

《读创世记》(定稿)

黄得恩

摩西凭神的默示写了《创世记》，这卷书的书名，就是1:1的“起初”。达秘认为本书是神各方面的启示的种子书，神的名，神的三而一的神格、身位，应许(女人的后裔…)，道路(生命树的道路…)

，约，赎罪，救赎，称义，教会，国度，新造，尤其是神的儿子的降生、受死、复活、得荣(永远大祭司的职任)，都在本卷书里有预言、有影像、有预表。虽然“律法”尚未颁赐，但夏甲和以实玛利也分别是西乃山的约和在律法下为奴之人的比方(加4:22-25)。

在26:5里，神向艾萨克提到亚伯拉罕的生平是“听从我的话，遵守我的吩咐和我的命令(=诫命)、律例、法度”(“法度”在此是律法的复数字，因为各种祭都各有其律法，如利6:9燔祭的“条例”，利11:46分别动物洁与不洁的条例，12:7分娩的条例，13:59大痲疯的条例…，五经上的条例皆为单数的律法，利26:46是将这些单行法彙总起来成为复数的律法，中文和合本也译作“法度”，跟本处和出18:16，20相同，都是复数的律法，它跟本义为见证的“法度”(法版、法柜的“法”)不是一样的，“见证”意义的“法度”见于申6:20；诗78:5，56；119:144；耶44；出32:13法(版)，参启15:5)，祇是这些在亚伯拉罕等列祖时还未成文。

神又在18:19提到“遵守我的道”，这道就是创3:24生命树的“道路”，这个道路是摩西向神切求要神指示他的(出33:15)，这就是主耶稣基督所是的(约14:6)，这是以义为实质的道路(诗145:17“一切所行的”即“道路”，启15:5“祢的道路义哉、诚哉”，而主耶稣也就是“义”。

摩西被启示写下“起初”(1:1)。而在五经和先知书上，提到“初”时也提到“终”，这是旧约圣经一贯的信息。申11:12岁“首”…年“终”，伯8:7“起初”、“终久”，42:19“后来”、“先前”，传7:8“结局”、“起头”，赛46:10从“起初”宣明“末后”的事，这就显明神旨意中的计划—时代—的安排。主宣告祂自己是初也是终，这就使得一切蒙召的人，以信为本，以信为起点，也恒心忍耐等候得着神定的“结局”(但12:14)，就是在耶稣基督里那荣耀的盼望—享永生(启22:13)。

我们读创世记当注意，主是“初”、是“终”。当注意主是我们的义，我们的道路，使我们因信认识神旨意的计划(“意旨”徒4:28 Boulē 指神的所谋所思)的奥秘，在认识基督上多有长进。这两点是不论人类历史有什么变迁，不论每个人是如何软弱，都能看到神凭祂的神格、神性，凭祂的定旨、旨意、意旨(计划)、美意，在基督耶稣里所作成的和将必全成的一切。在神启示的荣耀上，主神真是阿拉法、俄梅戛，愿荣耀归给祂。

创世记可以简分为五部分

- 一、神复造“地天”的来历(1-2章)。
- 二、从亚当到挪亚(3-10章)。
- 三、传扬人“名”的巴别塔与传扬神“名”的闪的后裔(11章)。
- 四、埃布尔兰的蒙召(12章)。
- 五、神是亚伯拉罕的神，艾萨克的神，雅各布的神(13-50章)。

壹、神复造“地天”的来历(1-2章)

A、创一章的创造

神，基督是万有、天地、万物的“元始”，是第一因(西1:15-18；启21:6)。

“元始”也就是“起初”。神原先的创造是约1:3的万有，包括天界灵界一切有灵有悟性的受造者，(西1:15“首生”的即“长子”，16，17)。在物质的宇宙上，按申10:14是“天”和“天”上的“天”(双数、复数、双数)王上8:27；代下2:6；尼9:6；诗18:33也都相同，是有空气天、

诸天和第三层天(诗 19:1; 林后 12:2)的。而创 1:1 则只是“天、地” 2:4 更点明是“地天”(以地球为中心),可以说创 1:1 的“创造”是复造的创造,而约 1:3; 西 1:15-18 则为原造的创造。原造的第三层天还称为“至高之处”(路 2:14, 19:38; 诗 123:5),这是高过诸天的(诗 113:4)。(13 世纪有犹太拉比读出“起初”一词中含有“头”字在内,表示神以智慧创造复造天地)

复造的“天地”(创 1:1)不是“万有”。在 1:7-8 神“称空气(firmament “大气层”)为天”,人类的“天”(双数)是我们生活在其中的大地之上的大气层这个“天”,也包括了同温层、臭氧层、电离层等等,大气上层可以伸展到几千公里(参《简明不列颠百科全书》卷二),这个“天”也指地球在太阳系中的位置,使我们能看到的“蓝天”。

过去我们曾将 1:1 的“天地”作为太初原造的万有,而将 2 节的地“是”解为“变成”,即 1 节的地经过大灾变,变成空虚、混沌、渊面黑暗。

但是:

1. 1:1 的“起初”没有冠词,七十士希腊文旧约也同样无冠词,所以只能解作复造地天的始作,而

不是原初万有受造的初始。这一点是我们过去没有读清楚的。F. E. Gaebelin 主编的圣经注解中认为它是指神动手创造、造作、作成这地球的情况,并且七十士希腊文旧约 1:1 的“创造”(中文)乃是“造作”(made)。所以 1:1 的“起初”并非约 1:1 神原始创造万有的“太初”。

2. 赛 43:7 论到“人”,乃是神为祂的荣耀所创造(create)、作成(form)、造作(make)的。创造不只是

“使无变有”(罗 4:17, 吕振中译作“呼叫那不存在的成为(as)存在的”),更是指创造主的心意中蕴藏着对受造者的具体奇妙营构和确立,既是有创新的意境,也是神深蕴的精致的智慧、认知、聪明、谋略、能力、权柄的彰显。神创造什么或不创造什么都是按祂旨意而有的(启 4:11)。

1:2 说到“地”是在原造经受灾变后的存在情况,“地”还存在,只是已是(was)“空虚浑沌”(应

为“废置” waste 和“空无一物” empty)。创一、二两章的记述是使这地先脱“废置”(有光 — 光暗

分开,有太空(空气天),而有水的分开,有海、陆的分开,有天上发光体的照明,而有时问、节令的分开),又使地脱“空无一物”,而有植物、动物和人的受造。人是地上最高的受造之物,这是赛 43:7 所明确指出的。1:2 的是(was)在 2:7 译为“成”,19:26 译为“变成了”。都是译“存在” existence (包括“是”和“成为”的情况)

3. 创一、二章的七天,有人认为每一天都包括一个很长的时期(以亿万年计),这就不知不觉的屈从了宏观进化论,如讲“光”是宇宙的辐射能的时期,经过许多亿年乃有第四天的发光体(物质能)的出现。可是如今有更多敬畏神又有真知识的人则见证说创世记的“七日”,是跟我们现今以 24 小时为一日一样。宇宙大爆炸论和地球上生物大爆炸论都指出万有、生物的奇妙、有序的出显都是一下子就全部出现的,(地上生物出现的爆炸论有地质学的证实)。至于持自然进化论观点的人测定地层年代的方法,一方面这些方法并不准确无误,(例如:一块只有 200 年之久的火山熔岩,却被测定为 2200 万年或一亿年,月球表面的灰尘,原先测定为 16 英尺深,但航天员登月后却实际看到只 1 英尺多深(引自《科学与圣经》)。

在一些化石的研测上,应看见原造的地经过灾变而毁坏的事实,这就是 1:2 地“是”(was)...

的成因。在宇宙万有中出了一个基路伯的叛乱，(赛 14; 结 28) 这就有了地的毁坏。所以不要被地质学家们所讲的话而吓倒，今天我们已经有了许多正确的知识来相信圣经的记述，到了时候更必从主得到全面的证实。

4. 撒但的叛乱犯罪，他是“从起初就犯罪”的(约壹 3:8)，神的降罚，地成为空虚浑沌，渊面黑

暗，这就有了创世记一章的复造。地的复造不是终点，还有新造，这就形成为：原造 — 复造 — 新造。“复造”是先地后人，“新造”则是先有人的在基督里成为新造的人，而到将来有新天新地，(西 1:17 指原造和复造，18 节的“元始”也是“起初”，则是指新造)。

5. 奥古斯丁将六天的复造之工的“六”这个数目，视为是跟人、跟时代、跟神的计划相关的完全

数，“因为它在本身各部分都完成了”。“6”有三个因子，即 1. (六分之一)，2. (三分之一)，3. (二分之一)， $1+2+3=6$ ， $1\times 2\times 3$ 也等于 6，“圣经”向我们举荐这完全的数目，尤其因神在六日内完成了祂的创造，并且在第六日按神的形像造了人。神的儿子降世成为人子，按神的形像重新造我们，也是在人类的第六时期”。他对时期的分法：1. 亚当 — 挪亚；2. 从挪亚 — 亚伯拉罕；再依太一章分

为：3. 亚伯拉罕 — 戴维；4. 戴维 — 被掳到巴比伦；5 主降生；主降生成全了救赎，引进永

义，这就有了恩典，借着义作王的恩典时期即第六时期。

他以路 13 章十八年被魔鬼捆绑的妇女代表教会， $18=3 \times 6$ ，十八年的月份为 $6 \times 6 \times$

6，

(“压制”参诗 57:6)。路 13:6-17 不结果的无花果树被宽待三年，其月份为 3×12 即 6×6 。一年 360 天，一年 12 个月都有六在内。按太阴历四年加一闰，计 $5\frac{1}{4}$ 天(视为六天)， $\frac{1}{4}$ 天又为 6 小时，约 2:20 圣殿 46 年建成，妇女孕期为 276 天(46×6)，主以殿比喻祂的身体。含有 46 和 6 的这两个数字。主身体埋葬 复活共 36 个钟头，分为一夜和整个一日夜，即 12 小时和 24 小时，这是 1:2，而我们乃是与主同死同复活，所以主受死、复活所历的时间，也是圣徒心灵经历的象征，是从黑夜的黑暗进到清晨日光下的光明。(《奥古斯丁选集》102, 103 页)创一章六次讲“有晚上有早晨”，更指出神旨意的奥秘是叫人有出黑暗入光明的经历。

6. 1, 2 章神复造的创造工作中的一些用词：

(1) “创造”，1:1 “天地”，1:21 海中“大鱼”(即伯 40:15 的“河马”，洪水前：寿命 100 岁，体积 15

立方英尺，洪水后：寿命 20 年，体积 1.5 立方英尺。“恐龙”即“河马”)，

1:17 “人”(用三次“创造人，创造他，创造他们为男为女”)，2:4 “地天” — create。

(2) “造作”，1:7 “空气”(太空穹苍)，1:16 “发光体”，1:25 牲畜动物，1:26 造人，1:31 所造一切，

2:4 地天，2:9 生命树，分别善恶树，(3:1 造蛇) — make。

(3) “作成”，(如同陶器，内外齐全，无增无减)，2:7-8, 2:18 配偶，2:19 — form(在夏娃的受造

上，在 2:22 还加上一个建造 build，跟教会的被建造相对应 太 16:18)。

(4) 至于植物，1:11-12 是“地要发生…” “于是地发生了…”，也归在 1:31 “一切所造的”之内。关

于“发生”这个词，圣经祇另见于珥 2:22 旷野的草“发生”(to sprout “发芽” “抽条”)。它跟 20 节“滋生”(swarm, abounded “繁殖”)，24 节“发生”(to go out,

bring out “长出来” “生出来”) 都是讲这些受造之物出现, 出来的情形, 而不是说地、水、自然地长出这些受造之物来。

另外:

(5) 1:5 “这是头一日”, 原文为“这是一天”, 是作为神创造周的起头(从此所有连续的日子), 它

不是序数(第一…)。同样意义见于 2:6 “一个园子”(在园子里发生神造人等事件), 2:10 “一条河”(从它分为四条)。1:3 的“光”(约 1:4), 指出神赐生命的工作, 首先为光的出现, 创 1:3 正是 约 1:4 的预影。

(6) 1:4, 10, 12, 18, 21, 25, 31 “神看(着)” (See, 来文 banah), 这个字的第二义是“预备”(见 创 22:8,

14), 这是神的荣耀和祂大爱、大智、大权能的彰显。神所看着是好的, 纵然受到损毁, 神有祂的预备(主基督耶稣道成肉身是神奇妙的预备, 来 10:5 的“预备”是极其完美的, 宇宙中至善至美的), 神的全备的工作是贯到永远的。

(7) 俄罗斯的伊凡·潘林, 从字母的数值算得, 1:1 上的“起初神”的数值为 999, “神、天、地”的

数值为 777, 既显示出三一神的丰富彰显(999), 也显出神自己和祂一切旨意工作的绝对完全(777), 愿荣耀归与父子圣灵。

7. 七天对我们属主之人个人和时代的教训(据 F.W.G 的 Numerical Bible):

- (1) 光(林后 4:6) 个人: 蒙光照, 出黑暗;
时代: 第一个应许给犯罪了的初人, 圣灵、良心依仍工作。
- (2) 空气天, 水分上下 个人: 两个天性(罗 7 章);
时代: 挪亚方舟, 人治时代始, 创 9:6; 但 4:26。
- (3) 海陆分开, 植物发生 个人: 得释放脱罪死律(罗 8 章);
时代: 神拣选以色列与外邦分开, 启 17:15; 赛 57:20。
- (4) 发光体 个人: 成为基督的书信, 林后 3:18, 4:4, 6;
时代: 教会(外邦人归主, 徒 10:12)福音广播。
- (5) 水中生物飞禽繁多 个人: 与魂联结的思、情、意(志), 经受试验、对付(罗 8:23);
时代: 选民与普世经历生产之难, (路 21:25-26; 太 24:21)。但 40:15 “河马”即 创 1:1 “大鱼”(great monster 词意为“死亡在他里面”)是大罪人, 敌基督的预像, 主耶稣基督是“生命在祂里头”(约 1:4), 他正与基督相反, 生产之难的结果是以色列全家得救, 神应许戴维的国度建立(赛 66:8), 在千年国度中认识神荣耀的知识必充满全地(赛 2:2-4, 11:6-10; 太 24:21, 30)。
- (6) 地上生物、人 个人: 长成基督的形像, 经历作王的生命;
时代: 像约瑟的得荣, 千年国度的时代, “圣徒的营”和“蒙爱的城”(启 20:9), “圣徒的营”圣徒、天使一同服役, “蒙爱的城”(地上的锡安山), 以色列为万国之首。
- (7) 安息日 个人: 复活、改变的大能, 使属主的人享安息日的安息(来 4:9);
时代: 新天新地(启 21:1), 神经营建造的城 — 新耶路撒冷(启 21:10), 一切都更新了(启 21:5), 一切都成了(启 21:6)。

8. 新约里和创世记一样用:

“创造”(Ktizo) 太 19:9; 罗 1:3, 9, 25; 西 1:16(指万有);

“造作” (Poieō) 太 19:4 造男, 可 10:6 造人, 启 14:7 创造天、地、海…，它的名词 罗 1:20 “所造之物” (涵义:制作);

“作成” (Plassō) 提前 2:13 先造亚当, 罗 9:20 为什么这样“造”我呢? (涵义是塑造成形)。

9. 我们称义得生命, 成为“新造”, 这是神的杰作, 也用创一、二章用词:

“创造” 弗 2:15 “造成一个新人”, 10 节“在基督耶稣里” “造成的”;

“造作” 弗 2:10 “我们是祂的工作”, 启 1:6, 5:10 “成为国度”, (参申 4:33 “作的”);

“作成” (成型) (morphoō) (七十士希腊文旧约用此字译 创 2:7 “造人”), 加 4:19 “基督成形在你们心里”;

“建造” (Oikodomeō) 创 2:22 “建造一个女人” (吕译), 新约: 彼前 2:5 “被建造成为灵宫”, 弗 4:12 “建立基督的身体”, 弗 4:16 “在爱中建立自己”。

经上指明生命与新造是密切相关的两个方面。生命是基督, 是神儿子的生命, (西 3:4; 约壹 5:12), “生命”不是被造出来的, 只讲“得生命”, “有永生”和“得的更丰盛”。人因信称义有了生命, 进而经历“因祂的生命得救” (罗 5:10) 和“生命吞灭死亡”, (林后 5:4, 就是主再来时身体改变的预尝), 主的生命能在我们身上彰显出来。这也是主自己在我们身上的彰显 (林后 4:10)。

“新造”是讲新的创造, 它是指我们这个人的灵、魂、体的脱去旧人穿上新人, 悟性心意更新变化, 魂蒙纯洁, 且不断地否定一切不敬虔的心意和私欲, 否定“己”, 治死不合神心意的思言行等等。这个新造是追求做完全人, 使灵、魂、体全然成圣, 到主再来时, 主用使万有归服祂自己的大能, 以祂的得胜来吞灭死亡, 使我们穿上复活改变荣耀身躯, 进到新造的完美地步。这一个变化是从我们这个人因为得了神儿子的生命而开始, 使我们蒙恩得以一天新似一天, 是讲人的素质上的变化, 以适应神赐给我们的生命、赐给我们的义和神自己以及新天新地。

创世记一、二章的这些用词, 当然以“创造”为主体 (从无到有)。至于“造作”、“作成”、“建造”、“发生”、“滋生”、“长出来”也都是在神的“创造”中出现的方式。像“造作”发光体 (1:16 有读经的人理解为修理), 1:26 的造人, 在 2:7 是神用地上的尘土造人 (有读经的人, 从人体所含元素全为地球上所有的来作解释)。至于动植物的“发生”、“滋生”、“长出来”则使人看见神造万物是以地球的结构、气候

、区划等作为条件而分别出现。地貌、气温的差异就有万物被造有分布上的差异, 有体态、性能等方面的差异。神用土造人, 神也使人有一定的生理、心里等实质上 and 素质上的定型 (神也允许一切生物在型态、性能上有微细的改变)。神的圣言, 在 1:24 上用了“牲畜”这个词, 且把“牲畜”放在“昆虫、野兽”的前头, 以杜绝无神论的进化论的思想。神创造之功是“各按其时成为美好” (传 3:11), 但是神的工作是有起点也有终点的, 人只有根据神放在人里面的对“永远”的知识, 纔能跟上神的道路, 明白神的作为, 合乎神的心意。人若不从神给人的永远感去寻求、去顺从, 人就成了造物主的仇敌。

神在地天的来历中, 如此创造、造作、作成、建造…., 神在祂旨意、意旨的奥秘中也有这些工作在我们身上, 使我们成为新造, 得享永生, 得永远的荣耀, 得天上的基业, 得万有, 神的这个安排是我们读神创造地天的来历的圣言时, 当有的敬虔的知识。

B. 神创造人

1. 神造亚当

在 1:17 里连用三次“创造”，在 2:7 则记述神用地上的尘土“造”人体，主在 约九章 用唾沫和泥抹瞎子眼睛，是有似于神用泥土凭神的话创造人那样。西罗亚是奉差遣的意思，表明人成新造乃凭父差来的子。信主是跟子发生关系，神的气(灵、气、风皆同一词)，使人成为灵、魂、体三元的“活的魂”（以魂为人的位格），一个活的人就是一个魂(林前 15:45)，人脱离身体(死亡了)就以灵为代表，一个人就是一个灵(来 12:23；约 19:30)。

一章是在神心目、计划中“人”的情况：

(1) 神创造人按照神的“形像”(1:16)，形像在 5:1 译作“样式”，是讲外显的“像”(太 22:20；林前

11:7，注意下文为“荣耀”)，人一受造就有属于神的荣耀的情形，就知道神，联体型也是超轶万物。“样式”这个词七十士希腊文旧约结 28:12 译为“无所不备”（吕译“完美”），新约只雅各布 3:9 的“形像”用了相同的字，意思就是指“类似”“相像”，是指灵魂的内情。F. W. Grant 说“有形像”(image)上的相似，不一定都能“像”(like)那造他的。要能够“像”，需要有经历，这也是人类以终点为目标的使命和“秉赋”。我们知道按使徒的教训，神召我们救我们，乃是要我们达到像神儿子的“模样”(罗 8:29)，新人渐渐更新正如造祂主的“模样”(西 3:10)。

按 Grant 的提法是从“形像”(image)进到“样式”(likeness)。按七十士旧约的用法：“形像”是

外貌，“样式”是内质，但神的目的是要人蒙恩，不断在新造上更新进而像主耶稣的模样或肖像(eikon 就是来 10:1的“真像”，是代表原形的肖像)，是有模有样的真正像祂。这样基督成形在你们心里，清楚认准祂是独一救主(加 4:19)，这是“形像”，我们的主的死和祂复活的形状，是我们联合的“类型”“样式”(罗 6:5)，这是“样式”，我们顺从神，走主道路则为了要达到像主的“模样”(罗 8:32 即来 10:1的“真像”)。这三者是每个圣徒都应当清楚的。参腓 2:8“样子” schema 英译 figure

(2) 1:26 下，神将为万物命名的智能、知识和管理地上万物的权柄与能力赐给他。作为来 2:5，11:36 所见证的万有归于基督的预像(属基督的人也靠着祂得天上光明中的基业，得万有，徒 20:32；林前 3:21-23)。

(3) 至于二章记述亚当的受造，则显出亚当这“头一个人”跟主耶稣基督这“第二个人”的区别。主

耶稣是“真实的神(约壹 5:20)成为真正的人”(只有主才是真正的“人”，约 7:18 对照诗 31:22)。“头一个人”亚当“出于地，乃属地”，而主耶稣是亚当之外的“第二个人”，是“出于天”，“乃属天”(林前 15:47)。至于创三章记载亚当“一人”、“一次”的“过犯”、“犯罪”、“悖逆”，使“众人”皆成为罪人，被定罪，由死作王，这一事实，乃成为基督耶稣“一人”、“一次的义行”使众人称义得生命，恩典借着义作王，且使一切因信主耶稣称义得生命的人，能在生命中作王的预像(罗 5:11-21)，显明亚当一人的过犯不如从主耶稣基督一位来的恩赐。

(4) 人造成之后神向他吹气，地上一切受造之物惟独人受了神的气，因此人称为“神所生的”(徒

17:29，吕译“神的族类”)与神密切，有灵可以感知神和属神的事。路 3:39 称亚当为“神的儿子”，如同天使称为“神的众子”(伯 1:6)，但这二者绝对不能比三一神的子格的神主耶稣。神只造一个亚当为要得敬虔的“后裔”(达秘英译为 a seed of God “一个神的种

裔”，玛 2:15)。这也是亚当作为第二个人的预像的事，亚当受造的独一性，乃是为了作神差祂的独生子到世上来的影像，祂要领许多儿子进荣耀。

2. 神建造夏娃

二章记述夏娃的受“建造”：

(1) 他是“由男人而出”，“为男人而造”作男人的“配偶” (help, 林前 11:7-10)，因为女人是从男人取

出来的，所以夫妻“要成为一体”，这个“你中有我，我中有你”的“一体”，是极大的奥秘，这里不祇有教会出于基督 — 一方面是神使我们得以在基督耶稣里 (林前 1:30)，另一方面则是我们因信又有耶稣基督在我们里面活着 (林后 13:5; 加 2:20)。并且还有“基督爱教会”和属祂的人爱神爱基督的连结。

(2) 经上又说神用亚当的肋骨和肉建造出夏娃。主耶稣的“肋”被扎流出血和水，这是主与属祂的

人立约的事 (来 9:18-20; 路 22:30; 亚 11:10; 玛 3:1 “立约的使者”)。这一件事也显明夏娃是亚当的“盟约的妻” (玛 2:14)。主在晚餐席上设立饼和杯，“饼”是主的肉，是给生命与人的，“杯”是立约的血，使人蒙救赎，进入神永约的丰富，这也是夏娃被制造的奥秘 (约 6:33 “粮”跟“饼”在原文同为 artos)，就是属祂的人是在新约里归属于祂、认识祂、从祂得着丰盛的羔羊的“盟约的妻” (西 2:10; 来 8:6-12, 13:20)，而亚当所预表的基督，在一切属神的事上作我们的大祭司，也作新约(永约)的中保，永约乃是神因着基督的在十字架上流的永约的血而起誓立定的。

(3) “配偶帮助他”这句话的“配偶”，可以读作是能站在前面，能大胆地站在敌对者面前，来说明

他、表现他、称颂他。申 26:3的“明认”，诗 92:2的“传扬”就是它的动词。这种完全配对紧密无间的“配偶”是“教会”的象征，至于“帮助”本是阳性动词，主要用于神作人的“帮助” (出 18:4)，“救助” (诗 89:19)，“扶助” (但 11:39)，这样夏娃之为助于亚当，只当是彰显神的帮助，这才是可尊贵的(一如“女人”的名字“伊莎”是从男人的名字“伊施” — 高级的名称 — 而来那样)。虽然第一个女人受撒旦引诱失去了对神的纯一清洁的心意(这心意或心态是人心魂中关键的部分，就如人体的横隔膜，控制人的呼吸那样 (林后 11:2, 3; 林前 14:20)。

这三点正是教会(也是神的选民以色列)当有的情形。我们对于神圣言中的这些以夏娃作为教会的预像的话，是应当心里明白而寻求在生命敬虔的事上，作诚实忠信的人。

3. 伊甸园

神在地天复造中的创造之工，是神工作的根本，神又接着提到神栽植了一个园子，将人安置其中。伊甸园(乐园)的栽植之工，是把神创造 造作作成万物之工，以完美的形式彰显出来，使本来在表现上不俱全的俱全了(那就是有了象征恩典的雨水的沛降，有了树木的欣欣向荣，尤其是有了生命树和知识善恶树，有了河流及其流域)。还规定了人的责任，立了“吩咐的约” (创 2:16-17 “耶和華神吩咐他”，参书 5:1，人对耶和華神的吩咐是作出了应承的)。

2:4起用“耶和華神”的名号，神(Elohim)是复数名词 显明神是三而一的神，词义是大能者 (赛 12:2; 诗 50:1)，祂的大能显为创造者。耶和華(单数)则是在时间中有其作为的统治者 (acting governor)，主是今在昔在后必永在者，是自身存在的永在不变者。是施行拯救救赎立约的神，是我是那我所是的。在出六章神将耶和華的名指示摩西之前，对列祖只是有显明这个名而已 (参约 17:6 和 26)。

现在是神在时间的流程中展现祂的作为，同时也是向人作出启示的大事。伊甸园是起点。在这里有神的创造，有生命树象征神的儿子主耶稣基督，有从一个河流分出四条河流和其流域，代表神圣灵滋润浇灌的赐福。全部圣经讲神旨意的奥秘，这奥秘就是基督，这奥秘的起点就在伊甸园。使徒所说的“时间的时代”（彼后 1:9 “永古”）就此起始，亚当乃是神儿子主耶稣基督的预像。（依据达秘《圣经总论》）

伊甸（字义为“乐”）园既为乐园，究竟什么是真“乐”呢？旧约圣经指出当以耶和華神为乐（诗 37:4）

，当以敬畏耶和華為乐（赛 11:3）。神也将使人喜乐的事事物物赐给人，将引人得享喜乐的经历引导人，神也以祂所造所设的万物来使人享用从而赞美称谢敬拜神，神是使人满足的神。神是藉这一切使人以神为乐，以敬畏神为乐。

至于创二章 4-7 节的创造记录并不与创一章植物在先人在后受造的记录相矛盾。5-6 节乃是讲神造作植物菜蔬之先，地无雨也无耕作之先，地的昏蒙状态，7 节则讲神造人，而且下文 8 节的“立”伊甸园，接续“立”这个词的是 15 节的“安置”，这样神创造、造作之工的过程一章二章完全相同，物在先人在后。“立”园子在先，人被“安置”于园中在后。

新约提到有在地下和天界的乐园（路 23:43；林后 12:4；启 2:7 主复活后乃在天上）。是圣徒离世所去之所。它还不是神经营建造的天城，新耶路撒冷，我们的目标乃是像亚伯拉罕一样（来 11:8-10），等候那一座城而以自己为世上的客旅，以我们的身体为暂时的帐棚。这样，一切属神的人不仅有今生神量给我们的责任（有份于神的工作，自己也成为神建造的房屋，耕种的田地），连来世也有神分派去作的更大的事，直到新天新地，直到新耶路撒冷从天而降。

伊甸园的设置是神自己栽植之工，使地上出现完美的布局，这些布局都有他们所实指的属神属灵的意义的一面：

(1) “河”、“滋润”（2:10，即灌溉、滋润、浇灌），象征神的先知们预言的圣灵浇灌临到教会以后，

临到以色列全家（赛 32:15，44:3；结 36:27，39:29；新约多 3:5-6）。

(2) 河分四道

(一) 比逊（义为：“涌流”或“布开”）哈腓拉（义为：“地带”“区域”）

显明神的在救赎中的恩典的赐与是丰溢的、白白的赐下，受恩的对象是“一切”、

“凡”、“所有的”、（天上地上所有权柄都已赐给了主耶稣基督，祂真是万人的救主；

“金子是好的” 神的大大施恩显出神的荣耀。

“珍珠”（一面表明主十字架的受伤受死，一面表明蒙恩者成为主的珍宝，也走十字架的道路）。

“红玛瑙”（红白色条文的玛瑙，出 28:9 佩在大祭司肩带上刻着以色列十二支派名字，使他们常在神前被纪念，这是象征基督大祭司职任在蒙恩人身上的彰显，使人随时受恩）。

(二) 基训（义为：“河川” stream 或“引出” bringer forth）环绕整个古实（义为：“恐怖”、“黑面

孔”），表明恩典与真理的流对付黑暗权势解决人对罪的沈溺，这二者都是顽固的（耶 13:23；西 1:13）。

(三) 希底结（义为：“湍急”或“光的迅速遍布”）显出福音的大能，和其迅速传布开来。“流在亚

述东边”，亚述的词义“引导”、“使之平直”（是从“有福”这个动词而来，赛 9:19；创 30:13），是讲一个被人视为成功的世界却有福音超越它，在它的前头。

(四) “伯拉(即幼发拉底斯河)大河”，词义为“果实丰多”、“甘甜的水”，代表福音的果效，使许

多人蒙恩，福音的滋润使人尝到从主来的甘甜美好。亚伯拉罕是离开迦勒底的吾珥，渡过伯拉大河走向迦南(书 24:2, 3)。这就成了蒙神恩召的人，必须经过的这条界河，从此才能成为多结果子的人。

这是伊甸园中四条河的涵义，伊甸有四条河，可见是一个广大的区域，它先显为一个有治理、有秩序、有美满享用的“国度”(创 2:9, 15, 19, 20 上)，后来又显为一个生命与爱的结合的“家”(创 2:18, 21-25)。这也跟主来人间先传国度福音，后有教会为神的家相似。

神创造了人，将他们“安置”在四周全是美善的伊甸园中(2:15)，这是一个义为安息、安稳、大亨平安的“安置”(像创 19:16“安置”罗得及其妻女，申 12:10“安然居住”，3:20, 25:19“得享平安”)，人之初是在全是善美良善的乐园中。

伊甸园的河流有金、有珍珠、有玛瑙…，这些都是象征神荣耀和尊贵之物，又是会幕建造的材料，哈该 2:7-8也以金银为将来圣殿的材料，祭司圣衣也用这些为材料，由此显示出神是要立定祭司职任在人身上。

4. 神将人安置园中后 给的使命是“修理”、“看守”(2:15)，据加百林主编的圣经注解提到有的希伯来文抄本乃是“敬拜”、“顺服”。这样人是具有灵的正当功用——敬拜、顺服。这可以说在事奉上神将人与天使同列，天使是在荣耀中敬拜、顺服，人则在神所显明的一切美善、良善中来敬拜顺服。这样人在神的计划中，在跟神的交通中，都是善的好的。人满有完全顺服神与神同行的条件。

5. 神是神，人是归属于神的，神既然在所造的人身上有祂永远计划，神在人身上要达到造第一个人是为了要彰显基督那第二人。神立亚当为基督的预像。神预知一切，神对于“人”不论在什么时代，都有一个试验的阶段，一方面使神的正善至全也是至高的权柄得以彰显，一方面也使神在神的对象身上作成完满的工作。这样2:16有一个“吩咐”，“吩咐”的名词是“命令”（或诫命），吩咐的性质是“立约”，神提出一个吩咐，受吩咐者也作出守吩咐的应承，这就是书 7:11的“所吩咐的约”，亚干背叛了他对神之吩咐所作的应承，连累了以色列全军，先知何西阿在论到亚当犯罪有了过犯的事上，也用“他们都如亚当背约，向我行事诡诈”的话(何 6:7，但感谢神在7 节前头有6 节“我喜爱怜恤，不喜爱祭祀…”的恩言，为主自己用在马太 9:13 上)。

在立这吩咐的约之后，神建造夏娃作配偶，夏娃既作了以色列的预表更作了教会的预表。

神吩咐的话：(1) 各样树(包括生命树)上的果子都可以吃；(2) 是知识善恶树的果子不可吃；(3) 是吃了知识善恶树的果子就必定死。

6. 生命树和知识善恶树

这是神在宏观上所定的大原则，神在祂儿子所定的是，那起初原有的生命从神和子所“在自己有”的情形，成为赐给人，成为人从神儿子得的非受造的生命，使神的众子进入荣耀，也在时候满足时使生命的主耶稣基督充满万有，这是一面，另一面是神在祂儿子赎尽人的罪孽，且除灭那恶者，使神和祂儿子的义充满在新天新地中。

在宇宙中，只有向至善的神，全智全能的神完全顺服，这就是生命平安和祝福，受造者能与神相适应，相和谐，就是受造者之所以受造的目的。也就是神的义居住在受造者里面（彼后 3:13）

人当因信接受生命，人也应当因信顺服神的一切命令一切吩咐，成为义。

这是我们在看生命树和知识善恶树之前，应当先明确的。

（一）生命树

人和一切生物都是受造的，圣经提到一个非受造的生命(zoe)，是父神“在自己有”的，也是神儿子主耶稣“在自己有”的(约 5:29)。神造人要人从主耶稣领受这个生命，彼得称主为“神万古以先所应许的永生”(彼后 1:9)。“万古”达秘译为“时间的诸时代”(the ages of time)，“时代”是神创造了人之后，神旨意计划中的部署，从人的初情到今日的恩典时代，以及即将来到的千禧年时代，终至新天新地，神永远的国，是从亘古到永远的时间长流中的神的部署。生命树是作为人从基督领受这个非受造的永远生命(永生)的影像。

“时间”对神所复造的地球而言，是从第一天起始，到第四天则确定。这是地上的情形。当主耶稣道成肉身时，“起初(太初)原有的生命已经显现出来”(约壹 1:1, 2)，这生命的“道”成为肉身，也就有了生命之道的显明(约壹 1:1, 2)，当主作成救功而成就了和平，从死里复活时，则将“生命”和“不朽”一齐彰显出来(提后 1:10)。约壹的显明是有光给人看见，提后的彰显是发光体的灿耀、照明，也像创一章的第一天和第四天。

我们从主耶稣得生命，我们这个人则脱去旧人穿上新人成为新造，到主再来时，身体也改变，蒙恩得以完全像祂。在天上圣城里，每个属祂的人得吃生命树的果子，成全了神的永远计划。

（二）知识善恶树

不少神教会中的教师们认为：知识有真假(罗 10:2)，知识跟敬畏耶和華联在一起(赛 11:2)。知识和见识要多而又多的增长(腓 1:9)。有了信心毅行后要加上知识(彼后 1:5)。

我们晓得，知识是有悟性的受造物所需要的，至于如何依循序来获得知识？知识上有否禁区？有否时间上的规定？是任何求知者必当知道的。诗 119:66有一个祷告“求你将精明和知识赐给我，因我信了祢的命令”。

吕振中译：“求祢将明辨和知识教给我，因为我相信祢的诫命”。

达秘、杨氏等，都有 good discrimination 和知识，教导我。

七十士译是：“(恩慈性质的)善(同于 61 节“善待”，68 节“善”)和训教(等于 罗 2:20，是蠢笨人的师傅，来 12:7“被管教”)和知识，愿你指教我(等于 路 11:1)，因我相信祢的命令”。

这个祷告：

- (1) 首先是恩慈性的善，次为如师如父的训教，再次为知识；
- (2) 获得它们在于求神指教，从神受教受训才获得知识；
- (3) 为这些寻得，有神“命令”(它的动词就是创 2:16的吩咐)；
- (4) 最关键的一点是寻者的相信神的命令，他的信的表达方式和性质是以守命令，听吩咐

为其实质。其实神的命令不是难守的。（约壹 5:3 下）

如果我们从诗 119:66来看伊甸园的故事，我们可以看到夏娃跟撒但对话交心，夏娃的悟性心意被撒旦败坏，将特殊的当作平常，将知“恶”当作智慧。亚当对神的吩咐没有诗 119:66的“信”，就在情感上变质，爱夏娃过于神，听蛇藉夏娃再说出来的话，背神所吩咐的约，颠倒了正当的求知的次序和方法，不是作一个求教受教的人而作了一个居心悖逆有了过犯而犯了罪的人。将亚当夏娃的事用诗 119:66来对照一下，就可看到这一事实。

撒但的欺骗说：“你们便如神(gods)”(创3:5)，这个 Gods 在旧约用了 200 次，除了出 23:28；诗 82:1 是指审判官(代表神)之外，全是讲外邦的神，是独一无二神之外的神，是虚无的神，是假神，是惹神忌邪的神。撒但只是在将人对神的认识搞乱，搞僭妄，搞使神忿怒的那些事奉、信从神之外的神的大罪，乃是普及于全世界的罪。撒但就是那么恶毒无比地作恶来掳掠人作他的奴隶。(以色列人在西乃山下和耶罗波安在但和别是巴立金牛犊时，也是用这个复数的神字(出 32:1, 32 “为我们作神”，王上 12:28 “领你们出埃及地的神” (Gods))。这使人看见蛇引诱夏娃、亚当背约悖逆犯罪有了过犯，其终极目的是以别的(甚至以自己)来代替神，使人对神的认识完全混乱、错误，且使神忿怒。

诗 119:66 求知识的循序先是对神恩慈性的善，次为受如父如师的训教，再次才是知识，而且这三者均须神的指教，不是由人自己来掌握，并且最要的是信(现在时)神的命令(即吩咐)。可是亚当夏娃却走向诗 119:66 的反面，废了这个循序，企图闯入知“恶”的禁区，要在神之外来“如神”一般自拟于神，跟撒但犯罪时要与神同等，在神之外为所欲为，这是人继宇宙中撒但的悖逆之后，在世上向神悖逆的实质。神凭祂的全智全真发的命令他们违反了。这是对神的不信不忠。

贰、从亚当到挪亚(创 3-10 章)

这七章圣经晓谕我们：罪从一人入了世界；人类道路的分歧；第五章蕴藏的福音信息；挪亚的日子，这四件大事。

甲、罪从一人入了世界(第三章)；第一：“一人的过犯”与“知识善恶”

1. 蛇的狡猾

人初受造，要达到至高的神创造人的目的，人就必要经过试验，凡是有灵、有悟性、有智慧、有独立位格的受造者，都必须如此。蛇的出现乃是撒但的出现，蛇之“狡猾”是指明撒但堕落就会变成这样，并非神造成他这样。“狡猾”这个词出自义为聪明、灵巧的另一个词，就是结 28:17，那败坏了的智慧，所以他作的引诱，就是叫人轻慢神、悖逆、使人偏邪、使人变质、使人服在撒但的权势下。

在主耶稣基督没有降世之前，神不允许他装成光明天使，神祇容许他附着蛇身，以蛇的形像出现，用形态来表示其弯曲、纠缠和用口齿伤人害物的本相。

当撒但藉蛇体吐出人言的时候，本是怪异现象，夏娃按理应当警惕，即使不避开蛇，也当有戒心，但她竟然跟蛇交谈，以至向蛇交心。

蛇用的诡计，必以诡诈的方法去表达，他也采用迂回的策略，先找女人，如果得手还可利用女人去掳掠男人，这就达到了他的目的。

2. “女人被诱陷在罪里(提前 2:14)”；“蛇用诡诈诱惑了夏娃(林后 11:3)”

我们从神的圣言晓得神是独一的善者，伊甸园的处处给人看到神恩慈性的善，如果要在“善”上有知识是满有条件，至于要在“恶”上有知识，这对人来说就很有危险，人刚被造出，而“恶”乃是宇宙性的大敌，“人”是神奇妙的造物，如果让恶侵入就使“人”堕落，“人”是与神有关的，神给命令作出吩咐且跟亚当立下这吩咐的约(“人”应承了守这吩咐的责任，也是守约的责任)。夏娃知道这件事，夏娃受造的悟性(nous)所运作的“心意”(noēma)使人产生感知、思想、想象，使人具有对事务的概念，并给自己做出决志定下目的，作出计划，是人内心世界的中枢，撒但有其“诡计”(也是 noēma 林后 2:11)，他就用“诡诈”(panourgia)来施展他的心意，企图叫夏娃的心意向他敞开，他将他的心意推入到夏娃的心意里，为此他用“诡诈”(就是无所不用其极，为所欲为)来牵引诱惑夏娃。

人的“心意”(noēma)很重要，在林后 3:14 译作“心地”，林后 4:9 译作“心服”。人的归向神乃是心意的归向(林后 10:18)，撒但就是要夺取它，使人的心意偏于邪。

诗 119:66 讲明了人寻求真知识的指教，有一个在人方面的基本条件是“信神的命令”，撒但就要在这里下手，他用诱人的话使人修改神的命令(加添：“不可摸”，改变：“免得你们死”)。撒但抓住夏娃不信任神命令的这一破口，就把他的一整套心意推进到夏娃心意里面，说：“不一定死”

(否定神的命令)。进而撒但把他对神、对人违背神的命令的后果的话：“智慧”“如神”(英译 Gods 撒但也是“世界的神”，这个“神”不是独一真神)，并且将这些他提的“好处”显为是“神知道”的，可是神不许人有，都说出来，叫人听进去。他的话是照他自己对神的背叛、狂傲，要与神同等，要在宇宙中推翻神至圣、至义、至真的权柄和美德、大爱，设立他自己的国度权势的心意来说的，他是说谎。他这一番话的特点是叫人对神产生恶疑而只从人的“以为”，作出错误的决断，从而作出悖逆、犯罪的事。

心意偏于“邪”，正如林后 11:3 所说：忽视知善而要知恶，不信神的命令，不以神为至真至爱，将禁果当作平常可以随意取食，也就是十分轻蔑神定的区别，她的眼目有了被恶者引动的欲，她要一个恶者认为的“智慧”，她信恶者的话，也要和恶者一样的“如神”——在神以外，自拟于神…，这种心意所作出的决断行动，就是被牵引诱惑陷在罪里。

夏娃的心意既然服从了蛇的“诡计”(心意)，那就失去了对神的纯一清洁的心，她吃了禁果也引动亚当去吃，亚当是新受造的“头一个人”代表全人类，这样

3. 亚当“背约向神行事诡诈”(何 6:7)犯了罪过(有了过犯)(罗 5:14-18, 20)

神对知识善恶树果子的吩咐，亚当已向神作了遵守的承诺，这就是立了约，如同乔舒亚记 7:11, 18, 亚干犯了“所吩咐的约”连累全以色列那样。这是以一个吩咐为内容的约。在亚当背约时，听从了夏娃对那恶者的心意已经一致了的心意，他不相信神的命令，而相信恶者的心意(诡计)从而形成了他的想象、抉择。他同意于夏娃所“以为”的美好，他相信夏娃，爱夏娃过于信神爱神，这样亚当的心意也服从了夏娃和蛇的心意而行动起来——背约吃禁果，这就在亚当身上有了过犯——犯罪——悖逆，这件为罗马五章所记的这三合一的事发生在人身上。何西阿则定亚当为向神“行事诡诈”，这个“行诡诈”是人滥用了人受造的聪明、分辨力(伯 32:8)，随从了恶者败坏了的智慧(结 28:17)，行出欲盖弥彰的过犯，跟耶 8:20 妻子失贞行诡诈离弃丈夫一样，也是林后 11:3 所说：“失了纯一清洁的心”。这是对神“不忠信”(箴 25:19)，也是赛 48:8 从极其诡诈而显出人的“悖逆”。在灵界的争战中，这样行诡诈的人就成了“翻背的弓”，反倒为神的仇敌所用(诗 78:57)，成了与神为敌的一员。

在新约上的“诡诈”除了有邪恶性的词之外(太 26:4)，还有(林后 11:4)蛇用的诡诈，乃是指无所不用其极地不择手段的心计和行动。对于人的败坏到了何等程度，则有杰里迈亚的悲叹说：“人心比万物都诡诈坏到极处，谁能识透呢？”(耶 17:9)。所以亚当的“犯罪过”(犯了过犯)向神行事诡诈，乃是必遭鉴察、定罪和审判的事。这过犯乃是犯罪性的过犯，是使人成为罪人的过犯。

“过犯”是关系重大的(罗 5:14-20 一连用了六次，犯罪、悖逆各一次)，神的话语是怎样论到过犯的呢？在《旧约》过犯是讲对一个正确权柄的抗拒、违反，在《新约》是指在应当站住的地方却倒下，且倒向敌对的彼方。亚当明显地背弃他应承了的“吩咐的约”，是以一个有独立意志，有独立位格与神有关的人，闯犯神的规定，为自己废掉神对得知识的循序和必须信神命令的信，这个妄闯越份的行动，就是过犯，就是使众人一同被定罪的原因。这个“过犯”的出现，也是人灵中意志上的“悖逆”(有声无声的话语发表人的灵，伯 15:13)，亚当违抗神的权柄，神的政治。这件事的性质是“犯了罪”，是“人”(道德性的身心统一体为神荣耀所造，要荣耀神)，从神的心意目的上偏邪、歪曲、变质、不合格，构不到在神人关系上的规格，被神定罪成了罪人。

人之成为罪人也是人的质变，在罪人身上产生了罪和死的律，罪性居住在人魂中、肉体中，成了人的性情。亚当“行诡诈”、“犯罪”在神面前有必受忿怒的“过犯”，而“过犯”乃是神确知它是“罪”的可怒的事实，这样就人对神的关系的责任来看，过犯是大事，并且是有其累积的，这就必然在神面前有“积蓄的忿怒”在有过犯的人身上，使人不能免去神的审判(罗 2:5)。

4. 羞耻与死亡

人受造之初的纯真，由于人越轨的妄闯侵犯神的法则，人接受恶者的心意，有了罪性进入他里面而失落成为了犯罪的人，他跟撒但是是从起初就犯罪不同，他没有羞耻感，而人却有，这是神在创造人的机制中一件大事，这是撒但未能料到的。羞耻感在人的意识中是常在的，它更成为人在神面前因有罪错而有的反应。人的灵一方面以语言来发表(伯 15:13)，一方面也以良心的羞耻感来表现。知罪感和羞耻感相连(罗 6:21)。

“死”是“必定死”，所以玛土撒拉也死了，这是定命，人不能永远犯罪下去。这是肉身的身体。至于“死在过犯罪恶之中”，则是有发展过程，人的灵依仍存在，但人的灵、悟性也变质了，灵刚硬悟性昏蒙闭塞，人为虚空、邪恶、虚谎的东西所充满，以致对神的认识完全失去，无论个人无论人群都黑暗无知。

由于人心灵上的“死”，所以神自亚当以来一直拣选一些人，传神的道路作敬畏神爱神的人，使神的见证不绝如缕，直到主来更是光来到世间。

“死”的宣告，死作王，撒但有死的权势，这是“人”有罪之后的必然。但是出乎撒但所谋所行之外，就是神在创世前就预定了神儿子的受死和复活(徒 2:23)。照但 9:24 是主耶稣的受死“止住(shut up 堵止、了结)罪过(过犯)”——亚当一人、一次的过犯成了狂澜，主耶稣以一人(第二个人)，一次(十字架成就和平)的义行，把亚当过犯所连累到人类的狂澜挽转止住了，这是罗 5:18。来 9:27, 28, “象这样”就是“人人都有一死”，主也有一个献上己身赎尽人的罪孽的死，主在被交给人中献上己身作挽回祭，这是宇宙性的非常大事。

“除尽(seal up 封止)罪恶(sins 罪行)”，人的罪行代代扩展，没有权能能封煞它、除尽它，神

儿子的死“是向罪死了”也“只有一次”(罗 6:10)。无论何种罪，只要来到神爱子的血下面，就都除

尽，就都脱离尽。人因信与祂死的形状、复活的形状联合，也得以“向罪死”、“向神活”。

“赎尽罪孽”，以色列每一个人赎命银为半舍客勒，整体计算则其值弥巨，神儿子的舍命是按在祂里面居住的神格一切丰盛，照神的忿怒和神所当有的一切要求，付尽了赎价。

这样作成了这三方面，于是“引进了永义”使人有信心，使万有同归于一(这“一”是指“一位元首”)(弗 1:10)。

撒但在“死”上弄权，他只能作到人肉身死，人死在过犯罪恶中，人在阴间受他辖制。但神儿子的死，则完全成功了赎罪，也废了撒但的死权，我们信的人不再在他权势之下，并且可以随时抵挡魔鬼。

真的感谢神，“神和救主耶稣基督的永义”(彼后 1:1)引进到了宇宙中，这个永义解决了亚当一人一次的过犯——犯罪——悖逆——向神背约行诡诈的严重问题，使我们有宝贵的信心，使我们称义，使我们得永生得荣耀，这真是荣耀的作王的恩典。保罗说：“祇是过犯不如恩赐”，真是荣耀的信息。

5. “罪从一人入了世界”这是人的罪的开端 是人“构成”(constitute 罗 5:19; 来 9:16)为罪人。

人是“成为罪人”不是成为“魔鬼”。人是落在黑暗权势之下形成魔鬼儿女，正如犹太人称为耶路撒冷的儿女那样(太 23:37; 约 8:44)，是人的罪性发展到和魔鬼一致，但人只是罪人，犹大卖主称为魔鬼，是他全被魔鬼占据，完全行魔鬼从起初要做的事(约 8:44)，主同时说：那“人”不生在上倒好(约 6:70; 太 26:24)。魔鬼不能将他的生命给别的受造之物，但他可以附在他们身上，用他的灵他的权势控制他们，撒但对人的工作的高峰是那不法之人——敌基督的出现，他又称为大罪人，沈沦之子(帖后 2:3 下, 8, 9)。撒但从起初就敌对神立的基督，犹太人杀害主正是执行了撒但从起初就企图要作的。人能堕落到完全行魔鬼所要作的一切，但人还是人，照着神的心意，神要将人从魔鬼黑暗权势下迁到神爱子的国里(西 1:13)。

6. 女人被诱惑陷在罪里，是她一个人的事，及至亚当“背了吩咐的约”(何 6:7)，在伊甸园里有了过

犯，犯了罪，罪进到世上，而“罪”乃是一个大体系，是成为“律”的。罪的起点的原则也成了除去罪的原则，这是神的独一无二。因为亚当受造之初，乃是为了作基督耶稣的预像。神是讲原则的，亚当是人类之始，全人类在这第一个人里面有份于他的一切，照样神儿子成为第二个人，使信的人有份于基督的一切。亚当犯罪后，神制作皮衣，遮了亚当也包括了女人，这就是罗 5:19 的原则。

7. 吃了果子眼睛就“明亮了”，这是人们犯罪后的通情，好象使人“一快”那样，可是这一种邪光、幻

光实际上是引致更大欺骗黑暗的新起点。在亚当夏娃的事上，神使事情的发展走向当有的循序，就是有羞耻感，这就有自义(无花果叶编“裙”)的寻求，却是百般窘绝，从而神在寻找呼召中开恩作了皮衣遮了他们二人(“皮”是单数，同一种皮，“衣”是复数，人各一袭)。不少人犯了罪，毫无羞耻感则是逆序的情事 而与恩典隔绝。

8. 撒但说“如神”(Gods 诸神，假神)这句诡诈的话的内涵 就是叫人去敬拜假神或人自己造神，甚至

以肚腹或玛门、人物为神。神说：“看哪，那人既像我们中间的一个，晓得分别善恶”(3:22 吕译)，不是说罪人像父、子、灵的那一位，而是指人的极底的情况，是人会发展到自以为神的地步，人将自己比同于神了，人自立标准，人自寻经历来从事于作恶了，撒但怎样摔倒在地(结 28:17)，自拟于神的人也无不像他一样。结果是必须劳苦愁烦汗流满面，女人经生产之难。人被“打发”出伊甸 这显明神对人仍有安排、眷顾和使命，但他的为罪人乃是可怒之子的本像实质又是“赶出去了”，这也是罗五章人既因信称义而又一直是罪人的本质(8 节“还作罪人”，现在进行时式)的先影。

9. “女人的后裔”伤蛇的头，蛇伤他的脚跟，蛇受咒诅终身吃土，那从上头生的第二个人就不成为

蛇吞吃的物件。主道成肉身，从天上来而又在天上，这女人的后裔又是圣者(路 1:35)，既是分别

为圣的全圣的圣者又是神格神性的独圣的圣者(罗 1:4 “圣善”即纯圣、全圣，启 15:4 “独有祢是圣的”，是神圣的圣)。这位圣者、义者的主耶稣(徒 3:14)真是神设立的救主。

附：论〈知识善恶〉

第一、论〈知识善恶〉

“一般的观念认为亚当受造就是圣洁的——神造人原是“正直” upright 传道书 7:29 ——这就是说他在堕落之前，已经有了对善恶的知识。另外一种观念则认为人之初是浑噩单纯 innocency 的，这样，他的堕落乃是“向上的堕落”。但是人一受造就是一种道德性的身心综合体，有灵有悟性的功能，这是人兽之间极明显的区别。人的堕落并不创造出人的道德功能，因为如果他原来没有这种功能，那就不是堕落了(所以“向上的堕落”之说不能成立)。

更且在这场事件中，亚当并不是受试探者，他诚然是在堕落的震动中眼睛开启了，但却非因他受诱惑，他虽然向恶投降了，但当恶向他出现时，他是已经具有道德的判断力的，他乃是违背他自己的道德自觉的抗议而向恶投降，在这件事上人们会说：他们在未堕落之前并不知道善恶，这有什么意义呢？为什么神说：“这人已经成为像我们中间一位那样知道善恶”呢？知识善恶树的树是怎样跟善、恶发生关系的呢？还有是否只因着堕落这树才成为知识善恶树的呢？

此外还有一个问题必须先提问：知识善恶是知识善的本身，和知识恶的本身的把善、恶二者分开，抑或是指善与恶二者的彼此相对的关系上的认识呢？还可以问：是否可能不需要知道善是与恶相敌对的而认知善的本身呢？因为许多人都说一切的知识都是分别的知识——就是说你不知道一件事物的反面，你就不能从正面来知道这一件事物，这样，亚当若没有对那迥异于善的恶的认知就不能有对善的认知。这样人的堕落反倒是“向上的堕落”了。

要解答这些问题，是否必须将自己置身于亚当当初所处的情况中来体验一下这事件的真情，虽然这是很难办到的事，亚当所在的世界乃是一个没有恶在其中的世界，他在那里是唯一的一个道德性的身心结合体，在他自己里头没有恶，而善的见证则满布于他的四周，伊甸岂不将栽植这园的手和作出如此良好布局的爱晓示与他么？神造人“原是正直 upright”岂能只是浑噩单纯而已呢？

亚当当时还未成为圣洁，因为圣洁是指对恶的坚拒，但那时还没有恶，而且一切全都是善(美好)的，连神吩咐的禁止也是善的。他们所当作的是住在这个神吩咐的善中——接受神的吩咐作为造作他们的荣耀的主给他们的爱的礼物，这样，他们的安全保障就在于这一点。这对他们来说乃是一件最容易的事——住在神的吩咐的这个善中。恶并不能真正的袭击他们害他们，除非他们自己去延请恶进来。这就是我们从女人所讲的话所作的事上看到的。她对恶的那开门挹盗式的延请就出现在她自己从她的心意中发出的话语所表现的思想，她是多么地轻看了神神圣的吩咐。

蛇提出的第一个问题其本身还是无罪的，只要夏娃回答时没有邪恶的疑猜。没有疑猜就是安全。但是她让这第一个问题成为恶疑并且认为神是说谎话的(约壹 5:10)，于是她的心就堕落了。这里存在一个大奥秘——恶在一个正直的魂中有了起点，恶并不用从外面打进她里面。她的答话，显示出她的心意对恶的概念，事实上已成为她对恶的忻悦享有，她一摘取知识善恶树的果子，就起始了这一起极其严重的违命的行动。

知识善恶树既是这么重要，那么，神的吩咐岂非神给他们一个恩典中的赐予？若是正确运用这一个禁止及其一切内涵的吩咐，那岂不构成他们的圣洁，使他们成为属灵的人？

违反这个禁止之所以成为过犯，在于他们若一直住在这个善里面，守住这一个善的吩咐，他们就真认清到什么是恶，这样一直住在善里面，而又知道什么是恶，这就是成为圣洁了。可是撒但将这个问题变成为对神的问题，使人对神起恶疑。本来对于被神安置在伊甸园中的人竟然会对神产生疑问，这真是太蠢笨不当的事，人在伊甸本为神所极为关怀保守着的，神允许试探诱惑临到他们，他们本是可以得胜的，然而他们堕落了，他们从堕落得到的对恶的知识，引致了他们内心经历上的知识——成为良心(上的)负罪感，这表现在他们知道自己的赤身露体。”(摘译 F. W. Grant 的注释)

[笔者附言：良心不是因人犯罪“知恶”才有，良心乃是人灵中原有的一种功能部分。人原本有无亏的良心，人由于有了过犯就使得他们受造时纯净的良心受到玷污，而由于负罪感不得平安。至于人赤身露体的羞耻感是因身体成了“罪身”，身体的器用成为肉体情欲的发表，于是肉体的情欲，眼目的情欲，今生的骄傲都成了役使人的身心的力量，人失去了本有的荣耀而由于肉体的身体乃是罪身了，就有了急欲遮掩的羞耻感。人的良心，人的身体有了这种情况，这

就必须有神赐人生命以解决死亡，神将神的义赐给人的恩典，使人因信被神将祂的义加给了人，而能以坦然无惧地活在神面前，良心被神儿子的宝血洗净就有了真正的平安，经历称义得生命的恩典——出死入生，作神儿女。]

这是人第一次的罪，感谢神“过犯不如恩赐”，连人犯罪的第一次的实况也一一成为主耶稣施恩给人使人“称义得生命”的背景，使恩典在每一个点上都丰满洋溢，显为比罪更多。

第二、不同于“分别善恶”的是圣徒蒙恩能“分别是非”（腓 1:10），这也就是罗 2:18小字“也喜爱那美好的事”的涵义。这是从美好的一些事上，比出那更为优美的事来（太 7:26，“比许多雀鸟更贵重”），是从相类同的事物中比出一个同类的或非同类的那更好的来。而“知识善恶”则是两个相反的范畴，这个相反且是绝对性的，主耶稣曾对那称祂为“良善的夫子”并问“该作什么善事纔能得到永生”的少年官说：“除了神以外没有一个是良善的”（太 19:17）。受造之物不论是天上的，地上的，都必依从至善的神纔在善上有份。至于“恶”，经上称撒但为“那恶者”（约壹 3:12），他作恶是出于自己，他成了恶之源。人离开神而独立思考，判定何为善何为恶，就失去了对善、恶的真知识，真标准，就势必走向真理的反面信从虚谎（自身的和外赋的），而成为赛 5:20所述的情形：“祸哉，那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人”。因此对这件事不能以人为本，（虽然人受造奇妙是照神的形像造的，有正直的灵有高级的魂和丰富的语言可以与神交通、同行），人不能在神之外，甚至弃绝神、悖逆神而自己去“如神”那样有权有智来定性“善”、“恶”。

“分别是非”乃是神赐给的，而“知识善恶”则是惟独神自己才能控制的，前者蒙恩的人可以自由运用，而后者则必须听从神的吩咐，切勿任性妄闯。因为“善”“恶”乃是绝对性的，人总得信服至高的独一无二全智的神不凭自己，不向神存恶疑以致被撒但掳去。

至于来 5:14的“分辨好歹”，其“好”即善美，其“歹”即丑恶。但这乃是保留给在属灵上长大成人的人，他们有健全的“见识”（腓 1:9）和心窍（指有智能的、属灵的嗅觉等功能），经过习练且在经历上成熟老练。在此也不容许有任意凭私意的僭越，更不能离弃创造人创造万有的至高神，而当全心信倚顺服神的旨意和命令，因为神是独一无二真实无谎言的神，祂也永不会错，我们从伊甸园的事件上可以深深领会到：在神面前人不可以僭越，一旦方位乱了，其本身就是恶（请看路 23:4，惟有我们的主耶稣是“没有作过一件不好的事”）。健全美好的知识是跟着恩慈性的善和如父如师的管教而被指教给人的，人必须承认自己的无知和有限，在神面前要承认“若有人以为自己知道什么，按他所当知道的，他仍是不知道”（林前 8:2），一切真知出于受神的指教，一如生命本乎神的应许那样。生命和知识都有时间上神的布局。对于人的知善人的知恶这件大事，有主的仆人们说过：“知识善恶”这件事神不是把人排斥开去，而是为人贮存着（not keep out, but keep for）。知识善恶树是在生命树旁边，是跟生命树一起被保守住，只是神首要的给予，乃是万古以先所应许的永生、生命，神要人注目的、寻求的乃是这真正的生命。

第三、神的恩慈

1. 人犯了过犯，人听见神的声音就躲藏。人有了过犯之后继续行“诡诈”，先是自己解决自己的

羞耻感（用无花果树的阔叶遮己），对于神则躲藏于树丛中，神的恩慈第一步是呼召人，“亚当

亚当，你在哪里？”

2. 神全面的宣告，对蛇对人，对女人对地，都有宣告，而最要的一件是女人的后裔 — 不是头一个人亚当的后裔，乃是这“第二个人”，不是血统的女人的后裔，而是为女子所“生育”却是道自成肉身为神所生的神的儿子，神的圣者。

3. 神自己为他们作皮子的衣服，神不仅有创造万有、万物和人的“造作”，更有救恩的作成，和平的作成而引进永义。使人进入神在祂爱子里所作成的一切。

4. 保守生命树的道路，人得“生命”有道路可以走上，不是凭人自己的思想、探索或者对神真理的轻蔑反对，自设代替物。而道路就是“义”（诗 145:17 “所行的”乃道路又启 15:3），是神和救主耶稣基督的义。是人适应于神的情而义则形（奥古斯丁语）。

神的保守：基路伯（义为坚持住）他是与神宝座（彰显神的统治、圣义、权荣）紧连的，神万古以先生命的应许不能受到任何干扰。至于“四面转动发火焰的剑”，一方面像亚 2:5 的“火城”之保护，撒但也不能接近，另一方面也显示神施行审判的庄严、周密。主耶稣的十字架就是为了成功救赎，成就宇宙间的和平而亲身担当了神对罪的审判。

5. 亚当被神打发 (send) 出伊甸园 (3:23)，神对人有安排、有使命、有供应，真是何等的慈绳爱索，何等爱怜。但人在这种神的怜爱中又是被“赶出去” (3:24)，叫人知道自己还作罪人（现在进行时）（罗 5:8，又提前 1:15 “我是个…”），现在进行时）的本相、本质，耕自出之土，不忘自己的出于土，归于土的在“死”的权下的情形，而仰望使人复活的神。同时使人认识透人的虚空、劳苦、愁烦、转眼成空，我们便如飞而去，而寻求荣耀、尊贵和不能朽坏（罗 2:7）。

我们晓得亚当一人一次犯了过犯时，当时还不知自己的错谬、悖逆、行了诡诈、犯了罪、有了过犯，也不知这过犯的严重。一直到今天世人都还是那样，在我们身上也常会这样，倪柝声弟兄曾摹仿主山上教训的语气说过这样一句话：“知道自己会错的人有福了”。

在神宣告了“女人的后裔”之后，神怜悯亚当，使他有信心，仰望神赐人生命的救恩遂给女人取名为夏娃（字义为 live，“活”是对生命的体认，是讲人出死入生的“得生”、“活过来”）。神的怜悯使亚当至终称为“神的儿子”（路 3:38，为神所亲自创造的意思），在“人”身上有神的计划和要施的大恩，由这头一个人的预像还有主耶稣的“第二个人”，有“首先的亚当”更有“末后的亚当”，有出于地乃属土的亚当，还有出于天属天的主耶稣。感谢神，因为“过犯不如恩赐”，从亚当这个“预像”，我们看到在神儿子乃是充充满满有恩典、有真理，使我们看见神独生子的荣光。

乙、该隐的道路（创 4 章，犹大书 11 节）

约 8:44 主耶稣说：“他（魔鬼）从起初是杀人的，不守真理，因为他心里没有真理，他说谎是出于自己，因他本来是说谎的，也是说谎之人的父”。他的说谎显在他引诱夏娃的事上，他的杀人则显在他激动该隐杀义人埃布尔的事上。

1. 道路的选择 4:1-8

使徒犹大提出该隐的事是“道路”问题，并把道路、错谬、背叛这三者齐列而以道路为首。神创造了人，神是与人有关的神，神对人有祂的意念，神也有为人规定的道路，叫人体会神的心意，顺从神的规范，走神为人指定的道路，循神指引的方向，度人的一生，成为神心意中为人所企盼的完全人。神使人有灵有悟性，就是要使人随时随在明白神的心意，来到神面前循神所规定的来行事为人，活在神面前，寻求神喜悦的事，进入永生。以赛亚 55 章 8, 9 节“耶和华说：我的意念非同

你们的意念，我的道路非同你们的道路。天怎样高过地，照样我的道路高过你们的道路，我的意念高过你们的意念”。自从亚当犯了过犯以来，逐渐成了“万国各行其道”（徒 14:16），世人也成了“我们都如羊走迷，各人偏行己路(道路)”（赛 53:6）。“道路”就是人对神的心态的最根本性的问题，是离弃神呢还是亲近神呢？是顺从神呢还是敌对神呢？是寻求神赐与人的生命呢还是人贪恋罪中之乐呢？人故意不认识神就使人走入了迷途死亡的路。

该隐从亚当受了献祭赎罪的教，神“看不中”该隐和他的供物(他不是献祭牲)，而“看中”一词则是神注视着而来帮助献的人。人的心若错了，且无视于自己是罪人的事实，那么他的不照神圣洁的要求去献祭就反倒是轻慢神了。所以神对他的反应是表示不喜悦。并且即或人献上“千千的公羊万万的油河”（弥 6:7）却还是不弃绝罪恶，不寻求神喜悦，也不能为神看中，如果他存恶意来献，这更必受到咒诅。

神的不喜悦是该隐内心感觉到了的，他丝毫不敬惧反倒向神发怒，以致脸色塌落下来，他这样沈下脸来是不向天上的主仰望怜恤的表情，可是神依然把真情指明给他看，神说：“你为什么发怒呢？你为什么变了脸色呢？”这是叫他反察自己的实况，又说：你若行得好，岂不蒙悦纳，你若行得不好，罪(阴性名词)就伏在门前，他(阳性单数代词)必恋慕你，你却要制伏他”。

这一长句讲四件事：

(1) 问他为何发怒变脸？脸色不正乃是因为他的人不正（赛 3:9），他不蒙悦纳不是神偏待他，

而是他这个人错了。

(2) 指明他不是没有行得对的机会和条件，他还可以转变。

(3) “罪伏在门前”，伺机侵占。过去我们都从达秘译本的边注，认为“罪”是指赎罪祭，这也未

为大谬。但阴性的罪字，主要用在指“罪”本身，并且从埃布尔献祭以来一直到出 29:14 才有“赎罪祭”的字样，即是说在没有神召立的祭司职任之先，在神的子民中还不会有赎罪祭。在此之先人们献的只能是燔祭和平安祭。创 15:9 神向埃布尔立约时的祭物，也是平安祭和燔祭。这样罪就是罪，她正伏在门前，撒但促人犯罪是迫不及待地做的。

(4) “他(阳性)必恋慕你，你要制服他”，“他”乃是“恶者”（约壹 3:12，“恶者”阳性），主耶稣在约

8:44 用“他”（阳性）指魔鬼、恶者，他从起初就是杀人的，就是说谎的，夏娃接受了他的谎言，以致心意偏邪，失了对基督的纯一清洁。该隐则接受恶者推进来的杀机，杀了义人埃布尔，成了一个属恶者的人。他也成了世人杀害主的预影。

“恋慕…制伏”正跟创 3:16 神对夏娃说的话里用的词相同：

3:16 “你必恋慕你的丈夫”， 4:7 “他必恋慕你”；

3:16 你丈夫“管辖”你， 4:7 “你却要制服他”；

在原文“管辖”与“制服”是同样的词，英译为 to rule (Strong 编号 4910)。

该隐不靠神去控制恶者，结果他杀了埃布尔，因为埃布尔行义而他乃是行恶的人。

埃布尔是义人，他凭信在祭物的被神看中上得了神喜悦的明证，这个为神看中的见证，就是他因信称义的见证。至于埃布尔的血说的话，这远不如神儿子的更美的血所说的乃是更美的话（来 12:24），使信的人可以靠主的宝血胜过撒但一切控告。

3:16 神对夏娃的话是历代敬虔的妇女都当顺服的，至于 4:7 的话，该隐听不进去，以致于成为“属那恶者”的人（约壹 3:12），反为恶所胜为恶者所掳去。

2. “罪孽”的出现(4:8-15)

该隐是无故的杀害无辜的义人，神寻找他如同寻找亚当，该隐不如亚当，该隐悍然以狂傲的谎言回答神说：“我不知道”（不知埃布尔在哪里），“我岂是看守我兄弟的么”？他恨埃布尔到杀死埃布尔竟还假情假义称埃布尔为“我兄弟”。这是该隐以罪人的本质堕落成“恶人”，成褻慢人的悲惨地步。

神是轻慢不得的，神宣告了咒诅，但不同于神对亚当宣告的“地受咒诅”而是“你受咒诅”（3:17b 比较 4:16）。

亚当犯了过犯（罗 5 章，“过犯”用了 6 次，5 次是亚当一人一次所犯），“过犯”是事件，罗 5:16“犯罪”只记一次，说出过犯的性质。又在罗 5:19讲“一人的悖逆”是讲亚当犯过犯时的心灵情况。

而该隐的犯罪则是产生了“罪孽”，4:12的“刑罚”（Strong 编号 5753 主要译为“罪孽”）跟利 26:41，43“罪孽的刑罚”相同。这个词是讲人的任性、执拗、倔强、反常、倒错，也是讲人的歪曲、执迷不悟、制造麻烦、极其错谬。在神的再三耐心宣示之下，他看到自己当受刑罚的罪孽，可是他只想到刑重的事，所以他还是没有懊悔。

从人类第一代第二代的犯罪作孽的记录上，我们来读但 9:24：(1)“止住罪过”，这是“过犯的”结束（如同狂滥漫溢的“许多过犯”，用“一次的义行”解决了、改变了他的后果，使人称义得生命。(2)“除净罪恶”，亚当一人犯罪就定罪，罪叫人死而人不能向罪死，现在主受死是“尽一次向罪死了”（罗 6:10），这就是封断了罪的势力，是凭主圣洁、生命的权能、定罪了罪、赐生命圣灵律脱罪和死的律，使人也向罪死，罪不能作王。(3)赎尽罪孽，这里得付重大赎价得担当罪孽的刑罚，一个以色列人赎价半舍客勒，60 万壮丁得付 30 万舍客勒，神儿子、神爱子、神独生子的受刑受责罚是神将这罪孽的刑罚加在祂身上，祂为众人付了赎价。

这三件都成就了，这才有(4)引进永义，使我有神和救主耶稣基督有的义加给我们、赐给我们，义在我们里面作新人的性质，在我们心中约束我们，我们也不断追求神的国和神的义。神的永义是我们得永生得荣耀的倚凭，这样永远完成的救赎，这么大的救恩，就把过犯、罪、罪孽都切实解决净尽了，感谢救我们的神和救主耶稣基督。

3. 该隐公然走背离神的道路(4:16)

神对亚当的处理一面是“打发”，就是有安排，有怜悯，还有能为神用的地步。同时又是“赶出去”，使他知道自己是可怒之子的本相（创 3:23，24）。这也是每一个圣徒当有的认识，一方面享得在基督里的洪恩，一面看见自己的还“软弱”，还是罪魁的本相（罗 5:6，“还”软弱，提前 1:15，“是”都是现在进行时）。

神对该隐的处置，他先断定“以致不见祢面”，又只想到自己会被别的恶人恶兽所杀害，神就定下七倍遭报的事，可是该隐的后代拉麦却提高到 77 倍，然而神给的赦免又使人的报复不如神的赦免，因为主说饶恕可到 70 乘 7 次。这样，该隐与神赦罪之恩隔绝，他不寻求神的称义也不寻求神的赦免，他所决定的乃是公然“离开耶和华的面”，不存任何寻求神的记号和思想，作一个彻底的无神论者的恶者之子，住在“挪得”（义为“飘流”、“流浪者”），就是一直作迷羊作浪子。

该隐是一个精力充沛智商很高的人，他本来务农（4:2，“种地的”直译为作起土地的仆人，埃布尔是“牧羊的”则是作“羊的牧人”），现在离开神的面，远离还有“生命树道路”，可以遥观的境域——伊甸园的毗邻，不想望神对人的恩待、期许。东行（另找曙光）在挪得地域居住，且在他得了长子以诺之后，建城以子名命名。以诺的涵义（发端或献身），是世界精神的精髓，创造性的活动，不顾一切的只求成功的拼搏，也是成就丰功伟绩的人的必备条件。主说：“今世之子在世事之上，较比光明之子更加聪明”（路 16:8）。属神的人中也有活着被提的以诺（5:21-24），肯定他在属神的事上是尽心、尽力、尽性爱神的，两个以诺可作为不同的效法的标本。

从该隐的事迹可以看到道路的选择是全人类也是每个个人的绝大的事，像亚伯拉罕的家乃是以遵行神的道路为最要，并且代代相承(18:19)。又像摩西在以色列人那么快离开神的道路去制造金牛犊，以之为耶和华去拜它时，他知道全民在神烈怒之下正要灭亡，他乃恳求神将道路指示他，使他可以认识神，并从神受恩(出 33:13)。主耶稣在太 7:13, 14 已指出两条路：一条引到灭亡，一条引到永生，而主自己就是这条引到永生的道路，我们当跟从我们的主直到永远。

4. 该隐的族系(4:16-24)

一共六代，记名的男人 8 人，妇女 3 人。

(1) 以诺(“发端”或“献身”) 该隐道路发展很快，人丁也兴旺。

(2) 建城是社会组织、政治组织，以及法治、经济等方面的建立，不是轻而易举的事。该隐作到了，并且接上又有一城：

(3) 以拿(“见证人之城”)在这一代时还有对神见证认识的痕迹，直到第五代

(4) 米户雅利(“为神所抹去”)

(5) 玛土撒利(“神的人”)

(6) 拉麦(“孔武有力”) 一妻 亚大(“装饰”) 二妻 洗拉(“阴影”)

亚大生 雅八(“涌流”)和 犹八(“欢乐音响”)

洗拉生 土八该隐(“出自该隐”) 其妹拉玛(“欢娱” “佚乐”)。

这样，为洪水所灭的该隐子孙已有城市建设和畜牧业、音乐、冶金和武器生产。

“土八该隐”是溯源于该隐，也就是一直依循该隐的道路。三位妇女也显明妇女经历天然生命的特点。

拉麦的话更是利用神公义的报偿来增人恶心的报复，将神公义的“七”倍扩大到 77 倍，何等的凶狠残酷。这是该隐路线的普世效应，纵使人们有了发达的文化，有物质文明，但同时疯长着的乃是凶杀、战争、纵佚。

夏娃生该隐时以为得到神应许的男子(4:1)，但是该隐却成了行恶远离神的人。神使她再有了

5. 塞特的出生(4:25, 26)

塞特(义为“派定”)他是“后裔”(seed 4:25)，是替代了埃布尔，也回应 3:15 “女人的后裔”(seed)，从塞特这条线到第十代挪亚，则是人类新的开始。

第三代以挪士(“脆弱必死的人”)，这个名字也成为“人”字的一种(创 6:4, 英武有名的“人”)，人们是在认识到人软弱必死的本相而来求告神的名，这是福音性质的起点，“求告”也显明人运用信心而产生功效的事实。这种求告主名一如申 31:27-29 的情形，所以还是受到洪水的毁灭，而只有有信心的挪亚一家人得救。

丙、创世记五章里的福音信息

从亚当到挪亚计 10 代，有读经的人从他们名字的词义中读出了一篇福音信息：

亚当(红土)衬应出“末后的亚当”、“第二个人”乃出于天，(而第一个人亚当是“出于地乃属土”(林前 15:47)

塞特(代替 substitute)

以挪士(“脆弱必死的人” frail man mortal man)

该南(为了从神得到 acquisition)

玛勒列(神的赞美〈尊荣〉)(God's praises (Splendor))

雅列(〈祂〉降下 descend)

以诺(献上自己 dedicated)

玛土撒拉(在祂死时〈对罪施行的刑罚、咒诅〉临到〈祂身上〉When he died, it shall come)

拉麦(〈祂显为比那壮士还更壮的〉强壮的人 Strong man)(对比 4:17-24 的拉麦)

挪亚(〈祂永远作成了祂的工而赐给人以〉安息 Rest)

这真是一篇神儿子福音的信息。显明神救赎工作的完成。

这里开始显出“10”这个表示责任和工作的完成的涵义。

圣经除这里的前后 10 人的族系外，还有十一章闪的十代的族系(从闪到埃布尔兰)。另外在马太一章，从亚伯拉罕到进迦南地的“撒门”也是 10 代(太 1:2-4)。

这是一方面。另一方面，西乃山神的法度(出 20 章，十条诫命)，在申 4:15和合本译作“十条诫命”，直译乃“十言”ten words。

读经的人从这两方面将“10”的涵义读出来，是很有意义的。

在本章里除了以诺外，都用了这样的句型：“活到…又活了…共活了…就死了”。这是亚当犯罪以后死作王的常情。“死就临到众人，因为众人都犯了罪”(罗 5:12，参传 8:20 “时常”行善而不犯罪的义人，世上实在没有，这样死作王，也有各人犯罪的关系)。至于麦基洗德在记录上之无父、无母、无族谱、无生之始、无命之终(来 7:3)，乃是使他与神的儿子主耶稣相似。

人类寿命的递减，洪水之前玛土撒拉寿命最常 969 岁，至 6:3 的 120 年则是洪水即临时，那些肉体情欲化的人。神宽容他们可活的年限。

人的祖先大概从挪亚晓得这件事，所以对晚辈的祝愿总以 120 岁为上限，而实际上华人自古即以 70 为“古稀”，这符合诗篇 90 篇摩西的歌第 10 节的话。

达秘写过人堕落、远离神，就产生了哲学的困乏和偶像崇拜。而佞事偶像又必定肇致纵欲、这是普世皆然的事。这就是第六章要向我们指明的。

从来 11:4-7 读到埃布尔因信得了称义的见证，以诺因信得了神喜悦的明证(与神同行 300 年)，挪亚因信动了敬畏的心预备了方舟。这样，称义 — 蒙神喜悦 — 敬畏神的心，乃是信心的正当表现，这也是使我们看到我们读到这几位有信心之人的见证，我们也是应当像他们那样蒙恩的。而以诺还预言主耶稣再来(犹 14, 15 节)。

丁、挪亚的日子 六-九章 (太 24:37)

主耶稣以“挪亚的日子”比拟主再来时，地上人类遭受大灾难的时期，它的时代性很强。

一、那时期人类的光景(6:1 2 4)

1. 首先是婚姻，“神的儿子”，“人的女儿”的通婚。有的人解为天使堕落(依据犹大书 6 节，天使“不守

本位”，释“本位”为天使们原来所具的无婚娶之需的体质状况)，任意挑取人间美女为妻妾。这一解释因为主自己说过，天使不嫁不娶的情形是一直不变的。天使中有堕落的，也无婚姻的需要，因此这一解说就难以确定。

另一解释认为若照路 3:38“亚当是神的儿子”，就是说亚当是神直接创造的，乃称为“神的儿子”，

这不是讲亚当有神的格位有神性，而只是讲他直接为神造出的关系。另外第一个女人是从男人而出，“女”本是包涵在“男”里面，所以接续夏娃为女子的人也可通称为“人的女儿”(daughters of man)，这样还是男人女人的婚嫁，但是这是人们随意挑选既不分塞特后裔与该隐后裔，也不问该隐远离神的道路和塞特寻求神的道路的区别，甚或可以乱婚、乱伦。6 章所提当时男女婚媾的情况一定十分混乱，4:19拉麦已是多妻，到 6 章必更甚。这一解说是指塞特的后裔跟该隐后裔的通婚。

或者，若以“神”是指大能者言，从“能”这方面取义，又从地上审判官代表律法也是代表神，所以

经上称他们为“神”(gods, 出 21:6, 诗 82:6)。这也可能指地上的豪强们，有权有位的强者之子孙们，任意娶美女为妻妾，从优生的角度看，他们的后代就是“英武有名的人”，以致强人辈出一代强过一代，群雄割据角逐，这许多宁录式的人物，就使地上满了强暴、蹂躏等等黑暗了。英雄人物之行苛政、滥施强权，就叫整个人类深陷黑暗权势之下。

这确是讲出了世界的关键问题，就是能在世上创业立说，气概一世的豪杰英雄，伟大人物，从挪亚以来的人类历史看，也是少数的叱咤风云，创立学说的人给世界带来了多少灾难，何况这种人物大批辈出呢。

2. 人身心灵的光景

“人既属乎血气，神的灵就不永远住在他里面”(3节)，“属乎血气”英语直译为“is flesh”，这比罗

8:7的“属肉体”(in flesh)更严重，这个“是肉体”即人的全人已肉体化、情欲化、身心全然是肉体的罪的情欲的活体。犹太书 18 节说：“他们是属乎血气(属魂)没有圣灵的人”，圣灵在他们里面没有一点可以运行、感动的地方，“神的灵不永远居住”乃是指神的灵不能在人里面为神的主权，为神造人的原型进行丝毫辩护(plead with)，以致人一直游离、飘荡、一直错谬下去。人的灵、悟性已全然黑暗，灵里刚愎、思想邪恶错谬、良心丧尽、凡事任意而行，终日所思，尽都是恶，“满眼淫色，止不住心中犯罪”(创 6:5, 彼后 2:14)。人类的文化、思维、习俗、艺术、文学、音乐、经济、教育、政、军组织、宗教都已经十分糜烂，强暴、独裁、凶杀、残酷、冤屈、贪腐…充塞人间，凡此种种 祇有叫神伤恸忿怒，神后悔造人在地上，这句话何等严重(6节)，以致神对那一千六百多年的人类的一切宣布：“他的尽头已经来到我面前”(13节)，是当时每一个人的尽头，可见全人类 除了挪亚传义道的一家之外已经败坏到了何种程度。这就是洪水要来的宣告。

二、挪亚的敬畏神，传义道预备方舟，全家得救承受从信而来的义(来 11:7)

人对方舟凭轻易怀疑不信的恶心 提出许多不信的问题，诸如：长颈鹿怎么进方舟、饲料、和平共处…，总之，不能相信。可是他们为什么不见在地上出现灾难时，各类动物一同逃命时岂不是和平相处？人们不知道神的权柄统管万有，所以恶问多端，总的一句：不信神，不信神的全智全能全圣全爱。

方舟之建造是神设计的，用歌裴木为材料，“歌裴”的词义为“容纳进去”(to house in)，它像一艘货柜船型的箱型大船，它抹上“松香”(松脂)，“抹”这个字就是“赎罪”(Kophar)这个字(出 30:10)，方舟里外都要抹遍松香(松脂 Pitch)。方舟吃水估为 15 肘，而水在山的上面也是 15 肘(7:20)就证实了这一估算。

“松香(脂)”是“抹”这个动词的变字，Kophar 是名词，在出 30:12译为“赎价”，是每个人都必须为自己的生命付出的，一律为半舍客勒，每个列名于会众的人都必须付出。这是预表主耶稣为我们付上了总的赎生命(魂)的赎价，(赎价 Kophar 又见于伯 33:24, 诗 49:7, 至于民 35:31的赎价, J. N. D. 和 G. V. Wigram 都译作 satisfaction “满足”)。

这样付上了赎生命之赎价的赎罪，乃是使在方舟里的一切，都蒙救护的依据，能绰绰有余地应对神公义忿怒的刑罚，因为已经满满地付全了赎生命的赎价。

挪亚一家八口进方舟的事实，成了汉字“船”字的来源。还有在汉族之先居住在华夏大地的苗族(在闽浙称为“畲”族)，他们都以“罗爷”为神(是汉人给他们译的音，实即挪亚)，因此，作为

中国人当对方舟的事更易于理会。在中东的库德族人(胡森所歼杀的民族)，也是挪亚方舟的见证民族。

挪亚一人代表全家，成了人类的新元首，他名字的意义是“安息”，这是在神的救恩里人不在神忿怒之下的安息。

洪水浩大 150 天(5 个足月)到七月 17 日方舟停在亚拉腊山。按逾越节是七月 14 的黄昏开始(原初的七月后来改为正月，出 12:2 这个更改是从第一个逾越节起始)，过了三天 即正月 17 日(按原历法为七月 17 日)，正是主耶稣从死人中起来，复活的日子。亚拉腊山的字义是“卑降之山”，主的复活是主降卑自己的结束。所以方舟在洪水退落时的停在亚拉腊山上正是主耶稣复活的预表。

挪亚一家在方舟里一共三七五天(5 x 5 x 5 x 3)，极为表达了神(“三”所代表)，拯救人的恩典(“五”所代表)的充沛丰盛(“乘”的代表)。

为了帮助主内肢体和福音朋友知道圣经的正确无误，附了一章李文蔚弟兄写的论方舟的资料于书后。

三、挪亚承受的从信而来的义(来 11:7)

1. 挪亚进方舟(创 7:11)到出方舟(创 8:14-19) 一总共一年加 10 天(375 天)，这一个过程是：

(1) 从二月 17 日(7:11)到七月 17 日(8:4)共约计为 151 天(从水涨到水消，方舟停在亚拉腊山)；

(2) 方舟停在亚拉腊山上到挪亚出方舟(创 8:3, 14, 18)，就是从七月 17 日到次年二月 27 日，约计

为 224 天。

两共 375 天(按太阳历计)，即一年另十天。

他以敬畏神的心为动机，预备了方舟也经受了方舟的救护，这 375 天的经历救恩，真是充充满满的真恩大恩。

2. 他为耶和華筑坛，这是第一个明文的坛，也为人所开始有“祭”(燔祭)(四章只是供物 — 指摆在神面

前)，祭跟坛相联，供物放在坛上则称为祭物。祭物之首位是燔祭(向上的祭物，又是全然烧在坛上的全牲祭，是赎罪又是馨香使神满足)，这才是主耶稣十字架献己为祭的正式预表的起始，只有主献己为祭才能向上，上升最高天上，上到神面前。这是挪亚得了预备方舟的指示后的又一个启示。

3. 恩典的特点是即使人还有恶念存在，还一直有软弱，一直有罪住在魂中，肉体中有罪和死的律，但神的灵总不离开人，总使人一直能常住在祂恩慈中(罗 11:22)。人正面反面的一切都不以“人”为依据，而以基督为本(创 8:21，“不因人的缘故”又“人从小心理怀着恶念”)。

4. “血”的指示，不能吃血是 9:4 起始。到了摩西的时候，则进一步启示神赐予以血在坛上赎罪，这就是神在赎罪之义中的恩典(17:11)。关于报血仇一事的命令，也显示人的法治制度的开始。而人间的法治则应当是反应出神对人类的管理，这个管理更以血的赎价为主旨。

5. 第一个“永约”，创 9:16；赛 54:4-10。平安的约即永约(结 37:26)，又“平安的约”还是永远祭职的

约，民 25:12, 13；玛 2:4, 5)，以虹为记号这是天上宝座有虹围绕在地上的小影(启 4:3)，这真是神

立约的记号，神不再以洪水灭世，一如大灾难之后不再有大灾难那样。洪水灭了挪亚出方舟以前的世代，这现今的时代，则以大灾难为其结束(太 34:21, 路 17:26, 27)。

6. 创 6:9 在那个败坏至极不敬虔的世代中，挪亚一人蒙恩，从彼后 2:6 看见他在那么多不敬虔的人们

中间传“义道”，基督的灵借着挪亚传了义道，可是听到的人不悔改，不相信，乃至为洪水所灭，他们的灵都在阴间的监狱里(彼前 3:18-20)。挪亚传义道实际是基督圣善的灵(就是主复活时那圣善的灵，在主复活时进入主的圣者之身，在挪亚时主尚未道成肉身，就借着这圣善的灵用挪亚传义道给那不敬虔的世代听)。借着挪亚传义道，挪亚照着塞特传下来的义道，在那个世代中作见证，以致越敬畏神就越蒙恩。这里有一个原则，是恩典借着义作王的原则，脱离义就失去恩，承受义则必受恩。感谢主使人从信而承受义而蒙受神赐的恩。

7. 以西结讲到跟败坏的世代相颉颃的义人是三位，即挪亚、但以理、乔布(结 14:14)，挪亚 一 面 对

不敬虔的世代(亿万人群)，但以理 一 面对外邦拜偶像的暴君，乔布 一 面对凭人的思想妄论神和神道路的道德家、哲学家、宗教家，都是在艰险之极的环境里被神称为义人的人。

他们之所以称为“义人”，皆因他们是从信心而承受义而蒙恩，各人作出见证，就是为神的义作见证，三个人中可以作为影像而将主耶稣见证出来的是挪亚。

※ 主有敬畏耶和华的灵，知透按神当得的敬畏而有的努气的权势(力度)，献己为祭担当神的忿怒(诗 90:11)，挪亚动了敬畏的心传义道，预备方舟定了那世代的人的罪。

※ 主经过死而复活

挪亚入方舟经过洪水，而后停在亚拉腊山作主受死复活最贴切的预表。

※ 主耶稣以祂的血立新约的永约，主是神悦纳的馨香祭物(弗 5:2)。

挪亚第一个筑坛献祭，神与他立永约，挪亚第一个献上使神喜悦的馨香(8:20, 21)，综观挪亚的事迹，这一切都以基督和祂的义，祂的救恩为中心。挪亚乃是为着基督见证基督。

四、洪水以后的挪亚(9:18-29)

“挪亚做起农夫来”，在这个 350 年中，圣经只提他的三个儿子，没有提他的妻子。万代走义路

的见证人总有妻子被提及，8:16 是最后一次提到挪亚妻子，圣经记述的重点放在他三个儿子身上，这是洪水后的世界的最根本的安排。

从圣经的记载看神时代的安排，常以人发生的事为因(即使起点的事很失败很不好)。挪亚醉酒，是一件不雅的事，他像亚当那样在羞耻的出现上，表明人出了事。对亚当夏娃神作皮衣，对挪亚是闪和雅弗倒退着将衣服遮在他身上，好象挪亚的醉酒这桩丑事就是为了将三个儿子区别开来，而各有不同的结局，而9:25-27 挪亚的宣告成了现今人类种族的大致情况。

“闪”(名声)则特特属神 — 耶和華閃的神 [亚洲]。

“迦南”(商人)受咒诅，迦南地却成为“荣美之地”(但 8:9; 结 20:6; 诗 106:24) [中东]。

“雅弗”(扩张) [欧洲、美洲、大洋洲]。

“舍”(黑) [非洲]。

“舍”以“迦南”为代表。

这件事有好些灵训：

1. “遮羞”和“戏笑”尊长之羞耻：人会错，挪亚醉酒是他的错，戴维对拔示巴，乌利亚的犯罪，知者

如何反应？要知道人在地上有许多事是对别人的言行思想作出反应。押沙龙对戴维的反应是在皇宫的屋顶阳台上露天玷污戴维的十个妃嫔，藉以羞辱戴维，这是恶人，亵慢人的行动，目的是夺

取国权，不让神立的所罗门登基好让他作王。迦南的戏言喧张，就是不以耻为耻的心态，这等人发展下去只配受咒诅。

2. 世人讲求“为尊者讳”。是否我们不可以“指摘你的邻舍”，从利 19:17, 18的圣言是以指摘邻舍的错

作为爱人如己的先设条件。加 2:11 保罗见彼得行事有可责之处，为了真理当面“抵挡”。在教会事

奉中，隐瞒包庇重大事件总会给仇敌留地步，以致遭到仇敌攻击毁谤，只是灵要清洁，没有邪恶目的，更不夸大，不广肆渲染，并且必须有认真的祷告交通才好做这“当面抵挡”。

3. 露体成羞，有两点：

(1) 叫人看到自从罪从一人入了世界以来，我们的根本是在于我们的出生，我们在母腹中就有了罪，罪在我们里面，我们的身子是罪身，我们的肉体的身体总是羞耻得必须脱去，这就有“割

礼”的接受(十字架同死的形状的联合)。

(2) 出 20:26, 28:42 祭坛不设“台阶”，祭司必须穿着从腰到膝的细麻裤子，这都是为了不露羞耻，

祭司在事奉(坛)时，只站在地面上，若有台阶则人在地面之上若干步了，我们将肉体化装和将肉体治死是完全不同的。人的肉体是随时会蹿出来的，恶念也是随时会蹿出来的，“台阶”使

这个蹿出来大有条件。神轻慢不得，人傲慢不得。神的神能所赐我们的是“生命、虔敬的事”(彼

后 1:3)，从腰到膝所穿上的也是细麻织品，就是义的约束。进到事奉神的交通中，总是一面信血受恩一面对付肉体。

主耶稣是以圣者(分别归神为圣的，纯圣全圣以及像神一样神圣的，独圣，罗 1:4; 启 15:4)，来引进神的永义，并将神的义加给人，所以总要在生命上有认识，在敬虔上有操练。

4. 别人的错失甚至罪过，若是发生了，是否像保罗“有谁软弱我不软弱，有谁跌倒我不焦急”，好象

自己也有那个亏欠，也有那个羞耻，有一位主的仆人讲过：“某人的出事，假若你在他的情况下，岂不也会出事吗？你怎能自视自己比他强比他高呢？若非神的怜悯，可能你我比他出的事还要更大更厉害”。

5. 别人出事或犯了罪，甚至犯大罪，岂非你我的儆戒？迦南看见了父亲的羞耻就出来戏说、渲染，这是不知什么是羞耻的心灵的行动(含为父亲也伙同迦南作这样的事)，闪、雅弗倒退进去为父遮羞，则是真知何为羞耻，所以不赶直对，而倒退的进去，这既对父亲有畏敬又对羞耻有感觉。这种处置既不同于迦南、含的放肆，又是细心谨慎，并向自己发警告。“不论断”就是不先于神的对付，而自己对人对事预先作出审断下结论。“不偏心”就是不凭一己的私好，而姑息偏向一齐文过饰非。这就是闪、雅弗给我们的教育。

6. 闪、含、雅弗各自发展，只有神藉挪亚预知、预告，但各个个人，各个不同时期的国家民族会有不同的情形，含的子孙也有蒙恩很大的(摩西的妻是古实人)，外邦人第一个归主的是衣索比亚的太监，主在地上传道时，有迦南妇人蒙恩，有撒玛利亚的大痲疯病人蒙恩。喇合、路得、拔示巴都是外邦女子，所以各人当趁着机会归向神，脱咒诅蒙永福。

两千年来的教会总有些时候，有些人会出事，怎样对待？怎样自警？怎样仰望神自己来解决这

些人和事？或者神叫教会有恩典来处理，都是细致有加的事，是人的肉体受对付的事，总不要蹈迦南和含的覆辙，总不要在祭坛上设台阶，总不要忘了自己的肉体的败坏羞耻，这是事奉的人不可或忘的。

附：挪亚与埃布尔兰相似的事，他们都是作为神计划中新的起点的人。

挪亚	埃布尔兰
8:15 神对挪亚说	12:1 耶和华对埃布尔兰说
8:16 你和…都可以出方舟	12:1 你要离开本地…
8:18 于是挪亚…都出来了	12:4 埃布尔兰就…去了
8:20 挪亚为耶和华筑了一座坛	12:7 埃布尔兰…为耶和华筑了一座坛
9:1 神赐福给挪亚和他的儿子	12:2 …我必赐福给你…
9:1 你们要生养众多遍满了地	12:2 我必叫你成为大国
9:9 我与你们和你们的后裔(立约)	12:7 我要把这地赐给你的后裔

(摘自 Sailhamer 创世记注解 P. 91)

戊、挪亚三子的后裔(创 10 章)

挪亚三子共 75 人，跟雅各布家 75 人下埃及相同，都是新的开始，在这个记载中，挪亚的后裔闪

、含、雅弗的次序改为雅弗、含、闪。

(1) 雅弗的特点是“扩展”，先讲亚洲北部，继言众海岛，简短的四节圣经表述“外邦人”的世界上的情况。

(2) 含指敌对神的人群，迦南诸族和非利士人都在此出现，他们都是与神计划中使万国蒙福的以色列为敌，宁录这个英雄人物，他有雄才大略，是古实的第七个儿子(雅弗和古实一样，也是七个儿子)。神的话说“他在耶和华面前是个英勇的猎户”，他虽然是英勇的猎取者，无所畏惧，但他仍是在那位在一切时间上永是万有的“治理者”的管制下，神有祂的定旨和作为，神总是至高者。最成功的人也在祂权辖之下。宁录建立大帝国，这个帝国的起点四邑之首即巴别，这也是 11 章 10 节神对付人的骄傲而变乱世人口音使他们崩裂的地方，他的起点四邑、巴别、甲尼代表宗教信仰，以力为规模，亚甲为堡垒，都在示拿地(示拿义为“狮子吼叫之地”)，这也是有史以来一切帝国的象征，也像撒但是吼叫的狮子，世人素来是“以罪孽立邑，以人血建城”(哈 2:12)，他从示拿地出去建了五城，尼尼微代表偶像崇拜，利河伯指城市建设之通衢大道，迦拉代表坚定，后来又建造利鲜义为“辔头”，显出他强横至极时却感到有嚼环辔头的制约，使他不能任意而行，这是世界一切强权的通情，神会给他们画上句号。他的一切计谋的性质，总不脱示拿的印记，总是狮子的吼叫。他以吼叫达到猎取，又是因有所猎取而更发吼叫。世界历史总是有那么一些雄才大略的人，树立他的丰功伟绩，但是在他们的成功之上，也正是他们败毁之处。另外固然世界有撒但是为吼狮，但神也有祂立的戴维之狮，神也有祂的狮威施行审判(启 5:5)。

麦西生七子，从第七子迦斐托出来非利士人，至于迦南他一共 11 个族，住在迦南地的有他的七族，这样含的后代从 10 章 6 节到 20 节，含的四大族都以与神为敌作表现。

(3) 闪(“名”，即按神心意见证神的名)(21-32 节)

人类的新起点，有方言，分宗族，各占各的土地，各立各的邦国。五章记述该隐子孙提到该隐子孙在文化和物质文明上的成就，历经一千五、六百年，终至人人“皆是肉体”，终日所思尽是恶，成为那恶者的儿女，地上满了强暴，以致受到洪水消灭，洪水后神决不再以洪水毁灭人类，10 章到 11 章人有多样的政治组织、方言、地土、宗族、邦国。世界形成了许多部落、方言区、邦国的

政治、文化、族系、地区上的区别，有了各不相同的格局，而不是6章全局一致糜烂的光景。这是10章跟6章一个不同的情形。

从6章的人间统一全局到10章的各各畸异的列国分立或对立的局面，这就可以有不同的趋向，不同的对神的态度，这也就是今日列国所承袭下来的情况。

这也显示在耶和華神的经纶中，从洪水后到国度时代还是保持“万国”的格局，虽然在国度时代全地和平和谐，但却只有为首的以色列，却没有单一的地球国。民族也还是“万族”，都不是同化于一个民族。所以11章的搞人为的统一，建立一个大帝，一个单一的文化并不符合神在时代计划中的法则。

从这些认识中我们可以进一步说10章乃是：

● 创世记中第一个预言

创10章，闪、含、雅弗三人的各个后代从他们名字意义看：

“闪” (shem 名) 为首，挪亚是义人，是完全人，他的儿辈的出生取名是有他自己的认识，和他受的启示致成。

在神的见证中，主要的是祂的名，别的宗教，使人的信寄托在某些神奇、某些玄理、某些虚谎、某些人物、某些对象…上，而永活神的启示是要人信祂的名，在出3章神的宣告是祂的名 (出3:13-16, 33:19)。以后在神的见证中，如：

“约柜” 在代上13:6是“坐在二基路伯上，耶和華神留名的约柜”。

“会幕” 在申12:11, 14:23立为祂名的居所。

“示罗” 和后来的“耶路撒冷”，申12:21, 14:24; 王上21:14耶和華神所选择要立祂名的地方。

“圣殿” 王上8:43，“这殿是称为祢名下的” 王上9:3，神对所罗门说：“我已将你所建的这殿分别为圣，使我的名永远在其中” (代下6:24，“祢的民…又回心转意承认祢的名，在这殿里向祢祈求祷告”)。

代下6:33 “使天下万民都认识祢的名，敬畏祢…”

主耶稣是奉父的名来 (约5:43)，众人不信，而人奉自己的名来，世人却信，这是“闪”与“巴别”的不同，世上的宗教、哲理、政治理论…皆以人的名为尚，而神的子民独独以神的名为独一无二 (亚14:9)。彼得在徒4:12的宣告，“因为在天下人间没有赐下别的名，我们可以靠着得救”。

神将祂的名字启示给属祂的人，神将祂儿子主耶稣基督的名，赐给我们，我们信这名，求告这名，称颂传扬这名，直到永远 (约17:11; 徒4:12)。

挪亚长子是“闪” 神是“闪的神” (创9:26)，这是神在祂的名里面，将人与祂联结之始，这是整个认识神，敬畏神的内涵，也是基督福音真理之道的内涵 — 祂的“名” (启22:3, 4)。

“含” (heat, black 炽热，黑)，很希奇人的宗教、哲理、政治、风尚，基督教内的异端…，都是表现得热烈，而越热就越黑。人间的英雄崇拜以宁录创始 (宁录从“背叛”一词而来义为“勇毅”，“强壮”

)。他敢在神面前与神抗衡，他创建“巴别” (背叛)。而属神的人则在历世历代的黑暗权势的逼迫下经历世途。创世记10章的起点，不断延续，终至有启示录13章，17，18章，海中上来的兽和巴比伦的出现。

这样“含” 不仅是地理上的区域，人间的民族、邦国，还有属灵上的分析、认识和预言性的展现。“含”以“迦南”为代表。迦南的“人”受咒诅，迦南的“地”是应许美地，“闪”的代表 — 以色列必得那地。“闪的帐棚” (与出31:9“会幕”同字)，在迦南地，雅弗必住其中，这里诗118:15义人的“帐棚”和下文主为房角的头块石头的预言，正是外邦列国必投靠主的情景。

“雅弗”（扩张者），属地球的西部，北部，这也是福音传给外邦时最主要的接受福音的地区。若是以挪亚的预言是讲地上的事，就当知道，西方的民族，并未在闪居住之处占地居住（雅弗扩展到大洋洲，美洲），而福音则正是自西徂东，直到地极。

三、传扬人名的巴别塔与传扬神名的闪的后裔（11章）

10和11章是联贯的。本来挪亚三裔已各有各的方言、地土、邦国，但那个“天下”的人们却要建立单一的大国，他们的条件是这个“天下”的人口音、言语“都是一样”，那就是古实的子孙们，有宁录式的筹谋，就是要建立一个独一无二的大帝国的筹谋。

“天下”虽然用的词也可指全地球、普世，但为中文译成“天下”的，则指一个大国度大地区而言（创 41:56；路 2:1；徒 11:28，17:6，19:27，24:5），华人也是常以“天下”指中国大地。

他们要使这一个西亚大地区成为一个永远强盛之国而“建城树塔”，就是树立中心，树立最高领导，这个领导要形成“通入诸天”，就是否定至高者在人的国中掌权和神使“地归在天的权下”的神圣原则（但 4:25；伯 38:33）。“砖”指人工，骄傲的人就是认为人能胜天，“石漆”人也狂称自己有救法，能解决人间不良的破绽。人打算自己能建立一个永远的理想国，这就是巴别塔的故事。有十章的宁录，就有十一章的群众跟领导人一般的思想、言语和行动。世上称为极权国家的特点常是广大群众思想、语言、行动的团结一致，人无二心。照人的打算是要达到绝对成功的地步，神知道这种狂信的人群会做成许多愚蠢僭妄的事，如果全然成功那给世界的祸害是多么沉重，所以神自己必须为了爱护祂所创造并与挪亚立的约中已保证人类的常存，所以要打断人的话语，止息人的狂傲（赛 13:11），神的做法是变乱他们的口音，将那个桎梏他们的思想语言的“统一”打破。这才使人能以归向神的“一”。这是宇宙万有的和谐、协和，是在基督里的“一”。

至于11章建巴别塔的事，则是人为了扬自己的名所采取的行动，这种行动在人类历史上频频出现，但不论是本乎政治理念，个人的或集体的野心，或者是民族的光荣，或者是某一思想体系的扩张…，都只能逞胜于一时，而无不以失败告终。任何一种企图使人思想一致，口径一致的“网”，都不能达到天下“定于一”的地步，那种“网络”总会破绽百出地贻祸害于人类。这就是11章的教训。

使徒约翰得启示论到诸时代的末了，宗教的、政治的、经济的极权大国（巴比伦亦即巴别）综合出现，但必为非出自人手的巨石所砸碎，这就是主耶稣来使她受到审判，而使这一个背叛神的世界体系被倾倒，神荣耀的国度就带进到这一个历经灾难的地球上（启 18，19章）。

人建巴别（人自己的“神的门”）为了扬人的名，而“闪”之名为“名”乃是传扬宇宙万有永世中神独一无二的名。由此起转入到神选召人的大恩中，使人认识神的名，见证传扬神的名，神也按蒙召选之人的名，认识归属祂的人。这一个为祂的名而有的选召，就从亚伯拉罕起一直至今，这也就是地上有“闪”的缘故——见证、归属、显扬耶和華神的名。

巴别起始的分散在众多的人流往东挪迁时，闪的后嗣的十代出现了，他们的这个谱系中的特点：

1. 对比5章塞特的族系，除了以诺外都在每个人末了有“…就死了”的话，而这些则都写到“…生儿养女”为止。
2. 他拉往西，要去迦南地，这就成了神时代计划中的大转折。五章的家谱传出了福音，十一章闪的族系引出了选召，这就有了12章起的亚伯拉罕、艾萨克、雅各布和12章列祖的蒙召选的路程。11章的十代的名字涵义联起来读，就隐见主耶稣基督的成功救赎的信息：

闪 — (神的)“名”，是神用祂的名将祂自己指示给人，神的儿子奉父的“名”降世

(name);

亚法撒 — (字源为“放手”(松开)loose spread out, 出 4:26)。神对人“放手”(松开)，要使他

们从可怒遭毁灭的地步蒙拯救得“安适”；

沙法 — 奉父名来的主耶稣，祂在神面前生长如“嫩芽”(赛 53:2, tender sprout);

希伯 — 并且“茁壮大”(路 2:52), a shoot;

法勒 — 祂为神所“分别”为圣，祂也为属祂的人而自己“分别”为圣(约 10:36, 17:19),

division;

拉昊 — 祂显出了父神和祂自己对人的爱，作了罪人的“朋友”(“友谊”), friendship;

西鹿 — 祂是为父神所“坚固”的人子(诗 80:17)，经历一切艰难而胜了世界(约 16:33),

firmness;

拿鹤 — 祂为“刺人者”所扎所刺，被杀人者杀害(约 19:34, 37; 徒 2:23), piercer slayer;

他拉 — 神在祂身上成就了一个大“转动”(a great turning)，既藉祂的钉十字架解决了罪，

又叫主从死里复活，且回到(return)天上祂原来之处；

埃布尔兰 — Father of Height，使祂升为“至高”，在天上真圣所里作永远尊荣的大祭司，

祂是“永在的父”，从祂成功救赎成就了和平就带来了直到永远的生命、救恩、

荣耀(“永在”乃后必永在)。祂是“崇高”的父(腓 2:6)，从祂神赐给人以尊贵荣耀

和一切丰实。

3. 闪的后代中的长子是亚法撒，埃布尔兰是出于亚法撒，而埃布尔兰自己又是他拉生的长子(11:10,

26)，直到雅各布都以“长子的名份”为重，这也是一个特点，显明基督是神首生的(即长子)，我们是在“众长子”之会(=教会，召会)中的蒙恩者(闪出方舟第二年，闪生亚法撒，而出方舟时还是八个人)，虽然 10:22 亚法撒名列第三，但那里未提到出生的次序(来 12:23)。雅各布到了亚兰(巴旦亚兰)是亚伯拉罕兄弟拿鹤的地方，雅各布称为“将亡的亚兰人”(申 26:5)，显明他拉的三个儿子中，埃布尔兰为长子，他对他的兄弟拿鹤(亚兰之父)哈兰(罗得之父)都满有亲情，而利百加和拉结、利亚也都出于拿鹤的家。这样他拉起这一个头 — 去迦南地，起得很好。

可是只有埃布尔兰在他拉死后继续前往迦南地，雅各布去了亚兰地二十多年，被称为“将亡的亚兰

人”也回到迦南。以色列人来埃及，以及在迦南立国后的流亡，至终还是要回到迦南地，这也就是本章记述的特点 — 去迦南地。由于有这一个去迦南地的方向，显明神的选召，这样闪的神就成了

亚伯拉罕的神，艾萨克的神，雅各布的神。从闪起的这一条线，就是以见证宣扬神的名为宗旨的一条蒙召蒙选的线。

肆、埃布尔兰的蒙召(创 12 章)

本来洪水之后 当挪亚三子在挪亚醉酒露耻的事上，凭三子不同的表现而预言到三子要受到不同的祝福和咒诅的结局时，在对闪的祝福中说了“耶和华闪的神”(9:26)，这里面就含蓄地指出从闪会出现亚伯拉罕蒙召离弃偶像而专一事奉耶和华独一的真神。

偶像崇拜是祭鬼(demon)(林前 10:20, 引述申 32:17 的话)。这件事不知在何时起始，但这一桩极其严重的邪恶的发生并且扩展到全人类，真是由于神对人类的宽容忍耐，人才得以依仍生存在地球上

。乔舒亚记 24:2 说：他拉在大河那边事奉别的神，埃布尔兰蒙召出离他拉奉事别神的地点，埃布尔兰之所以能脱离亚兰地乃是应神的召而走这条道路。

埃布尔兰蒙召这是神人关系上一个重大的转戾点。在神万古之先应许赐人永生的计划中(多 1:2, 达秘译作“在时间的诸时代之先”)，是显明神施恩与人的一个新起点 — 与万民有关之福音的因信称义的恩召、天召。

在徒 7:27 司提反指出埃布尔兰在往哈兰之先就蒙了召，而创 12:1-3 则说他在他拉死后在哈兰蒙召，这种双重的召好象彼得的蒙召跟从主，既有太 4:19-20 的召，又有约 21:19, 22 “你跟从我吧”的第二次的召。这并非有两种不同的召，而是同一个召的两次提出，这也像诗 62:11 “神说了一次、两次我都听见”(达秘、杨氏均直译为“神说了一次，我两次听见”)。神恩上加恩的这种原则，也显在“立约”和“起誓”的行动上。在属神的事上，常是一次之后又加上一次，一宗之外又加上一宗，使人靠恩得以坚定的行走神指引的道路。

埃布尔兰蒙召时，偶像崇拜已成为宗教，徧及天下(书 24:4, 5)，这是撒但将他的心意推进到人的心意里，人的灵背叛神，张狂、妄思、妄为，就用心思，手工艺制作各种偶像，甚至成为民族的，大片地域的宗教信仰，让偶像跟人们的各方面的生活需求发生关系，让偶像掌握他们的心身一切，而否定独一无二真神，那些被人僭妄地称为“神”的乃是“虚神”(撒上 12:21)，这些虚神是使人的灵、魂、体一齐为黑暗权势所掳掠所利用，成为抵挡神和发展种种罪恶污秽的工具，使人无知、黑暗、悖谬。偶像崇拜也包括以人为神的崇拜。将来的“大罪人”就是如此立像，叫人敬拜，叫普世的言、思、行都受他的烙印，都归他的体系。

埃布尔兰的蒙召按来 11:8-10 所记，他是地上为支帐棚之处，他仰慕神所经营建造的天上的城邑。他所事奉的神是至高者，是天地万有的主，他向主所寻求的是永生，是天上基业和尊贵、荣耀与不朽坏。人既是为了神的荣耀而受造，人也是为了承受天上基业而蒙召。神的召使人成为“蒙怜悯，早预备、得荣耀的器皿”(罗 9:23)，这是神给人的盼望，这个“在盼望中”(in hope)的信，是以盼望为其表达的形式，也以盼望定性它的性质 — “在盼望中相信”。

现在从 12 章来看埃布尔兰的信心。

1. “万国因你得福”，保罗在加 3:8 将这句话解读为外邦人因信称义的福音，这福音是在这句话里传给

埃布尔兰的。这也正像主降生时天使传报的佳音，向牧人们说：“我报给你们大喜的信息是关乎万民的”(路 2:10)，在神召人的恩典上，神所着意的是“万民”，是一切住在地上的人，这福音是律法和先知所共同见证的。

2. 埃布尔兰应神的召，他有两个表现，第一个表现是“行动”(walk)，即走道路，他的离开是厉害的离

开，是舍弃的离开，他放弃了作闪族的长子的地位，不作全宗族的族长，不作哈兰地区的执政者，他是走道路的。他之去迦南，不是他原本知道的，而是被神逐步指引而走上去的，至于 11:31 他拉之“要往迦南地去”，并非出于得神启示，但却是可称许的事，是由于神自己掌管人心，使人心中的起意在神的权限中服从于神的旨意。但他拉只到哈兰就停下来，他拉死后埃布尔兰再蒙召，在信心里就加上像军人一样的“毅行”（彼后 1:5 原文），就真的迈向迦南。

神造人使人有意志，这是大事，人心信口认都有意志上的降服归顺，但人会错。当然信心的行走道路多是走在义路上，但照着神所允许的还会让我们出错。埃布尔兰的下埃及是以后雅各布家下埃及的前兆，主降生也下过埃及，但主的下埃及乃是重在出埃及，是雅各布家在埃及 430 年后的蒙救援的事，是显明主耶稣为神的儿子。而埃布尔兰下埃及则出了危险，他撒谎为了救自己，达秘弟兄对此事说过，“妇人”代表地位，“男人”代表“行为”，人的行事为人会有错、有犯罪、有失败，但“地位”被神保守，这个至为实际的原则是一切圣徒的实际经历，所以 启 19:18 “圣徒所行的义”这个义字原文乃是名词的称义的第一个词 dikaiōma，是满满足足充充实实的完全合宜的称义。神有救法，神能救到底，因为神“更是信徒的救主”。

第二个表现是埃布尔兰筑坛（12:7, 8 加上“求告耶和华的名”）。达秘指出这是埃布尔兰因信成了一个敬拜神的人。敬拜神也引在 创 22:5，这就是完全的奉献。保罗在 腓 3:3 说：“因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜在基督耶稣里夸口，不信靠肉体的”，割礼（就是割礼的约）是在基督耶稣的死和复活里，使人脱去肉体的身体的（西 2:9-12）。这都是神凭祂在基督耶稣里所居住的一切神格的丰盛而成全在人身上。埃布尔兰逐步被带领乃经历这一个不信靠肉体而在圣灵里进入神的真理，以致得以完满进入神的心意，成为一个因信神而在道路中敬拜神的人，这是他一生的经历也是每一个信从主的人所要经历的。

保罗在传讲因信称义的信息时，是以 创 15 章 为起点，加上他 99-100 岁时生艾萨克的事作为信主耶稣代死和复活的先影。但在埃布尔兰走主道路的历程和信心终极的盼望上，却为希伯来书 11 章所记载的他在 创 12 章 所表现的信心——跟主走主的道路。15 章的因信称义和 12 章的因信跟从主走主道路乃是均衡的，所以新约圣经讲人所信的既有福音真道（the faith）的一面，也有归服主的“道路”（the way）

的一面。（中文译作“信奉这道”，请看 罗 1:5 和 徒 9:2）。

挪亚说过“闪的神”这一神人关系的话，而神是“亚伯拉罕的神”则是神自己说的，这就使“闪的神”的这种神人间的关系从亚伯拉罕起有了新的情况，有了神的召和人的信从、顺服、走主道路，满有天上盼望的新情况。

神说：“我是亚伯拉罕的神，艾萨克的神，雅各布的神”使得这种神人关系，成为可以传递，可以延续的关系。这种情形更是主复活后对门徒说的“我的父也是你们的父，我的神也是你们的神”（约 21:17）的恩典。

神自己称自己是“亚伯拉罕的神，艾萨克的神，雅各布的神”，主耶稣指出神是活人的神，不是死人的神，在神那里，一切属神的人都是一直活在神面前的，是有永生和身体复活的指望的（太 22:31, 32）。神儿子的福音来了，每个听到福音的人，从“没有指望没有神”的黑暗死亡里（弗 2:12）悔改、相信、称义得生命（徒 20:21；罗 5:18），这都因主耶稣基督为我们死了又从死里复活了，我们信这样的一位主耶稣基督，就经历复活的恩典成为新造。亚伯拉罕信的神使他在肉身上，属灵的寓意上，认识了复活。我们则从“出死入生”（约 5:24）的恩典里知道神是主耶稣基督的神（这是新约中神的荣耀的称号），也是我们的神。

伍、“亚伯拉罕的神，艾萨克的神，雅各布的神”（13-50 章）

创世记主要部分就是希伯来人的祖先走主道路的经历，而他们一切经历的主题乃是指向基督，见证基督。

甲、亚伯拉罕的神(11:35-25:18)

亚伯拉罕走主道路的历程是从 11:25 开始，他第一次蒙召是在迦勒底的吾珥(徒 7:23)，在(肆)里

将那个起始跟 12 章合在一起看他的蒙召。

从他离开哈兰并从埃及上来后，他的道路可以分为四个部分来看：

一、重要的分开(13 章)，重要的遇见(14 章)

罗得虽是义人，却是一个失败的义人，亚伯拉罕必须与他分开。

在敬拜神的事上，埃布尔兰总是带头行动，而罗得由于财物太多却必须分离开去，埃布尔兰夫妇对侄儿罗得总是提挈、包容、扶持，所以他能昌大。两家的牧人相争了，迫使埃布尔兰作出两家分开的决定，而将优先选择权给了罗得，罗得选了肥沃的平原地区所多玛，却对所多玛人“罪大恶极”的情况视若罔闻，这显出罗得名字的涵义(被蒙帕罩的人)，没有分辨的灵和悟性，心意为世上的浮华所引动，拣选了所多玛(义为“炽旺”、“激情”、“燃烧”)蛾摩拉(义为“恐惧之民”)，而埃布尔兰却依仍定睛于迦南，选择希伯伦(义为“交通”)，幔利(义为“看见”或“异象”)为支帐棚之处，以寻求神为首要。这个地方也成了艾萨克、雅各布居住过的地方以及他们三代人葬身之处，是他们生于斯，葬于斯的地方，如同保罗活着为基督，死了就是与基督同在，总在与神的交通中。埃布尔兰跟罗得分开，是他作为胜过世界者的重大表现。

罗得在所多玛已是城市居民且是有地位的人(所多玛人曾挖苦地说罗得“还想要来作官哪”；19:9)

，他的畜牧场在城外，他的府邸则在城内。虽然他的义心(魂)为所多玛人的罪行伤恻，但所多玛人纵欲的罪行到底还是感染到他的家庭，以致有摩押、亚扪两族的佞事偶像和邪淫的罪。

14 章记五王迎战四王入侵的战争，这是世界历史上从未停止过的事，本章所记是圣经上第一次的战争记录，暗拉非即订立有 282 条法令的汉穆拉比法典的汉穆拉比王，战争结果罗得被掳。埃布尔兰闻讯亲率家丁 318 人和幔利等人的人夜袭四王的盟军，战役得手，夺回了所多玛等五王被掳去的一切。

在这场战役结束后，神使埃布尔兰与至高神的祭司麦基洗德相遇，这是一桩特大的事。

麦基洗德王(公义王)在沙微谷(王谷)见埃布尔兰，他又是撒冷王(平安王)，照诗篇 110 篇的预言，他乃是神的儿子主耶稣作麦基洗德等次的大祭司的预像，承当永远的大祭司的职任。来 5-7 章 25 节就是讲这件事。在麦基洗德大祭司职任上是讲等次高于亚伦，是立儿子为大祭司作永远的大祭司，麦基洗德也表明基督的救赎，使公义与平安相亲(诗 85:10)。来 7:25 至 10:25 则讲“尽一次”(来 7:27)“只一个”(来 10:12, 14; 原文)的献祭，成功永远赎罪的事并带进新约 — 永约，这乃是以非尼哈为预像(民 25:12-13; 玛 2:4)，将来 7:25-10:25 归到非尼哈，因为麦基洗德只有为埃布尔兰祝福并受埃布尔兰的奉献却没有行献祭的事。基督之为永远的大祭司，有本于祂是神儿子的身位的等次高于亚伦的等次，也是主耶稣尽一次献上唯一的一个永远的赎罪祭，就被神立为永远的大祭司(为非尼哈所豫表)。

麦基洗德是公义王又是平安王(撒冷王)，见证主上十字架成为咒诅，亲身担当我们的罪，祂凭居住在祂 — 神的爱子 — 里面的神格一切丰盛作成了永远赎罪的事，同时，主自己成功最高的顺服和爱神，显出了最高的完全，最完全地行完了神的旨意，最完全地作成了神的意旨(counsel)，是最馨香的祭物和供物，在这一切的成全里，引进了永义(彼后 1:1; 但 9:24)。因为主一次的义行(钉十字架担罪)就止住了因亚当那一次的过犯而众人都会被定罪的结果(罗 5:15, 17, 18)。

神和救主耶稣基督的永义引进来了，就成就了天上地土的“和平”（主“十字架的血”即神“爱子的血”，西 1:20；弗 1:7）“成就了和平”（have made peace），首先显在天上（路 19:38；“在天上有和平”，神在天上立定主耶稣为施恩座、为大祭司、为万有元首、为一切天界执政掌权者的元首，天上万膝跪拜万口承认，腓 2:9-10；西 2:10），这样诗 85:10 的公义与平安（也是 peace，平安源于和平，平安的扩大则是和睦，三者同为一个字）就相亲了。达秘弟兄说过：神在麦基洗德的职任上用的称号是“至高的神”，这是“万物复兴”，将来以色列国复兴（全家悔改归向基督），即国度时期，神的名号也是“至高的神”。神向亚伯拉罕列祖们则显为“全能的神”。向以色列民藉摩西显为“耶和華”（出 3:15，6:3）。耶和華的名，列祖虽被神显明过，但还未被神“指示 又指示”（参约 17:6，26）。诗 91:1，2 就是同时写出神的这三个名号。

主再来（沙微谷所预表的）时又是大祭司，又是新约中保，又是王，对以色列且是“大牧长”（结 37:24-28；亚 6:12，13；“扎”流出血水立新约）。神凭与戴维立的永约，应许的王同时也是牧者（来 13:20；神凭永约的血，使群羊大牧人从死中领上来，也是成全神与戴维立的永约）。

麦基洗德带酒饼迎接埃布尔兰也是立约的表记，这样麦基洗德遇见埃布尔兰乃是一个大启示，使埃布尔兰从麦基洗德看到主耶稣被立为永远大祭司的真实，因为主耶稣凭神格一切丰盛成就了和平，引进了永义，立了新约而作万有的元首，作万王之王、万主之主，直到永远。

埃布尔兰受了麦基洗德的祝福，他不要所多玛王给他之物，连一根鞋带一根线都不要，显出了埃布尔兰卓越形像，埃布尔兰的这句话也成了治军要有优良的军风纪的人历来袭用的话，祇是略为改动一些提法而已。接着埃布尔兰又经历信心的新的教导。

二、 因信接受神赐亲生儿子，因神立约得应许地业（15，16 章）

A. 15:1 是埃布尔兰不取一带一线的行动后，神显为他的盾牌且要大大赏赐他。

埃布尔兰对神的“应许的后裔”（单数）的相信是：

(1) 这个信是信神使无成有，使死人复活的信（那时他已衰老，撒拉也已不能生育，两人都如同已

死），这正合乎全人类，整个以色列民族落在死亡无望的绝境，而主耶稣按父神所定的时间为童女所生道成肉身来到人间，是人类的出死入生的起始。他还经历 22 章献艾萨克，又仿佛从死中得回他的儿子那样，遇见那真正使万国得福的“一个后裔”——主耶稣为人代死，而在第三天复活成为我们的义，作我们的生命。这个信就与罪人被神称义有关。

15:6 的“信”（aman）是圣经上首次出现的“信”字，词意是指人有了养育者，一直得享保抱，怀摭的爱，使受养育者一直得到提挈。信者就是这样子如同婴孩般投依于慈爱和信实中（民 11:14）。这是必能达到终极目的的信，是有终极目的之企慕的信。同时这个词在申 28:59 译为“至长…至久”，显出“信”不是名活实死的虚信、暂信，而是坚持到底的信，是长存的，是必达到神的结局的。

(2) 12 章是荣耀的神向埃布尔兰显现，使他从世人的行列中，转向真实荣耀的神（徒 7:2）。这里则

是神宣告祂自己是埃布尔兰的保障和一切的份。15 章在“应许的儿子”上，神显为使无成有，叫死人复活的神。在立约赐业上，神显为引导的光，又以火炉的形像，指明为了承受业份所要受的试验。在 12，13 章是埃布尔兰筑坛献祭（人有罪的感觉），在 15 章立约的祭物是为坚定神的应许（“如死坚强”歌 8:6；参耶 34:18，19）。这些祭物跟出 24 章的相似，母牛、母山羊是平安祭，公绵羊和斑鸠、鹁鸽是燔祭。12-21 节是指埃布尔兰去世后，以色列人要受苦害 400 年，但必得到目下为迦南十族所占的迦南地。至于鸚鸟落在祭物上，表明撒

但要干扰神所当得的与人所从神当得的(燔祭全归神, 平安祭部分归神大部分给人想用)。迦南的地业, 乔舒亚记每支派所得地业各组地名都串联成信息, 而又分成两类, 一为我们在基督里, 一为基督在我们里, F. W. Grant 读出了这些隐藏的奥秘信息写出了书, 使人知道基督真是神的奥秘, 是我们荣耀丰富的份。

这样, 15 章两大信息, 一是因信称义, 一是主耶稣基督是我们的份业。

B. 16 章接续 15 章, 撒莱不育, 埃布尔兰凭肉体活动, 听撒莱的话, 纳埃及女子婢女夏甲为妾, 从她生以实玛利, 这是他在迦南居住了 10 年而且接受神对他作的应许 — 必有亲生儿子为裔和神与他立约, 必给他子孙得迦南地为业之后的事。娶夏甲生以实玛利乃是为了显明肉体 — 律法 — 律法下为奴的实况, 这是 加 4:21-31 所阐明的。

“属血气的在先以后才有属灵的”, 律法的约在先, 以后才有新约。圣徒个人在恩典下, 还有以实玛利跟艾萨克对立, 夏甲与撒拉对立的经历, 如同 罗 7 章所示。至于 加 4 章则是讲整体的问题, 特别是在以色列人中, 那些不信福音的人逼迫信主福音的人, 律法主义的人跟认识恩典, 认识基督的人相对立, 这是教会的历程, 不仅有 西 2:16 律法主义的搅扰, 并且还有 西 2:17-23 所提到的用“私意崇拜”(吕译“牵强崇拜”, 杨氏“凭意志的敬拜”, Will worship, 达秘 Voluntary worship, “随意的敬拜”)等等, 凭私意谬解圣经而来的好些错误的教训, 或是搞新的律法主义, 搞禁欲主义, 或是危言耸听, 或是巧语乱真, 或是妖言惑众等等, 列代层出不穷的“异端”或“类异端”的狂信。

夏甲回到埃布尔兰的家, 由于撒莱还未有信心相信神复活的大能, (那是在 18 章的启示和 20 章的危机之后才有信心)。夏甲从撒莱面前逃走(以实玛利尚未出生), 主给她庇耳拉海莱的恩待, 好象神使以色列人被掳时, 神仍然暂作他们的圣所那样(结 11:16)。

神论到以实玛利 16:16, “他为人好象野驴”, 这是创世记最后一次用“亚当”为人字, 他虽然在 13 岁时受割礼, 但他并未脱去从亚当来的旧人, 这就是以实玛利受的不是真割礼, 成了 加 4 章所指的非神儿子的地上耶路撒冷的儿女。

娶夏甲生以实玛利, 是因亚伯拉罕凭肉体的意志和信心上的软弱, 听从人过于听从神的结果。这件事就产生了 13 年之久没有从神得到新的启示和亮光的记录, 这是一个大管教, 使埃布尔兰和撒莱对可敬畏之神的圣洁有认识, 所以 17 章一开始神就提出作“完全人”的命令, 使这有信心的亚伯拉罕更进一步蒙拯救得恩惠, 靠祂的怜爱, 走神指引他走的道路。

神在 16 章的立约是关于国度的赐给。主耶稣在 路 22:29 的将国赐给你们, 这个“赐”是跟来 8:10 立约的“立”字一样。这次立约的方式跟 耶 34:18 的一样, 将牲分列两旁立约者从中间走过, 是以死表示永不改变的姿态来坚立这个约, 一如 雅歌 8:6 所说“爱情如死之坚强”那样, 显示出为了坚立约, 神付出的何其多, 是神儿子舍命的赐给。这是神向亚伯拉罕立的第一个约。

生以实玛利之后 13 年之久, 埃布尔兰没有属灵之事的记录, 这就有 17 章的转机。

三、作“完全人”, 立“割礼约”, 作“多国父”; 17 章

神是“全能神”(全有全足全丰), 是神向列祖的主要启示, 神的供给既是这么丰盛, 在本章提三件事:

1. “作完全人”, 这个 Strong 编号 8549 的词, 字典意义是讲 entire, 完整、纯粹、满数、绝对完

全。最高的是神的完全 申 32:4。一般的以色列人他们到迦南地能跟迦南七族使儿女经火等九种邪行无玷染也是“完全人”(申 18:13), 经上的挪亚, 乔布是这等完全人。神与埃布尔兰的交通恢复就命令他要以作一个象主完全的完全人(参太 5:48, 申 32:4)。为此

2. 神在人肉体上立割礼的约，它的真义是使人脱离肉体的身体(西 2:11)。割礼的提出是对付天然

生命的“己”、“肉体”，是神人关系的第二个约，创世记用亚当作“人”字的止于 16:12，“他(以实玛利)为人”“必像野驴”。这样脱去亚当的影响，也脱去自己的天然生命的活动及其结的果子。从此神给他改名为亚伯拉罕(众民之父)，撒莱也改名为撒拉(从“我的公主”改成“公主”)，人被扩大了，从己的里面出来了。

在受割礼时，他家中的壮丁(318人)，连以实玛利都受了割礼。在新约下则受浸就是受割礼。

3. 作多国的父，作多国的母(5节，16节)，这都是从信心而言，是在信上作多国的父多国的母。

(罗 4:14，“他在主面前作我们世人的父”，19节，“作多国的父”。他的信成了脚踪，显为律(罗 3:24“法”乃“律”)。撒拉的经历(尤其是两次被外邦君王拉进王宫)使那些行善、不怕恐吓的妇女成为撒拉的女儿(彼前 3:1-6)。

亚伯拉罕 75 岁离哈兰，99 岁受割礼，神且为次年要出生的艾萨克预为取名。(21 节) 到艾萨克出

生是 25 个年头，15 章是应许子嗣，17 章是确定艾萨克，到 21:1-3 节艾萨克出生。亚伯拉罕相信

神使无成有叫死人复活的信是人因信称义之道的预示。在亚伯拉罕身上有：

四、两个对比(亚伯拉罕对罗得，撒拉对罗得妻)(18-20 章)

这三章圣经给我们看不同之义人的对比，也看见不同的妇女的对比。

在蒙恩者身上是信的灵的增长，在失败者身上成了贪恋世界的警戒。

1. 所多玛到了她的尽头

她的罪孽满了，在十几年前，埃布尔兰率家人救了所多玛的王与民，而这次神的降罚，作为世界人类第二次的警戒(第一次洪水)被火烧毁，祇救了罗得这个失败之义人的家，但他妻子的“回头看”使她成了盐柱，主说：“你们要回想罗德的妻子”(路 17:32)，罗德妻的“回头看”所多玛城内她家的财富宝物，显出她对罪中之乐的留恋难舍，她比不上罗德，是不信和完全属世的样式。诗歌有句：

无论何时主招呼 能将一切撒下。

一个扎根在地上的人，就是跟天不发生关系的人，也就是不知道神的召的人：

2. 亚伯拉罕对罗得

罗德义心为所多玛的罪人伤恻，只保守他不犯罪，不与所多玛人一样作恶。耶和华使者(未道成肉身以前的神的儿子)和两位天使的显现，亚伯拉罕的代求，他为所多玛从 50 个义人到 10 个义人的六次祷告，可以看见所多玛城除罗德外没有义人，以“得以活着”言，人不作恶过甚，有一些义行是可以存活下去的，但从得神儿子赐的生命使人称义得生命言，则人的义还只是如同破布污物，不能“使人得生”(赛 64:6；加 3:11, 12, 21“得生”是从死里活过来，是永活)。

19:28 说“…祂纪念亚伯拉罕正在倾覆罗德所住之城的时候就打发罗得从倾覆之中出来”，一如创 3:23 之“打发”亚当夏娃(24 节又说“赶出去了”)。他不真正认识自己也是可怒之子，竟然醉酒使后代沦落，一直作以色列的仇敌，甚至即使是第 10 代也不能加入会众之中事奉敬拜神，成为无份无关的人，这就是摩押、亚扪两族(申 23:3)。

亚伯拉罕对罗得，一个有天上的城的盼望，一个祇选地上的繁华兴隆，在他心中没有世界之外的天界，他的两个民族都拜偶像，只是有奇特之恩，摩押女子路得成了戴维的祖父俄备得的母亲(得 4:21, 22)。

3. 撒拉的信心和神的保守

18:12 生艾萨克的事，神都已经起了名字，而撒拉对耶和华使者第三次的话却“暗笑”(18:12, 比较 17:17 亚伯拉罕的“喜笑”)，她还信不来生艾萨克的事，经过这次面对面的恩待后，撒拉实实在在信了神的应许，相信神能叫她自己如同死里复活一样能生育，所以来 11:11, 12 说：撒拉“因着信…因她以为那应许她的是可信的，所以从一个彷彿已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数”，撒拉一直跟亚伯拉罕，这才有她自己对神永世计划中的安排 有了信心，信神叫死人复活的信心。

她的危险遭遇，20 章全章记这一件事，在 15 章里，在法老宫中蒙保守象征信徒地位的被保全，这次在非利土地这是荣耀的保全(送一千舍客勒银子遮羞)。这次的保全是艾萨克出生前夕，好象撒旦要在最后关头下狠手抵挡神，但人的抵挡是一直不停而神的荣耀的行作也是一直不停(路 13:17，“敌”和神所行一切荣耀的事的“敌”和“行”都是现在进行式，是一直对着干的)，感谢神，祂的荣耀和我们的喜乐是永远不更变的，结局总是永生，总是荣耀。

感谢神到 21:1 节，神应许的亚伯拉罕的子孙(单数)出生了，他是作为基督耶稣的预表。撒拉从非利士宫中出来之后，她怀了孕到神所定的日子艾萨克出生。撒拉美貌，90 岁了还是十分俊美，她实在到了不能靠肉体了的尽头，所以她在内心上是受了割礼的一个信的女子(腓 3:3)，是一个真礼拜神的女子，真信神使无成有叫死人复活的信的人。

五、主所创始成终之信的得到完满 (21:1-25:18)

1. 那一个蒙应许之后裔的出生和献上 (21, 22 章)

(1) 艾萨克的出生是一个大喜乐(艾萨克义为欢笑)，他受的割礼是割礼本义的割礼(生下第八天受的是

在复活里接受脱离肉体的身体，西 2:11)。艾萨克出生了，以实玛利(代表以律法为本的为奴之

辈(加 4:21-31)。以实玛利不能得基业(天上的耶路撒冷)，他们反倒成为与神为敌与福音为敌的人。夏甲(义为“外人”、“寄居者”，是埃及人)，以实玛利代表按肉体是以色列人，但按灵按信心则为不信、以律法为本的人，但神还是不时眷念他们，听见他们的一切情况。另外在民族史上 以实玛利是中东的阿拉伯人，伊斯兰宗教文化的皈依者，与福音为敌与以色列人为敌。

(2) 艾萨克的献为祭 (22 章)，这是神对亚伯拉罕的试验，而在十字架的救赎大工中则是父神的舍了

独生爱子，也是主耶稣舍了自己的预表。艾萨克带着神向亚伯拉罕所应许的与万国有关的祝福，以及从亚伯拉罕所要承受的一切上祭坛，也成为主带着祂与全人类以及万有的元首的身位和神格一切丰盛，神一切旨意、计划的全局上十字架。十字架上流的血就是神爱子的血 (西 1:20; 弗 1:7)，神一切的所是都全面的显在十字架的工作里，所以尽一次就成全了永远的救赎，成就了宇宙万有间与神和好的和平，引进了永义，显明了永生的生命和不朽坏。这是在摩利亚山(“神的异象山”)上所显出的神的奥秘，神的深奥无比的事。从此神起誓使应许的约得以坚定，临到万国万民的福必定加给一切信的人，这福就是罪人蒙恩能得到圣灵在我们里面工作居住(加 3:14)。

2. 麦比拉与利百加 (23, 24 章)

摩利亚山使亚伯拉罕像从死里复活那样得到艾萨克。这位仿佛经历了死而复活的“后裔”的亚伯拉罕，在从撒拉的埋葬上明白人在救恩中不受死权挟制的恩典的教训。亚伯拉罕为了处置撒拉的遗体，他跟赫(“可怕” fear)人琐辖(“区分” distinction)之子以巴弗(“强壮” strong)交涉买地的事，正是涉及到人如何脱离那将人区分开来的死亡之强势下得到解脱的事，这次亚伯拉罕付了400舍客勒银子(等于800人的赎生命的赎价)，正像主付了赎价人才得以脱离死的强大权势。麦比拉(“适合” “回归他本身”)就是讲复活，它的位于田野中显示生命的蓬勃茂盛，果实丰多、宝贵，这个墓地就是复活的宣言。

24章讲艾萨克得妻，先是在21章末段提到密迦(counsel 意旨、意谋、计划)给拿鹤(piercerer 用枪扎刺人的)生了彼土利(住在神里面的人)，而24章利百加(captivating 使人酷爱的)则为彼土利的女儿，亚伯拉罕的老仆人以利以谢(“神是帮助”)去到拿鹤的城，在与神为敌者的城中，遇到利百加，凡其经过都显明是有神的意谋，有神的“早预备”(罗9:23)。利百加预表教会。艾萨克得了安慰，这也正是教会之于基督，主是看教会如同奇珍为主所喜爱。

3. 万国得福的先兆 25:1-18 (21:22-34)

从那时的以实玛利人、非利士人看，他们是在后来的日子转变到佞事虚神，敬拜鬼魔的。

尤其是25:1-16基土利(义为燃烧的“香” “芳香”)生的16个子孙。他们在亚伯拉罕最后的38年的岁月中出生，这样，以实玛利(也是12个族长)米甸、非利士、基土利的子孙们，他们代表万国万民都在亚伯拉罕的祝福中“有份”(希伯伦的字义， participation)，当主得国降临时他们都要蒙福，一如亚伯拉罕最后的岁月中他们都以亚伯拉罕为中心而友好和谐，其中尤以非利士人与亚伯拉罕立约为最好的模式。

主是信心创始成终者，亚伯拉罕作为信心的父，有信而服从的踪迹，他的路程的最终情况是从神得到完满。感谢神，祂是我们所仰望的信心的创始成终者(来12:2)。

4. 在亚伯拉罕的道路中有几件归纳性的事：

A. 神召埃布尔兰后来给他改名亚伯拉罕(见17:4, 5)，神可称颂的目的乃是为了“万国都必因你得福”

(12:3; 加3:8)，这个福后来更确定为“万国都必因你的后裔得福”(22:18; 加3:16, “你那一个子孙，指着一个人，就是基督”。创22:18的后裔是单数，指一个子孙，一个人)。这样，神应许的立约的“福”，乃是给万国，全人类，在神方面是把福集中于一个人作为源头、根源。在蒙应许的埃布尔兰则必须有对应许的认识，神为此给他改名(是在他经历了：他拉(义为“转变” turning)逝去，自己迈入迦南，在埃及的软弱并经历神的保守，与罗得分手，且独力打败当时代最强的军事联盟(暗拉非14:9，即史书上的汉谟拉比)。麦基洗德的迎见，(献上十分之一，又蒙祝福)(注意：14:22-24, “一根线一根鞋带我都不拿”)，因信称义的真理显明，神的立约，夏甲和以实玛利的教训等之后，当他99岁时神才给他夫妇二人改名。

埃布尔兰(崇高的王子)改为亚伯拉罕(广大群众的王子)；

撒来(我的公主)改为撒拉(公主)。使他们被开广，使他们看到神所应许的那一个子孙乃是关系到全人类的。神家中改名的人在新约有扫罗又名为保罗(从“好问者”成“微小者”)。

在旧约圣经中除了24章老仆人和以后艾萨克、雅各布二人用过耶和华亚伯拉罕之神的名之外，如出3章乃是亚伯拉罕的神，艾萨克的神，雅各布的神。只用亚伯拉罕之神 这个称

号的，惟有诗 47:9，“列邦的君王聚集，要作亚伯拉罕之神的民…”。显明他与万国的关系。

B. “福”的应许，乃指信主的人受圣灵(加 3:14)。人有信的灵，就受了圣灵为印记。圣经没有叫信

的人去求圣灵来进入心中，因为受感信主的那一时刻，圣灵的浇灌就临到了我们，主的爱就浇在我们心里(多 3:6, 7)。

神一选召埃布尔兰，就对他说话，给他“应许”(12章)，13章在他和罗得分离后(罗得义为：为帕所蒙的人或着色乌暗 dark coloured)神“应许地业”，15章口里认主，心里相信，(经上第一次的“主”字见 15:2 事埃布尔兰称神为主，第二次的信 15:6)，因信称义的律显明之后，神与他“立约”(给地业)。

17章7节与亚伯拉罕“坚立”约(1)作他们的神，(2)赐他们地业。

17章19节与埃布尔兰“坚定”约(与“坚立”同词，参来 10:9, 7:28)，(“割礼”乃是立约在他们身

上的证据，我们的心不是看割礼 乃是看约本身)，到了 22章献艾萨克后神乃指着自已“起誓”“万国都必因你的一个后裔得福”(22:16-19)。

这就是诗 105:8, 9的归纳：“与亚伯拉罕所立的约，向艾萨克所起的誓”。

来 6:17-19，应许的旨意和起誓的实据，这是两件不更改的事。凭应许的立约和在复活里的起誓叫神的应许之福“定然”归给一切效法亚伯拉罕信的脚步行的人(罗 4:16)。一切在乎神，在乎基督。程序是：应许 — 再应许 — (称义) — 立约 — 坚立约(两次) — (割礼的证据) — 起誓。

罗得自己的“义魂”使他不跟所多玛人一样犯罪(彼后 2:6-8)，但他之得以从倾覆中出来还在于亚伯拉罕被神纪念(创 19:29)。这样罗得的得救本于神的怜悯(16节)，也因有两个义，一个是他的义心，一个是亚伯拉罕“义人”的祈祷(各 5:16)。

麦基洗德与亚伯拉罕相遇，亚伯拉罕献上 1/10，并从他接受祝福，具见这麦基洗德的尊大。麦基洗德在祭司职任的“等次”上高于亚伦，预表基督，又在“样式”上别于亚伦(来 7:11, 15)。“等次”：亚伦是按律法也是律法的职任，麦基洗德却是直接为至高神的祭司，且是长远的大祭司，这是等次上的超越。“样式”上：不属利未支派，与神的儿子相似(来 7:15-17, 5)是在记录上作为神儿子凭无穷之生命的大能作祭司的预像。

亚伯拉罕蒙神赐福的话已见：12:1-3; 12:7; 13:14-17; 15:1-6; 17:1-14; 18:14, 17-19; 22:15-18; 加上麦基洗德的一次(14:19)，合为 8 次。

C. 亚伯拉罕所认识的神

(1) 亚伯拉罕所认识的神的名

a. 神自己宣示的：

耶和华 (12:7) (13:14; 15:1, 4, …18) (17:1)，(15:9)应许生艾萨克。

全能的神(17:1)，神(在改名的事上)17:3, 15，以罗欣 Elohim，三一神；

我是你的盾牌 (15:1)。

b. 神藉麦基洗德宣示：

天地的主，至高的神(14:19)，埃布尔兰当即同样称神并加上耶和华的名(12节)

c. 亚伯拉罕自己称呼于神的：

15:2 主耶和华，罗 10:9-10 主耶稣用：“主对我主说…” (太 22:44, 45)

21:33 耶和华永生(Everlasting)神，主耶稣用：“永活的父”(约 6:57 现在进行时主动语气，主格)

约翰福音和别处用的相同于约 6:54 那样的动词有

约 4:10, 11 “活”水(主格)

约 6:51 “生命”的粮(饼)(主格)

约 7:38 “活”水的江河(所有格)

来 4:12 神的道是“活泼的”(主格) 启 1:18 “我是那“存活的”…直活到永永远远”(主格)

- d. 24:3 耶和華天地的主，主耶穌用：“父阿 天地的主” 路 10:21
24:7 耶和華天上的主，主耶穌用：“天上的父” 太 16:17, 约 6:32

D. 亚伯拉罕被称为

- a. 神的朋友，赛 41:8, 雅 2:23

从创 12 章到 25 章神或对他说话，或向他显现(12:7, 17:1, 18:1)，或给他异象(15:1)，甚至当面交谈同行，18 章。

神不瞒他把有关使他叫万国得福的事告诉他，这是第一件大事(创 18:17)。关涉到神旨意的奥秘。神也向戴维不说谎(诗 89:35)。所多玛、蛾摩拉要受的审判，在鉴察的最后阶段，亚伯拉罕的祷告，自认“虽然是灰尘”，他为了祭祀求告神筑了四座坛，12:8, 13:18，第四次在摩利亚山先筑坛再献艾萨克，这段时间颇长真是信心生出的成功的忍耐(雅 1:3, 4)。亚伯拉罕真是神的朋友，有诗 25:14 的经历。

“信心不软弱…总没有因不信心里起疑惑，反倒因信，心里得坚固，将荣耀归给神，且满心相信神所应许的必然作成…”(罗 4:19-21)。

- b. “我们世人的父”

亚伯拉罕是神的朋友，也是在主面前作我们世人之父 — 我们效法亚伯拉罕的信心(罗 4:17, 16; 弥 7:20)，神向亚伯拉罕施慈爱，他自己认识到神以永远的爱爱他，并以慈爱吸引他(耶 31:3)，这是亚伯拉罕的经历，我们这些信的人亦然(约 6:44, 12:32)。

乙、艾萨克所敬畏的神(创 31:42)

艾萨克是承先启后的人，他的事迹多是夹述在亚伯拉罕和雅各布的记事中，他是主耶稣为使万国得福的一个后裔的预像，他经过摩利亚山(加略山的小影)之后是活在复活的形相上，他从外邦中得到利百加为妻，象征主得到教会。雅各布对他父亲的生平作出一个概括就是敬爱神。

艾萨克的名字意思是他要“喜笑”，他的出生是神应许了又应许的“你的那一个子孙”(基督)的预像。神不仅对亚伯拉罕作出应许，还向撒拉亲予应许，到了亚伯拉罕一百岁时，经上说“耶和華按着先前的话眷顾撒拉，便照祂所说的给撒拉成就”(创 21:1)。艾萨克的出生带来了“喜笑”(21:6)。这个喜笑是因信那叫死人复活，使无便为有的神而来。艾萨克预表神儿子主耶稣的顺服、复活和祂对教会的爱。他的敬畏是来 5:7 主的“虔诚”(惟恐稍失的敬惧)式的，这显在 22 章摩利亚山上的经历。

在艾萨克的路程上 我们看见：

一、他的顺从

上摩利亚山时他 25 岁(依据约瑟弗年表)，从别是巴到摩利亚有三天路程，到了那里，还临时筑坛，艾萨克一路背着柴，帮父亲筑坛，他都默默无声，他被捆绑且摆在坛上，连刀子都快临身，在这一切光景中，他都默默无声，这个记录成了艾萨克是那要来的”存心顺服以至于死”的主耶稣的预像。而主自己的在顺从上的成全乃是无比的。

摩利亚(耶和華的异象)山的献祭，显明是一次献独生子的祭，同时产生了一句话“在耶和華的山上必有预备”。按原文字义神的预备就是神的看见，神的看见是多么深远、永恒、全备，这就是

说主耶稣的献上自己为祭，乃是按着父的定旨先见，它的功效也是神所看见的，从神的所见乃有神的预备，从神的山上的预备乃有“代替”（22:13；林后 5:14, 15）的认识。神知道罪的审判的究竟，神知道祂儿子献祭的义 有无限的价值，神知道祂儿子成为“人”，其包罗是多么无限。一切关于救赎的事，神都看见，神在祂的看见里的预备多么俱备。22:14 的信息，显在基督的十字架上，到了国度的圣殿之中（结 43:15），“坛上的供台”在 Newberry 的边注上注出“坛”是“神的山”（ha har-el），“供台”为 ariel，赛 29:1 “亚利伊勒”（神的狮），使人类回顾各各他山，并看到由这一次的献祭彰显了祂的得胜和权荣。国度，万有都属于神。

摩利亚之后 15 年，他 40 岁娶利百加。在这件事上，他不像亚伯拉罕，不像雅各布，更不像以实玛利，以扫，完全凭依神的指引，授受安排，这也成了主与教会之关系的表征（局部的）。

利百加归给艾萨克，从亚伯拉罕老仆人（他名叫以利以谢 — 义为神是帮助，跟“保惠师”谐音，他是表征圣灵的）的口中显明这件事本身，是基于神的施恩（24:12, 14），是神“慈爱诚实”的一部分（24:27）是神引领的“通达的道路”（24:21），是耶和华神所“预定”（24:44）。老仆人并向拉班一家宣告“一切所有的给了这个儿子”（24:36, 25:5），而利百加对老仆人的全心全力的表现（29:15-20）她对滞留十天的否定说：“我去”（24:53）。她在见艾萨克时的蒙脸，表示在真理见证上的顺服（24:65），这种正是每个圣徒归给基督的情景，也是教会归与基督 — 主耶稣，神的儿子的情景。

基督顺从神，教会每个圣徒顺从基督，顺从圣灵，这是“蒙召、被选、有忠心”的见证，使父在教会中并在基督耶稣里得到荣耀（弗 3:21；启 17:14）。

二、 虔诚的生活

经上有两件与敬虔生活密切相关的事，首见于艾萨克身上，一为 24:63 “天将晚，艾萨克出来在田间默想”。默想和敬畏神相结连，伯 15:4，“敬畏的意…敬虔的心（默想）”（JND 译文）。诗 119 篇 15, 23, 48, 78, 97, 99, 148 等节以律例、训词、话语为物件的默念思想。“默想”是甘甜（诗 104:34），它也可以从神的创造中来作对神认识交通的默念，也可从神指引的，属祂之人的道路、事件中作出智慧的默念。艾萨克正在盛年，事务繁多却一直有默想的习惯。思想懒惰与浪费思想都对跟从主、事奉神不利，艾萨克常有默想，这是经上第一次记录（参腓 4:8）。

第二、他对祷告的事有充足的祈求（25:21），利百加不育，他为她有“祈求”（充分地多多地祈求），正如路 18:1 “常常祷告，不可灰心”。在此之前的记录有“求告”。（杨氏直译本将 4:26 起在创世记里的“求告”神名都译作 preach）神的名，就是在祷告中宣告神的名述说神荣耀的名。这是在祷告祈求上的恒常操练。“默想”、“祈求”都是敬虔生活中不可或缺的两件事。

《简易祈祷法》提出的是默想神的话和祷告的结合，是爱神与十字架的结合，这是稳妥的，若是专向于感性，甚至用“方法”去寻求自“以为”的高超经历则是谬讹的。

三、 长子名份 — 祝福 — 利百加

这三个词是谐音的。“长子名份”为 bekorah，“祝福”为 berakah，“利百加”为 ribqah。以扫雅各布在母腹中相争，利百加向神祷告，神指示她“…将来大的要服事小的”（25:23）。在以扫本人不把长子名份放在心上（这是承袭神对亚伯拉罕的应许和约，乃是既有一后裔使万国得福，且必成为大国，必得迦南地为永业的大事），一碗红豆汤就卖给雅各布。以扫所贪极微，所失极大，成了鉴戒（来 12:17）。“祝福”是跟长子名份相联的，以扫哀哭切求也得不到使他父亲心意回转。虽然如此，神给以东有回转之机，有余剩之民成为大灾难后和普世余存的外邦人一同蒙恩的人（摩 9:11, 12）。

利百加知道艾萨克要为以扫祝福，她不忘 25:23 的事，且以扫成了以东 (25:30)，无份于长子名份，她给雅各布装成以扫，这不能是行欺诈，而是基于神的指示，凭着雅各布已取得长子名份的地位而实现雅各布之实(雅各布 Sup planter “取而代之者”)。虽然艾萨克在人看是几乎做了糊涂事，他虽外目昏花，但神在他里面掌握，所以那应许亚伯拉罕的福，乃是在 28 章打发雅各布去巴旦亚兰外家时，才给雅各布祝福 (28:3, 4)。弗 5:17 “不要作糊涂人”，不要无知。艾萨克是几乎如此，利百加则冒险顾到神的指示，她是照神心意“爱雅各布，恶以扫” (玛 1:2, 3)。在细节上看来是用了技巧，但在原则上她对神对人都无亏。至于扫罗的“作了糊涂事了” (撒上 13:13) 乃是不遵神所吩咐的命令，不合乎神的心意(而另有戴维却合乎神心意)。

四、“笑”

撒拉，亚伯拉罕在神应许艾萨克的出生时都喜笑，暗笑过，很像路 24:41 门徒们当复活的主把手和脚给他们看时，他们看到主手脚上的钉痕时，“他们正喜得不敢信，并且希奇”。信跟悟性有关 (西 2:2)，主复活的形像显在眼前，门徒这个喜乐，是悟性的信跟不上来的情形。主给他们补足就有 45 节“开他们心窍(悟性)使他们明白圣经”的恩典。一方面有乐得不知如何信，一方面也有彼前 1:8, 9，“你们虽然没有见过祂，却是爱祂；如今虽不得看见，却因信祂就有说不出来，满有荣光的大喜乐，并且得着你们信心的果效，就是魂的救恩”。亚伯拉罕，撒拉的笑，只一次，撒拉不敢承认，因为她认为不可能，神乃直接对她讲必然生艾萨克，神岂有难成的事 (18:12-15)。这是信心的事。在此也看到任何希奇的事，都必有神话语的真理或作先告，或为事后的启迪，决不会脱离真理。

艾萨克出生时，以实玛利 14 岁，艾萨克断奶时，以实玛利 17 岁，在亚伯拉罕为艾萨克庆生的丰筵上

以实玛利戏笑艾萨克、撒拉，结果夏甲母子被赶出，这是加 4:21-31 所解释的，“按血气生的(以实玛利)逼迫了那按着圣灵生的”，这正是不肯信主耶稣的犹太人逼迫信主之人(不分犹太外，而以犹太人的信者为主)的豫像。这个“戏笑”是一切走主道路的人都会遇见的。

26:8，艾萨克与利百加”戏玩”这件在非利土地的经过。艾萨克像亚伯拉罕一样(利百加可算作艾萨克的堂房姐妹)，但利百加未被带去王宫 (20:2)，因为亚比米勒看见他们二人戏玩(夫妻相爱的欢笑)。时艾萨克 93 岁了(第二次表现爱，第一次在 24:67)。因着这一次爱的行动，使利百加不受羞辱。

五、誓的坚定又予应许

神向亚伯拉罕立约且坚立，如今向艾萨克起的誓也加以坚定 (26:2-5；来 6:17)，在别是巴神又给他应许使他不惧怕 (15:1 对亚伯拉罕)，第一次神说到祂与人同在。艾萨克在神计划中预表基督的特点，除了 22 章的顺从外，就是坚定起誓、同在。

六、一切产业，归艾萨克

25:5, 6，这也是基督的豫像，神是将万有都归与祂爱子主耶稣基督直到永远。

我们读艾萨克一面看到他作基督豫像，一面看见他作我们的榜样使我们敬畏神，操练敬虔，靠神掌握分寸不作糊涂人，而在复活里满有荣耀的盼望。我们看见摩利亚山之后的艾萨克是在复活者的地位上。从巴旦亚兰娶得利百加象征复活的主从世界中召选教会，使众圣徒完全归与祂，也与祂同得荣耀。

七、 他在 26 章的经历也是他一生中特具意义的记事，一如 22, 24 章那样，在这一章里从 1-33 节是

艾萨克在非利士人之地的遭遇，俨然是埃布尔兰在 20, 21 章的事迹的重演。在相同中略有不同的是：

20:2 撒拉已取去非利士人王宫	26:10 只是有被辱的危险
20:6 神“不容…沾着她”	26:11 不准人“沾着”，(义为骚扰)他夫妇二人
21:22 亚比米勒看见亚伯拉罕“有神的同在”	26:28 亚比米勒等人说艾萨克是“明明看见耶和华与你同在”
13:7 埃布尔兰牧人与罗得牧人相争	26:20 基拉尔牧人与艾萨克牧人相争
12:3, 22:12 神直接说赐福与亚伯拉罕	26:3, 24 神直接说赐福与艾萨克
21:22-31 与亚比米勒立和约	26:26-31 与亚比米勒立和约
21:32-34 在别是巴立和约， <u>七羔</u> 为得井	26 在别是巴立和约，挖别是巴井得水，名城为别是巴

证据，植柳求告主名

尤其是 26:3 下-4，重复神对亚伯拉罕的应许 (17:1-8)。

神对艾萨克说出祂对亚伯拉罕的认识，就在 26:5 “都因亚伯拉罕听从我的话，遵守我的吩咐和我的命令、律例、法度(laws)”，神认为这个有信心的亚伯拉罕也是听从神的话(神的声音)，守神的吩咐(对照亚当违背神吩咐的约，以至连累全人类)、命令(以法度的十言为源)、律例(律法)和法度(laws 一些单行的“条例” — law 的汇集)。在亚伯拉罕时代只有暗拉非(汉谟拉比)法典 282 条，摩西传的律法尚未出现，所以不是恪遵律法书 613 条命令和神的训词，而是罗 2:14-15 自己就是自己的律法，心、灵、身都信从神的启示、感动、治理、而恒心行善，寻求尊贵荣耀和不能朽坏的(罗 2:7)，也就是一个敬畏神行义而认识自己是罪人，是可怒之子而仰望蒙神救赎，蒙神怜悯的人。

艾萨克以敬畏神的真实承受了亚伯拉罕从神所蒙受的一切。

在 26 章末了提以扫娶两个赫人女子为妻，赫(义为“恐怖” terrible)，是迦南的次子，这个婚姻是违背亚伯拉罕遵神话语合神心意的心怀意念的，这件婚姻使艾萨克利百加灵里苦痛辛酸，样样不合他们从亚伯拉罕受的教导带领，这一点点的记述就指出了以扫不配得长子名份，不配得长子福分，更不配得神赐与亚伯拉罕的福(关于基督使万国因他得福的大应许)，他灵里的情况也显示出神所以“恶以扫”的原因。

丙、 雅各布的神

雅各布的君(赛 41:21)

以色列的圣者(赛 41:14)

伯特利的神(创 31:13)

我仆人雅各布(结 37:25)

雅各布的事迹除了在创世记有自始至终的记载外，圣经的先知书上，也有很重要的话语。列举于下：

何 12:2-6, 12 抓哥哥脚跟，为得妻服事人，与神较力，在伯特利遇见神；

赛 41:8-14 神的仆人，神所抓来，神所召来，你这“虫”雅各布；

赛 44:1-8 神所造作，出胎造就，神帮助，神是以色列的君；

玛 1:2, 3 神爱雅各布恶以扫; 另有新约圣经的:

罗 9:10-12 显明神拣选人的旨意…乃在乎召人的主。

I. 雅各布的事迹

1. 以扫、雅各布二人的取名, 以扫(hairy 毛茸茸的)是凭天然情况, 雅各布(supplanter 即“取而代之者”),

则凭父母在属神之事上的灵感。这是根本性的区别。

以扫狩猎为生, 雅各布“为人安静”(25:27), 这“为人安静”在汇编上为#8535, 词义是正常的

normally, 友谊、亲昵、温和、孝顺。它跟创 17:1 神要亚伯拉罕做“完全人”不同, 后者指行事为人, 指与敬虔有关的事, 并且以神的完全为追求的标竿(申 32:4), 它要求整全、满量(利 23:21, 25 “满”)。全部旧约用#8535 的是: 创 25:27(雅各布), 伯 1:1, 8; 2:3; 8:20; 9:20-22; 诗 37:37, 64:4; 箴 29:10; 雅歌 5:2, 6:9 “完全人”。这样雅各布的“完全人”并不是神要人追求去达到的, 而是人在某些方面的优点, 是雅各布对父母对以扫所表现的长处。他是一个和和气气的人, 情感丰实的人, 而不是讲属灵方面或行事为人上的纯全、正直、完全。我们看雅各布一生总是逆来顺受, 态度和蔼, 肯吃亏, 但他对神对亚伯拉罕家的应许, 立的约, 起的誓则毫不放松, 他对长子名份虽失之于出生之时, 却要全力以赴地去取而代之。他到 70 多岁才结婚不娶迦南女子, 也显出他视神道路为重, 这是雅各布故事的实质。

在二人的关系上:

a. 他本是以红(豆汤)赢红(以东), 取得长子名份, 他后来又以白(30:37)掠白(拉班), 谋得他的

工价。这两件事不是他自己智慧的预谋, 而是随机的, 关键在以扫的轻看长子名份和拉班的刻意剥削。这是不能“说好说歹”的(24:50; 31:24, 29), 神是公义的。如果说这两件事他当负疚(以扫、拉班家是这样责难于他), 他就会得不到他所想得, 纵使到了手也会失落, 但他一直持有这些, 显出神以慈爱和诚实待他, 而他乃是出了代价, 合情合理的有这一切并非不义掠夺。这种有情、有理、有节的做法是有神来理直的。

b. 最危殆的时刻是 32 章在毘努依勒之际。倪弟兄写的诗很深透的表述了这个被神摸着的经历

(圣徒诗歌第 417 首)。“与神较力得了胜” — 是一定要神的祝福的得胜 — 这是在大腿窝扭筋之时发出的求恳, 这是只求一件美事的经历。“雅博”义为“完全倾倒”。透出了这一经历在雅各布身上的果效。

c. 跟以扫相会是必然的, 犹如在大灾难后, 以色列的余民跟以东的余民会一同蒙恩那样(摩 9:12; 赛 10:21, 22)。同时, 这段路程从北而南, 渡过雅博, 摆脱以扫之后, 过约但去示剑, 而不去西珥山, 因为神赐的份业是迦南地, 二者毫不相干。以扫既不得派人压制, 雅各布也不可屈从。以色列人从埃及上来时 贴近西珥山行进 却不入其境(民 20:19-21)。以东人不友善, 以色列人只是转离他们而已, 这是同样的“不去西珥山”。赛 63:1-6 的预言是跟哈米吉多顿 约沙法谷的事件并列。至终主必亲自从天降临, 万物复兴的日子, 以色列国复兴的日子就来到了。

2. 重复的原则 (诗 69:11)

a. 雅各布二诣伯特利(28 章, 35 章), 第一次是逃以扫时, 蒙神显现让他认识登天梯(约 1:51)。20

年后神命令他去伯特利住下并筑坛。此时, 他除净家中偶像。除不除外邦神偶像, 是以色列族祸福攸关的大事, 他们必须“对偶像说, 去吧”(赛 30:22; 参何 14:8)。神是雅各布的君

(赛 41:22)，就是要对付偶像，在以赛亚论雅各布的几章圣经中，对付偶像的有 41:21-24；42:8；44:9-20。司提反论到以色列人出埃及后进迦南前的情况，终止于拜金牛犊，徒 7:41 而不提拜金牛犊以后的一切。拉结(代表犹太人接受主)的偶像也除去了，这样就第二次到达伯特利。

第二次到伯特利，给旧时的路斯(即伯特利)命名为伊勒伯特利(伯特利的神)。35:9-15 是 28 章的重复，也是 创 17 章的再现(改名，神升上去)，第二次向雅各布显为“全能的神”，神赐福，应许地业。给路斯(bending curve 扭曲)改名，给雅各布(crooking 弯曲)改名。伯特利则为“神的殿”，以色列则为“神的王子”，神既是雅各布的君也是以色列的君(赛 44:6)，神是伯特利的神(31:13)，而雅各布也自己为伯特利加称为“伊勒伯特利”(35:7)。

b. 雅各布，以色列二名交叉使用，而神对以色列则更显为“以色列的圣者”，这一称号又常显为

“救赎主以色列的圣者”，赛 41:14；43:3(救主)，14；48:17；49:7；54:5，综上一切都是双重的认识，双重的经历(改名字先有 32:28，再有 35:10)

有些属神的人在双重的经历上会像摩西在加低斯巴尼亚那样，将吩咐盘石擅改为击打盘石(诗 78:15 乃低处盘石，而 16 节却是崖盘，所以水下流似河，前者则是“如从深渊而出”)，摩西因而不得进迦南，这个举动表现为不认识基督在天上作执事的重大份量。

新约讲的“更新”，就是雅各布的几个重复的举止在我们身上出现的经历。

c. 浇酒(膏)油于石柱

也是重复的举止在 28 章 18 节之后，35:14 加奠酒又膏一次。第二次的膏加上了奠酒，因为筑了坛，献了祭，所以还有酒的浇奠。35:14 的浇“奠”即“立”(诗 2:6 的“立”是“预立” anoint) 同为 #5258 nacak

酒浇油(膏)是雅各布的特点，戴维受膏时是为雅各布的神所膏(撒下 23:1)，神是雅各布的神，祂 naca 造就、造作，抓住不放，神同在，神帮助，终使雅各布成为神的见证。

(请参看利未记奠祭部分)。

过去倪弟兄，曾交通过属灵的经历上有第二次的蒙恩，是第一次恩典的加深扩大，为此，人要有对付，有破碎。“得人”是神工作的目的，就是认识了“在生命中作王”的真理，也还是要谦卑地使自己被神得着，因为人，上流人，下流人加在一起放入天平还是要浮起来，还是会比空气还轻。人总会错，总要有真理作带子束身勒腰，才能在真道上刚强如同王子——以色列。

3. 他到了希伯仑与乃祖乃父同一住处

(希伯仑义为“联合” joining)神将这个真理启示了先祖，虽然不清明，但藉信却是不断体验并等

候所盼望的来到。

雅各布在他自身的与神相交、同行中，他有神的同在而自己却少有去与神同在。他知道神拣选

亚伯拉罕乃是关系到神恩待万国赐福万民的事，而他的目光，却不免与世俗调和的情形，但在各种混杂中，神总施恩将与神计划有关的事保留下来，使人看见神不变的心意和计划，如 31 章与拉班一家的立约会宴于山上一事，就隐含有 申 33:16 的未来情景，以色列为首召聚列邦献祭于神。他先婚利亚后婚拉结，成了外邦人蒙福音之召，多结果子(利亚所代表)，之后又有以色列人进入新约福万邦(拉结所代表)，从人看是家庭嫉妒、分争、争宠的微事却有属灵的含义。拉结育二子更成为基督受苦得荣的预表。雅各布的事大大小小成了神在地上通行祂旨意的大事影子。我们知道有今生

还有来生，二者之间关系密切，愿我们自认是灰尘，是小虫，来寻求更大怜悯。

4. 雅各布的明亮和高贵气度

他在立以法莲于玛拿西之上的事上对约瑟说：“我儿我知道”（48:19），他本身的事是他母亲被神指示，在实现中出这一番曲折，显出神的爱、恶有神的鉴察和标准。这次他处理同样的事，却在约瑟无所知而他却明朗的情况下，反手祝福立次子在长子之上，而二子又相调谐无争。

按外表他是“难民”就食于埃及，但见法老时，气度尊严、恢宏、举手给法老祝福，如同保罗在亚基帕王面前那样，引人尊敬，这是几十年受神造就的果效。

这两点倪弟兄在人的破碎的信息中提及过，是切实的教导。

5. 雅各布对属神之事的更多的认识

感谢神，认识神和属神的事是屡加的，亚伯拉罕所有的多于挪亚、以诺，艾萨克也有更多的操

练，雅各布在 49 章的祝福预言中，有新的看见：

第一、“细罗”认识从犹大支派有犹大的狮子耶西的根，主基督耶稣被神立为赐平安者。

第二、“救恩”是全部圣经中的第一次，是救赎 redeem、拯救 save、搭救 deliver、救拔 rescue，

这许多动词（诗 71:2, 103:4）所汇集的名词，有已得的现在的和将来的阶段，见到主就见到了救恩（路 2:30）。生命、荣耀都在于救恩，这是重大的看见和启示。

第三、对他个人说，他认识神是他的牧者（戴维所着重认识的），他的盘石（彼得所着重的），雅各布

的大能者（49:24），他也继续了乃祖乃父对“全能者”的认识（49:25）。一切在于神是神，是有能力的，对于“耶和华”在 18 节提到一次，是与救恩并提，这个名还有待更多的指示，他将这名跟救恩合在一起，都是所期待的，更多的领受，更多的认识。

总之，神向列祖的启示，在雅各布身上是更增多了，他的响应（更好说是“反映”）是作神仆人的形像，是神不后悔的拣选和恩召的成功的见证，先知说神为以色列的圣者，主耶稣是使人成圣的，神的工作使人在神的圣洁上有份，愿主恩待我们站在恩典中真实地作祂的仆人如同雅各布。

II. 在雅各布道路上的神的显现 “伯特利的神”

在 28 章他个人道路之初，耶和华神向他显现。“梯子”的异象，主耶稣作了解释：凭祂的职事（在天上真圣所里的永远大祭司的职任）和执事，使人得到神的使者们的服役。这是神同在、保佑、带领、总不被撇弃，一切神所应许的都被成全的依据（约 1:51）。对于神信实、慈爱的话语，雅各布第一个感觉是神是“真”在这里（surely），为他前所未知。认识神的真实且住在神的真实里（约壹 5:20；约 17:3）

，这是接受神显现的最根本的事。第二、他觉得“可畏”，信总是叫人敬畏神而不是轻浮，既然看到这是神殿，那么就当肃敬静默（哈 2:20），既然看见这是天的门，对“天召”的回应是“圣洁”（彼前 1:15）

。这些复合的认识都是必然的，但雅各布还不是就像所当有的那样，他还是以现实之需为重。他说如果神使他样样成就且能重返此地则必以耶和華為他的神，然而在神的出人意外的恩慈中，他作了他的上辈没有作过的事，浇油在石柱上，这个石柱要成为神的殿。浇油则为王的受膏（戴维所代表的）作了预示（撒下 23:1）。至于“石”作殿就跟亚 3:9 和 4:7 以一石为殿相同，都成了与基督有关的事。“献上十分之一”是有祭司为接受者的。亚伯拉罕之献十一给麦基洗德和律法书上的十一的规定将出产之十一归给利未人（民 18:21）而这也是归给神的。

神守约，成全应许，所以在 31:13 伯特利的神，叫他回到迦南地去。显明神一切话语都必成全在蒙应许之人的身上，这样 28 章的显现成了 20 年后（从巴旦亚兰回迦南地）雅各布道路的原因。

对付拉班

雅各布于心无亏地离开岳家，拉班追了七天在基列山那里追上了雅各布(基列义为“永泉”)，神自己为雅各布理直，在梦中向拉班说话，叫他不可对雅各布说好说歹(Newberry的译注为“从好到歹”)，(31:24, 29)。这句话是拉班自己说过的，神就用他说过的话来对他说，这样拉班才能明白事理而作出合宜的处理。神常用人说过的话来教育那说过这话的人，这是神的法则之一(路10:17, 20)。

拉结(预表全犹太人在外邦人蒙恩之后归向基督)偷拉班家神的像(复数)的事，在搜寻中隐而未见，而“偶像”的本身乃是神所憎恶之极的，神说祂是“忌邪的神”，佞事偶像是十分惹神忿怒的。神不姑息人的罪，但神会宽容有罪的人，到了一切风险都历尽之后，在35章来了一次大扫除(35:2-4)，拉结那些被污秽过的偶像也除去了，这才回到伯特利，完全应验了神在28章的应许，这正是以色列族在末后的日子回到神面前的预示。

“求你救我脱离我哥哥以扫的手”(32:11)

拉班的事过去了，他一家人浩浩荡荡地从亚兰南下，竟然被处于很远的南方西珥山的以扫知道，以扫带400人北上，这是叫雅各布惊恐不已的危局。怎么办呢？

神先他而行动，神的两群使者向他显现于玛哈念(“能力惟独在于神”的光显在他面前)，原来神保佑他不仅在平时，更必在危险中彰显。在他的思想中只估计到被杀害，而只求有一半的逃亡率，他思索如何解以扫的恨，使以扫能容纳他(开怀拥抱以他为亲骨肉)。这样想是合乎情理的，箴16:7; 21:14 “怀中握的贿赂”(a present — 赠礼)也是寻求和睦的举动。但实际上真能解除危机的还在于对神和对神真理的“信而顺从”。在他与以扫面对面之先，神先与他面对面，如果在神的面前都能存活，就在对他心怀恨意的以扫面前也不至见害。因毘努伊勒的摔跤至终蒙神祝福，使他能瘸着腿谦卑地，更隐藏在主的保守下向着以扫走去(他先后五次以“主”称以扫，他是从见人而见主的心情来见以扫10节。他不是对人乃是看见神在其中如同戴维，撒下16:12; 又6:21)。他在妻儿前头走向以扫，一无忧惊之感在神的军兵佑护下(人眼看不到如同伊莱沙的经历，王下6:14-17)，一发不损地见了以扫的面，且为以扫所容纳，骨肉之亲的真情发动，两个人一同嚎啕大哭，拥抱亲嘴，往昔的恨意全消。这是因神第二次先雅各布而作的事 — 毘努伊勒的摔跤，而有的果效。将来还会是摩9:11, 12节的情形，国度归于耶和華(俄21)。

不去西珥山是一定的，至于雅各布之婉言以对以扫(33:13-15)，是逢临大局时，“照愚昧人的愚妄话回答他”(箴26:5)的一种光景，他又要有“不照愚昧人的愚妄话回答他”(箴26:4)的分寸。自己心中有数才不致被掳。这样才能对神对人都无亏。这样才能使不去西珥山的祈愿不成泡影。

III. 雅各布生平中与妇女有关的几件记述

1. 示剑屠城(34章)

底拿是“审判”的意思。示剑是“肩膊”的意思。底拿被辱以后终身在父家(46:15)，她被列在下埃及的75人之中。西缅、利未施诡计用刀剑叫雅各布担忧，但示剑一家的诡计 — 要把以色列家同化掉，更是跟神的计划相敌对。他们抢走底拿乃是把审判揽到自己肩上。神挫败希未人的阴谋，只是显明人的忿怒成全神的荣美，人的余怒神要禁止的法则(诗76:10)，所以只要是出谋同谋的壮丁，悉数被杀，妇女孩子都存活(34:29)。就在雅各布感到可能是四面树敌的危象时，神发命叫他上伯特利去(35:1)，起步之初就除净偶像，这比外面的敌更可危，这个内在之危除去尽净后，外围的敌也收敛了(45:5)，这也是原则。这样就雅各布和一切与他同在的(包括示剑城希未族的妇女孩子)

来到伯特利。于是筑坛且名路斯为“伊勒伯特利”，雅各布更名，立柱奠酒，浇油再作为石成殿的表征。

既然 25 章的天梯是指着基督，这两次的(奠酒)，浇油之石，也是指着基督。接着有了便雅悯(父的右手之子)，以法他 — 伯利恒的出现。这都指向基督。

雅各布这一段经历是为体现长子名份的福，而流便却成了情欲奔放滚沸如水(49:34)，失去长子名份的人。以扫之失是因贪爱世俗，流便之失是在情欲奔放。总要逃避肉体的情欲，总要不贪爱世俗，这样作为雅各布此段经历的总结，既有正面又有反面，我们就于此受教。

2. 拉结

拉结(义为：“母绵羊”)表示她既温驯又美丽，雅各布在井畔遇见，就喜爱为她劳役七年视若几天。这件事作为神爱以色列人的影像。

在解经上，拉结代表以色列人与福音真理的情形。利亚代表在以色列人不顺从福音之后蒙恩的外邦人。但到末了，以色列历经审判和对神的回转，终至国度时期来到，主耶稣显为荣耀的王，这是拉结生约瑟(与弟兄“迥别的人” — 表示主为“第二个人”，受苦被卖且得荣耀显为救主，救外邦人，更救雅各布全家)，便俄尼(“苦难之子”成“便雅悯” — 右手之子)。创 30:1 的“嫉妒”在旧约、新约上也用指“热心”(赛 9:7)，“激动发愤”(罗 11:14)，在申 32:21，林前 10:12，林后 11:2 是“愤恨”，在林前 12:11 “为切切求”，14:1 为“切慕”。拉结的“嫉妒”，正是保罗引据先知的预言，因外邦人蒙恩多育天国之子，而激起以色列人在末世的发愤(罗 11:14)。拉结的经历就是为了这个奥秘。

拉结的婢女辟拉(义为 wasting away, “损耗” “废去”)，正像以色列是从橄榄树上折下来那样，辟拉生二子，一名但(义为 a judging “审判”)，一名拿弗他利(义为 my wrestling “我之摔跤”)，正是以色列弃绝主以来的情形：落在审判之下，同时一直跟神较量不服。而以色列的子女的最后两位乃为拉结所生，都是指向基督且都最后指向得荣耀的基督，立国度的基督。至于利亚最后生的乃是女儿“底拿”，女儿底拿跟但相同，底拿义为 judgment，在马太 25 章就指出主再来时对犹太人(童女)，对基督教(仆人)，对还存留在世的外邦万民(绵羊、山羊)审判。“但”的审判指行动，“底拿”的审判指审判本身。这些名字是拉结取的(便俄尼，后来由雅各布改为便雅悯)，作到神旨意的安排上去了。

拉结与雅各布结褵，知道了拜偶像的罪。她跟丈夫离开父家之际，窃去家中神像，不是为了拜它，否则她怎敢将它置驼篓中又在月信时跨坐在篓上污秽它呢？很可能是她想藉此使父兄们摆脱它。拉结受了亚伯拉罕家的教，不可能去企得她父家的任何福分。当雅各布于西缅、利未在示剑屠城后，在示剑地域内，除灭一切偶像时，拉结所窃取的也除灭了。

拉结不育至少有 8 年之久，她这样长期忍辱。雅各布结婚给姊妹先嫁过去，这样的光景更是情何

以堪，她的十字架是很厉害的。“风茄”放香(歌 7:13)，在耶 24:1 又按原文通义译作“筐”，(也跟“锅” 伯 41:20 通义)，她从姊妹手中要了风茄，按歌 7:13 是有收集果子为良人预备的下文的，再看耶 24:1

“筐”乃“风茄”，盛无花果是以色列人当时两种结局，好无花果的一筐献与神，隐含着在外邦人蒙恩时，仍有神留下的七千人是有蒙拣选的人(罗 11:1, 7)。这是付了无声的代价为了预证将来(创 30:14 正是五旬节时间) — 当福音转向外邦时，以色列人中有部分蒙拣选如同一筐好无花果献与神。到了 46 章计下埃及的 70 个人时，在 19 节特别写着“雅各布之妻拉结”(利亚是拉班用以冒充拉结)，这样利亚也包括在拉结之内，所以雅各布的妻只为“拉结”。若伊莱贾代表恩典时代蒙恩的

外邦人，那也是跟神的选民以色列家同为后嗣，同为一体，同蒙应许(弗 3:6)。在路德记 4:11 拉结名列利亚之上，也是照创 29:18 的初情。

拉结产难生便雅悯后就死了，雅各布将她葬在以法他，这件事作了太二章希律杀伯利恒男婴之事的闪影。拉结本身“几乎”要为婴儿哀哭，可是由于真便雅悯——主耶稣降生了，希律却杀了众多伯利恒的男婴，耶 31:15 的预言，夹在关于神立新约的预言一起，至终显明以色列人不会被弃绝(耶 31:35-40)。风茄的事，止于西布伦(同住)的出生(同时还有底拿——代表审判本身)。不论怎样，神与人同住乃是神计划的目的(启 21:3)，那时，有了新的时间和空间，也有了全新的人类，感谢神！

拉结葬于以法他，这块地方是一地三名(创 35:19)

拉玛——(height 高、极度)，以拉他——(fertility 肥腴)，伯利恒——(house of food 粮食之家)。以色列人经过生产之难之后，在基督里进入国度，这是神应许列祖的应许，神既因此与列祖立约，神也藉摩西而与以色列立约，后来更与戴维立约明确应许他的国位的永久。最宝贵的是凭神儿子耶稣立永约之血，立定新约为永约，使伯利恒所具的三个名字全都应验。列祖葬在希伯仑、麦比拉间，这是讲“联合”和“叠合”是个人的蒙恩。拉结独葬之地，则显示国度的结局，不仅子得国，子还要将国交于父(林前 15:24-28；启 11:15)。

雅各布在拉结墓上立一柱子(创 35:20 中文译“立了一统碑”)，作为墓碑(原文也是柱子)，这是雅各布在伯特利立过两次，并且在上浇油、奠酒(雅各布二诣伯特利)(创 28 章, 31 章)。他也跟拉班家的人会谈后立柱为界，互不越界侵犯(创 31:45, 51, 52)。在拉结墓上他也这样行，而在别的墓上他却并未如此行。使人看到：在伯特利立柱是关于基督，在拉结墓上立柱为碑，是关乎以色列和国度，都是确定不更易的。

至于雅各布与拉结的爱到老不渝，如同艾萨克和利百加。这不是说拉结成了雅各布的累赘，非割弃不行，非冷漠不行。实际上列祖也好，历代圣徒也好，夫妇之间的爱，越过越美好。一位殉道者在未去世前，心愿是出监服事为他受苦多年的妻子，当他妻先他半年去世的信息传入狱中时，他内心很是伤恸。主说的“撇下”是在一定的时期中所必需，这是地上伉俪同处的舍下，但在爱上却不论能在一起不能在一起都是相爱不渝。拉结是雅各布的心爱一直到底(创 44:27-29)，雅各布之爱约瑟、便雅悯，因为他们是拉结所生，并且独有她被尊为雅各布的妻(创 46:19)，她在雅各布决定回迦南地时又是带头表态决意跟雅各布同行的人(31:14)，这也表现了她对丈夫的爱和顺从、同心。

拉结这位神拣选的妇女，跟着雅各布背十字架走道路，一直到受产难之苦，在好些事上作了以色列人激动发愤在经受大灾难(即生产之难)后，全家蒙恩的表征，而为先知使徒所引证。

3. 创世记 38 章

他玛氏的“义”

从亚伯拉罕到雅各布都不是跟迦南人通婚，这是在种裔递承上必须有的分别。

犹太娶迦南女子为妻，所生子嗣有了混杂。但神计划的安排是从犹太支派出国度，出君王，这是创 12:31；17:16 的应许。从雅各布之后长子名份分为两宗，一、加倍的地业(约瑟分为两个支派且加上示剑的指定)；二、王、国之份(归与犹太见雅各布的祝福 49:10)。所以即使示拉与他玛完婚，所生子嗣也不符合亚伯拉罕以来的规定。他玛非迦南女子，他一直要有犹太支派的长子名份，这是她的心意与亚伯拉罕以来的先祖的心意一致，也是将自己纳入神的计划中。

婚姻关系一是合一，一是盟约（玛 2:14）。死亡，使这二者都不延续。守寡则对这个家依仍有或凭亡夫或凭公爹的关系而有份于祖传家业，路得即是如此，得 4:5 “死人的妻”，在产业关系上她代表了以利米勒，“存留他的名”即生出子嗣来（波阿斯从路得生俄备得）。

他玛在两个亡夫的合一和盟约关系上都已了结，示拉不作她的夫，她就是无夫的人，但她却有“存留长子名份”的权利，她要这个长子之名的存留，一如路得记所陈述的事实。她被误会为妓女，但妓不孕，她却有孕，她确实深知长子名份的重大，所以亲身甘愿冒死，并牺牲自己的终身，要从犹大存留长子名份。这是坚持在律法之先的应许，寻求在律法之外的义的信心的行动。而又在另一方面是符合律法在产业上存名的规定的行为，所以犹大称义他玛（创 38:26 是圣经上第一次的动词的“有义”（been righteous）即“称义”，诗 51:4；多 3:5 也是这个动词）。20 章亚比米勒的“义”是由于神迫使他不得妄行才有。这里的他玛的为义是他玛似乎作了“羞耻”的事，从而使长子名份不受迦南族的玷污。犹大不以他玛妻示拉，看来似乎“有亏”，但却是神权柄的管束。示拉仍有他的子孙，只是不为“长子”。他玛的“义”比亚比米勒更难，代价更大，危险更大，她冒死、冒辱、冒终身独居之苦，都因知道继承神对亚伯拉罕立约，跟艾萨克起誓，也确定给雅各布的那“应许的子孙”的重大。这是以曲折形式显出的信。他玛与路得相同，都蒙福有份于主耶稣的家谱。他玛这在律法之先律法之外的行动，不能被人定罪。其因有如上述 — 她不是以“珥”之妻的身份（这个关系已因珥之死亡消失），是以“存留…名份”的身份处事，就如同路得一样（虽然年岁上二人都比男方年轻，辈份上也都是小辈），不被定罪（得 4:12），反倒定为有义。

他玛的智慧使她向犹大要三样他贴身之物为“当头”（质），作为所怀的孕是从他而来的铁证。设若她愚蠢到只是要一只山羊羔，那她就真会被火烧死，而从亚伯拉罕以来被保守的后裔的纯洁，纯正就不能获得。如若烧死则一人三命，归于犹大的那份君王国度出于犹大的份，就不能有合乎神规定的继承者。“印子、腰带、手中杖”犹大居然肯给他玛。新约中这三者的神圣性太奇太真 — 印（名与印记），带子（真理、贴近），杖（慈牧、权柄） — 使我们认识我们所领受的生命之恩。这里只容许我们敬畏不容许人作任何怪诞之思。

他玛这一次的行动在人看怎样可能就会受孕、并为男胎、且是孪生，还像利百加生以扫、雅各布那样，后来的居上（法勒斯作长子）、这样的几率是太难达到的，只因这是符合神计划之原则，她信心、智慧的一举，就得到了希奇的成全，这纯是他玛一个人作出的事，也无人可以作出此谋来唆使她。路得还有内奥米的指点，而他玛则只是个人那破釜沈舟之信心作出这毅然决然之行。地名：亭纳（份业）伊拉印（双泉）这也配合得上这一大事，作为这一件事的背景。在产业上由女方提出要求的事，继后而有的，先是西罗非哈的女儿们（民 27:1-7），之后有迦勒女儿押撒（书 15:16-19，“她”见于 18，19 节）。女方凭信主动的行为值得称赞。

由于，不少人断定他玛“犯罪”，也有人说他玛以“犯罪”入载于马太一章（喇合以“信”，路得以“爱”，拔示巴以“宽恕”，马利亚以“圣洁”或以“蒙大恩”）作为罪人蒙怜悯的典型。只是他玛的事乃是“义”，行事之因，是跟神应许的长子名份切关，她未作示拉之妻是对的（在人看是错是亏），她保有长子名份不受迦南族的影响 — 一有迦南影响就得不到长子名份 — 使法勒斯成戴维的祖先，使雅各布预言“圭杖”不离犹大的预言能以作出。事情的结局在神手里，理也在神那里（传 7:8）。应当诚实地合乎真理地，从信心，按十字架的原则来看这件事，即使有这种那种的“似乎”，但在神的真实里，却有另一种的“是”。这是不少未能解明的奥秘事临到我们面前时，不论如何要作以神为是，以忠诚走跟从主的道路为是的见证。到了时候必得益处，也可以对神对人，都无亏（申 29:29；箴 25:2；林后 6:8b-10；约 21:20-22；赛 49:4b；“理”乃“判断”，“赏赐”乃“工作”）。

太、可、路都记有主责备自以为义的法利赛人的话。书亚的女儿是迦南人，她所生的三子的名

字分别为：“一个守望者”、“罪过”、“祈祷”，珥、俄南因作恶而死，若以之比诸法利赛人一类的自义者是合式的。不论是自视为高人一等，或定罪他人，或崇尚敬虔的外貌都脱不了与神为敌，神所憎恶的迦南性，断不能与份于长子之会，对长子的名份丝毫无份。他玛不是迦南女子，名为“一棵棕树”能挺生于逆境中，非人可以轻易攀援干与，它作为将来的圣殿的墙、门、窗上的装饰图形，且是得胜的表号(王上 4:9, 32, 35; 结 40, 41 章; 启 7:9)。这是期望律法之先的应许，倚靠律法之外的义，是信与智慧的义(路 7:30)，当我们读本章时也可以从这一方面受教，而珍视神赐予我们的大恩(有“义”偕同不分)(罗 5:17; 太 21:31)。

最后务必认识他玛不是妓女(不论是娼妓或庙妓)。伊拿印城也根本没有妓女，她不是纵欲行淫，而是要从犹大存留长子名份，她付的代价既重又长，愿我们从这件重大的事件上认识神作为的奇妙，认识神的义，认识神出人意外的安排。神能使人看为曲的，却都是直的。这一件似为曲折、复杂的事，叫我们学习认识“住在荆棘中的神”，而且知道当脱下鞋来站在这圣地上。末了，我们宝贵传 7:8 的话：“事情的结局强如事情的起头”。

示拉有裔(创 38:11; 代上 4:21-23)

他玛生了法勒斯、谢拉之后，在犹大的家中独居，示拉另娶(示拉义为“祈祷”，可以说神对待败坏的人类总还留下向神祷告的机会，如同跟主同时钉十字架的那一个强盗那样，这是本将殒灭无望之人能以有望的例子。

示拉有七个儿子(22 节 雅叔，比利恒 Jashu-be-lehem，吕振中译为：“又回到伯利恒来”，23 节的“尼他应”和“基低拉”，J.N.D. 和钦定本译为：“种植园”和“防护城”)，21 节未指织细麻布的“行会”

(Guild “基尔特”，生产者自行组合的生产组织)(21 节的三子)。

22 节的四子，曾在摩押掌权又回到犹太地的伯利恒来(按吕译)，内奥米则是在摩押地受苦后带路得回伯利恒来。23 节可能泛指示拉七子都从事窑匠的工作，他们的窑是“御窑”，为王家生产。读经的人认为制陶器的他们也是有基尔特的生产组织。他们不是从事农、牧业，而是手工业。末了八字：“与王同处，为王作工”在属灵教训上是即使胼手胝脚，也是与王同处，为王工作，不论被视为高贵、低贱，都有其臻至优美价值的可能，都有与人有益(不论短长)的价值。在按族缘关系言，都是出自犹大，是与戴维家互为兄弟，使示拉族与从法勒斯而有的戴维家结连。蒙恩的罪人也都是窑匠手中的瓷器(预备得荣耀)，也都像诗 45 的王女，启 19:8 所记的圣徒的义，归在新妇里面(细麻衣所指)。

至于“雅叔比利恒”，杨氏诠释亦为“回归伯利恒”，但杨氏(J.N.D. 相同)以此名为人名，这样示拉就一共有八个儿子。又若窑匠的工作只是示拉的后四子(或五子)的行业也不忤。这样，犹大从他玛氏生的戴维王系和示拉所生工匠会合起来，用“与王同处，为王工作”为结论，确为恩典的美景。而“回归伯利恒”的人和事，也是经上从早就预言了的在主再来时他们的回归于神。

IV. “雅各布因着信”(来 11:21)

A. 神起誓兴起的后裔出自那个支派?

神召亚伯拉罕与他立约，并向艾萨克起誓，都以这“使万国得福”的“一个后裔”为中心，雅各布有 12 个儿子，这一“后裔”出自那一支派?

他玛氏列入主耶稣基督的家谱是五位蒙福女子的第一位。表面上祂是以被人视为犯罪之行，而成为戴维之前 10 代的法勒斯的母亲(创 38 章; 得 4:8-12)。可是在犹大自己则认为他玛氏是“义”的(创 38:26)。他玛氏是出了代价来得到那“应许的后裔”从犹大支派出来的成就。这件事成了路得氏的先例(得 4:12)，因为波阿斯在辈分上是跟内奥米的丈夫以利米勒同辈的。

他玛氏是以色列女子，而不是其它民族的女子，乃是必须的条件。这件事从人名似乎像太 21:31，因为犹大的前妻是迦南人，名叫书亚（“财富”），她生的长子珥（“一个守望者”），次子俄南（“罪过”），三子“示拉”（“祈祷”）。长次二子有敬虔的外貌，但却如同法利赛人一样作恶。他玛氏（“棕树”）以“后裔”（长子名份）为念，跟神的国有份。

喇合氏本来真是外邦女子中的妓女，因“信”归正，成了撒门的妻。路得氏摩押女子，因“爱”作了波阿斯的妻。马利亚因蒙大恩，道成肉身的主耶稣由她而来到人间，神应许的“那一个子孙”就从天降临了。

他玛氏是似乎犯罪却实在是“称义”的，他玛氏生的法勒斯为戴维之祖。至于拔示巴氏，则指解决了信徒所犯之罪，服了神的惩治蒙了赦免之恩，使戴维得所罗门为嗣。

B. 拉结氏所生的约瑟作受苦、得荣的基督的预表（包括便雅悯）

约瑟（“增添”）增加另外的一位是原则。有“第一个人”还必须有“第二个人”。人类最重要的增添是神的儿子主耶稣（约 1:17）。约瑟与便雅悯（“右手之子”）相结联。便雅悯一直无产，但约瑟的路程则包括了便雅悯的含义（约 3:30，“祂必兴旺” He must increase）。

申 34:9 乔舒亚像约瑟被智慧的灵充满（申 41:38, 39），所罗门也像约瑟。在雅各布子孙中突出的两个支派：一为犹大，一为以法莲（约瑟）（结 37:16）。历史上曾分为两国，将来必合一（结 37:19-28）。

约瑟的弟兄们第二次下埃及（带便雅悯同去），约瑟跟他们相认，正如主再来时乃是神第二次伸手（赛 11:11-16），又似当日以色列人 430 年后从埃及上来一样得蒙拯救。

约瑟不作恶，约瑟使以色列人住在兰塞地的歌珊，使以色列人与埃及人有分别，这也是神一直使以色列人与普世各国各族有分别那样，使将来国度时期，万国从以色列得到祝福和训诲。

雅各布因着信，给犹大、约瑟的祝福就这样记在经上，使人看见神的独一无二全智所作的部署。

附：“天上的星，海边的沙” 这是专指以色列人

神先对亚伯拉罕说他的后裔 (seeds) 会多如天星（创 15:5），又对艾萨克说同样的话（创 26:4），在创 22:17 则对亚伯拉罕在起誓应许那独一无二的一位使万国得福的后裔 (seed) 时，加上多如海沙。在创 32:12 对雅各布许以海沙之众。以色列人出埃及以来摩西等还是以“天星”之众比拟以色列人（出 32:13；申 1:10；10:22；28:62；代上 27:23；尼 9:23），只在王上 4:20 讲多如海沙。将来国度时期也是多如海沙（赛 48:19）。

。至于发光如星乃指国度时期的以色列义人（但 12:3）。由于以色列人一出埃及就以天星之众喻之，就不必将“天星”作以色列人之外的别的人（如有人说指教会）的解释。

C. 信心与祝福

亚伯拉罕有七次是神向他讲赐福的应许，一次是麦基洗德给他祝福。

艾萨克开始为雅各布、以扫分别地祝福，他是因着信作这件事，共两次：27 章是预言性的祝福，28 章是应许之福的祝与，前者凭信心预言二族前景，后者是根据神奥秘的启示将神应许之福祝于雅各布。

在雅各布则三次为人祝福：

1. 为法老，是祝愿，在出 12:32 法老还要摩西、亚伦给他祝福，是雅各布比法老更为大（17:7）。
2. 为以法莲、玛拿西祝福，包含立次为长（48:8-20）。
3. 49 章为 12 支派的祝福，既是预言又有蒙福的原则（依 F. W. Grant 的解释）：

甲、 49:1-28 显明隐秘事的神

利亚所生之子：

(1) 流便： 他犯罪失去尊荣，人之尊荣在于人的意志，人随从情欲则现出意志的薄弱不定。以色列

列民从为“列国之首”的地位(摩 6:1；耶 31:7)坠落到“倾覆，倾覆而又倾覆”。及至他们的硬心被

折断了，那以色列的少年时代(戴维国度之荣)乃得恢复(结 21:27；摩 9:11；亚 12:3；12:8弱者似戴维，戴维家似神的使者)。

(2) 西缅、利未： 人败坏之后即有暴行，且为联络一致的思念、行动。救药在于看到软弱，进入

孤零，恢复个人的良心。专制、专政是人类联合行动的高峰。人摆脱天然的联结，乃有真西缅(听见)真利未(联合)。“示剑”的提及，是将 34 章西缅、利未屠城的事为雅各布所承当，又将示剑赐与约瑟(48:22)，且为逃城(书 20:7)，真是在主再来时那“与罪无关”的拯救(约 4:5；书 20:7；来 9:28)。

(3) 犹大(赞美)： 圭杖不离直到细罗来到。在约瑟的事迹中他的表现特出且关键。“卖”却成了神预

旨的成就，约瑟叫他们勿因此自怨自艾，只要仰望他们所扎的主。从犹大：有供应葡萄酒(11, 12 节)，有归向(10 节)，有洁净(11 节)，又有奶(12 节)连婴孩也可吮吸。这样，从他：看到信的人进了神的国，也有份于救赎、联合与生命。这是全面指向基督，显明祂的居首，祂的全胜。一切都是独特的，从而完成了赞美的话(太 21:16)。

(4) 西布伦： 本义为“同住”亲密，而西顿本义则为“使自己沈湎下去”，躺下去。后者指商业精神，

巴比伦原则讲与世界联合必尝到苦味，人们必须出代价学这一课。以色列与外邦掺杂成了“没翻过的饼”，历史上受列邦的苦，我们当记着(何 7:8)的话。

(5) 以萨迦： 不甘负主给的轭就必受人加的轭，“有报偿”是其名之义。在地上就受到管教时，当顺

从，从主接受。当一直以羊圈为居所，以安静为佳，以肥地为美，则蒙福了。

雅各布婢妾所生的：

(1) 但：“审判”一事，使人看到谨慎自守的恢复，同时叫人在种种迷惘中仰望从神来的判断和真

实(诗 43:3)。大祭司的胸牌也是决断牌(出 28:15)，当大罪人任意而行自称为弥赛亚，作以色列的避所，叫以色列依靠谎言时(赛 28:15；帖后 2:3, 4；但 11:36)，他实际乃是“大罪人一不法者”，是蛇是虺。撒但的性质藉大罪人而全显于此，雅各布呼吁神的救恩，这是黑夜极深之黎明前的呼声，如此投靠神，道路乃得转而向上。

创 49:17 “道上的蛇，路中的虺”。

“蛇”身长，头小，居潮湿阴暗地。“虺”身短，头大，居沙漠旷野地。蛇(古龙，指撒但本身，“但”为其工具)，虺(太 12:43；路 11:24；无水之地)，指污鬼群(“但”为其所占据)(参耶 2:31)，悖叛神，无神论猖獗至极于大灾难时期。

(2) 迦得(一支军队)： 敌虽来击，却崩溃，且为神子民所追击。

(3) 随争战之后有亚设(happiness, 福乐): 安静地承受地土, 既出美粮且出美味供奉帝君, 这是国

度之美。

(4) 拿弗他利(my wrestle, 我的摔跤搏斗): 争斗完毕, 如鹿释放, 且有甘甜之语言。那时, 万民

以清洁的语言求告神(番 3:9), 一如诗 45:1 “心里涌出美辞”, 人人像戴维(戴维作美歌者)(亚 12:8), 不仅刚强且是永远歌颂敬拜神的人。

拉结所生的:

(1) 约瑟: 作为主耶稣的预表是与弟兄迥别的人(49:26), 32 节, 主的菓子“探出墙外”, 外邦人归

入祂名下。23, 24 节弓箭手苦害、逼迫, 然而主的弓依仍强硬, 历代射中王敌的心使人归顺。因神的大能在祂的十字架, 祂的复活里显出, 祂是牧者、盘石、匠人所弃之石 成房角头块石头, 神的建造必然辉煌。25 节“全有、全足、全丰的神”将万有都归与祂。这就是神的儿子主耶稣基督(约瑟所预表的)。

(2) 便雅悯: “所抓”是自己捕得的, “所夺”是从敌人的俘获中掳来的。在人只是以狼为喻, 因为便

雅悯支派有些是过于凶残、败坏, 受的灾也极重(士 20, 21 章)几乎灭绝。另一面显明行审判者必“行非常之事, 作奇异之工”(赛 28:21), 哈米吉多顿, 约沙法谷, 波斯拉的争战必使与神为敌之众归于歼灭。这是“右手之子”的作为, 而人们勿忘他也是“便俄尼”, 历经苦难为以色列民所弃绝过的一位。

综合这些话语, 一面是预言, 一面也显出蒙福的一些原则。

乙、创 49 章 与 申 33 章

1. 申 33 章不提西缅, 可能因二:

(1) 创 49 章将他与利未并列, 在本处利未作为施教传言者, 而不提听言者。

(2) 西缅分地业是包括在犹大支派之内(书 19:19), 这样他也可能包含在犹大支派的预言之内。

2. 流便居首, 摩西着重于“儿子”, 雅各布着重于“尊荣”、祝福的话, 申 33:6 “存活”、“不至稀少”一

个不失。

3. 收尾是亚设(福乐)国度中选民, 神产业, 神的国民之“福”、“乐”、“夸耀”三者并俱何其广大

(诗 106:5)。在主掌权于天下的日子, 祂子民必有适应那日子的力量。亚设之福是国度中全面的福。

4. 利未之福, 是祭司国度(出 19:6)之实现。题玛撒、米利巴(出 17:7)就是真承认神与否的大试验。还有“杀自己的弟兄”的为神而绝对摆上的争战(出 32:25-29)(申 33:9), 利未的职事, 有律法的、祭司的两面。

5. 论约瑟, 有的预言同于创 49 章。特别提到主是“住荆棘中上主”, 主之向悖逆的人, 受咒诅的

人施恩，主亲自成了咒诅使我们得赎。“以法莲的万万，玛拿西的千千”，以生命的真实为主，对往昔的舍弃忘记(忘记背后)居次。不是一味搞懊悔死行，而是被携运面向主已成全的完全。

6. 西布伦、以萨迦，带领外邦、列国(申 33:19)跟创 49 章预言的教训相辅相成。
7. 迦得，他选河东地为业，在代上 27 章中不见他和亚设。这里有比创 49 章预言更大的得胜，是
胜过敌之首领，也带领百姓的首领。
8. 但，一如结 48 章的地业中，以但居首位，既一如犹大支派为“狮子”且扩张到巴珊地。
9. 拿弗他利，是足沾恩惠，满得祝福，多得份业，都是成为耶书仑的荣耀。
10. 至于犹大支派的祝福是听祈、回归、助攻敌人。从戴维家弱势的情况下求神如此祝福，使雅各的祝福全然实现。注意：只在犹大支派的预言中有“祝福”一词。
11. 便雅悯，全然讲神所亲爱、同住、遮庇的美福，雅各布的预言则指与受造的关系。摩西的预言

在此也指向基督。

神默示的话语中两起预言性和提示原则性的祝福的话，既都出于在先知里面的基督的灵，也是因着信而发(林后 4:13)。

D. 一个庄严而佳美的结束 49:28-50:26

一、 雅各布之逝：他的一生一面又短又苦，一面是(7x7x3 =147 岁)神工作的完全，是善胜过恶，

神胜过人。

1. 归葬麦比拉洞，等候复活承受基业。
2. 扶杖拜神，收回双脚，有信心走道路的总结和虔诚敬拜。
3. 亚达(义为“鼠李”，主的荆冕即此种荆棘制成)禾场的哀哭，表示肉体可恨，肉体有刺，必须

十架管治来对付。既到亚达(基督的十字架)又到麦比拉(永远联结于基督)，是每个属祂之人的归宿。

二、 突出约瑟：

1. 表明基督不死不变的爱(50:15-21)，主的“使罪得赦”乃永约之福(太 26:28)。
2. 为骸骨凭信说预言(来 11:22)(书 24:32)。
3. 以色列一面抬约柜会幕，一面抬约瑟骸骨，林后 4:10 但愿常带耶稣的死，使耶稣的生(命)得以彰显。

创 49 章似以蒙福的属灵原则和基督所成就的救赎为主题，以便雅悯结尾，这既是显出人在亚当里的本质和救恩的果效，而又是使人看到基督的为罪人受苦受辱至极(便俄尼)，同时又是被神高举的基督引众子进荣耀(便雅悯“右手之子”)。

四组支派：(四、二、四、二)

西 緬

1. 1-4 流便 ———— 犹大 利亚所生头四子(顺序)
利未

2. 西布伦 以萨迦 利亚所生末二子(逆序)

[补余]

(1) 创 3:15

至于“蛇”跟“女人的后裔”的彼此为敌。

主耶稣在客西马尼园就跟撒但全军“鏖战”(路 22:44 “极其伤痛”是 conflict “鏖战”)，这情景写在〈〈圣徒诗歌〉第 387 首第 4 节里：

“撒但全军都来攻逼， 这样光景真难遣”

主钉在十字架上既是在神面前献祭，担当人的罪，成功救赎，也是一直跟撒但和附从他的灵界中有权有能者们争战，在十字架上，主把他们“掳来”了(西 2:15 “掳来” — put off 是动词，表示已经成功了，跟西 2:11 的“脱去” — putting off 是名词，不拘时间，不论什么程度，是同一个词，意指全然脱净并摔得远远的)。主胜了仇敌，主在祂十字架的得胜里，向仇敌夸胜。主在十字架上破灭了撒但的一切诡计和心意，击溃了他一切权势 — 这是蛇的“头”所代表的。而蛇则利用世上属他的人来残害在地上爱神、信神、顺从神、行神旨意、走主道路的人(从埃布尔直到最后的殉道者) — 这是“女人后裔”的“脚跟”所代表的。

(2) 〈亚伯拉罕、艾萨克、雅各布的神〉

倪拓声弟兄曾对此有过美好的交通，出了书、且以此为书名。

读经的人曾以三位列祖为分别彰显父、子、圣灵三一神人。

列祖以信为本，神都成全他们。像雅各布，生性“抓”而神更是“抓”住他，神“爱雅各布恶以扫”，(玛 1:2, 3)，由于这个爱所以雅各布一生多受管教、对付，他说他一生年日“又少又苦”，神是让他经过破碎、进到完全。在三位列祖身上完全显明，人蒙恩不是在乎自己，乃是在乎“召人的主”(罗 9:11)。

附录 I 〈创世记中对“人”的用词〉

从创世记起首有几个不同的词都用来讲“人”。第一个是“亚当”(词义是“红土”，后来谐音的以东也是“红”，中国古典上名为“安当”)，首见于创 1:26, 27，末见于玛 3:8。第二个是“伊施”(Ish 参见何 2:16)，意思是高等次(程度)，高级的，中文的“大丈夫”有似之，首见于创 2:23, 24 “男人”，末次见于玛 3:17 又参赛 46:8。第三个是跟创 4:26 “以挪士”同音同义的 Enosh，意思是脆弱，必死的，医治不好的，首见于创 6:4，末次见于亚 8:23。这三个字泛指“人”。另外还有“男人”(亦译作“公”跟“母”同用)，首见于创 1:27 “男”、“女”，末次见于玛 1:14 “公”(羊)；“女人”(女子)，首见于创 1:27(男、女)，末次在耶 31:22，“耶和华在地上造了一件新事，就是女子护卫男子(勇士、壮士)”，这是讲性别；另有在创 6:4 译为“英武…的人”的，英译为 strong man，末了见于亚 9:13, 10:5, 7 “勇士”。至于创 6:4 的“伟人”意思为堕落、倾倒的人，另只见于民 13:33 音“尼斐琳”，他们还是人，不是希腊神话中半神半人的东西，并且以色列人进迦南时还遇见这种人。这都是创世记首先使用的关于人的字。

I. 亚当与人类：

从圣经用词看，除了主耶稣是亚当之外的“第二个人”(主又称为“末后的亚当”，将亚当的事以“过犯不如恩赐”的概括，完全结束并给予恩典中、生命中的新的初始)。每一个人都是亚当。

创二章用亚当这个字达 17 次，它总体地表示“人”，他有别于地上别的活物，也有别于神（创 1:26；撒 15:29）。传 6:10, 7:20 将神造人时的情形，人的有限性和变质说明出来。诗人说的“人能把我怎么样呢”？（诗 56:11, 118:6），“人活着不是单靠食物”（申 8:3）给我们看到亚当式的人需要神。在创世记中亚当的“人”字用到 16:12 为止，17 章是讲“割礼”，按西 2:11-13 乃脱去旧造。

诗 32:2 戴维提到人的得赦免用“亚当”一词，何 11:4 “慈(人, 亚当)绳爱索”，神之待人多么慈仁，神爱惜祂所造的(诗 33:6)，神以“人”来看待人，神更以“第二个人”来彰显神的慈爱，来拯救那只是尘土一般微小的人，诗篇中的“下流人”(49:2)用的词是亚当，而“伊施”一词则译作“上流人”，这样人即使在亚当里落到低微的地步，神仍以人为祂爱的物件，而神爱所赐的救主，则在地受到在亚当里的人的苦待(赛 52:14；诗 22:6 “但我是虫不是人 〈Ish〉，被众人 〈亚当〉羞辱，被百姓藐视”)。仍然爱人，为人舍己。

甲、“世人”在圣经上乃是“亚当的儿子(众子)”和“亚当的儿女”：

1. “亚当的儿子(们)”：首见于申 32:8 世人跟以色列的关系。“人算什么”在诗 8:4 “人”(以挪士)…世人…，而在 144:3 则为人(亚当)…世人(以挪士之子)…，耶 32:19；赛 51:12 “必

死的人(以挪士)，…要变如草的“世人”(亚当之子)”，伯 25:6 与前相似，以虫比以挪士，以蛆比亚当之子，“世人”。传道书 1:13 起多处的“世人”，又亚 9:1 世人，则指出到主再来时普世的亚当子孙(世人)，要跟以色列 12 支派一样，眼目仰望耶和华，至于弥迦书 5:7 “世人”(亚当众子)，而 6:8 的“世人”则只是“人”(亚当)。

2. “亚当的儿女”：首见于创 11:5 神在人造巴别塔和城时鉴察“世人”。诗 11:4；12:1, 7；14:2；21:10；

36:7；45:2；53:2(性如烈火)；66:5；90:3；115:16；箴言 15:11；结 31:4 的世人都是此义。

乙、“人子”：

诗 80:17，以西结先知被称为“人子”即“亚当之子”，从 2:1 起到 47:6 有 93 处，另见但 8:17。至于新约中主有 84 次自称为“人子”，除约 5:27 一处关于审判之外，都带有定冠词(The)，以示主耶稣为“第二个人”，是罗 9:5 的宣告“列祖就是他们的祖宗，按肉体说基督也是从(ek)他们出来的——即戴维家的女子马利亚——祂是在万有之上，永远可称颂的神”。希伯来书二章指明主成为“人子”是“暂时比天使微小一点”。

主不是出自亚当的“一本”(徒 17:26)，而是道自己“成”的肉身，所以祂不是出于地，不是属土，而是出于天(林前 15:47)，好些人出于善意把约 9:6 的事比作主来做人：道(唾沫)成肉身(土尘)，但在解经上却忽视了主的身体不是出于地，也不属土的荣耀真理，主用“唾沫”(象征神说话)和“土”(代表人之受造出于土)是表示神创造造作之工，去西罗亚池子(受差遣者)则表示主为父差到世上的神的儿子，在祂的大能下盲目得医。神十全十美的预备了主耶稣的身体，主献上这个身体，就叫一切得以成圣的人永远完全(来 10:5, 10, 14)。

丙、I. 将“亚当”用在“一切的人”，“所有的人”上面(All men)

“所有的人” 创 7:21, “人”都是虚谎的 诗 116:11, “众人”
传 8:2,

“各人” 伯 37:7; 耶 10:14,

“世人” 民 16:29,

“万人”

王上 4:31,

这样，一个人就是一个亚当，罗 5 章说清了这一点。亚当一词旧约圣经最后一处玛 3:8，说“人亏负神”。

II. 一个人，就是一个脆弱必死不治的人 — 以挪士

创 6:4，上古…有名的人(从神看来，这些英武有名的人只是以挪士，他们在圣义上脆弱不堪，他们在实质上在神的权能面前，也是脆弱不堪，神收回他们的气，他们就倒下去了，他们的成就威势也会旦夕之间归于乌有)，本词最后见于亚 3:8，7:2，8:23 都是寻求神的事的以挪士(3:8“作预兆的”省了一个“人”字)。诗 8:4人算什么，9:20知道自己不过是人，76:5 人不能措手。

但是这么软弱的“人”字却用在世上有名的人身上，用在勇士、战士身上，耶 39:4，51:32，52:7，25。主引用的赛 29:13“人的吩咐”也是软弱的人的教导，这叫人儆醒。

雅各布与神与人较力(创 32:28)，也是必死软弱的人(弥 7:6，人的仇敌是自己家中的人“以挪士”)。

以色列人出埃及，在利 18:27，神指示他们，先前居住迦南地的那些人(以挪士)的败坏。外表上这些以挪士他们威风、夸张、张狂，(诗 66:12，“使人乘车”，赛 2:12，17“性情狂傲”，41:11，12 相争…，争竞…，战争…，这等人统统都是以挪士。

因此不要怕他们的威势和权威(人的吩咐)，而当越知道人的软弱越敬畏神作“圣洁的人”(以挪士)(出 22:31)。

III. 一个人就是一个“肉体”(有血气的)

从创 2:21，23，24起，旧约用了 300 多次，“凡有血气的”即全体人类，创 6:22；赛 40:5，6；珥 2:28；亚 2:13；“肉体”这个词，既用于生物体的肌体部分，又指人发生和发泄情和欲的部分，以及亲缘关系(血缘)。它指具体生活着的人，重在新活、新鲜，所以用“肉体”来比拟它。

民 27:16 “万人(一切肉体)之灵(复数)的神”，生理、心理是相配合的，而人魂中有罪(弥 6:7)，它也是住在人肉体中的罪(罗 7:14，17，18，23，25)，支配人肢体的罪和死的律。人无法挣脱这个律，解决之道在于“灵”，所以灵是根本，人自己的灵蒙恩，神的灵也在人类自古以来的不少人身上有彰显。因此，人不可刚硬，人当顺从灵(生命、灵也是律，且高强于罪和死的律)。

重生的人，敬畏敬虔属乎神的人，在圣灵与肉体相争中，基本的一点是我们已经不是属(in)肉体的，而是属(in)主、属圣灵的，神在我们身上有所有权，主在我心中肉身上执掌权。洪水之前的人，圣灵不跟他们相争，洪水以后的人，神的灵则继续跟人的肉体相争，主来了，成功了十字架上的一切工作，圣灵保惠师将基督所成的、所是的告诉我们，领我们进入真理，我们就真正是不属肉体(in flesh)乃属圣灵(in spirit) — 属主 — 的人(罗 8:9)。至于主耶稣的肉身(诗 16:9)乃是道成肉身，至为神圣荣尊。

圣经没有说一个人在地上是一个灵，而是说一个有血肉的“有血气的人”一个肉体，我

们还是“在肉体中行事”(林后 10:3；加 2:20；弗 6:5，“肉身的主人”，腓 1:22；彼前 4:2，“在世“即”在肉体中”)，既不放纵，也不搞刻苦己身的禁欲主义，而是顺从圣灵使身服我，为主所用。

IV. 一个人就是一个“魂”

从创 2:7讲“一个活的魂”(注意亚当未有过犯之前即然)起,用了870多次,最后一处亚 11:8讲神的魂与人们的魂(“我的心…他们的心…”).

人的魂是高级的,人照神的形像受造,所以照样有魂、有心意、悟性,如同神有这些那样,但神的、主的意念、悟性远远高过人所有的。神的魂见亚 11:8; 阿 6:8(“自己”即“魂”),主耶稣的魂见(诗 22:20, 16:10; 赛 53:10-12; 约 10:17, 18).

雅各布家70人下埃及,即70个魂下埃及 出 1:5。在民 5:2中文“死尸”原文是“魂”字, 民 19:11“人死尸”是“任何一个魂的死的身体”,这就指明了民 5:2的污秽乃是人死的身体,尸身是某人的也就是那一个魂的,一个人就是一个魂。主舍祂的命(魂)作人赎价(诗 49:8, 15; 赛 53:12 将命倾倒 太 20:28).

人魂中有罪,自亚当犯罪后,罪在人魂中 弥 6:7; 何 4:8。

魂与体的相连 诗 63:1。

血与魂与肉体 利 17:11, 14; 创 9:5(血在坛上赎罪)。魂(性命)在血中,特指流出来的血,祭牲的血代表生命。

魂作为商品 结 27:13 等于启 18:13(魂的作用多姿多采的发表,魂潜能的发表等等,与邪灵勾结广肆招徕和宣扬成为市场)。

魂在属灵追求上的情况 诗 23:3, 116:4, 7, 8; 119:20, “心”乃魂, 25 “性命”, 28 心, 81 “心里”, 109 “性命”, 119:129 一“心”, 119:167, 175, 不“自”欺, 耶 37:9 “自”乃魂,刻苦己“心” 利 16:29, 31(赎罪日)。

人的魂属于神 结 18:4 “世人”(一切的魂 all souls)。

魂与生命 诗 66:9 hold my soul in life, 将我的魂掌握在生命中。

人去世是魂要离开 创 35:18, [去世的人以灵为代表 来 12:23, 主自己将灵交神路 23:46]。

全部圣经指明人有灵、魂、体,人的魂当兴盛,人当全面分别为圣(帖前 5:23)。

这样,在神的话语中,指明一个“人”就是一个亚当,“世人”就是亚当的儿女、儿子,一个人就是一个软弱必死无法可医好的人(以挪士),凡有血气的(一切肉体)就是一切的人,在神面前人是以魂为计算单位,魂代表整个人。赎罪在于神儿子舍命,在乎神儿子流出宝血。末了:

V. 人的用词中的“伊施”(大丈夫)用了一千八百多次,主要用为“男人”和褒义的方面(如智慧人)

诗 22:6“我是虫不是人”(伊施),即在地上不显尊荣,而世人却是“各人(伊施)偏行己路”(赛 53:6), 诗 92:6“畜类人”(伊施)是名为高贵人中的一帮败坏的人。伊施用指“上流人”(诗 49:23)(与亚当相异,后者用于“下流人”即低级的人),主被“人”(伊施)厌弃,自古至今都是这样。

亚当用于“人子”,而经上的“神人”则为属于神的伊施 (诗 90 诗题; 申 33:1), 诗 1:1“这人(伊施)便为有福”, 49:7无人(伊施)能付赎价, 创 49:28各人(伊施)按福分得福。显然可见的是罪人虽为“高贵”,却成了“行强暴的人”(诗 140:11),这是不相称的一面。

至于褒义的,还有如但以理之为“大蒙眷爱的人”(但 10:11, 19)和 玛 3:17 神的怜恤如同伊施之侍候服事自己的儿子。伊施这个词被用来比喻神的怜恤。

如前所述,创世记“亚当”用到 16:12 为止, 17 章为受割礼,在预示上是脱去旧人,穿上新人的开始。 16:12 讲以实玛利作野人像驴子那样,他代表从天然生的人,而艾萨克则代表凭

应许生的。在用字上这个情形，棕现出旧造与新造的分野。

在创 16:11 论到以实玛利时已述“亚当”用作“人”字，创世记上是至此为止，作为预言是指脱去旧人，穿上新人。16:12 讲以实玛利为人像野驴(箴 26:3, “…辮头是为勒驴…”)必须受刑杖管束，他代表凭天然生的人，而艾萨克则代表凭应许生的人，这个情形衬现出旧造与新造的分野。

注意：不可作唯灵论者，人的灵会错，尤其是传道的人更须明白（路 9:55 “心”乃“灵”）。

人是灵、魂、体三者合一的统一体，创世记说明了亚当受造的体，是“出于地乃属土”。人的魂是人的位格，亚当受造成为“活的魂”，一个人的存在就是一个魂的存在，人的活动是魂的发表，魂体的活动是人活动的主体。至于人的灵，创世记只记了三次（“人的魂”，自 2:7 到 49:6 有 32 处），这三次都有重大意义。

创 26:35，以扫娶两个赫人女子为妻，使艾萨克、利百加“灵里愁烦”，这是以扫断绝于承受神对亚伯拉罕应许、立约，神又向艾萨克起誓立定的那永约，那使万国得福之福分的先因（后来以扫又轻看，并卖掉长子名份），虽然艾萨克喜欢他给的“野味”，但这个“愁烦”却在他和利百加的最深处——灵里出现，使他们跟上神的心意“爱雅各布恶以扫”。

创 41:8，法老连作两梦不得其解，因而“灵里烦乱”，他虽是外邦君王，但对天来启示不敢忽视，因而畏惧、急切、极欲得解、明白。这是历史事件的决定——由此希伯来人下埃及。后来有波斯王古列灵被神“激动”，准许以色列人从被掳之地归回（正为被掳 70 年期满之时，代下 36:22）。

创 45:27，雅各布对流便等诸子所说约瑟活着的理由，无动于衷，心里冰凉，及至听了他们捎来的约瑟的话语，又见了约瑟派来接他的车辆，立即灵中“复苏”说“够了够了”（mega, mega）。凭理由的信总会使人还觉得不够，而灵中的复苏则看到太大太多的凭证，而稳实地笃信，这是林后 4:13 “信的灵”，相信我们必与主一同复活的信。

从亚当悖逆有了过犯以来，人的灵的表现没有停止，没有消失。坏的方面像赛 19:14 埃及的政治情况：乖谬的灵，使得一切所作的都有差错，好象醉人呕吐时东倒西歪的光景。选民以色列人听见摩西所传神要领他们出埃及的信息时，他们因着灵里的苦恼和艰苦的劳役而不听（出 6:9）。乔布记 15:12, 13 讲心和眼，灵和言语，人的灵会“反对神”。诗 32:2 “灵中(没有)诡诈”，78:8 “灵不坚定”，传 7:8 “灵骄傲”，7:9 “急躁” “恼怒”，10:4 “动怒”，赛 29:10 “沈睡的灵”，29:24 “错谬的灵”（“心中迷糊的”），65:14 “灵里忧伤哀号”，申 2:30 “灵的刚硬”。都是人最深处的光景，是天然生命的人会有光景。

好的方面像哈拿灵中愁苦的祷告（撒上 1:15），示巴女王的“神不守舍”（王上 10:5），迦勒的“另有一个心志”（灵）（民 14:24），建造会幕的人有智慧的灵（出 28:3），以色列人为造会幕的奉献是“凡心里起意的，凡心灵自愿的”（吕译出 35:21），“正直的灵”（诗 51:10），“乐意的灵”（诗 51:12），“忧伤的灵”（诗 51:17），箴言 16:32 “治服己心(灵)的强如取城”，17:27 性情温良（excellent spirit），传 7:8 灵忍耐，赛 57:15 痛悔谦卑，61:3 忧伤，66:7 虚心痛悔，结 18:31 自作一个新心新灵等等，也是人敬畏神的经历。

旧约讲军人打仗的“胆气”乃是他们的灵（书 2:11, 5:1）。

箴 20:27 “人的灵是耶和华的灯，监察人的心腹”，这个“灵”跟创 2:7 吹入“生气”的“气”字相同，中文多处译“气息”（赛 42:5；伯 32:8, 33:4, 34:14，灵和气分开见于但 10:17），字典意义指“灵感”，这也是人人都有的，把箴 20:27 看为良心的作用。

这样只要你是人，你的灵就在你里面（伯 32:8），神是万人之灵的神（民 22:16）。至于人的灵的活动，任何人都有，人的怒气常是人忿怒、恼恨的灵的倾出（箴 29:11，吕译“愚顽人有气(气与灵同字)，全都发出”，又 Newberry 边注“灵”）。敌对神的人的灵是很厉害的。

在圣经所记义人、虔诚人的灵，是有蒙神悦纳的情形，连外邦人中也有（徒 10:34, 35），只是人还有凭律法“不得称义的事”（徒 13:38, 39），就是罗 5 章那因亚当一人而来的“定罪”、“死了”、“死作王”以及人不能常常一直遵律法而行事为人的咒诅（加 3:10 和人身上的罪和死的律的辖制 罗 7:27），神设立祭司的职任，但祭司是软弱的人，他们的职任“一无所成”，因为祭司们年年

常献的一样的祭物断不能除罪(包括人自己犯的罪, 人自己从小就有的恶念)。只有基督钉十字架的“那一次的义行”, 那“尽一次”(来 8:27)献上的那“一个”(来 10:12)永远的赎罪祭才把这事成全了, 所以一个真正见光的人, 必然悔改相信神儿子的宝血和祂的复活, 使我们称义得生(神的义加给我们, 我们在基督里成为神的义)(罗 3:22; 林后 5:21)。

在旧约所记的一切虔诚人, 他们对神的关系还没有儿子的名份, 还不是因从主耶稣赐的生命而为神的“儿女”, 他们也是在幔子外面, 未能坦然进入至圣所, 现在神的儿子已经来到, 祂将“父”显明出来, 祂将“父”告诉人, 以“父的名”指示人, 我们信祂就受了儿子名份的灵(a spirit of adoption), 圣灵和我们的灵(有了儿子名份的灵)同证我们是神的儿女、后嗣、与基督同作后嗣(罗 8:15-17)。以色列人只是国民, 其中有些预尝神恩典的人也都是盼望神的义的“引进”, 都是在等候神的儿子(弥赛亚, 那独一的赎罪者)的来到。所以我们在恩典下, 在基督里所领受的是摩西、伊莱贾, 都还未曾领受的。这二者都是灵里面的不同。

“灵因义而活”(罗 8:10)这是神的义, 在基督里成全的是与主同活而向神活, 作神儿女的活, 我们成了神的义, 这是极大的事, 所以我们的灵向神活, 身体也服我而作义的器皿。

“儿子名份的灵”呼叫阿爸父! 儿子名份的现在亲近, 不隔重幔子而是坦然无惧来到神前(弗 2:13; 来 4:16), 因为天上有神儿子所洒永远赎罪, 永远使人完全的血和为我们作中保作永远尊荣大祭司的神的儿子耶稣, 祂为我们在天上作执事, 办一切属神的事。

神儿子的福音先向祂预先所知道的以色列人传布, 我们外邦人蒙恩是跟他们中蒙恩的人“同为后嗣, 同为一体(身体), 同蒙应许”而一同进到“父面前”(弗 2:16-18), 这是重生的人有儿子名份的灵, 认识神为父的实际。

这是神儿子立的新约, 从前的先知们只是预言, 等候那立约的使者来到, 主来到世间立了新约, 我们因有神儿子的灵我们才有新心新灵, 这一个立时得到的“重生”(从上头生)是以色列人的先生——像尼哥底母那样的人都还不明白的, 这个灵里的新光景是旧约的虔诚人所期望而尚未得到的。另一面, 他们灵中、魂里的种种受神引导的经历和认识, 也当成为我们追求认识神, 操练敬虔的榜样鉴戒, 好使我们与他们一同受惠。

附录 III 〈创世记中神的启示〉

神不断显明自己，神创造之工不论是 1 章 6 日之工，或以后向人显明的事都配合以“将心意指示人”的荣耀和恩典(摩 4:13)。神的大能和神性，只要从受造之物就可以晓得，再加上神的晓喻、管治、引导、爱惜、刑罚……更叫人能以认识。神以人为认识祂的物件，神也以认识人为重(出 33:12, 17; 诗 139)。

神创造人给人有灵，有悟性，有心思，就是叫人能参透神，认识神。旧人是“渐渐变坏”的，除了经上所指生下来就敌挡神，就无知顽梗的恶人，人人都是应当有受造的对神的认识(参诗 58:3)。亚当受造，神与他立约交通，他作为男人，神叫他这个人为 ish(“更高级的”)，他真当成为表现神的形像和样式的受造之物。虽然他悖逆，犯罪有了一次过犯，开启“罪作王叫人死”的全人类的定命。但神的旨意的奥秘，仍必成全，这就有神向人启示的大恩。

壹、在创世记中，首先我们从神的“名”来看祂的启示：

1) 1:1 “神”(Elohim)音译以罗欣，是复数名词，显明神是三一神，创造之工是父、子、灵一同工

作。神造人时神说“我们”。并且神造人时用“耶和华神”的名(神仍是三一神)。2:16 是耶和华与人(亚当)立约，亚当一得了他的名字。他就代表了全人类，所以旧约的“人”字多是“亚当”这个字。耶和华的名就是神要向人按时代地分程度地指示人(出 6:3 对照约 17:26)。而人出伊甸后，首次的求告是求告耶和华(立约的不改变的)名(4:26; 玛 3:6)。

2) 神(e1)(主在十架上呼“以利、以利……”)义为大有能力者。创世记中 14 章的“至高神”，7 章的

“全能神”，21:33 亚伯拉罕求告“耶和华永生神”，33:20 “伊利，伊罗伊以色列”(神，以色列的神)，49:25 “你父亲的神”都用 e1 这个表示权能的名字。并且从该隐后代的“玛土撒利”(4:18 义为“属神的人”)和夏甲所生的“以实玛利”(义为神必垂听 16:11)他们的名字中嵌入神(e1)的名表示人在神那里终有盼望。认识神的全能(伊莱沙代——全有、全足、全丰的神)是列祖得的启示。认识神的独特荣耀必以认识神的大能为基础，神儿子的福音也本是神的大能。

“至高神”则是表明国度荣耀的宣告，君尊祭司即又是王，又是祭司，神有千年国度(国度归以色列)还有永远的国(一切属神的人都必承受)，这都因基督是永远的大祭司，是万王之王，万主之主，我们蒙怜悯必在生命中作王，必凭救恩作祭司。

“永生神”、“父亲的神”、“以色列的神”是亚伯拉罕和雅各布在经历中称呼神的名。亚伯拉罕在 20 章经过大危机，这跟艾萨克出生有至切的关系，神管住了艾萨克的出生，神多年的应许成全，造成危机的亚比米勒与亚伯拉罕立约在别示巴，亚伯拉罕在那里求告耶和华永生(是永恒的意义，诗 90:2 “从亘古到永远”)神的名，与 4:26 作比较：4 章只因人是软弱(以挪士义为“脆弱”)，而 21 章这里则是预表主耶稣基督的艾萨克已经出生，亚伯拉罕求告耶和华永生神，显出神永远旨意的经纶以神儿子为中心的奥秘。至于雅各布的经历乃是确定以色列作为蒙爱之子，虽经多种磨难受到神的管治，却至终归属于神，成为耶书仑(义民)，承受神赐的永义，且彰显神的义于新天新地中，且像约瑟(预表受苦又得荣的基督)与主同得荣耀。雅各布的经历显明神对人恩召的确定，荣耀的确定(罗 8:30)。

3) 主耶和华(15:2)，神先说祂必大大赐福，埃布尔兰乃称神为“主(复数)耶和华(单数)”。神的应许一

出，埃布尔兰就“信耶和华”，这跟罗 10:9, 10 的信息有关联。创 15:8 第二次称呼耶和华，引致神与他立约和他因信称义。独一神在一切方面都是主，口认心信就必得救。

达秘从出 3 章指出：亚伯拉罕、艾萨克、雅各布认识神是“全能者”，是认识神本体的丰富、全有、全丰。而向摩西则启示耶和华的名号是昔在今在后必永在的不改变的神，是在时间上的全流程中凭祂本体的丰盛使蒙召的人进入完全的神(参西 2:9, 10)。主在约 17:6 先讲“显明”神的名，在 26 节则用“指示”和“还要指示”。亚伯拉罕对耶和华的名(自有永在，我是 I Am)是在“显明”的阶段，在摩西则是“指示”的阶段了。有指示，才有对奥秘的领悟。像神是父，主在约 17:26 是将“父”指示属祂的人，而犹太人也说神是他们的父(约 8:41)，他们还在 39 节说亚伯拉罕是他们的父，然而主指给他们看见：他们不信就不是真正的亚伯拉罕的儿子，他们不来就主得生命，神也不是他们的父，他们杀害主，这更显出他们属于那恶者。这样耶和华的名对亚伯拉罕是显明，对摩西是指示。

4) “耶和华神”，创 2:4 起就用此称神是大能的创造者，“耶和华神”则是在时间中(“人”异于地上

一切受造的差别，是人与时间的关系)治理万有的神是有祂的一切作为的(达秘语)。这是神以“人”为祂特别的对象，要把永生赐给人的神的心意，神的独一全旨要作成这一件事，使神儿子作万有的元首，也作“人”的元始和元首，直到永远(西 1:15-18)。

贰、神的指示

这是创 22:2, 3, 9 用的话：“指示”。指示有神绝对真理的启示的一面(如出 6:3 “知道”)，也有在一件一件事上作指示的一面。创 22 和创 26:2 对艾萨克的训词都是这后者。

主为门徒祷告：对父的名的启示“还要指示”，连保罗也讲“等那完全的来到”“就全知道如同主知道我一样”(林前 13:10, 12)。这是对神绝对真理的启示的一面。

主的祷告所达到的是“使祢所爱我的爱在他们里面”。创世记中所有蒙恩的人都是因父爱子而蒙恩。“我也在他们里面”，这对主降世以前的属神的人来说，就是他们可以随时考察在他们里面的基督的灵而知道有关基督的事(彼前 1:10-12)。

附录 IV

万古 (JND ages of time 时间的诸时代) 以先所应许的永生 — [提后 1:9](#)。

“时代” (age, 希腊文 aion) 是新约中基本真理之一。从创造有了时间, 在时间的长流中, 有了“时代”的安排 ([弗 3:9](#), “历代” JND “通过诸时代”), 是由于神有祂的奥秘要显明出来。

“永远生命”的应许是在时间的诸时代之先, 就为神所应许了的, 这是神的奥秘, 为了显明出神隐藏的旨意的奥秘乃是有诸时代的安排的。

读经的人一般都将“时代”分为七个:

1. 无罪时代 亚当受造至被打发出伊甸园
2. 良心时代 以亚当离开伊甸到洪水 历时 1656 年
3. 人治时代 以挪亚出方舟到埃布尔兰蒙召历时 427 年
4. 应许时代 以埃布尔兰蒙召到出埃及历时 470 年
5. 律法时代 从出埃及到主钉十字架复活 从公元前 1451-公元 30 年
6. 恩典时代 从主复活升天 五旬节到主降临
7. 国度时代 大灾难后主第二次显现 以色列复兴 千年国度建立

这些“时代”都有其特征, 但有的特征还有其先验性和延续性, 只是在那个时代中特别显明出来。像“良心时代”, 良心的存在是一直延续的在新约下蒙恩的人良心被洗净, 且当寻求存着无亏的良心。像“应许”是指列祖们先于律法而蒙应许的情形而言 ([加 3:17](#)), 我们在恩典时代更有神诸般应许的赐给 ([提前 4:8](#); [弗 1:3](#); [雅 1:17](#))。国度也有它的先验, 在今日, 我们已是祂的国度 ([启 1:6](#); [西 1:13](#); [路 17:21](#)), 重生是进神的国, 靠神的能力赶鬼是神的国的临在 ([约 3:5](#); [路 11:20](#))。至于异端孟他奴在主后三世纪倡的, 在主升天后是圣灵时代 (在这之前是基督的时代 — 指主降生到升天的日子) 一说, 并不符合圣经真理, 孟他奴所倡, 导致混乱, 说假预言, 成为以后一些错谬之辙, 教会在恩典中, 只是高举基督以基督为一切。

创世记里有 1-4 的四个“时代”。

甲、“无罪时代”

就是人在伊甸园里的时代。在亚当背约、悖逆、有了过犯之先人有受造之初的“正直”罪没有进入人, 也没有进入“世界” (全人类)。但这不是“完全” (“完全”是成全, 完满, 在“人”是要达到的, 在神是本有的)。主耶稣 (第二个人) 道成肉身, 既有本性的完全, 又有在生活上、顺服上、救赎工作上的“成全”, 使我们可以永远依靠祂。

在伊甸园的时间里, 亚当成了罪人, 夏娃首先被撒但的诡计 (心意) 所诱惑, 将人受造的魂的中枢 (心意) 向撒但开启, 交流且接受他的诡计, 就败坏了人受造的心意。正如撒但因骄傲、悖逆, 而败坏了他的智慧那样 ([林后 11:3](#) “偏于邪” 应为“被败坏”, 失去纯一贞洁, [结 28:17](#) “败坏”)。由于人中心思想被败坏了, 人的意志、感性、思想也都会从夏娃的身上显为随从了撒但的诡

计。对亚当的背约、过犯，神的救法是：“过犯不如恩赐”，会有在基督耶稣里的恩典和恩典中的赐与“更加倍地”临到顺从的人。

至于夏娃所引致并代表心意的败坏，是为邪灵运行的场所，则有直接的第一个应许——女人的后裔(seed)胜过蛇，并将祂的生命，在胜过蛇的十架的死与复活里，赐给一切仰望铜蛇——被举起来挂在木头上的“人子”——的人。从祂在祂立的新约的恩典里，使我们有新心、新灵。开始穿上新人，而不断有本质上和新活新鲜上的更新，这又是以悟性的灵为起点。罗马书5章解决了亚当(男人)的悖逆过犯，罗马7, 8章解决了夏娃(女人)的肉体心意的败坏(这成了律)，而归纳为12:1, 2的恩典。

对神向列祖的应许言则是出现“耶书仑”(申33:5, 26，十足的地地道道的“正直”)(启19:7, 8)。

乙、“良心时代”——人凭本性行事为人的时代(参罗2:14, 16)

人成为属肉体、情欲的人的历程，在这1656年里表显出来。是从神的灵与人相争到神的灵不与人相争的时代。这一时代的特点有二：1. 神的灵的争战，2. 神的容忍等待(创6:3；彼前3:20)。这一时代的起点是埃布尔的信和该隐道路的分歧。道路分歧的结局是：不敬虔的世界，不信从之人的灭亡于洪水，和有信心预备方舟且宣扬神的“义道”的挪亚一家八口的“得救”(Quite saved 吕译“得了救度”，也许可译作“救护”，如同徒23:24的“护送”既安稳，且彻底，参诗20:6；36:6)。挪亚是“完全人”他从世界上邪恶上分别出来。

在新约的恩典下，圣灵与人的肉体的相争，写得很清楚，结果肉体被治死而结出圣灵那九而一的果子。圣灵不与人相争的那一代不存在了，连在律法之下的敬畏神的人，也在犯罪之后，求神不收回祂的圣灵(诗51:11)，以色列人在摩西带领下经过旷野时神的圣灵在他们中间(赛63:11；民11:25；徒7:51)。先知义人不断出现在以色列人中，他们中间悖逆之人则常时抗拒圣灵，甚至到主照神的应许降生在他们中间，且多方面证实祂是神所应许给他们的弥赛亚时，将这义者卖了，杀了，但神仍未“弃绝”这为神预先所知道的百姓(罗11:2)。

人的灵是神的灯(“光”，七十士译)(箴20:27)，在恩典下，我们的灵有新样，所以我们能顺从灵而行，我们的良心被洁净且无亏，纯善，纯诚(徒24:16；提前1:5；彼前3:21)。将这个时代的特征看明白，就更希奇神这么大的救恩。洪水的“水”预表我们归入主的死的受浸，是脱去旧人与主同死归祂名下的事。明白这件事，就知道同死同葬同复活，是顺从灵行，治死肉体行为的根据。

挪亚的特点，挪亚一家承受洪水后的世界。在挪亚身上是第一个认识神“恩”的人(创6:8)。他出方舟的过程：8:4，七月17日——逾越节(7月14日夜晚)后三天即主复活之日，方舟停在亚拉腊(“卑降之山”主降卑为人，主钉十架为其顶点，死而复活，继而有“被接上升”——徒1:2)。方舟一直在那里，挪亚是以此为新时代的起点，我们也是复活的人。

第二、挪亚为献祭“筑坛”，是第一次的记载，“燔祭”也是第一次(8:20)，这祭是馨香之祭，是全牲焚烧在坛上，为律法书上五祭之首。有坛才有祭物，在埃布尔、该隐时只是“供物”，“供物”是“来到面前的供献之物”(approach offering) 燔祭则是“上升的供献之物”(ascending offering)。“上升”则是神悦纳的意思。对埃布尔、该隐的供物，神的表示是“看中”(respect)与否，并且先人后物。

第三、就在神悦纳这燔祭的同时，神的话指出人从小时心中就怀着恶念(8:21)，神不因人而咒诅地，神依然宽容忍耐。至于人的恶行则有人的审理法治(9:5-7)即“人治”。

第四、神与人立“永约”地得长存。

丙、“人治时代”

出方舟的挪亚有似亚当被授以管理大地的权限，且赐人以动物为食用(平安祭的祭肉，献的人可以食用)。

这一个时代计 427 年

1. 人类分为闪、含、雅弗三大宗，从闪又有埃布尔兰的蒙召；
2. “人治”产生列国，英雄人物，大城名邑。人有宗族、方言、住处，列国的分别；
3. “巴别”塔的事件，这城和这塔是人敌对神的举动。人总是筹算有最高的帝国来统御人类，11:7 神变乱他们的“口音”(不是“方言”)。这是含的子孙的事迹，11:1 的“天下”是一个地区而非普世。任何混乱(宗教的，政治的，社会的…)都会产生出集中，统一大联合的局面，启 17 章，奥秘的大巴比伦，她和海中上来的兽(13 章)的结局成为世界悖叛神的最高表现，神的对付使神的仇敌都在功败垂成的情形中进入其结局。
4. 10 章，挪亚子孙 75 人，对应雅各布家下埃及 75 人，都是新起点，而越过越集中指向神应许的最高点 — 神的儿子主耶稣基督。

丁、“应许时代”

这是律法时代之先的一个时代，终点为以色列人在埃及 430 年。之后，神差摩西领选民出埃及在西乃山下立律法的约。

1. 年代的计算

Newberry 亚伯拉罕下埃及(创 12:10) 公元前 1921 年
 雅各布全家下埃及(创 46:1) 公元前 1706 年 相距 215 年
 以色列人出埃及(出 12:41) 公元前 1451 年 相距 255 年

合计 470 年比 430 年多出 40 年

如若将约瑟 40 岁时迎接雅各布：创 30:23，24 出生，公元前 1745 年

创 46:27 迎父，公元前 1706 年 — 40 年(即单独居埃的 40 年)

减去则正合四百三十年之数

NIV 从王上 6:1 所罗门王第四年建圣殿时，为出埃及后 480 年

(NIV 认为出埃及在元前 1441 年)而公元前 961 年则为所罗门建殿时

亚伯拉罕下埃及即代表选民下埃及，以之为 430 年之始，具见它的严肃的代表性。将约瑟的 40 年减去，这是他单独的 40 年是以与弟兄迥别的情形来预表基督。

2. 埃布尔兰 75 岁出吾珥，是这一时代的发初，从他蒙召到雅各布全家下埃及计 215 年，神的启示、立约、起誓、带领都丰实地显明出来，除了三位列祖的事迹外，还有：

(1) 罗得(被帕蒙的人)一个失败的义人的事，彼后 2:7，8 是他的义魂的真情，但他的被搭救还是另有一点就是神纪念亚伯拉罕(19:29)就打发他从倾覆中出来，罗得的妻子成了鉴戒(19:26；路 17:32)，他的后代是纵过 10 代也不得入耶和会中(申 23:7)，一则他们是从淫乱生的，又因他们既敌视以色列人且雇假先知巴兰来咒诅，这是罗得一错再错的情形 — 一个失败的义人与错谬的结合是历史的悲剧。他不认识他对亚伯拉罕(信心之父)甚原则的依赖性，14 章救回罗得，19 章的祷告，在亚伯拉罕带入更高的蒙福。

(2) 夏甲和以实玛利，这是加 4:21-31 所阐述的，是指西乃山立约和凭律法之人的为奴情景，然而仍有「庇耳拉海莱」的显示眷顾(16:13，14)，又有神使者的从天上的呼叫(21:14-21)，看见水井得水活童。我们不看关于民族的预言，但看在律法下为奴之人，能怎样受恩的教训。神是特特怜悯他们的。

(3) 以扫显示神拣选人的原则是在乎神的“召”在乎“召人的主”，而信乃蒙神喜悦的最基本条件，我们信一次永远的赎罪，信赦罪之恩，信有永生，信有更美的复活，我们敢信能信才

是信了祂的名(罗 9:4-13; 来 11:6), 受爱的人必是求祂喜悦的人。这些人是诗篇 106:15 式的人, 而与神的选民一同受苦, 反之, 属血气的总要逼迫从灵生的应许的儿女(加 4:29)。

我们有信心就与亚伯拉罕一同得福(加 3:9), 尤其是我们外邦人因着福音竟得在诸约上有份成为“同为后嗣, 同为一体, 同蒙应许”的人(弗 3:6)愿荣耀归与神。

附录 V “道路” “道” 与 “路”

旧约圣经在“道路”、“道”和“路”的教训上, 主要的词都首见于创世记。

壹、

像 Strong 编号为 1870 的(derek), 它是从含义为上弦, 曲身, 贱踏, 伛偻行进的 1869(darak) 而来, 后者在诗 7:12 为“上弦”, 64:3 比准了的箭[Wigram 译为弯(他们的弓来射)他们的箭], 耶 51:3 “拉弓”, 在赛 63:3 “独自踹酒醉”, 在申 1:36 为“踏过”, 在诗 25:5 为“求祢以祢的真理引导我”, 9 节“引领”, 在民 24:17 为“有星要出于雅各布”。这一切都指出这一动作是有目的, 有方向, 并全力行进的(“拉弓”即“弓开满月”的意思)。这样, 1870 的“道路”, “道”就是指人生一系列的程途, 路线, 人道德、思想、行动的模式, 它用在“走路”上, 也有物的方面的含义(如创 19:2 “清早起来再走”。

这样首见于创 3:24 “生命树的道路”, 不仅有物的含义, 更具有属灵的内涵。因此, 有创 18:17 “遵守我的道”。出 33:13 摩西切求神“求你将你的道指示我”, 而神也恩待他, 使他“知道祂的法则”(即 derek 道路)(诗 103:7)。

诗 25:4 “求你将你的道…”, 139:24 “引导我走永生的道路”。

同时这个词从创 6:12 “凡有血气的都在地上败坏了行为”, 起也用于不敬神, 犯罪的人所走的道路。如箴 14:12 有一条路人以为正, 至终成为死亡的路, 诗 1:1 “罪人的道路”, 6 节“恶人的道路”, 赛 53:6 “各人偏行己路”(箴 19:16; 21:8; 13:15; 诗 139:24 “恶行”)。

1870 这个词, 等于新约中的“道路”(hodos), 就是主所说“我就是道路”的那个词。在(行传)中常译作所信的“道”(9:2; 13:10; 16:17; 18:25, 26; 19:9, 23; 22:4; 24:14, 22), 一个信的人, 就是领受神的道, 走在主道路中的人。使徒们的教训着重, 它是神的道路(彼后 2:2, 21), 它是最妙的, 这就是讲爱的道路(林前 12:31), 在希伯来书则指明主进到天上圣所, 祂自己在十架上亲身裂开, 祂自己就是我们靠着进到神面前的又新又活的道路(来 9:8; 10:20)。至于, 反面的则有该隐的道路(犹 11), 巴兰的道路(这个假先知既有“错谬”犹 11, 又有他的道路彼后 2:15)。还有就是主所讲进神国, 入永生的道路(太 7:14)。

有道路就有人的“行走”, 新约圣经的“行事为人”就是“行走”(Walk), 是包括人生各方面的生活。

综上所述, 可见:

1. 全部旧约的律法, 先知和诗篇都重视这条神的道路, 这条道路是有神的目的、方向和丰富内

容的，是神心所倾注的。一个敬虔的人应当不断寻求，连续不断地遵行前进。它有它的系列、贯连，同时人也当离弃那同样成了路线，程序的罪人偏行的道路。及至主降世并成功了十字架的工作，祂自己就是这条神的道路。

2. 这个道路的词，还有 Strong 编号为 734 的 (orech) (意思为：常有人行走的“路”或人所常走的

“路”，它首见于创 18:11 即例事的意思)，它与上文 derek 同用：

创 49:17 道(1870)上的蛇 路(734)中的虺 / 诗 16 生命的道路 #734

诗 25:4 祢的道指教我 祢的路教训我 / 诗 119:9, 15; 101 邪路 104; 128 假道

箴 2:20 善人的道 义人的路

赛 43:16 沧海中开道 大水中开路

弥 4:2 祢的道教训我们 我们也要行祢的路 …训诲…言语

也有 734 居先，1870 居次的。

伯 6:18 吕译“扭转了路” (“路” 达秘译为 Paths(734) of their course(1870) 就是“道中的路”)。

这个词和合本多处译作“路” (吕振中译作“路径”)。

赛 3:12 领导人毁坏你所行的道路 1870 of 734; 赛 40:14 公平(对)的路 通达(明哲)的道

箴 2:8 公平人的路 虔敬人的道

诗 139:3 我行路…你都细察(细察=筛簸) 我“一切所行”的(即“道”)

这就是既有大方向的“道”又有成为习作、例行的“路”，二者并俱。在新约中则不作此区别。

3. 旧约圣经中也有同一词连用的，如 1870 的连用。

耶 21:8 生命的路，死亡的路

如 734 的连用(734 在 诗 16:11 为“生命的道路”)

赛 26:7 义人的路，8 节行审判的路

4. Strong 编号为 4570 的 (mugalah) 义为轨辙，常轨，环行路，如：

诗 23:5 引导我走义“路”

诗 65:11 你的“路径”滴下脂油

箴 2:9 一切的善“道” 4:26 修平脚下的“路”

诗 140:5 “路”旁铺下网 设下圈套 指“规范”言

至于，贬义的法见箴 5:6，他的“路”变迁不定(这也是一切错谬异端的表现)。

4570 跟 734 连用：赛 26:7 义人的道(734)是正直的，你为正直的主，必修平(达秘译文边注为：Weigh “称重量”义人的路(4570)。

这节圣经很宝贵，在我们的习常中必须由主来权(称重量)定或权衡我们所依循的轨辙，修平它，庶几可以合乎正直的主的心意(“正直”也显示神造我们，召我们的原定规格)。

4570 跟 1870 连用：箴 4:11 智慧的道，正直的路(4570)；

还有箴言 4:26 很值得注意：“要修平你脚下的路”(4570)，坚定你一切的道(1870) (“修平” JND 译 Ponder 沈思、默想、考虑。新译本“谨慎”)。

愿主用祂向历世历代圣徒指明的话，恩待我们。

贰、为施洗约翰所引用的，赛 40:3

玛 3:1 “预备耶和華的路” …修平我们神的道。

这里的“道”是编号为4546的mesillah(义为“通衢大道”，康庄大道人流涌行，首见于民20:19译“大道”)。

这里的“路”是1870的Derek。在新约的太3:3；可1:3；路3:4的三节圣经里，用“道路”译预备耶和華的路，用“大路”(Tribos为许多人踩踏，磨损的通衢大路)。译“修平…神的道”。这个Tribos仅仅用于这三处。在新约圣经只用hodos的这个词来译“道路”(新约的tribos应对旧约的mesillah)。

一如用“圣灵与火施洗”也只见于太3:11；路3:16。而可1:8；约1:33；徒1:5则只有“圣灵的浸”。

原因：

1. “大道”特引用在主再来向以色列显现，选民归向锡安的情景(赛11:16；35:8；49:11；62:10；耶

31:21；诗84:5)，所以新约只用hodos，指明神的道路，新约圣经除了施洗约翰用过的三处外，不再用tribos这个字。

2. “火”施洗约翰所宣告的话，显出他是引述了先知预言的“圣灵”(珥2:28)，同时引述了主来对选

民乃如“炼金之人的火”(玛3:2)，因为施洗约翰为主做见证时，是以国度即将临在以色列为念，他作弥赛亚的先锋，就把圣灵与火连在一起。但国度的实现要在将来，以色列还不能全家归神，主对外邦人也蒙恩的教会不显为玛3:2的“火”。所以，对“教会”则只有“圣灵的浸”并无“火的浸”(徒1:5；林前12:13)。福音书上可，约也只有“用圣灵施洗”的话。

附：施洗约翰来应验了赛40:3的预言，但在教会走的主的道路上不用那个人流涌行的康庄大道的“路”字(#4541)。在施洗约翰本身是切盼神的国度，当主在地上行走、工作时就会来临，所以讲主耶稣以圣灵与火施洗。

三、关于道路的再思

1. 出33:13 摩西祈求神将祂的道路指示他，是为了要认识神要蒙恩，在以色列人这么快离神法度拜金

牛犊之后，神的道路怎样再现？在这么大的颓势之下，怎能蒙受怜悯，得到从死亡中出来的复起？虽然在出6:3 摩西对耶和華神已得到一些认识，但他深感不够，他知道神的真实，他就还要认识神的道路，好使他更真实更进深的来认识神。这也正合乎主为门徒在约17:16所说“还要指示”的恩典。神的响应是神自己的与他同在，对以色列全民则是“我要立约”，暗示神将必立的新约，使本质为罪人的人得以蒙恩(出33:14，34:10)

2. 在诗25:4的寻求仰望之后，第5节就提到“真理”。

3. 在创49:17之后，雅各布就“等后救恩”，诗67:2也是联于救恩。

4. 诗119:105 祢的话(道)是我脚前的灯，是我路上的光。

这路是徒步跋涉的脚步沉重的旅途(Strong编号为5410 nathiyb)。

这个“路”字在伯41:32为“他(鳄鱼)行的路，随后发光”，这是走道路后得亮光的一处喻意的经

节。在耶6:16译为古“道”下文的善道(1870)。走道路不必事事创新，有的时候就是应当回到起初，回到大道上去。

在此既是徒步，脚步沉重地跋涉的路那自是出代价真顺从真理的路了。

虽然这个字不常见，但可以作为经常用作“道路”的字的补充的光。

5. 主耶稣说明了进神的国的路是门窄路小，不是任人炫耀或顺从众人所趋向的宽门大路，官马大

道。教会一起头就是以走主道路为特征(见《行传》)，所以我们对道路的认识一是不避艰危不随从世上错谬舆论和观点，一是确切认定主是唯一的道路，靠着祂才能进到神面前。圣徒不当放松，不留意走主的道路，不肯有所撇下，不肯在世上恨恶自己的魂生命，我们知道诗歌中最感人的是那些向主倾吐，要走主道路的心，愿与挣扎和终于甘心走上去的那些诗章。

6. 道路之大者如摩西所寻求的是关乎神的奥秘，神永世计划的大道和细情，在历来圣徒的寻求中，常有将自己在实际中的情况，跟道路结联的，像前面引进的赛 26:7, 8；箴 4:26；139:3，都是我们应当默想明白的。

如果我们在光中看见在道路上出了事(个人的或在教会事奉中的)，就当留心，仰望神向我们施恩。

7. 神的道路必有引领，创世记中亚伯拉罕、艾萨克、雅各布的道路经历在于神的引领，赛 30:20, 21 的应

许何其宝贵，主必示以“正路”(This is the way)。这是“道路”所常用的字。

8. 约 14:6 主自己是道路，教会走过的，做过的，必得不断修平，修直才能更合乎祂心意。

请注意：出 33:13 的“NOW”(和合本译“如今”)，J. N. D. 和钦定本在“指示我”前面还有一个“NOW”。这个“NOW”是摩西感到极其需要、极其重大的急迫感、真实感，这也是我们应有的心境。这既关乎对神的认识，也关乎我们蒙恩，及教会、众圣徒的见证。

9. 从申命记 8:6 起，特别是 10:12, 11:12, 26:17, 28:9, 30:15, 16 是将遵行神的道(道路)跟遵守诫命、律

例、典章和爱神及尽心、尽性、事奉耶和華神同置并列。在乔舒亚诰戒约但河东两个半支派时也说：“只要切切的谨慎遵行耶和華仆摩西所吩咐你们的诫命、律法、爱耶和華你们的神，行祂一切的道，尽心尽性事奉祂”(书 22:4)。跟摩西所说的一样。

从弥 4:2看，有道(路)有路(径)还有训悔和耶和華的言语。正因有神的言语和训悔，人才在神面前

前走道路，行在神的道路中。

诗 119 篇的“道路”是在神的法度训词中：14 节 祢法度的道(in the way of Thy testimonies)

27 节 祢训词的道

30 节 祢忠信的道(of truth)

32 节 祢命令的道

33 节 祢律例的道

(这是用 1870 的字)

用路(路径)的(5410)有 119:35，吕译：求祢领我踏上祢诫命的路径，因为我喜悦它。

10. 扫罗保留亚玛力的王的性命和牛羊等掳物，但他却说他“实在听从了耶和華的命令，行了耶和華

所差遣我行的路”。

这是一件一件事上的走神的道路。虽然它不在律法的明文中，但却在即行的晓谕中有神的命令

在其内，所以扫罗实际上并未行神的道路而是对神悖逆、顽梗(撒上 15:22, 23)，在走神的道路上需要听命与顺从。

11. 摩西在出 33 章的寻求是在亚伦制作金牛犊，以色列人极快地偏离神的道路(出 32:8)，那时以色列

人要被灭绝，亚伦也遭到神的“甚是发怒 要灭绝他”(申 9:14, 20)。而以色列人是与神对亚伯拉罕、艾萨克、雅各布应许、立约、起誓的定旨有关，是特为神自己所有的产业(申 7:6)，是神所“专爱”的(申 7:7)。亚伦是祭司圣职的承受者也是天下事奉，以色列的神的独特职事。如今都濒界灭绝，民的“放肆”，亚伦为领袖者的“纵容”，都显出他们不认识神。虽然神怜悯摩西

跟他“面对面”说话——亲自直接晓谕的耶和华的使者，常与他们同在，但他还是“从来没有见过神”中之一人。神守约施慈爱，但人常是“可怒之子”，怎能常蒙怜悯，常受慈爱，怎能不偏离神的道路…，所以他必须切求神指示祂的道路，而不祇是显明(约 17:6 显明;26 指示)，并且要“再指示”。

12. 神对摩西的回应：

a. 神两次“宣告” (出 33:18-23; 34:5-9)

第一次宣告是对摩西个人，“我要恩待谁就恩待谁，我要怜悯谁就怜悯谁” (出 33:19)，保

罗在罗 9:11-16 里引述了这个宣告。人对神的认识在于对神的荣耀的认识不够太甚，认识一点神的荣耀，就会不要任何证据而认为(在灵中认准)神的实证太大太多了，在摩西(亚当的子孙)这个人身上不可能的事，却是神儿子主耶稣基督所一直都有的，祂与父“原为一”，祂“常见父的面”，祂自己有神独生子的荣光，祂也是“神荣耀所发的光辉”，看见了祂就是看见了神。出 33:21-23 的话，一面显明本质是罪人的人，在神荣耀之前站立不住之情，一面也告诉人神的荣耀总是会“更大”于人所曾见的。至于盘石、盘石穴，则是指向基督和祂的为我们裂开，使我们得以藏在祂里面，正如 Toplady 所写的诗：“永久盘石为我开，让我藏身在祂怀”。

第二次宣告是耶和華和摩西同站在一起，神又在摩西面前宣告。神宣告 34:6-7 的话，神的怜悯恩典，神的慈爱诚实，多么可靠，神且“为千万人存留慈爱”(吕译为千万代的人持守坚固的爱)，由于神的第二次宣告中宣告“赦免”，所以摩西这个蒙神恩待的人就“伏”地祈求：神的“同行”和“赦免”并一直“以我们为祂的产业”。这第二次的宣告是隐示律法下的人，如何能预尝新约的恩惠，如同约 5 章的毕士大(慈爱之家)池，使好些人抓住机会得医治。

人需要赦免，主设立桌子，对“杯”主说：这是我立新约的血，为多人流出来“使罪得赦”，

赦罪之恩是由主耶稣基督开始的，神的赦免使神显大。至于“同行”，“以我们为祂的产业”，也都在基督里有其实质上的成全。这次宣告是摩西预备好了“柜”(将约版放进去就是约柜，法柜——见证柜)，凿好了两块石版，拿了上山，这也指明必须有人子耶稣的来到人间进到神前(诗 40:6-8)。至于盘石和盘石穴显然是指基督说的。

b. 神说“我要立约” (出 34:10)

出 34:10-27 节的话是神立约的话。先是自 20:1-23:33 是神吩咐的诫命、训词(20 章)、典

章(21:1-23:19)合计 32 款，出 23:20-33 又是一篇训词。

至于“立约的话”特点是：

(1) 将 23 章最后的训词，与外邦人的分别出来，放在首段(34:1-17)，在以色列人是“以后要作

的事”，而在外邦圣徒身上则为第一件(帖前 1:9)。

随着便是“除酵节”这是第二段，赎头生的也是逾越节长子免死之恩所以都是神的，而

第三段的安息日和一年三节又包括逾越节，第四段末了一段又题逾越节。

可以讲逾越节(除酵节)是立约的话的主题。这对摩西还是隐藏的奥秘，而林前 5:7 明言

“你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团，因为我们逾越节的羔羊基督

已经被杀献祭了”，8节又说“我们守这节…，只用诚实真正的无酵饼”。

这样神宣告的立约的话的主旨是为我们说的。

至于“初熟之物”，也是预示基督从死里复活和信祂的人的与祂一同活过来一同复活。

这样，神就是以祂儿子主耶稣基督为神的道路而向摩西指示出来，我们真可以由此确知深晓，知道道路，认识神，进入真理、生命、救恩这一切都在于主耶稣基督。

关于道路的一点交通：

1. 出 33:13 摩西为道路请求，目的是认识神，好使自己蒙恩。33:13的“指示”、认识在6:3上也用过，“求…指示”是命令式，动词，“认识”则为未来时，(33:16天下“知道”，17节神“认识”摩西也是未来时。出 6:3列祖不知道是过去时，(“知道” Yada 在创 3:5，12知识善恶，3:7知(赤身)，48:19艾萨克说“我知道”。
2. 诗 25:4的寻求、仰望后5节就提到“真理”，16:11讲生命与道路。
3. 在创 49:17讲“道”和“路”之后，雅各布就等候救恩，诗 6 7:2也讲救恩。
4. 诗 119:105“脚前灯路上光”，路是徒步跋涉脚步沉重的途程，(#5410)这“路”字在伯 41:32为“他(鳄鱼行的路随后发光)是走道路后得亮光的一处喻意的经节。耶 6:16译为“古道”(下文善道)(下文善道)#1870。走道路不必全要创新，有的时候只要回到从前，回到古道上。这古道是#5410是脚步沉重跋涉艰难的途程，那自是出代价真顺从真理的路了。
5. 主耶稣说明了，进神的国的路是门窄路小，不是任人炫耀或随大伙所趋向的宽门大路，官马大道。
教会一起头，就是以走主道路为表征(见徒 9:2)，所以，我们对道路的认识是：一、不避艰危，不怕损失，不随从世上错谬的舆论观点 二、是确切认定主是唯一道路，祇有靠着祂才能进到神面前。
圣徒若放松不留意走主道路，不肯有所撒下，不肯在世上恨恶自己的魂生命，就必然失去见证、失败、衰弱。
诗歌中最感人的是那些向主倾吐，走主道路的心意、挣扎，和终于走上去的那些诗。
6. 道路之大者如摩西所寻求的是关乎神的奥秘，神永世计划的大事和细情。
自古以来，在圣徒的寻求中，常有将自己在生活中、在心意上与走主道路有关联的情形，倾述在主面前，成为祈求，成为寻求，像赛 26:7；箴 4:6；诗 139:3都是关于道路的寻求、仰望。
在默想中，在这方面要不断增多、深透，悟性要新活，有真理的灵的引导。有挚爱的交通。如果我们在光中看见自己在道路上出了事，(个人的或教会事奉上的)就当留心，切切仰望神的施恩。
7. 神的道路必有引领，创世记中亚伯拉罕、艾萨克、雅各布的经历都有神的指引。
赛 30:20，21的应许何其宝贵！主必示以正路(This is the way)，这是道路上所常蒙恩的。
8. 约 14:6主自己是道路。教会走过的、做过的，必得不断修平、修直，才能更合乎神心意。

9. 诗 145:17 “所行的”是行走 walk，就是“道路”；“所作的”是 work，是工作，作为。启 15:3 “作为”是 work，“道途”即道路。在道路上有神一切及时的工作作为显明出来。全部圣经都讲到这件事。