

《读罗马书》(定稿)

黄得恩

保罗写罗马人书是系统的把神在祂儿子基督耶稣里的恩赐，照信的人蒙恩的经历依序写出。尤其是将神的义之加给信的人，使信的人被神称义之恩全面阐明，使人认识神救恩之恩典的真实。他传的福音纯为神在祂儿子所作出的。正因主耶稣基督是神的儿子，才能叫人因祂的死，靠祂的血与神和好，蒙恩称义，不再在与神为敌的罪人，不敬虔的人和软弱的人的地位上。也正因祂是神的儿子，我们的“称义得生命”，就使我们经历更要“因祂的(命)得救”(罗 5:10)，这个得救是 6-8 章的经历，它跟 10:13 的“必得救”一样也是必然的。至于盼望主再来，我们的大喜乐，也是由于我们和祂同作后嗣，得儿子的名份(8:17, 23)。承认、认识主耶稣是神的儿子，就成了福音的最精髓的真理，福音的一切都基于耶稣基督是神的儿子。神的儿子耶稣基督乃是这福音的主题，福音也就称为“祂的儿子的福音”(1:9, 可 1:1 the gospel of His Son)。保罗就是在这福音上用灵事奉神，用属灵的话解释属灵的事(林前 2:12-13)，同时在新造里，使徒也是有了“基督的心(悟性)”(林前 2:14-16)，能以领会参透属神的事。

关于“神的儿子”，新约里有多方面的见证：

1. 子与父：

西 1:15，“爱子是那不能看见之神的像”(来 1:3, 约 1:18)，这“像”乃是唯妙唯肖的肖像，如同铸币上的像和号。主说话行事将神宣示出来，更其重要的是祂“圣善的灵”，这“圣善”乃是纯圣，人的圣洁在于分别出来归入神，在人还有不纯全的情况，而神的儿子则是纯圣，所以虽然祂献己作赎罪祭，且在祂的全人为罪受苦、受死里，定罪在人肉体中的罪。祂为人的罪所经受的一切何等严重，祂自己永远的灵，却绝对圣善(纯圣)，像神一样的圣。所以祂这样的圣者的受死就有神使祂的圣者的不能被死拘禁，也不能见朽坏，而成为“首先从死人里复活的”，成为“复活”的初熟的果子，以显出祂的纯圣无比。有弟兄以白色皮鞋之不是内外纯白譬喻人的圣洁，而以粉笔之里外全白来譬喻神儿子的纯圣。主的复活，因祂是纯圣的神的儿子，是神本体的真相，是“与父原为一”的。

2. 子与万有：

西 1:15 下-17 “是首生的”，这个词也是罗 8:29 的“长子”，启 1:5 “首先复活的”(“首生者”，同于西 1:18)。这不是说主是第一个受造的，“受造的”用的为受词所有格，乃是指受造的万有源于神的长子。也是比较所有格，指出长子先于万有，却不是长子为受造的最早的部份。箴 8:22 节起一段话，譬喻“智慧”为设计师，用的“立”跟诗 2:6 的“立”乃是“预立”。都说出自神是万有“本于祂，靠着祂，归于祂”的，是先于万有的与神“同为一”的。

“万有也靠祂而立”讲万有的共同的安置、设定都凭着主，主是万有的创造者和维系者，来 1:3 的“托住”也是“运转”万有的意思。因着救赎，万有将在子里面“同归于一”(弗 1:10)。祂是早已被立为“承受万有的”(来 1:2)，神要使长子再来(来 1:8 小字)，祂要作王直到永远(诗 89:27, 启 11:15)。

3. 子与救恩：

“父差子作世人的救主”（约壹 4:14），我们藉“爱子”的血得蒙救赎（弗 1:7，西 1:13, 14）。圣经中第一个“爱”字记于创 22:2，以撒作了神立爱子为挽回祭，为永远赎罪祭的预表，显出父神的大爱。

祂又称为神的“独生子”（约 1:4），说明祂的永远子格，是独一无二的是显出神的一切属性和丰富的。神赐下这位永远的神的独生爱子，就将神自己，将神的爱世人的极至，显明出来了（约 3:16）。

主自称为“人子”有定冠词，显明祂是迥异于世人（亚当子孙），是第二个人，跟软弱的人不同。不带定冠词的“人子”记在约 5:27，启 1:13, 14:14，则跟审判人有关。主成为人，跟人联结，作人代表，祂有血肉之体（但是道自己成的，不是从亚当血统之“一本”而来），就是为了要救人。徒 13:33 “…我今日生你”乃是道成肉身之始，上文“复活了”当译作“兴起了”（同于徒 3:26），虽然主为人子在地上与人同处，但约 3:13说“仍旧在天”，林前 15:47也说人子是“出于天”，不像亚当是“出于地”。神子成为人子，人子就是神子，这在太 16:13, 16和27节里可以清楚看到。

来 2:14, 15，指出主亲自成了血肉之体，特要借着死败坏那掌死权的魔鬼，并要使人得释放，这件“主为人人尝了死味”的事，乃是神的恩（来 2:9下）。保罗传我们作神儿女的人跟主的死和复活的联结，我们满得功效、拯救，而主则出了极重无比的赎价，祂不以“人”为耻，祂使“人”蒙救赎而进入荣耀，得永生，真是何等恩典。

保罗将福音称为祂的儿子的福音，因为祂（主耶稣）“在自己有生命”（约 5:26），我们信从祂，就必得生命，并得着基督的悟性，使我们能参透神开恩为爱祂的人所预备的事。这样，有主赐的灵，又有基督的悟性，我们凭此读罗马书，就有蒙恩的途径了。

罗马书的内容：

1. 神的儿子的福音：（传神的儿子，显示神的义）一章 1-17 节；
2. 世人怎能称义：（伯 25:4）；一章 18 ~ 三章 20 节；
（1:18-23）神的忿怒；（1:26-32）神的任凭；（2:1-29）神的审判；
神的圣言作的结论（3:1-20）；人的不信无妨，人不能因行律法称义；
3. 神称义人：三章 21 ~ 五章 21 节；
白白称义之恩 3:21-26；
因信称义之福 3:27-4:25；
称义得生命之道 5:1-21；靠祂的血称义；因祂的生（命）得救；
称义解决了：
死作王（在生命中作王）
定罪（称义）
罪人（义人）
总结的话 5:21
4. 因祂的生（命）得救（5:10），6:1-8:39；“谁能救我…”（7:24, 25）；

一、 对单数的罪的称义和罪身的失业(6:7, 6) — “联合”； “信必与祂同活”； “算”； “献” (六章)；

二、 认识在我里头的罪：(七章)
肢体中罪律与悟性中之律的交战；
求救的哀叹；

三、 生命圣灵的律的释放：(八章)

“注念” 在灵里认识神 (8:1-11) ；

“治死” 儿子的灵 (8:12-17) ；

主再来时的“得救” 称义…得荣 (8:18-30)；

白白赐给(林前 2:12) 凯歌胜利 (8:31-39)； God for us 神帮助我们

5. 以色列全家的得救： 九 ~ 十一章

6. 悟性更新、变化，与生活、工作的规范： 十二 ~ 十五章 13 节

献身为活祭与“身体”见证；

各类生活中的原则；

7. 使徒个人心迹的表述： 十五章 14 ~ 33 节

8. 举荐、问安和警教： 十六章

最后的话：(16:25-27)

一、 坚固三赖：福音、主、奥秘；(两个按照)

二、 先知书的“指示”：(一个按照)

三、 神的独一无二全智：

附： 1-4 章： “信心” 25 次，“相信” 9 次，“生命” 1 次，“活” 1 次，“活过来” 1 次，单数的罪 3 次，复数的罪 1 次 (4:7)

5-8 章： “信心” 2 次，“相信” 1 次，“生命” 9 次，“活” 12 次，“叫…活过来” 1 次，单数的罪 18 次，复数的罪 1 次 (7:3 “恶”)

“永生” 1-4 章, 2:7 一次

5-8 章, 5:21, 6:22, 23 三次

(I) 神儿子的福音

福音就是大好的信息，“喜信”，“佳音”。旧约中有创 12:3 “万国因他得福”的福音，这是福音第一次

的出现，指出外邦人也照亚伯拉罕的踪迹虽未受割礼却因信称义，这就引在加 3:8 里。来 4:4 提到以色列人不肯进迦南(申 1:26 民 14 章)，是不信从福音，使徒引作我们今日听福音，当有信心调和的警戒。主在拿撒勒会堂引赛 61:1，2(路 4:17-19) “传福音”的预言，是关系到主的身位和执事。罗 10:15 引了赛 52:7 的话，先知预言神作王(包括恩典作王)。在启 10:7 是把神传给历代众先知的佳音(福音)的总的应验—主建立国度，以色列全家得救，指出来这些乃是福音，那也就是把诗 68:10(“好消息”即上文“命令”本意是主的话；全篇关系到西乃山、锡安山、以色列人的回归、复兴)和诗 96:2 “救恩”(万国归顺国度建立)，以及赛 40:9，41:24，60:6，鸿 1:15 等等的“报好信”(即“传福音”)，都归在“国度的福音”的范畴之内。至于施洗约翰的“传福音”(路 3:16)，一则是国度福音，一则是将主耶稣显明见证出来。

使徒们，众圣徒传的“神的福音”是讲福音是源自于神的，“神儿子的福音”，“我主耶稣的福音”，“基督的福音”是讲福音的主题、实质。至于“平安的福音”、“基督荣耀的福音”、“国度(天国神国)的福音”、“神恩惠的福音”、“永远的福音”，则是讲福音的各种性质。保罗在罗马书的开头(1:1)和结尾(16:25)都提到福音，甚至在2:16用“我的福音”(即16:25“我所传的福音”)这种词句，他一面在本书讲明了福音真理的道，一方面也显出他是为福音而活而死的神的奴仆。

在为福音的服事上，保罗是：(一)、从神受恩惠、受职份，叫万国的人信服真道。

(二)、他在灵里事奉神，有切切的祷告和欠福音债的负担。

面对这些话语，我们宝贵这福音吗？我们是如何位福音的呢？

神儿子的福音是这一段话的总题，分为两点，这两点是全书信息的总纲。

第一、传神的儿子 (1:2-15)

主耶稣是神的儿子，是保罗一蒙恩后就见证的(徒 9:20)，主道成肉身乃是永恒的子格的神，在时间里的显现，使徒教训着重这一点(约 20:31，约壹 4:16)。主不是复活才拔高为神的儿子，祂一道成肉身^在马利亚身内就是神的儿子、神的圣者，(路 1:31，32，35)，徒 13:33的“叫…复活了”，原文的语气、时态、语态，跟徒 3:26的“兴起”完全一样，是讲主的道成肉身(W. E. Vine, F. W. G. . J. N. D.)，至于来 3:6“基督为儿子”的“为”，乃是 act as，指“行使”儿子的权能，治理神的家。

在神格的权、荣、永智中，“子”是神的奥秘，神的一切丰富、智慧、知识都藏存子^{里面}，神心意计画的中心是子(弗 3:9-11，西 1:19)，不是祂升天了才有丰富，而是在子格的神里面，有神的一切丰富、计画、旨意、权能。祂降生为人放下荣耀成为人的样式 但祂还是在神的一切丰富中、计画中、定旨中、作成神的工，成全神的计画，满足神的心意，所以主受死流血，献上自己为祭乃是宇宙性的大事，是奇中之奇，是一切的中心与时间，万有受造的人都有最重要的关联。保罗在本书中宣告，主耶稣降世所成就的一切和将要成就的一切，乃是显出神的“独一全智”(16:25)，是神的奥秘，而福音本身也称作奥秘(弗 3:3)。

主的神儿子的身位，显于祂的纯圣，以复活而标明出来。祂是与软弱的人不同的神的儿子(来 7:28)，主的复活是从死中出来，(来 5:7“免死”乃“从死中出来”)死不能作祂的主，至于死的王权，(撒旦所掌握的)，则在主受死时就被败坏了，因祂受死赎罪，死就不能在蒙恩人身上作王了(来 2:14)，主的复活将生

命和朽显明出来了(提后 1:10)，并从此进入在天上作永远大祭司，作新约中保，作教会元首的职任。

我们可以这样说：

神的儿子是主耶稣的身分，

主基督是主耶稣的权位，

永远的大祭司是主耶稣的职任，愿荣耀归给祂。

第二、显示神的义 (1:16-17)

福音是神救人的大能，这大能如恩典一样是借着义而显彰的，没有神的义，恩典就不能掌王权，就不能凌驾一切使人不能受恩的东西。神的“神能”是将一切有关生命和虔敬的事赐给人(彼后 1:3)，这是根据神的义才成就的。

“义”是神宝座的根基(诗 97:2)，在神的政治，神的救赎，在神与一切有灵有悟性的受造之物的关系上都要求“义”，它是与神的一且属性、权能、心意、荣耀完全适合的。“义”应当既深且广地遍在于宇宙和一切有灵有悟性的受造者里面。

宇宙中第一次出岔子的事，就是原为基路伯，路西弗的一位，被神察出有不义而堕落成了撒旦(结 28:15)。在哈 2:4，讲“义人因信得生”的上面，中文是“迦勒底人”自高自大，心不正直(No upright)，这是在神面前那僭妄(即迦勒底)自大之人的不正直、不义，罗 5 章，因亚当一次的过犯，一人的犯罪，一人的悖逆，把罪带入了世界，是中了撒旦自己那与神同等的的不义之图的诱惑，这是跟神对有灵有悟性的受造者所要求的“义”绝对相悖的。同时在神所定的名称区别上，义和不义的不同也列在第一位(林后 6:14)。

“义”既是神的要求，而人却是满了各样的不义(罗 1:24，小到一文钱，大到企图推翻神的宝座)，人不能立自己的义来满足神的要求，神乃定下称义罪人的义的充分的规定，这些就是神规定的会幕祭职祭献等方面的“条例”(来 9:1)，这些有关赎罪的、事奉神、亲近神的规定，都全部详尽地为神的儿子“一次的义行”(罗 5:18)所完满地成全了。这是神的义，是律法的总结(罗 10:4)，是神儿子的顺服神，行属神一切旨意的最高成就。信神儿子的人，神就把祂儿子所成全的神的义加给信的人，使信的人得到这个义，人就进到恩典之下与神和好了，他就从可怒之子在神忿怒之下等候审判的将必永远灭亡的情形改变成了神的儿女，以神为乐的情形。福音将神的义(十字架、复活、升天的主所成的所是的)显明出来，这是罗马书信息的主要核心。

蒙恩的人在新造里有真理的义和圣洁(弗 4:24)，凭生命圣灵的律成就律法的实质要求(罗 8:4)，最后，新天新地有“义”居在其中，再也不会出现任何不义(彼后 3:13)，这是神的义彰显出来的历程。

诗 119:142 耶和华的义是永远的义，本来只是在条例上表示的要求，由于主成了永远的救赎，于是神的永远的义就引进来了，而且能加给信的人(但 9:24)，这是神的义的特点，因为主是在无穷的生命永远的灵里作成了这一次的义行(极其满足了神义的一切要求的义)。

在诗 119:144里又说神“法度的义是一个永远的义”，这法度就是“十言”的诫命(出 34:28，“十条诫”的原文是“十言”)，罗 7:10称为生命的诫命，是人在生命圣灵之律下所要经历的(法度与律法有别，诗 78:5，玛 4:4，罗 5:20，7:13)。“法度”字义是见证，神的见证(约壹 5:6-12)，也就是子，人有了子就有生命，这就是

法度的义所指的。

神的义是为了加给人，使人成为罗 5:19那不是罪人的义人，这也就是罗 1:17的义人。

这加给人的义，这归算给罪人的义的根据是主那“一次的义行”，其运作的法则是“本于信以致于信”…这是福音的话，它正合乎哈 2:4的“因信得生”。在原文“因信”和“本于信”都同样是“出于”和“信”这两个字（加 3:9，“以信为本”也一样）。也可说是从罗 3-5章的信，靠主的信，到罗 6:8信“必与主同活”的信，从得生命到丰盛生命，从由死得生到与主同活。从神的义加给我们使我们称义，到在基督里成为神的义，至终穿上光明洁白的细麻衣，即活出满足神要求的义来。这也如同从约 17:6的“显明”到 26 节的“指示”。

提到神的义就讲“高度”（诗 36:6, 71:19），祭坛的“角”原文就用“顶点”这字，指出主耶稣的十字架是达成了神最高的要求。那救人称义人，使人得生的神的义彰显出来了。提到神的义，它还有遍及普宇性，充溢性（赛 45:8, 摩 5:24），正如主是神的义仆，人们认识祂是“耶和華我們的義”（赛 53:4, 耶 23:6），因祂施恩就属祂的群体，也称为“耶和華我們的義”（耶 33:16 “他”乃”祂”），遍地都要满是这义（彼后 3:13）。

总之，神的儿子成为我们的义（林前 1:30），这就是福音的真理的道。

从弗 4:8和彼后 3:13看见，在新天新地里居住的义，也就是充满万有的基督（弗 4:10）。为了成功这个“永义”，这个充满万有，在新天新地里永远居首位，掌全权的“我们的神和救主耶稣基督的义”（彼后 1:1），经上用了“尽”（太 3:13）和路 9:31“在耶路撒冷所要成”，以及太 7:18在主身上要使律法的一点一划“都要成全”这些词。就是主耶稣所成全的这个义，乃是充充足足丰丰盛盛的。也是义的整个全体（太 3:15，“诸般”的，和“义”都是单数字）。这几个词是西 1:19, 2:9“丰盛”（名词）的动词。这样，我们可以说主成全的义能这么充足丰盛成就了神的心意、旨意、计划的一切直到永远，也是凭着这居住祂身内的神格、神性、神智、神能、神爱的一切丰盛而成全的。中文翻的 A. B. Simpson 的诗中有一句“成功神的一切义图，使我得以蒙恩惠”，我们、教会，不但因此与神和好，脱去旧人和旧人行为，且为那“充满万有者所充满”。神子基督耶稣祂自己要充满我们。这是何等恩典。（请注意西 1:19的句号是排印错的，它是逗号，句号在 20 节，21-23 的一句，也与上一句相联）。

主的上十字架所成功的神的旨意和计划、安排，是极其广大无限，且是永永远远的，正跟神的神格神性的一切丰盛相合。我们对此只有向神敬拜、信服，我们贫穷的灵性、悟性、实在难以窥。我们现在姑且从赛 9:6来稍为体会一点点：

- (1) “政权必担在祂的肩上”，神的国（千年国度及以后的永世）何等充满生命、公义、美好、真理、敬虔、交通、合一。只有神才能作王，才能担当这个王权。主也是为了国度而上十架（约 18:37, 来 1:8, 9, 2:9, 启 1:5, 5:9, 10）。主是以万有的创造者、维系者、承受者的身份上十字架（约 13:3, 罗 11:36, 来 1:2）。
- (2) “奇妙”杨氏认为这个字是讲任何一件奇妙而且是特殊独一无二的事。主自己是奇妙，祂的所是、所作叫人赞颂，都是超乎万人之上。另外从赛 29:14“又奇妙”及其下文看，正是林前 1:15所引人的智，聪全必被灭绝、废弃，而惟当尊神的智慧。主的福音是如此，神的永远计划也是如此。当神将一切都更新了时，人所夸的智慧必归无有。但 12:6 奇异的事也用了本词，指出“结局”的事，神在地上对世界的

政治，对救赎等等奇妙的作为或预言或教导，都是奇妙的，也都有结局(中译“应验”end)。主就是以这些奇特的关系上十字架。神藉祂爱子奇妙的死、复活解决了全宇宙的问题，真是奇中之奇！

(3) “策士”十字架的死关系到神的永远计划。主正是神一切旨意的计划，安排的中心(弗 1:7-10, 林前 2:16)，祂带着神的计划上十字架，祂是凭神的意旨(counsel 与“策士”同义，指神的谋略意愿)钉十字架(徒 4:28)。

(4) “全能的神”主担当人类的罪，主担当永远大祭司的职任，主担当新约的中保，主担当神永远的国的政权，祂受的何等大的刑咒、忿怒、审判和争战，更难的是神的离弃这件事，我们的主的担子比任何重量都重，但祂全都担当了，主有大能，所以不下十字架。约 13:1, 3 主爱世间属祂的人，就爱到底。神将万有交祂手里。我们的主真是与“软弱的人”不同的神的儿子，全能的神。祂取回了自己的魂，祂在得胜中死去，祂的受死败坏了那掌死权的，祂圣者之身不能被死拘禁，死不能作主耶稣的圣者之身的主，神用大能使祂从死中出来，祂复活了，希伯来 13:20 的“复活”是“领上来”(罗 10:7)，这给我们看见祂自己虽然受死却还是大能的主，主复活升天之身，现在也是为神格神性的一切丰盛所居住(西 2:9 的居住乃现在时，1:19 为过去时)福音传救主，国度显神荣，都因祂是全能的神！

(5) “永在的父”，这永在是后必永在的永远，由主的降世、受死、复活、决定了永世的一切，“永生”从此赐给了人，祂是永在的父。祂又是永恒的子格的神，祂以“永远的灵”献己为祭，十字架的工作全有永远性。

(6) “和平的君”，主十字架“成就了和平”，在祂的得胜、救赎、生命里，就进入了神人合一的真而永的和平，我们且等待“万有同归于一”。主不仅成就了和平，使与神为敌的人回转，也将一切天界、灵界中敌对神的执政掌权者，都剥除他们的武装，并仗十字架向他们夸胜。祂是万国的王，和平之君。玻璃海表现了这一个，主与父同坐宝座也永远实现了这一个。

赛 9:6 是让我们略窥这“神格、神性一切丰盛”的荣耀之一隅。我们存敬畏敬虔的心来认识，凭这“丰盛”而成全的神的永义，跟万有、跟灵界、跟教会、跟我们在生命上的经历和永生的实际的深厚密切的关系。

我们是因这神和救主耶稣基督的义而同得一样宝贵信心，从而也越过越认识祂的宝贵无比(彼后 1:1)。

西 1:19 用过去时于“居住”一词，2:9 则用现在时，1:19 说出主上十字架时这一事实，2:9 说明复活升天的主的现情一直到永远。这两段经文都说到主凭居住在祂里面的神格神性一切丰盛而引进的永义，产生的正面效果，而 2 章一段也讲到，主对仇敌们是如何解除其武装(“掳来”)并仗十字架向他们夸胜。综合这些经上的见证，在神儿子福音上所显出的义乃是：

(1) 神的义；(2) 法度(即见证亦即神的儿子)的义(约壹 4:8-12)；(3) 是充满万有；(4) 是至高；(5) 参照太 3:15；西 1:19, 2:9 是主凭神格的丰盛而充充足足地成全的义，伯 37:23 有心大义就是有充充足足的义。神的儿子成为我们的义，我们也在祂里面成为神的义，这就是神儿子福音真理的道(林前 1:30, 林后 5:21)。

(II) 世人怎能称义 (伯 25:4), 1:18-3:29

约伯记 9:2, 11:2, 15:4, 25:4 中提到这个问题, “怎能称义”? 按世人的本相, 人在神面前断不能被称义。圣经中第一次用这个动词是在创 38:26, “她(他玛)比我更有义”, 原文即“比我更称义”, 他玛氏的称义是在律法之外, 是因信心所得到的, 这就为“称义”一事的原则, 作出了诠释。是罪人因信在神面前被神称义。如照人的本相, 则人在神面前断不能称义。

罗 1:18-3:20 从多方面指出人为“罪人”的本相, 使人知道凭人自己断不能在神面前被称义。

1. 神的忿怒(1:18-23) (参诗 90:11, 罗 2:5, 弗 2:3)

人的不虔、不义, 使人成为可怒之子(弗 2:3)。神的忿怒的“显明”和 17 节神的义的“显明”(显示、揭示、启示)是完全相同的词(apokaluptō)。这样的忿怒从天上显明出来是有原因的, 他们是故意的作无神论者, 不理睬神在受造物中所显出的永能和神性, 他们虚妄了、黑暗了、愚顽了。

人们是从不要认识神到愚昧, 从愚昧到为自己造神, 至终是“愚顽人心里说没有神”, 以致“一同变为无用”(诗 14:1)。人腐烂了, 拿不起来, 而且是“一同变为无用”, 整个社群, 整个人类的败坏, 对于这种“人”(有灵的活人)神的反应必然是圣洁的忿怒。

人不能推诿, 因为神藉所造万有已向人显明祂的所是, 19 节的显明(phaneros)又跟 3:21, 16:26 一致, 这两处的一致指明: 神所揭示的义, 解决神所揭示的怒; 神所显明的神的所是; 会引致人看见神所显明的义和奥秘。

这一段着重指出多 2:3 所示, 人第一个情况“无知”, 在人的心灵经历上与悟性有关的“晓得”(1:20)也出现在这里。

神对待一切可怒之子的法则, 第一步是任凭。

2. 神的任凭(1:24-32)

这一段经文有三个“任凭”。

自从人逐出伊甸园以来, 神一方面把神要人走的道路指示人, 生命树的道路, 神一直保卫住, 神也藉列祖与先知将人当走的道路指示人要人遵行、寻求, 创 18:19 起, 就有道路的指示和要求。人类在道路上的错谬始于该隐(犹 11)。在洪水灭世以来, 神任凭万国各行其道(徒 14:16), 只是在以色列人藉列祖发晓谕、施教导、赐律法, 使人们知道当走的道路, 当度的人生。(在创 26:5 有不成文的律例, 在出 33:13 有道路的寻求)。

甲、1:24-25, 第一个任凭是任凭人逞心里的情欲行污秽的事, 玷辱己身, 并有拜偶像的污秽(徒 15:20)。

不论是不洁的污秽或是事奉假神, 因接触偶像而有的更广范围的“触污”, 都从人心中的偏情而发, 其长势常会是庞大的, 其生出来的也是庞然大物, 人们从偶像崇拜会产生某些制度、习俗, 污及人的生活、娱乐、文化各个方面, 使人因接触而致污。

乙、1:26-27, 第二个任凭, 是所多玛式的罪, 人们发展可羞耻的情欲, 行逆性的事, 这种妄行必受报应。

这个情欲在西 3:4, 帖前 4:5 译“邪情”, 是苦苦或逞之情欲, 跟 24 节的情欲(多译“私欲”)…“内心思慕萦系”不同。邪情的私欲更放纵, 是极其痴恋欲的邪情, 是十分病态的, 今日的邪风, 不当容

其“合法”。至于 1:21 的“欲火攻心”跟提前 6:10 的“贪恋”同辞，是总要伸展到其所贪恋的对象上去，非达到接触不可的极欲状态，是一味为了自己满足而不择手段的狂热邪情。

丙、2:28-32，第三个任凭，是悟性的邪僻。(即不被认可的，可废弃的，可弃绝的，是箴 25:16，赛 1:22 的“呕吐之物”，“渣滓”。)这是悟性上败坏了，如同赛 5:20 所指，去行不合理的事 (alogos) 即不符合人正常理性的，悖反神的法则的事。在这个地步上又在分作三方面：

(1) 29 节上，装满的 4 件，以“不义”居首(自发、外来的都贮于中)。

(2) 29 节下，满溢凸显的 5 件。

(3) 30-31 节全是形容词，是显出这 12 种性质的人。

32 节是归纳的话，神的“判定”跟 5:18 “一次的义行” 5:16 “称义”同词，指义的充分全量，这两个情况正显出称义的充分有据，正是全面地解决了人负罪的一切问题。下半节正是保罗自己未蒙恩前的情形(徒 7:60，22:20)。人们是那么一伙相濡以沫的喜欢犯罪的人。人真需要悔改！

3. 神的审判 (2:1-29)

保罗在此特特点出一班论断人的人。(论断别人，定罪别人的人。)保罗指出：

甲、1-11 节，神审判的原则：无任何犯罪的人，可以逃脱神的审判。

人们常是文饰己过，如同鸵鸟自欺。神对一切伪善者必按真理审判(2 节)，凭公义审判(5 节)，照各人所行出来了的报应各人，神要审判人的隐秘事。受审判的先是犹太人，后是外邦人。神的审判是超过人的眼界的(诗 10:5)

人的情况是怎样的呢？4, 5, 9 节，藐视神的恩慈，在悟性上不转变(即不悔改)，为自己积蓄忿怒，他们还结党不顺从甚至压制真理反顺从不义。

同时，9 节在末日审判未到之前(即死人受永远审判之时)，在今生已有患难、困苦的回报。

至于 7 节“恒心(真心)行善，寻求荣耀，尊贵和不能朽坏的，就以永生报应他们”，这一方面指主降世以前历代敬畏主行义的人，都为主所喜悦(徒 10:34, 35)，内中有的像哥尼流就听到了福音就得了永生，至于在以前已去世的义人，主会成全他们也使他们得永生(来 12:23)，至于我们这许多外邦罪人，从未如此寻求、行义敬畏神的人，则是以果为因地，因有了神儿子生命而真心行善，寻求荣耀尊贵和不能朽坏。

对于神的审判，除了各人必受的之外(如果不信从福音)，还有 罗 5:16，“因一人而定罪”的审判。这是除了第二个人主耶稣之外任何人都已经有的定罪，是人不能翻改的，这样每一个人是双重的受到审判，我们信神儿子的血与神和好，免除了忿怒，也脱去了这些审判了(约 3:18, 5:24 “定罪”乃“审判”)。

乙、12-29 节，对有律法，靠律法，夸割礼之人的警教：

(1) 12-16 节，有律法的人要按律法受审判。比照有律法功用在外邦人的情形：

有了律法，则要不断地全部地遵行。13 节是一个假定的称义，实际上，却如 诗 143:2 的祈求，因

为没有能如此达成的义人。27节的“若”字也指明了人不能因行律法称义而只能受咒诅(申 27:26)。

至于外邦人中接受造中的还有留的本性(如良心、悟性、灵)行律法上的事,寻求神,则必蒙福。

他们犯了罪,也按律法在他们心中的功用,而寻求怜悯。所以,有律法,不能逃按律法受审的结局。

(2) 17-23节,指律法夸口却犯罪的人的光景。法利赛人最是这样的人。

(3) 24-29节,指割礼夸口者,当有的省思:(创 16:12以实玛利为“人”粗野,是创世记最后一次用“亚当”为“人”字,表示割礼的真义,脱旧人(西 2:11, 12)。

29节“惟有里面作的才是真犹太人,真割礼也是心里的,在乎灵,不在乎仪文”。

神的断定对一个有律法的人来说,他们在遵守律例典章上是“一无所行”(耶 32:23),对于按律法的条例,凭亚伦子孙祭司职任行了的一切事上,虽然他们行了但却是“一无所成”(来 7:18),人类只有从神的圣言中接受神的断定,而接受神称义人的恩典,相信神儿子尽一次的献祭就作成了永远赎罪的事。

(III)神圣言的论定 3:1-20 先是对犹太人,其次是对普世人,再对律法作出论定

甲、(1-8节)对犹太人: 保罗在谈论了自义的犹太人的虚谎之后,就提到神早已认识的以色列人的长处,就是有神的“圣言”(即 logos 的“道”的指小词,是神亲自晓谕的)交托(即“信”的动词)他们。这个“交托”是与3节的“神的信”(名词,另一处见可 11:22 小字)相联的。

先是有神对祂圣言的信,并且信任地赐给以色列人,这些圣言包括应许、福音、法度、律法、预言、预表,一切都指向基督,引到基督,可是以色列人不信,对此,保罗凭神的圣言下结论:

- (1) 他们的不信不能废掉神的信,使神的信不生效能,失去权力,不能实现。
- (2) 神真实,人虚谎,引诗 116:11,而 10节却讲“我因信所以如此说话”(引于林后 4:13)。
- (3) 引诗 51:4 大卫悔改的祷告词,不论哪个时代,不论用哪种思想、语言,主被人议论时都可夸胜。
- (4) 不信而肆意毁谤者的定罪(9节)。

乙、(9-18节)对普世人:

保罗先问外邦人比犹太人更强么?答案是都是罪人。使徒引证旧约十处经文,在 10b-18节的叙述中,讲了两句话,第一句止于“没有行善的”,这个“善”就是 2:4, 11:22 和弗 2:7, 多 3:4 的“恩慈”,无人能行恩慈,而反面证出人类亟需神的恩慈。“没有明白的”,“没有寻求(神的)”,“没有行(善)的”,都是用现在式分词,是一直那样的本相,因为“都偏离正路”而“一同变为无用”,这变为“无用”是讲已经糜烂腐败,拿不起来,用不上去的光景,它的状词是太 25:30, 路 17:10 “无用”。无用一词就这三处。我们“本是无用”,却蒙恩不致“一同变为无用”。“明白”是能联想的领悟力,即西 1:9, 2:2 的悟性,“不明白”是每个听了道的人的大忌(太 13:14)。明白了才会回转向神(徒 28:27),圣徒当蒙恩将所见、所闻、所感、与真理连起来忖度,进而明白,才不会只“自己比较自己”,囿于己见,以致一直不明白(林后 10:12),成为不通达的人。

第二句话讲人身成为罪身,由罪作主,从而显出罪作王的黑暗权势。“敞开”,“弄诡诈”,“满了”,

他们“没有”对神的惧怕在他们眼睛面前。这些动词用现在时式，表现为持续不断的行动，至于“流”血，不“知”平安的路则用过去时表示出其习惯性具体性。全句终止于“眼目前不存在对神的畏惧”，这是人敌对神的惨况。从这些叙述中，保罗转到。

丙、(19-20节)对律法作用的论定：

神是与人有关的，而这“有关”显在神给人的晓谕上、道上，人的思、行、言、容，当与神为人而说的话一致。律法本是在法度之后再外添的。这些律法上的话，是“命上加命，令上加令，律上加律，例上加例，这里一点，那里一点”地多方面的晓谕人(赛 28:13)。既有律法又有先知的教导，使在律法下之人塞口，伏在神审判之下，这是说出不虔、不义、不洁、不法的本质，人是“装满了各样不义…”。人是充足地满而又盈地犯罪的人。

由此保罗再指出两点：第一、凡是“肉体”的人，断不能凭行律法能在神前“称义”(请读林前 4:4)。第二、律法的用处是叫人“知”(名词，明确的认识，何 4:1, 6, “真知”西 2:2, “认识”彼后 1:2, 3, 8; 2:10, 罗 1:28, “真知识”罗 10:2), “罪”(单数名词), 罪本身。

人不认识神，又不认识罪，若刚硬下去，那就会灭亡。但神儿子的福音是使人知罪，而转向神，转向主、救主，并从对罪的种种的真知、确见，来接受神白白称义人的恩典，因为“罪在那里显多，恩典就更显多了”。

这样神圣言的论定：甲、关于信和相信：“人的不信，不能废掉神的信”(3:3)。

乙、关于罪人、罪身：“犹太人和希利尼人，都在罪恶之下(3:9b)”。

丙、关于律法和知罪：“律法本是叫人知罪”(3:20b)。

罪身 灵与口，眼与心，伯 15:12, 13 口发表灵，眼传心。

残害 3:16 七十士希腊文，旧约利 21:19, “折断”手脚。

暴虐 从罗 7:11 我真“苦啊”一词变化而来。

塞住(口) 参林后 11:10 “阻挡”。

审判之下 原文 hupo-dikos 在判决之下，人要向神负责

重价买回 太 20:28; 可 10:45; 徒 20:28; 林前 6:20, 7:28; 加 3:13, 4:5; 彼前 1:18; 彼后 2:1; 启 5:9.

设立(3:25) displayed publicly 公开的展示出来。

显明(神的义)(3:25 26) 即指明，林后 8:3, 4.

宽容 缓免刑罚，缓免欠债。

先时 主降世以前。

救赎 提前 2:6.

赎价 可 10:45.

罗 1:18-3:6 里面有 1:18, 2:5, 8, 3:5 讲神的忿怒。参约壹 1:9 神凭公义、信实、广行赦免，具见主

担当神公义审判、赎罪，使我们得蒙赦免。

我们继续看 [3:1-20](#)

其中 [3:1-4](#)，一方面从神施恩的奇妙，指出“神的信”和神自己“被称为义”([3:4](#))。“神的信”（神信祂自己说出的话），“神的信”且为人所“有份”([可 11:22](#) 小字)，这是神所作成，是神所赐的（只是[可 11:22](#) 那里没有定冠词）。神的信是说神对祂所说的一切话有信心，神相信祂所作的，祂所说的。罗马书是从“神的信”进而讲“神的义”([3:21](#))。由于神的信的无比价值，我们的信才有其真实性，并显为宝贵。人的不信不能“废”神的信。[林前 1:28](#) 人的“智慧”，[林前 13:8, 10](#) “知识”都废去，但神的信不能废去，神的应许也不能废去([罗 4:14](#))，这是大信息，神的信断不致被废损、消失、无效，因为神必作成祂的圣言，“决不突然返回”([赛 55:11](#))。至于神自己被称为义这件事，([3:4](#) “显为公义”的正译)应当跟[太 11:19](#) 智慧为智慧之子所称义，[提前 3:16](#) 神在肉身显现的主耶稣，纯圣无比而为圣灵所称义(即圣灵认证主的圣为至圣、纯圣、真圣)和[伯 36:3, 23](#)，“将公义归给造我的主”来看，这跟罪人被称义不同。在主、在神是因其本是至高至义而称为义，而我们则是自己充满了不义而是凭以主的救赎为依据之恩典，而白白称义。先有了[3:3](#) 的神的信，到了[3:20](#) 就正面指出神的义。一切原于神自己，“神的信”与“神的义”乃是白白称义，因信称义的依据。(请注意，灵恩运动的 Irving 派曲解[提前 3:16](#) 的“被圣灵称义”，亵渎地说，耶稣成了肉身，肉身有罪，需要圣灵降在他身上，使他从罪污不洁理被称义。呼喊派也继承 Irving 派的亵渎，说同样的话，将主本乎祂的全圣、纯圣而为圣灵称义说成为跟不敬虔的罪人因基督的救赎而被神称义一样)。

“义”是神的一切圣性和祂宝座权柄对一切与神有关的有灵有悟性之物的要求。神自己是义的，而且断无不义。

另一面，从[3:5-8](#) 保罗从恶意好辩的人的话中强调指出(1)神是公义的，断无不义，否则神怎能审判人呢？(2)神是真实的，而人是虚谎的，人作为罪人当受审判。前者衬出神的忿怒，后者衬出神的荣耀。这都是神、人对比下的真情。

[3:13-18](#) 节，人的“罪身”光景，先讲“喉、舌、嘴、口”，末了讲“眼”，[伯 15:12, 13](#)，“口”彰显“灵”，“眼”则传“心”。[13](#) 节“叫人都伏在神审判之下”，在审判之下，即“在…判决之下”，这也是说人的一切必须向神负责向神交帐，我们都像那欠一千万两的债户，无力偿还，无助无望。[3:21](#) 称义本于神的义，是神自己为救人而作成的，使人能为神收纳，作神儿女。这义是向着人并加给人的，以人为对象，保罗在历述了神方面的所是、所为和人方面的所是，以及人到了尽头的被定罪受审判的情形之后，转到神称义人的信息上去。

(VI) 神称义人 (3:21-5:21)

从[1:18](#) 到[3:20](#)，以[1:18](#) 为主题，使徒论证了全人类都在神义怒之下，都是可怒之子，当受神审判，律法使人知罪，按条例献祭，守礼仪也只是叫人“想起罪来”([来 10:3](#))，守律法不能使人产生出神对人所要求的义，于是神就在人的尽头，在律法所表明的神的要求的极度里，以祂的爱子来担当人的罪，受人的罪所当受的审判、

咒诅，尽一次成全了永远的赎罪，就使神的义在律法之外(在律法之内是凭人自己去作)显明出来。3:21的话是以“显明”回应1:17的“启示”。

经上指明神自己是爱，神的性情是圣，神的道路法则是义。诗 145:17 耶和华“一切所行的无不公义”，这“一切所行的”，原文是 Derek，即创 3:24“生命树的道路”，在诗 103:7为神的“法则”，它跟约 14:6的“道路”相同。从亘古以来，神在宇宙中所贯彻的道路、意愿、所成全的旨意计划，在启 15:3一句总结的话，就是：“万世的王啊，祢的道途义哉，诚哉”。至终是由于基督“一次的义行”，这神的“永义”的显明和引进(罗 5:18, 但 9:24)而使得将来的新天新地中永远为义所居住(彼后 3:13)。神的“无不公义”，就像神没有是而又非而祇是“一是”那样，永不改变(林后 1:19)，圣经上神最后一次的宣告是：“是了，我必快来”(启 22:20)。

神有祂的道路，也选召亚伯拉罕使他认识，持守(创 18:19)。以色列甫出埃及不久，就在西乃山拜金牛犊，那么快地离开神的道路(申 9:13)。既然他们走了犯罪离开神的路，那么，神的道路对待罪人是怎样的呢？人怎样能在又软弱又悖逆的情况中得以认识神，得以在神前蒙恩呢？这条神的道路的这诸多的方方面面，摩西要恳求神指示他知道(出 33:15)。神有祂差派基路伯保守的生命树的道路，这就指明神赐人永远生命的定旨、意旨、旨意、美意，是一直不变的，但怎样达到，则是神的奥秘，这奥秘就是基督。

神对摩西的答复第一是“我必亲自和你同去”，这是“以马内利”的原则，神最高的与人同在乃神在肉身显现的主耶稣。第二，站在盘石上，藏在盘石中，这是人可以被荫庇的地点所在(出 33:21, 22)，荣耀总是在人的前面(来 12:2下)，蒙拯救就有荣耀，人所经历的种种还是远远不及摆在人们前面的。第三，神说“我要立约”(出 34:10)，先是神宣告祂的名“为千万人存留慈爱”，但有赦免也有审判，这就需要神设立挽回祭，成功尽一次成全的永远的赎罪。第四，(出 34:10-26立约的话)(1)神指出迦南地是给神产业之民的，按约书亚记一切地名的组合，都是讲出在基督里的丰盛，为神产业之民所进入，(2)18节，28节特指逾越节(赖血得救的大预表)。末了，讲除酵，讲初熟复活，讲生命(奶是为活的羔羊)。所有一切都指向基督。认识神的道路的事，就在出 33:14起的“奥秘”的宣告中。35章起指示会幕的样式，这就更详细地将进到神面前的道路，是借着神儿子主耶稣基督的奥秘指示给摩西，直到主上了十字架，并从死里复活了，这道路的奥秘，这义的奥秘才显明出来，使人认识，使人确信。

既然神道路的绝对原则是“义”，不论是“造化-his way”(箴 8:22)，是“法则”(诗 103:7)，是神的意念(赛 55:8-11；诗 40:5；接着 6-8 节就是来 10:5-18所解释的，主献上自己的神的义)是救赎，是生命，是将来的永世，是亘古以来神的作为，神的权柄的统治万有，神对属祂之人的引领…，都无不证实神的公义。(圣徒诗歌) 132 首 1 节。

生命树的道路由基路伯(义为 grasp 紧紧抓住，掌握住)保守，我们的主在十字架上说：“成了”时，绣着基路伯的幔子裂开，又新又活的道路显出来，神儿子的血已经洒在天上，立作施恩座。神的(十诫)法度也显为“生命的诫命”(罗 7:10 原文)，基路伯的“脸对脸”(出 37:9 是“一个人和他的弟兄”的意思)，表明主以我们为弟兄的生命之恩，基路伯朝向施恩座(上面有血)。这一切隐藏的奥秘，都是讲主耶稣基督是“耶和华我们的义”(耶 23:6, 33:16 则蒙恩的群体，她也称以此名)，这是神所一直掌握住的。人要得生命必须靠着主耶稣上十字架那

“一次的义行”，德克弟兄的诗句：“这是中心，两个永世，无不举目而顾而视，祇这当受赞的”，诚然唱出了这一个荣耀的恩典。

很清楚的一件事，就是人与神之间的关系 必须人有义，行义，才能与神相见相处(诗 17:15)。否则不义的人只能为公义的神所审判，而不能见神，人就祇是可怒之子了。福音乃是在律法之外，在人凭亚当来的生命的“行义”之外，有神的义加给人，算给人，人在基督耶稣里被神称义得生命，这是神的给罪人作成功了的道路。以色列人有逃城，预表在基督里的丰盛，罪人逃奔基督，在祂里面有了生命，也就是进入了祂的丰盛(约 1:4；西 2:10)。罗 5:15 “更加倍的临到众人”，是由副词“更加”(more)，状词“丰多的”(much)和动词“充盈”(即弗 1:8 的“充充足足”)所组成(“更加地丰多的充盈于众人”)，这全因神使主耶稣基督成为我们的义，而我们之得以是在基督耶稣里也是出于神(林前 1:30)，这样从亘古到永远，在万有中，在神的统治中，在祂一切所行的事上，都显出神是义的，而且将神的义加给人，而称义那些投靠祂儿子的每一个不虔软弱的罪人。保罗受圣灵感动说出的属灵的话，乃是“恩典”也借着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生(罗 5:21)，这就是凭着基督是加给我们的神的义，我们因着神和救主基督耶稣的义，而得到“一样宝贵的信心”的人(彼后 1:1)，蒙神指示的神的道路，也就是摩西求神指示的使他认识神，并使他在神前蒙恩的道路，我们信主耶稣就是成为在主道路上的人(徒 9:2，等处的“道”字乃是“道路”)。并且至终神旨意所定的计画是要“义”遍居于万有中(彼后 3:13)。

如果神只是祂自己是义的，而不能把祂的义给人，罪人就只有被定罪，等候审判。赛 5:16 “惟有万军之耶和华(参耶 11:20，雅 5:4)，因公平(审判)而崇高，圣者神，因公义显为圣”，这句话在主救赎的恩典里可以这样讲。因主在十字架上为我们担罪，受了神的忿怒审判，成了咒诅，这就充充足足地成全了神的义，使罪人被神称义，得生命，有份于神的性情，作有神儿子生命的人，神同时也使基督成为他的圣洁、公义、救赎。

主在地上既是圣者，又是义者(徒 7:52)，主在人间的美德，使祂有超乎万人之上的品格(腓 2:8 “人的样子”)，主是“义的”代替不义的(彼前 3:18)，祂生活为人所显出的美德，使祂显为义者，但不是以祂的美德加给罪人使罪人称义。“称义”乃是根据祂献上自己，以神性神格的一切丰盛，充充足足地成全神要求的义，神公开展示主耶稣的宝血(进到天上的主那尽一次献上的赎罪祭的血)，是宇宙中永远荣耀的施恩座(罗 3:25，来 9:5)，主钉十字架是来 2:17 的献上挽回祭(即赎罪祭的究竟，赎罪祭的永恒功效和价值)，主的受死成全了这一个神永远的义，主复活显明这个义使人得生的大能和荣耀。因此神的义就是我们因信所接受的那位为我们死而复活的主耶稣基督而得到的(“从神而来因信而得的神的义”)(腓 3:9)。

旧约的列祖先知道他们需要神的义，大卫在启示中认识恩典，所以在诗 4:1 呼求说：“我的义(名词)的神”，有认识的人必如保罗在腓 3:8 所说：“不是有自己的义就是律法的义”，而只宝贵神在基督里因信加给我们的神的义。

一、白白称义之恩 3:21-26

21 节，必须是在律法之外，神的义才得显明，但它又为律法和先知所证明。像申 30:12, 13, 14 是律法的见证，律法上关乎祭司职任、祭献的条例，都指向基督，指向祂的献上自己为祭和祂永远大祭司的职任。

至于先知的作证，像诗 2，赛 53，耶 23:16 都是。

22 节，“神的义向着 (unto) 并加给 (upon) 一切相信的人，并没有分别”，(但 9:24 的“引进”，同于伯 38:12 进到丰富的“库”里，“仓”里，是从永义的丰富里，将永义引进。永义的引进，是为了将永义加给人，临到人，为人所得，使罪人得以为神所称义。) 这是说因基督而成的神和救主耶稣基督的义，是以人为对象，并加给人的。神不救拔天使但救按神形像造的人。“没有分别”(罗 10:12)，这个“分别”是立下界限，以示区别，在七十士的希腊文民 19:2 红母牛犊灰的“条例”即本词，这样本于这一个除污、除罪的大分别，则任何就主得洁的人就不互相分别了，这实在是恩典里因救赎而有的美事，…没有分别的称义！

23 节，“人人都犯了罪” (这是既成事实)，“亏缺” (是现在时) 神的荣耀。这荣耀不是神本体的荣耀，这是什么都不能损及的，但受造的人虽然堕落了，却依然称为“神的形像和荣耀” (林前 11:7)，人应当荣耀神，至少也当以神为神尊荣祂、感谢祂，可是人都成了“忘恩的、作恶的”，每倾向一件罪，每想一件罪，每犯一件罪都是本来为荣神而有的人却去作玷辱自己，亏缺神荣耀的事，这一个亏缺，累积起来，是人担当不起的。

人是为神的荣耀而造 (赛 43:7)，犯罪就变成低劣、污秽、无用、浪子，人每一个犯罪，事虽易逝，但对神荣耀的亏缺却一直延续，不能蒙混过去。

“亏缺”为现在时，它的词义是：来晚了，未及时赶上一桩大事。寓意为有辱使命，痛失良机。人不只不荣耀神反倒亵渎神。

“荣耀”这个词也可指，神所拥有并要赐给人的荣耀，人犯罪就失去了得荣耀，作神代表的地位，得不到神要人得的荣耀。这个“亏缺”即路 15:14 的“穷苦”，来 4:1 “赶不上”，来 12:15 的“失”，太 19:20 “缺少 (一件)”，林前 8:8 “损”。神的拯救使人成为神的众子得以像祂 (罗 9:23，林前 2:7，林后 3:18，约壹 3:2)，并进入荣耀 (来 2:10)。人因犯罪就无份于这一切。罗 3:23 的话何等重大。

24 节，“恩典” “救赎” “白白的”

神爱子降世，在神的这位独生子里面，充充满满的有恩典有真理。神以喜悦的心在祂儿子那里赐下人所需的，这就是“恩典”的倾施与人，一切“全是恩典”。

“救赎”是以“赎”为基本的，保罗用了九次，三次在主再来时 (罗 8:23，弗 1:14，4:30)，五次用于现今得的救赎 (3:24，林前 1:30，弗 1:7，西 1:14，来 9:15)，另一次是来 11:35 讲主降生前的圣徒对神的忠贞。至于“赎价”，保罗在提前 2:6 用了一次，主自己在设立晚餐时也用了这个词 (太 20:28，可 10:45)。救赎并不是仅仅为拯救，乃是付上赎价的救赎。

“白白地”是一个副词，它是讲无故地，不用代价地赐与且是慷慨大量的倾注。启 21:6，22:17 也如此使用，“赐”是白白地，“取”也是白白地。称义是神把祂儿子那么出代价成全的义，那么高贵的神和救主耶稣基督的义赐给人。这的确是把恩典 (恩典的字根是欢悦、快乐) 的“上好”，赐给我们。5:17 说：“受洪恩又蒙所赐的义”，突出这个神的义，这个“赐”跟“白白”同词系 (“赐”是名词，“白白”是副词)。

父亲给浪子穿的是“上好的”袍子(路 15:22)，这上好乃是居首位，第一的意思。感谢主，这个荣耀宝贵无比的称义，是神将祂亲自由神格神性的一切丰盛所成全的，充足完备的神的义赐给人才有的。这个称义有源头一恩，有凭借一基督耶稣的救赎，有丰厚的白白给白得。

25 节，“设立”（即“公开展示”的）“施恩座”，神儿子尽一次成全永远赎罪而献上的赎罪祭，这祭的血乃是进到天上为我们洒在神面前。（诗句有云：“宝血为我，永远在天，对神说出美言，神看圣徒如同奇珍，天天照顾惟殷”。）神以基路伯为宝座，主永远赎罪的血洒在上面，就显出施恩座的功用。

赎罪日献赎罪祭，山羊的血流在地上，却洒在至圣所施恩座上。本处的挽回祭，在来 9:5 译“施恩座”，它的动词在路 18:17 是“开恩可怜”（我这个罪人），同于来 2:17 的“献上挽回祭”（税吏的祷告很高，是求有挽回祭被献上给神来解决他的滔天大罪），它的名词为约壹书 2:2, 4:10 的“挽回祭”。这个挽回祭，施恩座是讲欢心乐意的和解，消除一切敌对。在利 16:15 的洒血正是本节的预表，祇有血洒在施恩座上了，才有蔽罪的作用(出 25:17)，才有良心的平安。

“人的信”，就是信这洒在天上的主耶稣的宝血，我们是“信血受恩”，西 1:20 “十字架上所流的血”成就了和平，这成就了和平，使人与神和好的血，永远在天，永远显出神是“平安的神”，这宝血也是立永约，立生命平安的约(新约)的宝血(玛 2:5, 来 13:20)。

“显明神的义” 这是将神的义“照明”出来(同于约 17:6)。神在西乃山将山上样式晓谕给摩西是一件指出，把内容显明，同样，神设立主为挽回祭，主成功救赎，是把神的义明证出来，显明出来，毫无隐晦不明，这也彰显出神是光，主耶稣里面的生命是光，将神的心意定旨显明出来。

25 下, 26 节，因为神永世计画的中心，是神儿子的在十字架上流血，所以“先时”即主降生以前诸时代中一切蒙神赦免的人，得蒙神忍耐之心的宽容。乃是凭着这也关涉到以前诸世代的赎罪，这样，神的赦免许多列祖圣徒，都是有依有凭，神对先时之人有宽容的赦免，是因有这一个“赎”，所以神这样行是义的，因为神有这个预定。神对“先时”是宽容，神的这个“忍耐”是神在时间上心意上对十字架成全的忍耐，那么长的时间，这长久的忍耐都成了先时之人得救的因由。

“今时”则指主降生以来的恩典时代。这是神给人的极好“时机”(林后 6:2, 3)，神在这个时代，现在的时机，现今的日子给人看到，超越人一切所能测度的大义大爱—神儿子的钉十字架成了永远赎罪的事，神这样舍了祂的儿子，神的儿子这样本着神格的一切丰盛，进到赎罪的极难极苦中，就将神是公义地解决人的罪的大智、大爱、大能，完全显明出来。神自己是义的这件事，乃是要“人”知道的。神要救赎人就必须照神的法则—完全公义，主上十字架是成全了最高的顺从，显明了祂对神的极爱也彰显了祂最高的圣、义，主在这样的情况中，担当了人的罪的一切咒诅、刑罚、痛苦，这样神才能一直称义一切信耶稣的人。

这六节圣经就把神白白称义罪人的恩显明出来，感谢神使我们“人”（本是不虔，软弱的人，是罪人）得知这神圣的奥秘，这福音的奥秘(弗 6:19)。

从这里开始，我们对于神称义信耶稣的人，这件奇恩大爱有了神圣言的启示。我们第一步看到的是白白称义的恩典，接下去要看“因信称义的福”，从已读过和将要读的都给人明白，一个人被称义乃是做神儿女得神荣

耀的最大根据，是一切的基本。称义不单是定罪的反面，更是使人在基督里被神看为美丽的事。人的得蒙赦罪有似“撤销判处”，而称义则是“宣告无罪”，如同没有犯罪的人。称义不仅是消除所欠千万金，并且是得着了神的义在我们里面，有生命，有赦罪的平安，有生命的灵的律，有荣耀。我们越读下去就越看见这个称义的大恩(林前 6:6-12, 罗 8:30)。称义是因为有义，被神称义乃是因为我们有了神的义，我们归入了神永远的义，既是神的义归算给我们，也是我们的信算入义里面。感谢神，是祂使主耶稣成了我们的义(林前 1:30)。

达秘快离世时，有人问到他对主的认识，他答：“神是我父，我是神送给祂儿子的礼物，基督是我的义，基督是我生活的目的，也是我永世的喜乐”。

二、因信称义之福 3:27-4:25

神格一切丰盛在基督里。这样，主在十字架上为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤，作了赎价，乃是成了永远赎罪的事。祂在十架上所流的血永远在天，这就是神设立主耶稣为施恩座(挽回祭)，使人借着基督靠着神儿子永远在天的宝血来到神面前，在光中与父和子相交！人蒙恩能以如此乃是由于神将祂的义加给人的恩典，是不需人出任何代价，有任何善行，而是白白赐与人的。

既然是“白白称义”，那么，第一、在被称义的人这方面，是循什么原则而得以称义呢？这是 3:27, 28 讲的“信的法(=律)”，第二、神是独一的，必然不分犹太、外邦，而称义一切效法亚伯拉罕之信的人，这是 3:29-4:16，第三、因信称义的信的真实情况了，这是 4:17-25。

1. “信的律”(3:27, 28)，我们知道，主成功了救赎就是恩典作王的时代。在神施恩的过程中，一面叫人闭口伏在神审判之下，另一面还把入凭自己而有的任何“夸口”被消去。撒旦的骄傲使他堕落，他把骄傲的心意，注入人的里面。蒙恩的人不自夸而夸主基督，而夸主的十字架。神如此作，使撒旦在人身上最恶毒的诡计被清除。天堂是充满赞美之处，如果蒙恩的人还是夸自己的义，那天堂也不成其为天堂了！

使人只夸恩典，只夸神的怜悯，只夸神，只夸基督，乃是由于神有一个“信的律”。神在物界有诸般定律，神在天界，在人身上也有诸般定律，而“信”正如物界许多定律一样，也是一个“律”。

这个“信的律”，有一个“算”的功做出来，从 28 节“看定了”起，接续 4:1, 4, 5, 6, 8, 9, 10, 11, 22, 23, 24 的“算”一共 12 次，它是簿记用语，是照实记账，作为一个进账，把义归给信的人。“看定了”(现在时的动词)跟着“称义”(亦为现在时)并有直接受格的“人”字，这就是说，任何时候，人被神称义，只是因着信(腓 3:9)。人一“信”，神就将神的永义算给信的人。

圣经第一个“信”字在创 15:6。它的词意是：建造、支持、养育，表示“长”、“久”(申 28:59)、“忠信”(赛 1:21)、“坚固”(22:23)。在民 11:12 “养育的父”(将孩子一直抱到底)，得 4:16 “养母”(还有斯 2:7)也是“Aman”(信)这个动词，是“信”的涵义之一，既是单纯的靠托，又是得到周全的养育、怀握、成长和达到目的的全面爱护。至于哈 2:4 名词的“信”，指坚实、安稳。译作“忠信”如诗 119:30 “忠信”的道，138 节“至诚”，88:11 “信实”，申 32:4 “诚实”，出 17:12 “稳住”。

这样，信心、相信，乃是神的属性在人身上的反应，是人接受神的事实，而由神所赐、所作成的。

至于新约的信心、相信，源自 Peithō (是指信任，指被敬虔的真理所说服的动词)，(看路 16:31 “听劝”，太 27:43 “倚靠”神，徒 18:4, 19:8 “劝化”，腓 1:14 “笃信不疑”，“很信”，“深信”加 5:10, 腓 1:6, “靠着” (腓 3:3, “倚赖”来 2:13, “依从”“顺从真理”来 13:17, 加 5:7)，有一触及真理，遇见主，就服从，无二心。是一种绝对的心态，被折服的心态。

神在属神属灵的事上，定下这一个律，就使人不能自夸，而全心相信神称义人的恩典。这就从根本上使人不去走立功(凭个人所行所作，守律法，立自己的义)之律的路。

来 1:1-4:13 主要信息是“道”，人没有信心与神的道调配，成了不信者。乃不得进安息，如同以色列人厌弃神和摩西，不服神的养育(保抱他们到迦南地去)，这就成了警戒。人的不信乃是离弃永生神的罪(希伯来 3:12, 民 14:11)。

神创造了人，神立了信的律一如生命圣灵的律，悟性的律，都是新约里的诸律(来 10:16)，那样，使人蒙恩进入神的丰富。我们在地上生活时服从许多自然律，才能生活得好，在属神属灵的事上，“信的律”是罗马书上所讲第一个律。我们服从了吗？不要忘记彼后 1:1 和腓 3:9 信和神的义的关系。“使徒说”我们现在算准确了(罗 4:28 “看定了”)，人称义是因信而脱离开律法，立自己之功的律，因此乃转到——

2. 独一的神称义一切信的人(3:29-4:17 上)，3:30 直译为“总而言之，神是独一的”，这样一位独一的神，这位神不偏待人，神称义一切信的人，不分受割礼与否。这件事是有圣经事实可以佐证的(31 节的律法同于约 10:34, 指圣经)，所以神也称义外邦人，这不是以“信的律”来废掉圣经，使圣经无效(因信称义乃圣经教训)，反而是叫经上的真理被立定(“坚固”31 节，同于来 10:9, “立定”和林后 13:1 “定准”)，这样在第四章就有创 15:6 和诗 32:1 的见证被 3:23-30 的“信的律”所立定，所定准了。

立功的律的这个“功”，是人自己的 Work(行为)，保罗认为是“凭肉体”(如受割礼)“凭律法”、“凭自己”。保罗本来夸这些，但认识了主之后，就将这些看作粪土。

他先从亚伯拉罕的信神，他的信就使他算为义讲起(创 15:6 是经上第一次用“信”字)，信作的功，就是被神算为义(直译应为“算他为义”)。3 节不是讲“信”算为义而是他(亚伯拉罕)算“为”(eis “入”的意思)义，或义算到信的人身上来。这就跟 3:22 的真理一致了。并且“信”是跟人紧连的。

3:22 的“加给”和 4:3, 5 的“算入”的“入”是同样的介词。Govett 说过“称义在于人，因信领受了神的义，服了神的义，神的义就加给，“归入与”信的人，同时也是信的人被归入到神的义里面”。

为什么不凭人作的功？6-8 节就指出凭人作的功得的工价，乃是“罪的工价乃是死”，所以引大卫在诗 32:1 的话，提到称义的同义词，“主不算为有罪”，这个“不”是用叠词，一个是心意上的“不”，一个是事实上的，绝对的“不”，构成“决不”的否定词。这种无罪，是“称义”的一个意境，一似没有犯过罪那样，这就是大卫的经历。

在旧约上，“过(犯)”是讲人的背叛，是主观方面，跟人的作为，行动有关(伯 36:9, 箴 12:13, 弥 1:5(罪过)结 18:30-31, 阿 1:3)。而“罪孽”乃是讲人在神面前的情形(诗 32:5, 耶 33:8)。人一有了过犯，就在神面前有了罪孽，所有“担当罪”的罪字乃是“罪孽”(出 28:38, 43, 利 5:1, 7)，是在圣所(即在神

面前)担当和赎去的,但 9:24 讲主来乃是“赎尽罪孽”。所多玛灭亡,因她的“罪孽”满盈了(创 19:15 原文)。“过犯得赦免”则罪孽从此就被遮盖(在诗 85:2 为过犯被遮盖,罪孽被赦免)。“罪孽”本意是人在神面前的刚愎乖张。

感谢神,赛 53:5 “祂为我们的的过犯受害,为我们的罪孽压伤”。二者齐被除去。

至于罗 4:7 希腊文的“过犯”乃是“不法”,是罪的最本质的情况(约一 3:4),也是最严重的地步(罗 6:19)。

“遮盖”的程度是如诗 104:6, 创 7:4, 诸水高过最高的山那样。同时旧约的赎罪(kapha),既有“抹”的用法(创 6:14 “松香”,抹“都是赎罪”),也有赦宥、息怒、消除的涵义,在多处也译作“赦免”(诗 79:9, 65:3, 78:38, 耶 18:23)。

在新约下,我们的罪既有遮盖(“遮盖”表示神不再看见我们的罪,赛 44:22)(“遮盖”参彼前 4:8, 雅 5:20)更有除去。来 9:26 的“除掉”跟 7:18 的“废掉”同词,指在法的概念里,罪不存在了。来 10:11 是指将四面笼罩着之物全部除净,如同削果皮那样。我们有神儿子的宝血,洗净我的每一桩的罪,这样,我们得的福就更是大于大卫所能明白的。

至于“赦免”只有神有权赦免,但“人子”在地上也有这权柄,因为祂献上自己为赎罪祭,“一而永、一而全”地(once for all)担当了人的罪,所以,凡藉祂来到神面前的人,都可得赦免,神的赦免,是神忘记我们的罪不再记念(耶 31:30),被神称义。

神称义一切信的人,不分受割礼与否的这件事,从亚伯拉罕之算为义,乃是在他未受割礼之时,并且割礼还是作他因信称义的印证上就可以晓得。按来 11 章亚伯拉罕的信心(8-10 节)在创 15:6 以前就有,但那时是道路的选择,在万国各行其道的人类中,他走主的道路,并且也是对永生、不朽、荣耀、尊贵的寻求。到创 15 章是神应许他有后裔(单数,复数都有),那就与神应许,差祂儿子来世的救恩、生命有关,这时就有“称义”临到他身上。罗 4:11, 12, 17, 18 说“多国之父”“我们世人之父”,都因他对神儿子的信和因信称义的步武(如同军队的行军步伐, 4:12 “踪迹”原文),整齐一致,纹丝不乱,是信的人都要效法的。

这样,独一的神称义一切信的人,就由亚伯拉罕之为“多国的父”和他与他的众后裔承受世界(创 17:5, 12:14-17, 15:4, 5, 7, 22:18)的应许,乃是凭由信而得的义,不是凭他所行作的,不是凭律法,这个见证就明确无遗了。为了点明信的律,不能凭“立功之法” 4:15, 16 就再指出律法的性质——惹动神的忿怒,在加 3:10 又说人当以信为本,如以行律法为本,立自己的义不服神的义,就是可咒诅的,而与“福”无份。

3. 亚伯拉罕信心的模式内涵(4:17 下-25)

前面已经讲过,亚伯拉罕虽然没有见到神应许的那一个使万国因他得福的后裔——基督(加 3:16)但这是神的应许,这应许是不能废除的,这样创 15:6 的“信神”,就是与神的儿子耶稣基督有关。这是称义的根本。

我们既是效法亚伯拉罕的信心,我们就得知道他信心的内涵,模式是什么。

一、4:17 下 “使死人复活”,“使无变有”(乃是“呼召那不存在的一如存在的”。“一如”是实实在在的 as),

这实在是新约时代信主耶稣之信的内容，主的复活是证出主所成的永远救赎，和神一切定旨计画的必然永远成全，这也包括我们的得生命，成新造。在救恩里，神的呼召就是将本来是尚未出现的，现在却都确实实的如实地存在。他是在神面前如此相信，这句话是“在他所信的神面前”，同样的句子，书信中只另见于林后 2:17, 12:19(“在神面前”，在对观福音书上，译“对面”太 21:2) 是非常认真端正的情况，不是面对虚无臆测的“以为”，而是面对独一无二的神。亚伯拉罕是这样子作世人之父，使我们信的人都与父神有直接的接触，而从死复活，从无到有。请注意，这里把“复活”放在前面，按下文 19 节是使他本人从“如同已死”的情况中转变过来，跟罪人蒙恩的经历相同，20 节“仰望神的应许”则是信神使无变有。

二、18 节在指望中相信，这一点一直到 22 节。从西 1:4, 5 看信、爱是“为”（通过、借着）那盼望。人原本没有指望，因为人没有神（弗 2:12），听到神的福音，福音告诉我们有独一无二的神有永远的盼望，因此我们信了。如此的信才有信心的经历而不软弱，不看自己，不怕险阻患难，确信神所应许的必然作成。22 节这样的信是神预先规定的，信心像一粒芥种，他的内容包涵了亚伯拉罕称义后一生的道路、经历。可见因着神和主耶稣基督之义而得的信多么宝贵。因这信心一直跟神的义相调和，这也是本于信以至于信的信，经过火炼的信，恒久忍耐的信。这也是 4:16 “所传本乎信（以信为原为本），属乎恩（按照恩典）以至于（进至）那应许确定地归给一切后裔”的信息，一这样子的信了，神就算他为义，一直到永远，一直活在神的心里。

三、“也是为我们…”（4:23-25），神是称义不敬虔的人（4:5 “罪人”的原文），不敬虔是我们每个圣徒都必须不断地否定的（多 2:12），主是为不敬虔的人死（5:6），不敬虔的人就是有过犯（旧约词义为悖逆、乖张，新约词义为“在本当站得正直之处，失脚、滑落、绊跌”），是指在真理的道路上的偏离，这是从亚当以来的事（5:15），圣徒总要留心，不当偶然为过犯所胜，但是我们若是有了这种情况，也当依赖神儿子的死所成的救赎，在这救赎里也已经解决了这一切过犯、差错。亚伯拉罕信的模式，指出这因信称义就是信主耶稣的受死，除去我们的过犯，主复活是为了我们在神面前被称义的人身保证。我们是在知道神应许的那一个使万国得福的后裔已经代死、复活了的真实里，我们信这一位主，我们就永远被神称义，与神相亲相交。

请注意“交给”的“交给”这个动词，在神是“舍”祂的爱子（罗 8:32），在主自己是“舍”了祂自己（加 2:20）是无保留的大爱。在人方面则是犹大的“卖”主（太 10:4, 26:2, 15），主被交给祭司长、文士，他们又将主“交给”外邦人（太 20:18, 19），这是人尽一切心机、力量要除掉主。人的邪恶的“尽至”反面衬显出神和主耶稣不顾一切的“舍”（参徒 4:25-28）。

因信（通过信，本于信）称义实在有福，使人不凭自己立义（律法的义），如若不服神的义还要自己立义，那就是可咒诅的了（加 3:10）。基督的死是引进了神的永义，决非徒然死了的，所以我们总要以信为本，好与亚伯拉罕一同蒙福（加 2:21, 3:9）。

综合这一段经文，“因信称义”乃是在律法之外，即由神自己直接称义人，但又为律法（圣经）所见证。“因信称义”的真理具体彰显，就使得为因信称义作见证的律法（圣经）更被坚立，更显丰富。

或问：4:5 “他的信就算为义”，（9 节）和 11 节“因信称义”，13 节“因信而得的义”（直译均为“信”的义）-所有格。是不是将“信”也作成为“义”呢？是不是在神的义之外还另有一个“信的义”呢？“信心”

本身能是义么？

我们从腓 3:9里读到：“并且发现在祂里面不是有我自己的出于(ek)律法的义，而是有那借着(dia through)，对基督的信(所有格)，那出于(ek, out of)神的义(所有格)加给(epi, upon)那信心”。这就是说因有对基督的信，那“出于神的义”就“加给”那“信心”。这样，信心本身还不是义，还是神的义，加给了那信基督的信，这就出现4:11, 13的“信的义”，所以4:5, 9还是“算为义”，还是出于神的义加给了信。由于信总是紧联于人，信之被算为义也就是信的人被算为义，也就是出于神的义算给信的人。

罗 4章讲信，就必须注意灵，注意实际，看到信在人身上产生的变化，也就是有义彰显在这个人身上。一切都是实际无伪。所以，有试验，有顺从，有走道路的真正经历，有对神应许之盼望的笃信、忍耐，尤其基本的是腓 3:9头一句话“发现在祂里面”就是“在基督里”，在祂里面的信才被加上“神的义”，这样的信，就有“信的义”，而且在基督里“成为神的义”。总之，“律法的义”就是人“自己的义”，“信的义”也就是神所算给我们的“神的义”。

至于亚伯拉罕信心的模式从本章见到的：

- (1) 在未受割礼时，一个在亚当里的人，一点都不特殊，及至有了割礼也还是作因信称义的印证，不是添加什么；
- (2) 无可指望之时的信(对己，对世均然)；
- (3) 是否定自己和不敬虔之心的信；
- (4) 超越一切天然理由的信；
- (5) 如同从军，守军纪，严操练，勇于探索进前的信(彼后 1:5…加上“德行”具此义)；
- (6) 一直归荣耀与神的信。信的内涵则是信神福音的呼召，信神使死人复活。这一切都跟我们蒙召称义有关。

本章讲到“后裔”用单数，只有那一位要使万国得福的后裔(主耶稣基督)。我们这些在基督里称义的人，乃是因信祂而成为神的儿子(加 3:25)，作神的众子(来 3:10, 12:8)，是要与主一同得荣耀并承受万有的(林前 3:21-23)。

称义得生命之道(5:1-21)

本章阐明神称义人的真理。

1-11 节 蒙神称义的人在道路上的经历；

12-19 节 “过犯不如恩赐”(七个对比，包括 20-21 节的对比)；

20-21 节 归纳的话 — 律法与作王的恩典的对比。

一、人被称义，乃是凭恩典成为在基督里的新族类(基督为“头”，为“元首”)，“称义”是他们走主道路的起点(徒 9:2“信道”的“道”即“道路”)，也是人“向神活”的开端。这 11 节经文是起着承先启后的作用，6-8 章就是 5:10 “因祂的生(命)得救”的详明解说。

1-11 节是蒙恩称义的人在道路上的“回顾”，对现下受恩情况的“环视”，也是对将来的“前瞻”。6-8 节更着重讲到神对罪人的爱，这更是一切的中心，没有这一个，则一切都没有了。

1. 在“回顾”上(指用过去时的动词之处)，有 1, 9 节的“称义”，2 节的“得”(即“拥有”)和“站”，5 节“浇灌”和“赐”，6 节“为不敬虔的人死了”，8 节主为我们“死”，10 节“和好”(两次)，11 节得与神“和好”。

这些都是已经有了，有了已经被”称义”的地位，就现在对神在神面前有“相和”(和平、平安)，(弗 2:14, 15的“和睦”，即这个“和平”，在西 1:20因祂所流的血“成就了和平”是这个名词的动词)。这个“和平”、“平安”、“相和”乃是因为有主的得胜才出现，这是根本，我们的“平安”，生命“平安”(罗 8:6)，犹太人与外邦人之间的和睦，消除冤仇阻隔，…都是由于在十字架上主的得胜成就了和平所致成。当我们信主宝血洗净我们的罪时，我们所享赦罪的平安，则是我们所回顾的。现在也真有基督的平安在心中作主，尝到“生命平安”的祝福。从主在十字架流血所成就的和平，使我们现在也有对神的“和好”(“复和”，林前 7:11)，则是按照神所定的起变化，林后 5:19, 20 保罗求哥林多人“与神和好”就是要他们按照神的心意改变自己。

对于圣灵的赐与信的人也是已经成就了的，我们有儿子的灵能呼叫“阿爸父”就是明证。“浇灌”主要讲神的爱倾注在我们心里，为主爱所感动(也是现已完成且继续下来的)。

2 节讲我们拥有站立在恩典中的进入(或作“进路” access)，就是拥有了在恩典中站立的”进路”，亲接这对我们也是已经拥有了的。5:2的“进路”引至 6 章的“献上”，(侍立，站在神面前听从神的之真诚态度)。

2. 在现况的环视上，有：

- (1) 1 节的“相和”(平安)，(见上页 ↓ 21 行至 ↓ 26 行)

- (2) 2 节“欢欢喜喜”于“神荣耀的盼望”。我们现在是有盼望的人且因这盼望而欢喜，这是圣徒现在的情形，即使是初信，也欢欢喜喜地以神应许的盼望为荣，临死不惧，并且欢喜，因为能见主。更且 3 节在患难中也欢喜，因为现在已经且一直不断地知道“患难生忍耐…”，这个“生”也是“工作出来”的意思，是现在工作出来的，感谢主！

- (3) 5 节“不至于羞耻”，这也是现在的事，多少人以殉道为荣，神荣耀的灵住在他们身上，这也因为我们所盼望的决不落空，都必实现。

- (4) 6 节主的死其实是在“我们还软弱时，为我们死”。即“我们一直是无力时，还为我们死”，是将两个 eti(即 still “依仍”)分别使用显明纵然我们“还是”一直软弱如水，而主却“依仍还”为依仍是软弱依仍是不敬虔的人“死”，何等大爱！“日期”是“时机”，主是在“时候满足”时降生(加 4:4)，也是最恰好的“时机”为不敬虔的人(原文)死。从“主的钉十字架”是两个永远都指向的中心(弗 1:10, 启 1:3“时机”)言。因此当否定一切不虔之思之言之行(多 2:11, 12)，这是救恩的恩典管治我们的教导，保罗最明白这不虔，这软弱，他更明白主救恩就是为这样的人施与的。因之能有从主，从恩

典来的圣洁、敬虔、刚强、能力、忍受一切苦难，因为“我们进入神的国必须经历许多艰难”（徒 14:22）。从神的安排言，主耶稣为罪人死的时候乃是宇宙中、永世计划中最好的关键时机(kata kairon)，我们在这个时代做人，真是走上了神永世计划的路。神的工作都适合其时，主上十架更是宇宙性的大事，为两个永世的中心，不管我们自己多么败坏、不堪，在主宝血的遮盖下，我们乃是预定得荣耀的，所以我们在蒙恩的“现在”里还是以主受死的大事为依靠。8节“死”是过去时，“还(是)”在上面论过跟6节的“还是”一样，都是现在时分词，在得生命的恩上，我们不是“罪人”了，但在对肉体的认识上，还得看见“罪和死的律”一直存在的事实以及脱离它的恩典。提前 1:15 “是 being 罪魁”也是这个意思。

- (5) 8节神的爱向我们“显明”用现在时，我们称义之日，这爱显明了且一直显明，这是圣徒爱神走主道路的巨大动力，我们的灵，我们的心被这一直显明的爱吸引、占有，不管处境怎样，我们都作这爱的俘虏，不稍离开（是 being 罪人现在时分词同于6节的“还是”）。
- (6) 11节我们既已从主得着了与神“和好”（为了了结敌对的争端和怒气，而转变态度和关系，按西 1:20是先有“和平”才有“和好”），现在就一直以神的荣耀为夸耀（现在时分词）。以神为乐，以神为荣耀，这是圣徒现今一直当有的情形。这灵中的事，也显在我们的口上，并且不论环境，遭遇是怎样都有主荣耀的灵运作在身上（彼前 3:14），使人能像保罗常常喜乐。
- (7) 关于复和(和好)这件事，我们已经看到使徒在林后 5:19, 20 求哥林多人与神和好，那里的“劝勉”、“求”都是现在还在不断作出的事，因为，我们要在基督台前显露按实受报，也因为我们是新造，当有新造的样式，若跟这些情形不符，就当在十字架宝血，使人与神和好的根本上，不断改变自己来与神的恩典相称。
- (8) 另加上 5:17 “受”洪恩和所赐之义，也是现在时分词，是一直领受着的，使我们经历有权柄作神的儿女。（义的赐予参启 19:8 “并赐给她，以至于穿上…”）

这8件都是现在的情况，我们当在恩中寻求与神的话有信而顺从的实际。

至于圣经在前瞻上，用未来时动词的有：

- (1) 5:10 “因祂的生(命)得救”。“生命”这个词从 5:10-8:38 一共用了12次，因神儿子的生(命)的得救是未来时，被动语气，即被拯救。我们这些属祂的人是凭祂的生命，经历“现在救我们”（林后 1:10）。这里包括生命经历上的脱离罪和死的律(6-8章)。这里一方面讲到主在约 14:19 说的：“因为我活着，你们也要活着”，我们信的人，是在对福音真理之道的信受上，在信的灵里现在看见主的（虽然不是主来时的面对面，却有信心里的认识上的看见），如同来 11:27 所言，摩西“因为他恒心忍耐，如同看见那没有看见的主”那样与主同活，认识祂的从死里复活，如同罗 8:11 的话“…使你们必死的身体又活过来”。天上的基督“是我们的生命”（西 2:4），总是凭着祂，我们所得的生命才会联于天上的基督而经历罗 6-8 章的拯救。
- (2) 这个得救用未来时，这也就是指在祂来时，“生命吞灭死亡”的经历，也就是身体得赎的救恩（林后

5:4)。这个未来时式的动词，是应对上半节过去时的“和好(复和)”，这样一直在“和好”(也就是在向着神，我们的全人有按神心意而转变的实情)，那么主的生命必在我们里面发出功效，使我们被救拔胜过仇敌，胜过试探，对付肉体、自己、世界的拯救。未来时的用语，显明不是限于现今的经历，更有完全的完成显于将来。

- (3) 5:9 “脱离忿怒”也是未来时的“拯救”。这里指将必出现的大灾难(启 11:18, 帖前 5:9 “受刑”)。圣徒被提必不经受。这大灾难即“将来的忿怒”(太 3:7, 帖前 1:10), 神不是预定我们“受刑”(即“受忿怒”, 帖前 5:9), 在启 6:16 又叫“羔羊的忿怒”)。这就是林后 1:10 的将来的得救。

固然，我们蒙恩已非当下火湖的可怒之子(弗 2:3)，已经脱离忿怒，但使徒也讲到“神那样的愤恨”(吕译“妒爱”林后 11:2)。这个名词在约 2:17 为“主为父的殿心里“焦急”，如同火烧，它的动词是林后 11:2 为你们“起的愤恨”，启 3:19 所以你要“发热心”。设若我们心意偏邪失去对主的纯一清洁的心，主是爱我们的，祂心必焦急，我们对主不冷不热是不蒙喜悦的，所以当发热心。圣徒犯罪神必管教、对付，甚至报应，因为我们不与世人一同定罪。尤其是教中的假师傅，为利混乱主道的人，在教内狂傲妄为的那些居高位的人，他们要受魔鬼所受的刑罚，彼后 2:3, 提前 3:6 的刑罚是“审判”，约壹 4:18 “惧怕里含着刑罚”，则为“裁截”(dock)，也有惩戒的意思。圣徒不是常常一贯地犯罪的人(约壹 3:6)，如若犯了罪，主必管教、对付，并使他被挽回，所以即使偶然为过犯所胜也当由教会、肢体，把他挽回过来，并使这过犯不致扩散(加 6:1)。

林前 10:22 说：“我们岂可惹主的愤恨吗？”是每个圣徒当听受的。总之既然将来的得救包括了现在的不惹动神的愤恨，接受神管教，对付罪，接受挽回…。就当体会神的爱和严厉，而不狂傲，不跌倒。

- (4) 5:17 “在生命中作王”，这是在国度，在永世里要完全成全的。如若在今生认识了主在心中居住作主，而有对主的权柄的经历，经历作王的夸胜，但这个真理的全成还是在主再来，我们身体的得赎死亡被吞灭，我们改变被提之时开始。

二、“亚当作以后要来之人 — 主耶稣”，“第二个人 — 的预像”，“过犯不如恩赐”(12-19 节)

1. 1-11 节是讲被称义者个人的道路 — 过去、现在、将来的光景，现在转到一个亚当，一位基督和一切人，许多人的关系上，从根本上来解决。

亚当的犯罪在何 6:27 是“背约”，向神行事诡诈。抗拒神的命令(创 2:16, 3:10)，在亚当受造之初本是有神赐的智慧、悟性、语言等等，样样都全备，人之受造本是为了彰显神的荣耀，可是人犯了罪偏离神为人定的目标，就异化变质成了“罪人”。

从 12 节起主要讲单数的“罪”，它一方面表示是一个人犯的，另一方面也表示为罪的本身，人的罪性。5-8 章用了 42 次罪字，(只 7:5 的“恶”欲是复数，复数指罪行)亚当的心一悖逆，他心的自身就产生异化(夏娃同样)，于是就产出异体的罪来(单数的罪)，住在人的魂里(弥 6:7)，肉体里(罗 7:17, 18, 雅 1:15)。至于夏娃是起了强烈欲念离弃了以神为中心的意境，使她的中心思想(Noema)偏邪、败坏，失去了对神的纯洁专一。从亚当的悖逆和夏娃心思的转化，离开神的中心，而在人身上形成了罪性的内在，

和心思的乖离正路的“罪和死的律”。

节首用”这就如”的字样，（吕译“故此”，也可译作“为此，就如”）使徒叫人看到前面讲到圣徒个人的经历，乃是有这个在亚当里的关系里和在基督里的关系里的根由之故。只有回到这个根本上，人才能有正确的信仰和认识。罪人得救是结束了在亚当里那罪和死的权辖，在亚当里是人无法摆脱的，可是主基督来了，人在基督里藉救赎，藉联合，就已脱离了。

人堕落是中了撒旦诡计，但不是有了撒旦的生命，他也不能将他的生命分给人，但他的灵能奴役人，操纵人。约壹 3:10的“魔鬼的儿女”，同于太 23:37的“儿女”，表示为在一种权势下的关系，并非有魔鬼的生命，连下火湖的“人”也是跟撒旦本身有区别而非合而为一（启 20:10, 12-15）。

“罪”入了“世界”（即“人类”，参约 3:16的“世人”）即“进入到”世人中，而在神所造的世界，带进了撒旦黑暗的权势。“死”也“临到”（原文“走遍”）一切的人，“罪”是由圣洁的神定罪，罪名、“死”是神在祂全能、全爱、全智里所定规的结果，虽然撒旦可以用这一个“死”作了王“罪作了王”的人的光景来掳掠人，但这二者还是在神权衡之下，完全能由神自己来除去。所以“恩赐远超乎人的过犯”（吕译 15 节）。这给我们看见罪、死的必然性、转化性。

“死”既是讲肉身，更是讲到人与神之间的阻隔的死，“死人埋葬死人”是指死在过犯中的活死人去埋断了气的死人，“死”也指罪人被罪诱去、掳去、被杀的死，“死”还又是罪的工价的收获。“罪”、“死”的关系（死又从罪来）和“众人都犯了罪”有其必然性，而神的救法恩赐则远超于他们。这就是既有神子受死的“除罪”，又有神儿子复活的得胜吞灭“死亡”。

或说若这“一人”（亚当）不犯罪，是否他就满足了神的计划、心意呢？由于神定下了亚当为基督的“预像”（5:14），即使他不犯罪也不能像人子主耶稣，进入天上坐父神右边，完全和神一样。伯 22:12“人岂能使神有益呢？智慧的人但能有益于己。你为人公义岂叫全能者喜悦呢？你行为完全，岂使祂得利呢？”要完成神永世计划的只有主耶稣。

或说“婴孩”岂有罪呢？固然婴孩没有明显的罪行，但罪之住在人魂中，住在肉体内，都是在怀胎时就已然了的（诗 81:5）。

“独一无二的神”（16:27），有祂的奥秘的彰显，是足足解决一切负面的事而彰显神的荣耀。

2. 13 节“律法”是把罪如实地算作罪（5:13的“算”和门 18 节“都归在我的帐上”（in + 算）是一项一项的算计），犹太人说律法 613 条，其中有 365 条是“要求”，248 条是对不守者的审判定罪。一件件的罪名列出来，使人知道罪名，可是还得有神真理圣灵，福音真理之道的工作，人才真正认识何为罪，才会悔改信靠主耶稣。
3. 14-19 节五个对比 先是在 14 节讲“从亚当到摩西死就作了王”，应对 13 节的话，并且还指出一点：既然罪、死的存在先于律法，而神的应许的不断地多次地给予人也是在律法之先（加 4:17）。又“不与亚当一样地犯罪过的，也在罪和死的王权下”这是双重的事实。14 节的不“一样”和 6:4, 8:7的“形状”同词，是“类型”，是可以 copy（复显）于生命的同类者的。这里讲亚当是在受造者之初的质朴的无罪情

况下犯罪，而我们乃是在已是罪人，有罪在魂里面的情况下犯罪，所以“不一样”，这一点也显明神的真恩，因为我们竟能与主耶稣死的形状，复活的形状联合，而向罪死向神活。

14 节的“罪过”指对一个界限的逾越、闯犯、越界(来 9:15 “罪过”，罗 4:15 “过犯”)。我们也有罪过(过犯)，既然，因亚当一人的过犯众人都在死的权下，但亚当与全人类的关系，祇是主耶稣的“预像”，这个词就是用在旧约帐幕上的“样式”(来 8:5)，是“有所表明”的实体的(彼前 3:21)。亚当是“头一个人”，他跟全人类的关系乃是表明主耶稣 — “第二个人”，“末后的亚当”(林前 15:21, 22, 45-47)对全人类的关系。主结束了从“头一个人”来的问题，而使人得生，有永生。人的“罪”被担当，“死”被废去。“过犯不如恩赐”就此显明出来了。

从此保罗作出五个对比：

A. “过犯”对“恩典”和“恩典中的赏赐”以及“死临到众人”对“恩”与“赐”。“更加倍地临到众人”，“恩典中的赏赐”跟弗 3:7 “恩 赐”一样是恩典的白白赐给，跟约 4:10 恩赐(白给)一样，是包括福音在内，罗 3:24 的“白白的”称义，5:17 “所赐的”义，都是这个“白白赐给”。包括：福音、圣灵、事奉上的恩赐及生活见证和争战中那“说不尽”的“恩赐”(白白赐给)”(林后 9:15)。

于此，使徒用了几个词来显明在基督耶稣里之恩典的超绝，主一次的义行，一人的顺从，是远远高过亚当一次的过犯，一人的悖逆，过犯远不如恩赐。在罗 5:9, 10 “更要”，15 节“何况”，17 节“何况…岂硬要”是用一个表示，可以逐件计算而形成巨大数值的形容词(英译 much)和一个表示“更加”(英译 more)(参太 7:11; 彼后 1:10, “更”，“更加”)的副词组成，罗 11:12, 24 的“何况”也是这样。

“何况”更加倍临到众人，除“何况”使用上述二词外，“更加倍临到”则是一个词意为“充溢”(吕译)的动词，英译 abounded(在罗 15:13 “大有”，罗 3:7 “越发”，弗 1:8 “充充足足”。7 节“洪恩”的洪，则为该词的名词，吕译“洪溢”)这三个词联用于罗 5:15, 和合本译作“何况”“更加倍的临到”。本节上文说“因一人的过犯，众人都死了”，而现在恩典和恩典中的白白赐给的，那说不尽的丰富则是更加丰多的，充溢于万众了。

14-19 节都讲律法以前的事，20 节讲律法叫过犯，叫罪“显多”。这在腓 4:17 译作“渐渐增多”，人多，事多，过犯罪也就增多，由于律法显明罪，就起了这“显多”的作用，而恩典则“更显多了”(“更显多”在可 7:37 为“分外”，提前 1:14 “格外”)。恩典临到人，使人被救脱忿怒(5:9)，“因祂的生(命)得救”(5:10)，“在生命中作王”(5:17)，“构成义人”(5:19)均用未来时，一面表示这是结果，一面也宣示这些不祇是今生的经历，并且更在主再来时，都有其丰满的全成。恩典和恩赐使人得“生命”，跟“死”是何等不同。

B. “定罪”对“称义” 5:16

本节的“恩赐”跟 15 节的都是讲恩典本身里的赐给，跟只讲“赐”的(如 15 节的“赏赐”)不同。16 节上的“恩赐”(原文 dorema)，是以“白给”为词义的名词(另只见雅 1:17 “赏赐”)，15 节的

“赏赐”，表示主现经历到的白白赐给。“审判”是由一人犯罪而定罪，“犯罪”用过去时分词，表明这个犯罪的事，是延续的 是存在着的(比较约壹 3:16“一直犯罪的”是未见过神，不认识神)。“审判”是神多次行过的，亚当犯罪后神对他讲话就是一次审判。

“定罪”是罪被审判后的定性结论，规定人最终的结局。

“称义”名词的称义有两个，一个是 5:16 由许多过犯而“称义”和 1:17“判定”，5:18 一次的“义行”，启 15:4“公义的作为”即神“所行的义”。其中心是主上十字架那“一次的义行”，是经过了神的审判，全部地解决了罪，过犯的问题，在神面前完全成全一切的义，这是永远的义，真是满足了使罪人被神称义，不再定罪的一切要求，是罪人被称义的颠扑不破的永远稳固根据。使罪人称义的是一定永定，这就是那“一次的义行”所是的，这个词用在罗 1:32 汉译为“判定”，很切实地表达了“称义”的这一方面。

称义另一个名词只两节圣经，4:25 节是讲使人称义的主，既已赎尽罪孽，引进了永义，祂自己已清楚全面终结了为罪赎罪的事，所以，祂自身复活了。5:18 则指出主作成了那称议之本的“一次义行”，就使蒙恩人在罪的事上已清楚了结而称义得生命了，七十士的诗篇 35:23 里用了本词(汉译“判清”)，也十分妥切地表达了这个称义的含意。

C. 17 节“死因亚当作王” 对 蒙恩的人，因主耶稣也在生命中作王。

死作王，死无往不透地临到众人(5:12“临到”原文“走遍”，吕译“传遍”)，“死作王”的领域，特别存在于人类中间。

现在信的人，从主受了“洪恩”(原文恩典的“满溢”，都是名词，满溢与 15 节的动词“充溢”相通)，又蒙主赐给神和救主耶稣基督之“义”，就更要在生命中凭着生命(对付死亡)而“作王”(用未来时，不仅不在死的权下，而且有权柄作神的儿女)，这也是约 1:12 所说的，我们不是凭自己，而是凭借对“洪恩”和“神和主耶稣基督之义”的不断领受，(“受”是现在时分词是一直不断地领受)。但这件事的终极成全乃在主再来，我们改变像主时。

D. 18 节“众人都被定罪” 对 “众人…被称义得生命”(直译“生命的称义”就是使人得到了生命的称义)

“众人”是一切的人，“如此说来”(So) 归纳上面三个对比，产生下面两个对比，“定罪”和“生命的称义”(原文)都在前面有一个 eis(进入)。

“一次的过犯” 对 “一次的义行”，前者，人不需付代价，而“一次的义行”则需神舍了祂的爱子，需要主耶稣舍了祂自己，名词的两个“称义”同见于本节！称义总是叫人摸到生命。

E. 19 节“一人的悖逆” 对 “一人的顺服”；“成为罪人” 对 “成为义的”(义人)，“成为”是“构成”(constitute)，即条件齐备，正式立定、命名的(参来 5:10 的“称为” salute) 19 节。

本节和 15 节 都用“多人”，“众人”比“多人”范围较广。

“多人” 5:15(两次)19(两次)；

“众人”（一切人）5:12(两次)18(两次)；

“一人”5:12 15(两次) 19；

“一位”5:16(两次) 17(3处) 19下。

三、归纳的话 5:20 21

是律法与恩典的对比，和两个作王的对比。

1. “律法”在 13 节用过，这里用“外添”（或译作“从侧面进来”，吕译“溜进来”），应许先于律法（加 3:16, 17 多 1:2）。律法之赐下是为了叫人知罪，是使罪被算为罪，本处是“叫过犯显多”，律法与法度不同，后者是“十言”（十戒）是神的见证，前者专指律例、典章（玛 4:4）。

诗 78:5 “立”法度，以法度为原，“设”律法，以律法为添加。

20 节，头两个“显多”是指数量，多作多犯（6:1 也用它）；“更显多”比 5:15 的“更加倍”还更充足丰盈。这个词只另见于 林后 7:4 “我分外的快乐”。这是一个极大的估计，这么大的恩典，这么大的救恩，这么大的爱……。

2. 罪作王和恩典借着义作王的对比

罪作王，直译为“罪在死里作王”，死有权，人死在过犯罪恶中，又软弱、又黑暗、又麻木、又死沉，越是如此，罪就越法作主（个人）作王（人类）管辖那个人。罪人是在罪和死的双重王权下为奴，而神赐的义使人活过来，赐的恩又使人有能力。恩典通过义（神和主耶稣基督的义），就在人身上兴起了另一个统治，是罪与死那双重权力所不能抗衡的，这就是在恩典下的，恩典的统治，恩典就称为“作王的恩典”。

死是为着罪的统治，义是为着恩典的统治，越认识神的义也就越领受恩典，结果是：“叫人因主耶稣基督得永生”（“得”乃 eis “进入”），不只现在有生命且在主来时，面对面见到生命（的主）（约 3:30 约壹 3:2），承受永生（太 19:29）。五章就以这作王的恩典为结束。

综观 1-5 章的信息可见称义是极大极奇的事，所以有 8:30 “…称义…得荣耀”。

从 5:18 “生命的称义”就有 5:10 因祂的生（命）得救的信息，这是 6-8 章所要阐明的。

附：“称义”的一些综合参考

一、称义是以人为对象，是神称罪人为义（称义—动词，罪人—名词）。

二、动词的称义多用进行时态：

1. 现在时分词：罗 3:24 “白白称义” 4:5, 8:33, 3:26。
2. 过去时分词：罗 5:1 因信称义，5:9 因血称义，多 3:7 因恩称义。
3. 完成时分词：路 18:14（税吏）。

现在时：罗 3:28, 加 3:8, 雅 3:9。

过去时：路 7:35, 提前 3:16, 雅 2:21, 加 2:17, 林前 6:11。

三、人称义的经上记述：

甲、“人”白白称义，罗 3:24；因信称义，罗 5:1；因基督称义，加 2:17。

乙、“生命”的称义(名词)，罗 5:18。

丙、从“罪”(单数)称义，罗 6:7 (“脱离”的原文)现在完成时。

丁、行为(信心的行为，彼后 1:5 军人般的毅勇之行)；称义(真信心，活信心)雅 2:21, 25(过去时)；2:24(现在时)。

戊、律法的义 (J.N.D 律法的要求)，原文等于名词称义的第一类，指圣徒的新造有真理的义、圣(弗 4:24)，不为律法所指摘(罗 8:4)。

己、圣徒所行的义，启 19:8 (与戊同为名词是神赐的)。

如若我们看清楚神是一直地称义信的人，这是多大的恩！

但在经历上，有五章的脱离亚当族类的在基督里的称义，也有罗 6 章脱离“罪”和死的律的称义。还有一切生活工作上的称义(林前 4:4 现在完成时)，在律法要求上的称义(罗:4)，以及将来在国度，永世里称为“圣徒所行之义”的丰丰足足的称义。

“称义”有范围上的分别。

“信心”有经历认识上的分别，罗 4:1-16 是创 15 章起始的信，罗 4:16-22 是创 18 章所表现的信，正如罗 8:10, 11 对复活的进深认识那样。

4. 两个名词的称义：

(1) 表示“称义”这件事的稳实成全(以 5:18 “一次的义行”为代表)，已是称义的客观事实，且是永远不变的事实，是称义这件事本身。也用指圣徒生活上合乎义的要求，以及将来改变被提后，蒙恩所具有的全义全圣的情形直到永远。这个词的希腊字是 dikaios, 和合本罗 1:32 的“判定”，颇为达意(讲 fact 事实，指称义已作妥、已作全了的事实)。

(2) 表示称义的根据满满足足、永永远远地作成之后，与这称义有关的人不再与罪、与死、与神的忿怒、审判有关，也不再跟亚当的犯罪悖逆的后果有关的“清白”“了结清楚”了那一切，而向神活。在主耶稣身上，用于 4:25 指明祂的复活是一切往事全然清楚了结。在蒙恩罪人身上用于 罗 5:18 “称义得生命”。以和合本译的诗 35:23 “判清”至为达意，它的希腊字是 dikaiōsis(讲 person 人身，讲与称义有关的人的本身)。

综合这些经上的见证，在神儿子福音上所显出的义乃是：

- (1) 神的义；
- (2) 法度(即见证约壹 4:8-12)的义(诗 119:144)就是神儿子我们救主耶稣基督的义；
- (3) 是充满在新造的万有中的义(彼后 3:13；弗 4:10)也就是主自己；
- (4) 是至高的(诗 71:19)；
- (5) 联系西 1:19，2:9 也可以说，主是凭在祂里面居住的神格神性一切丰盛，而完完全全充足地成全了义。神使祂的儿子主耶稣基督成为我们的义，又使我们在祂里面成为神的义，一切受造之物就从我们蒙

恩人身上看到神的奥秘，神的智慧(弗 3:9, 10)，这就是神儿子福音真理的道(林前 1:30; 林后 5:21)。

附：J. N. Darby 的话：罗 5:13 和 门 18 节 这两处的算细账，是算到自己身上来，而罗马书别处的算(或看)，则是算到别一位身上去。

“关于因祂的生(命)得救”的一点说明

教会中有称为圣洁派的教师人们认为一次性的拔除罪根的“成圣”，是继“称义”之后的第二次蒙恩，罗马 6-8 章就是以“成圣”为主题。

另有弟兄运动的教师们则认为称义、成圣是同步的(林前 6:11)，二者都有多个方面的经历，无罪之完全的成为圣洁，是在主再来，第一次复活被提时(启 20:6)。我们需要攻克己身与罪争战，对付肉体、魂生命，直到见主之时。

“你们要圣洁”(利 19:2)是对已经分别为圣的属神的圣民的命令，使徒也一再引述且吩咐基督徒要“追求圣洁”(来 12:14; 林后 7:1)。林前 1:20 明确指出“但你们得在基督耶稣里是本乎神，神又使祂成为你们的智慧、公义、圣洁、救赎”。不是我自己乃是主耶稣基督成为我们的公义、圣洁、救赎(基督徒一信入主，就已是圣徒)。

罗 6-8 章“生命”用了 8 次，连“法度”的十诫，也称为“生命的诫命”(7:10)，“法度”是见证，见证基督为神的儿子赐人永远生命使人成新造。所以有生命就认识到十诫的内容是有生命的新造的人，出自生命的自然情形。但人的肉体服从罪和死的律，所以有争战，使一个新造的人知道“罪”真是罪且恶极了，这是“称义得生命了”(罗 5:18)才会如此认识。6-8 章“活”用 10 次(1-5 章只 1:17 的 1 次)，最后一次为 8:13 “靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着”。在 7:24 有求“救”的叹息，8:2 有“释放”，万物有叹息劳苦，我们也是叹息，等候完全得赎(8:22-24)，也就是将来的得救(参林后 1:10)。8 章 31 节“神若帮助我们”的“帮助”是“为”，26 节起讲到三一神，一齐的帮助我们这些“称义得生命”的人，现在经历不断领受魂的得救(彼前 1:19 “领受”现在进行时)。凭这三章的记述也是为了“就信必与祂同活”(罗 6:7)的真恩，这也是主自己在约 14:19 所说“我活着，你们也要活着”的真理。因此，认为 6-8 章是讲“因祂的生(命)得救”(5:10)。

从 6:19, 22 的“成圣”读字，看到跟 36 节“以至成义”相同，“成”、“以至成”皆为介词(eis 1:17 “以至于”信也用它)，“圣”、“义”皆为名词。“义”为因，“圣”为果，作“义的奴仆(6:19)也就是作神的奴仆”。这些皆本于神在基督里赐的永(远)生(命)(6:23 末)。这“义”，这“圣”的名词，跟林前 1:30 基督成为我们的公义、圣洁是一样的。任何追求得释放，得拯救的人都是蒙神开启了悟性的灵，看到了是神使主耶稣成为我的义我的圣，乃进入这些信息里面。

基督是我们的生命(西 3:3, 4)，既住在我们里面，祂自己更是在天上，这叫我们依赖、仰望祂，也叫我们等候祂再来，救我们到极至(到底)。

至于罗 15:16 “因着圣灵得成圣洁”的用词，跟约 17:17 主向父求“求祢用真理使他们成圣”相同，是动词。真理的圣灵引导人进入真理，所以也说“圣灵就是真理”(约壹 5:7)，这个工作是每次“进入真理”时的果效。进入罗 6-8 章的真理得到释放，得以“因信与主同活”，也是同于约 17:17 的恩典。

肆、因祂的生命得救 (6:1-8:39) (看 5:10, 7:24, 25)

从第五章“过犯不如恩赐”的事实，使我们看到因主耶稣这“第二个人”的“一人的顺从”，“一次的义行”，也就是主耶稣的钉十字架受死和祂的复活，所带给人的乃是恩典借着义作王，使人得生命，且是有活到永远的生命。

“生命的称义”不仅是许多过犯(sins 罪行)得到赦免，也不仅是本是罪人的人蒙神称义，而且是把从亚当(包括夏娃)悖逆(林后 11:3, 夏娃心意变质)，所传给人类的肉体、罪性、罪律的问题，从神使我们得到神儿子的生命的荣耀里，从真理的实际，从信心经历的真实里得到拯救，成全神称义人的全面意义(罗 6:7, 8:1, 30)。

第六章讲因生命得救(脱罪和死的律，脱“取死的身體”)的依据和原则。讲阳性的“旧人”和我们怎样作“顺命”的奴仆，解决了亚当一人的悖逆性在我们身上的作用。

第七章讲律法，讲在肉体(阴性)里居住的罪，讲人悟性中的律。解决夏娃心意，悟性被败坏的后果，林后 11 章。

第八章讲肉体中的罪的被定罪，讲生命之灵的律，讲悟性的更新、注念，讲靠着圣灵“治死”身体的恶行。未了讲与罪相争的争战，虽然艰苦，却必得胜有余。

这样亚当的悖逆、夏娃心意(悟性)，都在生命的新里，直接地切实地累进地蒙到救恩，并且至终使蒙恩人进入神荣耀计画的目的。一切经历都是使我们认识神在祂儿子我们主基督耶稣里的爱(罗 8:39)。

我们先看第六章。

一、与基督一同向罪(sin)死向神活，不再作罪的奴隶的真理(6:1-23)

主耶稣的死和复活是我们向罪死，向神活的根据，是活的联结于基督。也是由于不在罪、死(这件事藉受浸表示出来)作王的权势下，我们能被引向神，甘心作义的奴仆，作神的奴仆，而不犯罪。

1-11 节：在罪上死了的人，不再“住”在罪的权势下。

本章的第一个问题，一个有了主生命的人，才能在信里认识到，对主的死的归入，而不再在罪的权势下，由罪作王，无望于向罪死。反而是藉受浸而知道，有主生命的人的受浸是归入主的死，而与主死的形状(类型)和复活的形状(类型)联结，以致在生命的新质里行走道路，而不再住在罪(的权势、辖制)里面(中文在 1 节末将“住”字译出)。并且生命是“各从其类”的，有了生命，就有“形状”(6:5)，即“类型”上的联合。

神的话不是命令人“要”向罪死，而是宣告“已经向罪死了”。对这个真理第一步是“知道”(直观的和经验的)。

这一段先讲神方面作成了的事实：

旧人(罪人在亚当里的的共性，同类型、同败坏。单数，我们都包罗在这一个旧人里。)“与主同钉十字架”(是经验性的不断的知道，因“信”就脱去旧人的行为，弗 4:22。)这就是旧人与主同钉十字架的效应。从而有：

“罪身灭绝”(或译罪身“失业”，在路 13:7 “白占”，林前 13:8 “归于无有”，罗 3:3, 4:14 “废”)。身体不提供罪作主的条件、场所、“罪身”休业，身体属主。

“脱离了罪”(sin)直译是从罪“称义”了。人从 sins 上称义是活着的人犯了罪而蒙神的恩典得蒙救赎的

称义。这里的从 sin 称义是归入主的死而向罪死的人的不犯罪的称义，sin 不能在他身上有所作为，在了结罪的要求上，作为上，人被称义了一与罪无关了。

在主向神活的复活里，我们因有主的生命也向神活、向罪死，这就是向罪(sin)称义。我们与我们的生命——基督——同藏在神里面，完全在罪和死之外的境界里，这就是这样一种“不再定罪”的称义(罗 8:1)。9 节，对死在复活的主身上无丝毫作用的“知道”，是直观的，是凭无法改变的事实而知道的，我们就是在这个形状上有份，这个事实使我们能“算”自己向罪死向神活。

这些是在主的方面的事实。是在基督里的事实，为 5 章所明示，乃是神使我们“得以在基督耶稣里的”(林前 1:30)。

在人这方面则是：

“知道” (1, 6, 9 节)，从神的事实，从有复活的形状，有死的形状的主身上，因祂是我们的生命，祂死的和复活的一切意义就经验地和直观地为我们所知，祂如何，我们也如何。“形状”是讲能周及于同类的每个个体身上的“类型”，它是由生命来规定的，不是任意的，是必然的，是有效应的，即使程度有别，但必然在同类的每个个体上显明出来他的性质、特征。9-10 节是这个“知”的要点是下文“算”的依据、凭借、根基。祂向罪死向神活，我们有祂的生命，也必这样。

“联合” (5 节) Connybeare 解为“嫁接”、“接枝”。信的人身上，是主作主，主居首位，如诗句所咏“珍木接在贱树上面，小则换大，苦换甜。”生命居优势，对付我们的肉体和自己，更新变化我们的悟性，效法基督。

这个“联合”(藉受浸来表明)，有操练敬虔、爱神、爱十字架的交通的学习，有认识真理，顺从真理的道路，这也是常住在祂里面的生命要求(约 15:4-8, 约壹 2:28, 3:24)。

“信”(现在时态 8 节)，这是 5-8 章里唯一的一次用“信”字，我们要在追求的真实里，从真理圣灵给的光中对神的真理有信，如同林后 4:10, 13, 14。照神的事实来信，这个信是由于“知道”的连续长进就一直相信，随时都运用信(但在主那边的事实，却总是一样的全备、充实、全面、不改变)。接上第四件

“算”(看，命令语气，现在时)11 节。罪人称义是神算我们为义，因为神将祂的义加给我们，主的宝血为我们所信。这里则是我们根据信的灵所知道的神的事实，而算(整体的想，整体的看，整体的认为，是从大而全，精而细的整体来估算)。这是除了 5:13 和门 18 节“归在我的账上”以外的算为义的“算”，是非常绝对、整全的。至于罗 5:13 的律法对罪的计数则是一枚枚，一件件的累计。这个“算”既是这么有神那方面的“大”，“根源”，整个全局，就这个“算”是翔实的，是有神的事实为基底为范围的。并且这不是以“人”为依据而是以基督为依据，是从祂那里算到我们身上。

1-11 节是整个生命得救这个真理的在实际经历上的依据，其中也有人方面的知道、联合、信、算的四个方面，而这四者也是以后一切经历上的最根本性的基点。

二、除去亚当的悖逆，实际地作顺命的奴仆(12-23 节)

这是继不住在罪作王，死作王，罪作主的情况下提出的“犯罪”的问题。

罪的进入世界始于亚当的悖逆，而主耶稣则是以“一人的顺从”赎尽人的罪孽，引进神和救主基督耶稣的永义。

在恩典之下，人不仅是不在罪、死作王的情况下，也是不在律法之下，在律法之下则因人属肉体、悟性、心思经不起因律法而知罪的那“罪”的攻击、引诱。人的悟性成为“欲心”（属肉体的悟性，西 2:18），成为邪僻（不为神所看中，罗 1:28）。人在律法下“一无所行”，而在按律法做的献祭守洁净的条例等事上所行的又“一无所成”，所以那就必须有律法之外的义，律法之外的恩典和神一切的白白赐予。对恩典不可有误解，1-11 节人误解为恩典不能使人离开罪作王作主的境域，12 节起在 15 节则又把恩典看作人可藉“自由”（释放）遮盖恶毒，以为既有赦免就还可以去犯罪而可以“赖恩”过下去。

使徒提出人若犯罪，乃是自己再悖叛神（“不法”所指 19 节），而当献已作顺命（我们知道主自己的顺从、听命）的奴仆，以致于成”义”（名词）。

12 节的“顺从”（身子的私欲）也是听从，这是错误的听从（顺从）。而作奴仆则有其甘心乐意的一面，这跟 7 章感到惨苦的，被掳去的是不同的。

两种为奴仆的不同，和不作罪之奴仆的所以然，乃在于属主的人从心里服从了所传给的道理（教训）的模式（模式、榜样，如同摩西照山上指示的“样式”造会幕）（6:17）。这样乃有“献上”，这个献上不是献祭的献，而是将自己，将某件肢体摆在神面前（林后 4:14），就是被吸引地“引到”面前来（西 1:21, 28），这个站在旁边的字（献），在 6 章用过 5 次（13, 13, 16, 19, 19 节）是作一个“像死里复活的人”，将自己侍立待命地甘心服事地作神的奴仆，作义的奴仆，在具体的事件上（用肢体，一如主在 太 5:29, 30 所说，也如保罗在 林前 9:27 所说的攻克己身，叫身服我）作听从神话语旨意的人。（远远丢背后诗的第三节）。

“器具”也译作“兵器”（罗 13:12, 林后 6:7, 10:4）是常为使用的。

“容”（12 节），“约束”（20 节）：不要容罪在“必死”的身上作王，这是受恩的“心志”（“主意” 来 4:12 跟悟性相联在 彼前 4:1 为“心志”）。圣灵九而一的果子末了为“节制”，（self-control 管制自己，约束自己），向神活的人，有生命的灵，必是有“义”在里面的灵，有神的要求，有神的禁止，所以说“灵因义而活”（8:10），生命的表显就在有义的约束支配（彼前 1:13）。这两个词“容”、“约束”虽是意译，但意义却切实（“约束”直译为自由由于义之外）。

“必死的身體”即在与主同死了的光中，靠着圣灵治死身体行为的身体，是向罪死了的身体，这是在肉体的欲念抓人时所当明确的。一方面看到欲念若不去满足它，不去听从它，是不会叫你死的，不会叫你活不下去的。另一面，主的钉十字架就是使你我不随从这些，而是把向罪死，且是已经死了的真理，运用在当时当事上面。这就是 8:13 下的“治死”。

感谢神不是把“与主同死”（向罪死）作为命令，要我们自己去达到，反之却是在基督的死里已经作成了的事实，让我们因信联合，因信去算为事实。

在保罗写罗马书时，夹述的“感谢神”这是第一次（第二次 7:25），都是恩典的意思，而且都用在从 sin 得释放的真理上，都是用在转机上的。

六章头上讲主耶稣藉父的荣耀从死人中复活(6:10)，而在末后 22 节则讲“我们现今所看为羞耻的事”，23 节讲“罪的工价”即当兵的人那一点粮饷，而却叫人拼命、卖力(路 3:14, 林前 9:7)。都是点出罪的当被鄙视。

主的复活，有祂自己本不能被拘禁的一面，以显明祂是生命的主。又有因神的大能的一面，以显明祂为神的儿子，还有藉神荣耀的一面，以显明主的顺服，以致于死，且死在十字架，是荣耀了神作成了父差祂来作的工(约 13:31, 32)，主复活则是父荣耀了子，所以我们的与主的死的形状，复活的形状连合，是一个荣耀的奥秘，是荣耀的释放(自由)。从荣耀里看我们在旧人里的所行、所要、所是、则必认为“可羞耻”，这羞耻是从亚当夏娃开始的，感谢神，基督是我们荣耀的生命，同死、同复活的事实使我们脱羞耻，而有基督荣耀的灵在我们身上。在旧造里，一切结局是“死”(与神和神所赐的隔绝)，劳碌卖命的所得，不过是极为菲薄的一点粮饷，而且是“死”。感谢神使我们有了基督的那顺服的生命，使我们有这么大的因祂的生命得救的恩典！

倪柝声弟兄传的《正常的基督徒生活》很有亮光地交通了罗 6 章的真理，宾路易师母也丰实地见证了罗 6 章的真理。认识这一真理是我们得释放的恩典，愿独一无二的神借着真理的圣灵的引导，使我们进入这个真理。

“因生(命)得救”经历二律相争的争战和得到的操练： 第七章 1-25 节

正常的基督徒生活是活出基督的生命，经历与祂同死同活的生活(林后 4:10, 约 14:19)。但一个在亚当里的人乃是罪人，属于“旧人”的体系。蒙恩得救了，就脱离了“旧人”的体系，可是“肉体”还在我们里面，肉体(人天然的生命、魂生命，包括情欲、己意)，是与我们新造的“里面的人”(7:22)相敌的。我们肢体中罪的律跟我们悟性的律(联于神的律)相争，会把我们掳去服从肢体中罪的律。这一个在活人身上缠着死人的痛苦，实在惨烈，这就是七章一个基督徒的经历，也是任何一个有了神儿子生命，求释放、自由的争战过程，在使徒的见证中是认为这是每个基督徒都必定经练的。

要在这个经历上走正确的路，按保罗的述说是：

第一、要明白我们跟律法的关系(1-6 节)

律法分法度(十诫)和以律例、典章为内容的律法这两部份。“律法”的作用是“使罪显多”(5:20)，“诫命”则使罪显为恶极了(7:13)。我们因基督在十架上替我们成了咒诅，就赎出我们脱离律法的咒诅和定罪，而称义得生命，使我们在基督里在恩典之下，不在亚当里，也不在律法之下。

六章讲了我们有在恩典中的亲接于神，倾向神，爱我们的主人，甘心听从祂，顺从祂，这是启动点，我们都像出 21 章那爱主人，作锥耳奴的奴仆，这是新人的真情。我们得救时是何等新鲜喜乐，乐作主的奴仆，义的奴仆，顺命的奴仆。

七章一起头讲“明白律法”：就是讲我们魂中、肉体中(天然生命、属魂的、属觉官的生命)居住着的罪(Sin)，会借着我们的追求良善、公义、圣洁、使极为反面的恶欲(“恶” sins 乃具体罪行之欲，也有具体事件之恶)，在我们的心魂肢体中频频发动，使我们叹息痛苦。保罗在真理上知道，律法管“活人”(出 34:7)，这“人”是讲 racial，讲族类不分男女。在基督里死了的人，既脱罪也脱律法。我们不在亚当里，而在基督里了，律法与我们的关系，根据主的死就了结了。那就是说不是凭“我”(活在律法下的关系里)去结果子给神，并且不在外面

作，而在灵的新质新类型(7节“新”同于6:4的“新”，指质的新，也跟弗4:24“新人”的“新”一样)里活。我们读七章会像 J.N. Darby 一样发现本章是书信中“我”字最多的一章，主格的“I”26次，宾格的“me”7次，“我的”5次，“我们”、“我们的”3次，合计41次，在动词中的“我”24次，两共65次。“我”这么多，乃是人尚未从罪和死的律得到自由，没有脱离律法时的情况，整个七章到了25节才提到主，也就是发现了在“我”之外的主的拯救。

“我”的频现，是叫人得以明白自己已经脱离了律法，不是“我”去满足律法要求，不是“我”去满足神要求的过程中的事。

“明白”律法，就是看见前夫死了，即我们那在亚当里的“旧人”Old Man，“同钉十字架”了，同时，我们身上的“律”(阳性)有了变化，是生命圣灵的律，释放我脱离“罪和死的律”了。

这就是1-6节所指出的，我们与基督联结，我们归于这第二个人，我们是：新造的人，归给基督，有生命(有新质的灵)，有生命圣灵的律，我们有更新了的悟性。

第二、认识在我里头的罪(7-17节)

在这段里讲“生命的诫命”(10节原文)。有了生命，就领会到律法不是罪，诫命是生命的诫命，律法之源的“法度”(十言，诫命)有其生命的性质，但在显明人里头的罪的作用上，也称为“律法”(7:8)，正如林后三章所述旧约属死的执事。第十条“不可起贪心”，是最使罪显为“恶极了”(十分有罪)的。这是有了神儿子生命的人的经历。没有蒙恩之前不会如此认识。人有了神儿子的生命，穿上了新人，就会知道在我的肉体(天然生命，天然思路，天然习惯，天然爱好以及属于我自己的自由意志，我的觉官……)里居住的罪——虽然它不作王，不作主，但它还是一个“律”存在在我身上。“律”与“律法”同词，“律”是从存在，从现象，从某一事物的活动中，呈显出来的规律，说出它的运作程序，及物的或不及物的效应，既有细则，又有重点，它是具有权势的，一有相宜的条件它就会发生作用，并且有其必然性，只是可以有另一种律与它背反，新的创意能产生新的规律，新的生命必有新的规律。

“肢体中罪的律”作功的场是肢体(具体的或意识中的)，这里有“机会”的问题，“不给魔鬼留地步”(弗4:27)和加5:13“不可将你们的自由当作放纵情欲的机会”。仇敌、罪、松懈，常会找机会进袭。这需要否认一切不虔心意，思想得救、公义、自守。诗歌有云：“若魔鬼来试探，莫让它一步，你每回能抵挡，心格外坚固。”

如果有我们所痛恨的事作出来了，我们不要盯住人、事、环境……而当有17节的结论，“不是我作的，乃是住在我里头的罪作的”。特别是在立志为善，立志行神真理，向神作事奉时。

这里是“以生命的诫命”为基本论点，指明“律法”是“属死的执事”，那是指在亚当里的人，在律法之下，没有基督为生命的人。律法本身只能叫遵行的人“因此活着”而已，它不是“叫人得生”(死了的活过来)的(利18:5；结20:11；加3:12, 21)。十条诫是法度，是见证，是和法柜联结，作生命的见证。这诫命的实质是生命，人没有基督或不按着基督来处理自己，则罪也会利用诫命来叫人死，但法度本身的性质——从见证而言是生命的，法柜上立有施恩座，里面有吗哪，亚伦发芽杖，都见证生命。

这也就是从争战中来认识生命，也认识肉体(肉体不止有罪在它里面，而且罪还会攻击、侵扰，这是人被动的一面，并且肉体还喜欢罪，人会贪恋罪中之乐，来 11:25)，纵而认识自己卖给了罪(这是人自动的一面，也就是看到罪奴役我的光景)。总之，一个圣徒必会从经历中认识到那住在我里头的罪，以及罪的律(即)罪稍一活动，就觉查出它的实质，它的企向，它的作用 — 叫人死，阻隔人向神活的交通。

第三、 悟性，悟性中的律 (18-25 节)和二律之争

本章从 7-13 节用过去时的动词，从 14-25 节则用现在时的动词，前者讲教训，后者讲实况，(只 13 节“借着那良善的叫我死”，是现在时分词“一直工作出死”)，14 节的“晓得”是直观的“晓得”，是经验得出的。

“我肉体中没有良善”，这是基督徒否定自己的一定认识，这叫我们单单以主为救主。20 节不讲肢体中的罪，肉体中的罪，而讲“我里头的罪”呼应 17 节。这就更深地有认识了，认识到这个“我”是本章信息的要津，在这个切实的认识里，才有真理的进入。

在这个跟肉体，跟我里头的罪的冲突、战斗中，保罗于此讲“悟性”(23 节“心中”即悟性)。

第六章讲顺从的奴仆(顺命)(6:16)，这就必须有“听命”、“明白”的前提。这就是悟性更新的事。旧约里的“悟性”的用法：

甲、诗 119:27 节的“明白”也就是 119:34, 73, 125, 144, 169 的“悟性”，诗人求悟性的祷告，我们当明白其意义，也可成为我们的祷告。

乙、还有一个同义词，见于创 3:10 听见，诗 62:11 “听见”。

至于新约中悟性(Nous)和其他同系字，在属灵的事上都关系重大：与罪断绝，彼前 4:1 需以基督受苦那样的“心志(悟性)”作为兵器，悟性的灵跟脱旧人穿上新人的关系，弗 4:22-24。

林后 11 章提到圣徒如童女许配给基督(参本章 1-4 节)，就“心”不可偏邪，人凭天然的智慧不认识神，而我们却有基督的悟性。林前 2:16，使我们明白神的奥秘。路 24:45，主复活后开门徒的“心窍”明白圣经，是复活生命带来的。

人的悔改、懊悔，乃是悟性上的变化。

在生命、敬虔的事上，还要认识罗 8:5 的“体贴”，(应为“注念”它也是跟悟性有关的)。

我们人蒙恩是接受主，领受圣灵，至于人的结构(灵、魂、体)也蒙神全面施行救恩的拯救。使徒在此特重悟性。

圣经告诉我们，在旧约上那第一条诫命是尽心尽性(Soal)尽力爱主你的神(申 6:5)，主耶稣的话中加上“尽心”(dia-noia)可 12:30，新约的内容有来 8:10 “里面”也是这个字，它与悟性相关，是悟性的透达情况，可见新约下这个悟性是重要的。

从弗 4:24 “心志”乃是“悟性的灵”看，就是人的灵需要有它的悟性(也可称为“属灵的悟性”)来参透来发表。灵与悟性相联。

来 4:12 “心中的思念和主意”，这主意是悟性加一个前缀“in”。中文译“主意”（彼前 4:1 为“心志”），具有思索，意向的意义。“心”是灵的功用和魂的功用中思索、明悟部份的联合发表，这里的“主意”也指人的意向，可以表示为人的意志。

悟性(天然的)在西 2:18 有“欲心”即肉体的悟性，这是教中一些假师傅，好弄权者以及那些混进来的人制造错谬制造假相，讲假预言行假奇事等等人的悟性，他们潜心于肉体中，他们在恶上聪明，在造假上有聪明有伎俩，而且还一味自高自大。

在罗马书 1 章 20 节的“晓得”是悟性的动词，是使用悟性，透过受造的万物宇宙而认识神的永能和神性。

七:23 “悟性中的律”。初步更新的悟性，因明白属神的事，神的规律也有一些为这更新了了的悟性所知，这就是悟性中的律，从而产生喜、厌。但悟性的力度和透明度，深邃度，有质和量上的不同程度，人存谦卑、敬虔、殷勤、谨守的态度凭圣灵的(用神的话语)工作会使之加强，从而使与悟性切关的定志更有力，使人能明白主的旨意而顺从(弗 5:16)。可是人里面罪的律有时对低级的悟性会发动进攻，悟性无力使意志坚强，自己对属神的事，对真理的实际还欠缺明亮，就使人的心思意念被掳。经历使人有操练，从 22 节的喜欢神的律进至 25 节的悟性顺服神的律(这不是律法，而是爱神，圣洁等规律)，加强了意志力和明亮的看见，也更深的认识神和属神的事(弗 5:7)。就进入 8 章的释放。

这个在悟性上的神的工作和争夺，终至如林后 10:5 所言“所有的心意一出于悟性的注念一都夺回来，顺服基督”（在不少人身上经历的是逐个地被夺回，逐部地被夺回，但也总会有一次重大战役式的释放如 7:35 所述）。

到罗 12:2 还给我们看见圣徒生活、见证、信心、爱心、忍耐、盼望都在于悟性的更新变化。诗 119 篇为悟性的祷告，是我们在恩典之下的人应当在圣灵的指教下学习效法的。

25 节保罗在说到因祂的生(命)得救的真理时，第二次发出感谢。保罗在讲了近 70 次的“我”之后于此提到主的名，我们因认识这位主而能被拯救脱离在我里面的罪的律，这是以 6 章的真理为依据，在七章所讲的追求、争夺的经历中有了真知，有了结论，这就引至 8 章生命之灵的律的真理使人得释放。

附壹： 有关“悟性”的经节。

甲、 悟性nous 的记述

1. 悟性(名词) 好的方面:

- 开启(心窍) 路 24:45
- 顺服神的律 罗 7:25
- 知道“主的悟性” 罗 11:34
- 更新变化 罗 12:2
- 有基督的悟性 林前 2:16
- 用悟性说话(有益) 林前 14:15, 19
- 不轻易动心 帖后 2:2
- 思想神的事 启 17:9
- 坚定 罗 14:5

1'. 不好的方面:

- 邪僻(不验中) 罗 1:28
- 污秽(心地和天良) 多 1:15
- 虚妄 弗 4:17
- 爱肉体(欲心) 西 2:18
- 败坏, 丧失真理 提前 6:5, 提后 3:8
- 没有悟性(anoia)
- 和合本译 “愚昧” 提后 3:9(路 12:11 “大怒”)

肢体合一 林前 1:10

- 2. 动词 noieo (1) 罗 1:20 晓得(运用了悟性)来 11:3 2' . (1)不明白自己所讲 提前 1:7
metanoeo (2) 悔改(动) 路 13:3 (2)不肯悔改 林后 12:21
- 3. noema(名词注念) 保守 腓 4:7 3' . 偏于邪 林后 11:3
夺回 后 10:5 刚硬 林后 7:14
灵的注念 罗 8:6 撒旦弄瞎 林后 4:4
撒旦“诡计” 林后 2:11
- 4. dianoa(名词) 深思, 透悟 体贴(注念)肉体 罗 8:6
尽“意”爱主 可 12:30 4' . 妄想 路 1:51
诸律放入 来 8:10, 10:16 (约壹 5:20) 心中所喜好 弗 2:3
约束 彼前 1:13 昏昧 弗 4:18
诚实(激发) 彼后 3:1 与神为敌 西 1:21
作为兵器, 断绝罪恶 彼前 4:1
- 5. ennoia(名词) 内在的了悟, 意向 来 4:12 辨明“主意”

乙、 sunesis(名词) 领悟力, 联想力 可 12:33 尽“智”, 弗 3:4 “深知”神的奥秘, 西 1:9 在属灵的悟性上知道神旨意, 2:2 在悟性中有充足的信心, 提后 2:7 在凡事上主给聪明(领悟力, 联想力)。

附贰: 七章跟六章的内在关联

一、 6:6 讲“罪身”, 全章着重在“罪”的方面, 人因着罪就不能结出成圣(分别为圣)和义的果子, 九节“必死的(是死的形容词)身体”, 重点还在“罪”。

七章讲“死”(5, 9, 10, 13 节), 最后的 24 节讲“取死的(“死”的名词)身体”, 因为在二律相争中, 总是结出“死亡的果子”(就是无能无力, 不能脱离罪的律的侵扰), 如同活人身上绑着一个死尸那样惨苦。这样六章点出罪, 七章点出死, 点出人无能无力到极点的情况。

二、 七章以妻子在夫亡后脱丈夫之法的管治这件事作为我们不在律法下的比喻。六章是“旧人”(old man)同钉十字架, 七章我们归于基督另有基督的律在我们身上(加 6:2)。我们作为童贞女归给基督有新的心新的灵, 有更新的悟性, 夏娃是失去纯一清洁的心, 我们却有这些新造(撒旦败坏了他自己受造的“智慧, 夏娃受试探也败坏了悟性、心意”, 结 28:17, 林后 11:3 “悟性偏邪”), 所以七章讲“里面的人”、“悟性的律”、“灵的新样”(7:22, 23, 6)。从弗 4:23 看“灵”、“悟性”二者在脱离旧人穿上新人上, 是最关键的, 我们在旧人里, 肉体、罪和死的律在我们里, 一面有同钉, 同活, 一面有新灵, 新悟性(里面的人的组成部份)。这就得以进入第八章凭生命之灵的律生活。“身体”就只称为身体, 而且它的恶行随时能靠圣灵治死之。

三、 在“悟性”的读字上, 读出可 12:30, 弗 4:23, 彼前 4:1, 罗 12:1, 2, 提前 6:5, 提后 4:8, 约壹 5:20 等处题出悟性的重要, 我们当从诗 119 篇学习关于“悟性”的祷告:

34 节译“悟性”, 求有悟性, 为能一心遵守神的旨意;

73 节为了学习神的命令;

125, 134 节为了知道神见证(法度)之“义”，并在这“义”上生活；注意：“法度的义”是永义(就是基督的永义)；

169 节求神照神的话赐悟性，一面是因有神的话，所以我们必能得到悟性，同时神赐悟性是照祂的话所显明的进度，人越认识神的话就越在悟性中更新变化，悟性与神的话的调和是弥知弥深，弥历弥丰。

诗 119 篇这些处祷告对在恩典下的基督徒们也显为宝贵。

六章虽然没有字面上的悟性，但 4 节有“生命的新”，这就也跟七章相应合了。

我们读这一段两律相争的记述无人不以为然，这里是一些结论：

- (1) 良善不住在“我”里面。对自己的所谓善、行善看透了。
- (2) “我”(18-24 节)既是败坏软弱之至而又跟“罪”有分别，因为我们的“悟性”(23 节“心中的律”是悟性中的律，它是对神的事，作应承，表喜欢的)，我们的“里面的人”(新心、新灵、新造)(22 节)都是从灵生的，是新造，所以结论是“内心”(悟性)和“肉体”分开(25 节)，这个分别是圣徒不在亚当里，不是“旧人”的实质区别，是灵中悟性中的大区别。
- (3) 最后是“顺服”谁的分别，这个顺服即作奴仆服事于主人的意思，这在 6 章 19 节就已起首，在 6:19 是肢体，在 7:25 是“悟性”。这个“定向”是基本，《远远丢背后》一诗就是这一个定向的表述。基于这一点，乃有 8 章的“顺从”——完全“听从”和 12 章的奉献、遵行。

我们真是苦过，真是挣扎过，我们求救过，“感谢主”的声音终必从我们心中发出，而生命之灵的律必在 6 章主的死和复活的绝对依据里显出功效在我们身上。

附三： 圣徒与律法

七章讲律法管人是在“人”活着时，“丈夫”的比喻指 6:6 的“旧人”，他(旧人)是从“首先的亚当”来的，这个单数阳性的名词—旧人—是族类性的总称词，主耶稣作为“末后的亚当”结束了这一个从亚当来的“旧人”，当末后的亚当—主耶稣钉十字架的时候，他也被钉在十字架上了(罗 6:6 “同钉十字架”被动语态)。这样，我们就完全可以归给“第二个人”(人类的新元首)，成为新造，另受基督的律(赐生命圣灵的律)(加 6:2, 罗 8:2)。

律法是为罪设立的，也是为犯各种罪的人和别样敌正道的事设立的(提前 1:9-11)。人不能凭守律法立自己的义，信的人是“脱离律法”(7:2 的脱离=6:6 的罪身“灭绝”，即“失业”“不效劳”；7:3 的脱离=自由于律法之外，不受律法约束)，但却不是去放任犯罪，而是结出圣灵的果子，不为律法所禁止(加 5:2, 3)，并且凡事上是“合法”的，是遵守神的一切命令的(林前 9:21 “在律法之下” ennomos, 达秘译作 legitimately Subject to Christ “合法地顺从于基督”，林前 7:19 “遵守神的命令”—复数)，是律法所要求的义的成全(罗 8:4)，也就是在心意上生活上的得以称义(林前 4:4)，而不是叫人凭自己去全守律法，作债户(加 5:2, 3)。

律法书，我们称为“圣经”，在基督里读他，就认知他是“全备自由的”（雅 1:25）。那就是对律法的精意详细察看，从而更认识基督，认识神。保罗说要“用得合宜”（提前 1:8 “合宜”另译“按规律地”），像安息日“人不是为安息日设立的”，“安息日是为人设立的”，“主耶稣是安息日的主”，安息日是影儿，他的形体乃是基督，（可 2:27, 28, 西 2:16, 17）安息日全是预表基督。这就是按神的真理应用旧约查经的例子。

综合使徒的教训，一个圣徒当知道：“旧约”是“废去”（林后 3:11, 13, 来 8:13），神另立一个后约，又叫“新约”，我们在新约之下律法是“更改”（来 7:12 等于来 12:27 的“挪去”），像大祭司职任已经更改，所以关于立软弱的人亚伦及其子孙为大祭司的律法也必须更改。主山上教训也是这样将更高的真理显明出来。至于弗 2:15, 西 2:14 的“规条”“律例”原文为 dogma, 指“权威性的规例”。在以斯帖 9:1上的“谕旨”（七十士希腊文本）就是这个词。犹太人与外邦人之间有一些谕令，是使二者之间有严重区别，（但像逾越节，外邦人受割礼，乐意守这节，是可以也吃逾越节羔羊的（出 12:43, 48），这些规例则全钉在十字架上了，所以提多可以不受割礼（加 2:3, 12-19）。教会一开始建立，就有外邦人信主了要不要受割礼，守律法规定的节期，安息日以及各种典章律例的争议。罗马书把“罪”与“律法”的关系讲明，信的人向律法死了，不要去守律法，因为成了新造，可以随从生命圣灵的律，《弗》、《西》、《加》等书信从律法本身的别的方面指出圣徒不欠行全律法的债。一个圣徒不单有旧人已与主同钉十字架，并且我们的肉体 and 邪情私欲，也由我们主动地交在主的死里同钉十字架了（加 5:24, 主动语态）。这也就是随从灵，不随从肉体的生活。加 2:20 “我已经与基督同钉十字架”，就全章看是讲人脱离律法，向律法死了的事，一个便雅悯支派的人，从启示得知“死的人脱罪也脱离了律法”，使他祇活出那“基督住在里面”的活来。

肆之三 生命圣灵律的释放（第八章）

A. 对生命圣灵律的认识和人的“注念” 1-11 节

6:8 “就信必与祂同活”（约 14:19 “因为我活着，你们也要活着”）。八章就是在同死的依据上，经历与主同活。

1. 认识生命之灵的律(1-4 节)

生命与灵都是神赐给信的人，是世人不认识的（约 14:17），我们得了生命领受了圣灵，都是显出“主”在我们里面（约 14:20, 17:23）。

人的问题是“属谁”的问题。我们原本是“属肉体的”，（7:5, 8:8, 9）吕译为“是在肉体中”即全为肉体的思念，情欲所支配，全人沉溺在肉体的智慧、自我、注念、爱好、性情、习惯、生活方式、思想意念…之中，与神为仇，不能服神，这种“在肉体中”的属肉体，也就是由罪作王，由罪作主的人。

在七章的经历中，我们的拯救乃在主，主怎样拯救呢？就是凭赐生命圣灵的律，这个使人经历生命的实际（与主联合的生命），经历神的灵的引导（8:14）的事，也是一个律，它强过在我们肉体中的罪和死的律（7:23）。这是满了真理亮光，神的大能和同在，使我们灵里、悟性里有一个蒙恩经历的临到，是我们因信在主十字架工作的光中，给我们看准认定了的。这是一个大释放、大自由，从惨苦的挣扎中自由释放了。

《新约》指出“肉体”有用作人“体”的一些部份：(常用“肉”字，路 24:39 与“骨”相对，与血相对太 16:17)，有时指整个肉身(林前 7:28)。由于人的身体在亚当受造时，即为属魂的(林前 15:44)人的魂即人的思情、意常藉体表达，人际关系由此建立，所以夫妻成为一“体”(太 19:5, 6)，彼前 4:2 在“世”的“世”字即“肉体”，就是在人际诸般关系中度日，有时它就译作“情欲”(加 5:13, 17, 6:8)。

“肉体”这个词常代表全人类(中译“有血气的”，约 17:2, 太 24:22)，它跟意志用在一起(约 1:13 情欲—即肉体的意志，弗 2:3 肉体，心中“所喜好的”)，肉体的“软弱”，这是人性的本质，世人称为“软弱的人”(来 7:28; 太 26:41; 罗 6:9, 8:3)。肉体亦指人的灵、魂、体的全人，太 24:12, 罗 3:20 肉体也有高度境界，即人的智慧 林前 1:26, 林后 10:2, 3。在人肉体中住有罪，为了使人蒙恩，主也有了肉身是道自己成的，祂不是穿上人类共有的肉体，而是道自己成的肉身，是神极其奇妙的“预备”(十全十美的)(来 10:5)，跟人的“罪身”相比，祂只是有其形状(罗 8:3)，祂的肉身乃是为神格一切丰盛具体地居住所在(西 1:19)，在复活里亦为神格一切丰盛所具体居住所在(西 2:9)。西 1:22 基督的“肉身”(应是“肉体的身体”或“肉身的身体”)。

这是主之所以是，能跟世人“凡事…相同”(来 2:17, 4:15)，祇是祂肉体，祂魂中绝对没有罪，也绝对未犯罪，祂是真实的神，成为真正的人(约壹 5:20; 约 7:18)，世人尽皆虚谎惟有主是真实。主就是以这独特的“肉体的身体”为人受死，使人与神和好(西 1:22)，且使属主之人“脱去”纠缠附着之物，里里外外的剥尽且离弃之，一如西 2:15之“掳”敌，剥除敌之军装兵器那样，那依从罪和死之律的“肉体的身体”(西 2:11)，且称表征这件事的“受浸”为“割礼”(创世记 17 章讲割礼，并从 16:12 “为人”一处后不用“亚当”作“人”字使用，表示脱旧造关系，更以之比同于仇敌被“掳”的真确透彻，(祇是还有争战)。总之，主的“肉身”不是出于人的血统，不是出于从亚当遗传下来的肉体，而是道自己成的肉身，所以主的受死既是作赎罪祭，并且在这个与世人同形状的肉身的受死中，定罪了人肉体中的罪。我们活在这个“罪被定罪”的真理的光中，我们就脱离罪和死的律，也脱去我们的“肉体的身体”，而在基督耶稣里不被定罪(8:14)。

从亚当来的定罪，因主的赎罪，我们被神称义乃不致定罪。现在我们在肉体致罪的争战中，也不定罪而有释放。初信追求的人常有心中定罪的苦情。感谢主，有这个得释放的，在基督耶稣里的“不定罪”！

生命圣灵律的果效，是使律法的“义”(或“称义”或要求)成就不随从肉体只随从灵的人身上。

在这个认识中，因为是生命的，使人总回到基督，联于基督，经历基督住在心里。这个律又是“灵”的，这叫人联于真理，并且就神的灵言，则知道神的事。就人的灵言，则知道人自己里面的事，这使人摸到灵，这才有真正的认识，即从 8:3 而有的更切实的认识—定罪“罪”，凭生命圣灵律的释放。达秘说这是第二步(主钉十字架第一步是赎尽罪孽)，即林后 5:21 “使…成为罪”(make “成为”同于约 19:3 “以…为”)。神在祂儿子的死里，作了这第二件事，“罪”被“定罪了”，罪不能匿迹，罪不能伪装，罪也不能随意行动，它被“定罪了”，我们必然不随从它，不依照它。

至于基督徒身上还会出现“属肉体”，经上用两个形容词：

- a. sarkikos 属于肉体领域，照肉体的方式行，林前 3:3, 4, 林后 1:12, 10:11, 彼前 2:11, 来 7:16.

b. sarkinos 肉体的成分，两种涵义，一、“肉心”指活的，在属灵事上敏感的心 来 7:16，林后 3:3。二、指败坏的肉体：罗 7:14，林前 3:1

这些是圣徒可以随时对付的，如同嫁接过的树上，出现砧本上出来的旧东西时可以随时解决那样（8:13 的“治死”）。

6. “体贴”与“随从”（5-11 节）

撒旦与夏娃交心，以致她的心意（有深度的思想）被败坏（林后 11:3）。

人心的“思量”如同门，如同阀，是一个口子，能有东西出去，也能有东西进来（箴 23:7 上），是做一个怎样的人的关键。保罗在本章 5, 6, 7 节讲“注念”（体贴），27 节译为“意思”。这个体贴（注念），首先是主对彼得讲的（太 16:23），彼得的注念是错的，他被斥责，可见这是关键之至的事，腓 3:19 有的人在基督教里却“专以”地上的事“为念”，都是十字架的仇敌。

腓 1:7，2:2 意念，2:5 以基督耶稣的心“为心”，3:18 有这样的心 …别样的心，4:2 同“心”4:10 思念，西 3:2 “思念”上面的事，都可作这个“注念”的参注。

这个注念，运用得当就是智慧、聪明（路 1:17，弗 1:8），作聪明人（太 7:24），灵巧人（太 10:16）有见识的人（太 24:45），明白的人（林前 10:15），精明人（林后 11:19）。

我们天天有许多时间，有许多思想，有许多机会，我们有生命的灵，我们也还有肉体，我们注念什么？操练敬虔的人总是对自己的心思寻求拯救，寻求健好的人。

这个字系的动、名、状、副都指人的态度、强烈意向、爱好、追求，人整个的理性、情感、意志都全力以赴地趋向着一个目标紧追，倪柝声弟兄曾以聚会地点悬钟，以绳索系结钟舌，撞击钟体为号。他以顽童在我们聚会时解绳使钟大鸣为比喻，他说钟不能废弃，顽童也不能除灭，办法则为：将钟绳高悬，使顽童构不着，则扰乱得止，绳的高悬即注念的提高，很使我们明白这一个注念的重要，（钟比喻受圣灵引导所要注念的事体，顽童比喻肉体仇敌），但不是说不可以专精于自己手中的工作（多 3:8，留心作正经事业）。

在注念上蒙恩则能随从圣灵（即按照圣灵运行时我们所见神的话，心中的感动、催促，甚至责备、警戒，或者是安慰、加力等等）而行。

这一段的信息仍以三节为主要，只有进到十字架的死里，才会深知肉体中的罪的被定罪，在这个定罪里“罪”不能化装，不能忽视，7-9 将原为罪人的“属肉体”指明得很清楚，我们则有基督的灵在里面。8:3 先是作赎罪祭担当罪，同时又“成为罪”，即被当成罪来处理（林后 5:21），这是主十字架上受苦受死的第二方面，就是使肉体中的罪被定罪，人就在救恩中不随从它。

10 节 灵因义而活，身因罪而死，即深知在自己身上怎样认识主的复活，也是认准了自己软弱到了尽头，离了主只有死亡的果子，情欲的果子。灵则因义（神的义并在我们里面取代了罪）显出生命（“活”为生命，是名词）。11 节 “必死的身体”是直接受事格，（3 节的“定罪”肉体中的“罪”也是直接受格），“叫主耶稣从死里”复活的灵是直接使我们遇见神复活的大能，使生命和不朽在我们身上彰显出来，（6:13 “必死的身体”是间接受格，因为罪得先是激动人的情欲，利用之来使罪作王），圣灵的直接运行是神的权柄的关系，也是生命的关系，是在

死的极度情况里显出复活的事实。

我们从 7:9 的经历，知道法度的诫命是生命的诫命，是凭生命有其实的。但人(即使是已经信了主，有主生命了，)一落在律法下，换句话说，凭天然的人来活时，也就是身上不常带着主的死时(林后 4:10)，主耶稣的复活的生就显不出来，人不否定自己，还信靠天然生命，那么本来是蛰伏着不动如死的(死的)罪就活了，而我(要行神看为义的事的心意)则被掳，被杀而死了。“罪又活了”，使我们感到罪真有力，罪真强烈，“我就死了”，叫我备感沮丧，备感愧惶，真像上了屠场那样被杀。

生命圣灵的律是十字架的功用的运行，这个律使我们脱离在我们身上罪频频发动，死常常出现的规律(罪和死的律)。本来我们只是认识“我卖给了罪”的我，我的四肢肉体(身体)，我的心思意念都是“该死的”，能死掉就好了(可是神绝对禁止我们自残己身更不准我们自戕)。但主叫我们经历一点主复活的真实时，我们的身体也成了顺从生命，随从圣灵而行的器皿，我们就真是知道“又活过来了”的恩典，我们的声调，面容，我们的体能活了，法度的诫命的生命性也显在我们身上，我们能自由而行，行在生命的光的交通中，以基督为生命就显在我们身体上了，感谢神，在七章的争战中“悟性”和悟性的“注念”历练了生命与死亡的争战，我们长时间的挣扎，终于仍在六章的真实上蒙了恩，叫我们能说“身上常带耶稣的死，使耶稣的生也显明在我们身上”。

这一个表现在“体贴”(注念)上的不同和“随从”上的不同(“随从”即“按照”，“凭依”的意思)。也就引到下一段“顺从”和“被引导”的正常合乎生命之灵的律的实情中。

使徒是以“律”来看这些经历，一切不是随意分析的，不是乱的，也就是说可以进入且已是进入。一循规律去接受亮光，则不会凭自己去盲闯，也不会绝望无路。“罪和死的律”是人凭“死的人脱罪”，也脱律法的真理时，它显出暴力，同时罪总是找“机会”。它善于乘虚而入，而生命圣灵的律必定更无比优胜于罪和死的律，我们则在“内心”(悟性)“顺服神的律”的这一个基点不失陷的基本上，注念一转“信必与主同活”的生命本旨一被信服，神的灵就显明出来主耶稣的死和复活在我们身上，在我们具体的生活动作上。我们蒙恩就会有治死一些思、言、行、习惯、秉性上的事。不要忘了，神是制定规律的神，有挣扎就必然有释放自由。

(第八章)

附：对“悟性”和“注念”的再思

一、从词义上看，“悟性”(nous 音译“诺士”)，是灵、魂中认识的机制、官能，它包含着人的感觉，属于灵性的知觉，它是人心灵的，理智的颖悟力。可以说它的主要意义乃是讲人的心意(mind)、人的洞察力、明悟和思想。在三元的人身上，“悟性”是很高很贵重的部分，它跟神跟神的道的关系很重大，是凭属灵的悟性来认识神和属神的事，并使人本身起变化来向着神，归入神。以上是希腊文正统的解析。

希腊文旧约出 7:23，伯 7:17(中译“心”)，赛 41:22(中译“思索”)用了 nous 这个词。在 赛 40:13 谁知道主的“心”(达秘译本作“灵”)，讲神自己的认识。这节圣经保罗引用了两次(罗 11:34，林前 2:16，关涉到以色列人对神的情况，关涉到信的人跨越人的哲学、宗教而真认识神的奥秘)。

Nous 在新约共用 24 次，内中保罗用了 21 次。主要用在 罗马 和 林前。

Nous 在新约圣经上指出进到神恩典中之人的悟性的用处很重要。它的极点是我们有了基督的悟性(林前 2:16)。反之人顺从天然生命的悟性会使人与神赐的生命隔绝成为外人(弗 4:17)，制造异端(西 2:19)，这种称为“欲心”的悟性，原意为“肉体的悟性”，是完全在天然生命里面的邪僻、败坏、污秽、虚妄的悟性，中文将悟性译作“心地”(提后 3:8, 多 1:13)，译作“心术”(提前 6:5)，显出它在人的内心活动上之作为“根柢”和它的诡谲性。它和“天良”并列且一齐败坏(多 1:13)，它派生出来的意念可能为撒旦所弄瞎(林后 4:4)，以致人成了撒旦的盲从者，罪的盲从者。

在恩典和圣灵更新、引导下的悟性，则必是被主开启能以明白神的道、神的心、神的旨意、神的奥秘，这才有生命、平安的果效，而且有不断的增长、加添(路 8:18)。正确的事奉要有益处得靠真理的圣灵使人的悟性有正常的运用，在启示中有智慧有合式的发表，才会使教会受建造，如同在林前 14:19 所指出的，在聚会事奉中是如此。在生活见证上也是如此(罗 12:2)。

罗七章悟性的“应承”(16 节)，“喜欢”(20 节)，都有字头“一同”(sun)，跟“同死”、“同活”一样，是“一同”无间的，这就是更新的悟性在光中与神的性情一致，与神的喜悦一致，不是悟性在神之外有什么自己的、单独的情形，这也就是说这更新的悟性是属于生命和虔敬之事的，是跟灵紧联的，它也是“意志”之本(来 4:12 “主意”，彼前 4:1 “心志”)。

悟性的更新，在于主借着真理圣灵的工作，一起始就会在寻求的人、奉献的人、在认识与主死的形状和复活形状上已经联合的人身上一直运行更新、变化的工作，使人像主。

二、“注念”的词义，这个词在新约中，除了太 16:23(可 8:33)里主责彼得“不‘体贴’神的意思，只‘体贴’人的意思”，和徒 28:22 在罗马的犹太人对保罗说“我们愿意听你的‘意见’如何”，此外，全是保罗所用，主要用在罗马书和腓立比书。

这个词在旧约(希腊七十士本)用于申 32:29, 亚 9:2 “有智慧”，“大有智慧”，赛 44:18 “也不‘思想’”。

这个词在新约里是用来表示人的灵、意志、心意，表示人明确的“态度”和“倾向”。这个词用指酷爱(bent)、深切的爱好，且是连续的长远的。

这个词的词源是控制人呼吸的横隔膜，引伸为对人的心智的、灵性的态度的调节器，或说是人的性情和倾向。罗 8:27 “圣灵的意思”，指圣灵自己的思想、愿望、意志、推理的整体内容。是多么周详与神旨一致，这真是圣徒一生最宝贵的帮助，也是从上头来的至美至善的成全。

罗 8:6 肉体的“体贴”，属圣灵的“体贴”，7 节 肉体的“体贴”…与神为仇，27 节 圣灵的“意思”，这四处是本词的名词，包括这个词的动词的一切内容。

由于人的两极分化，所以“在肉体里的人”与“属灵的人”(罗 8:6, 7)和专以地上的事为念(腓 3:19)与“要思念上面的事”，就成了严肃的对比。因此，这个“体贴”— 注念，为一个人是属主的新造或一个人是全然在肉体里、在旧人里的罪人的主要标帜。

对于一个属于主的人，不论性别、年龄都要“自守”、“谨守”(特别是年轻的人)，就是在注念上得

救、正常，连提摩太、教会中的长老、执事，都要有这个自守、谨守：

妇女：提前 2:9 “自守”。

老年人：多 2:2 “自守”。

少年妇女：多 2:4, 5 (不以编发、金珠、贵价衣为饰)。 少年人：多 2:6 “谨守”。

传道人自己同样，提后 1:7, 多 2:12 传道人的工作： 使人在注念上得救，多 2:4 “指教”。

长老执事：提前 3:2，自守， 多 1:8 庄重。

思想得救，健全的表现在于它是注念于神，注念于灵(悟性的灵)，寻求上面的事。在行事为人上作出的评估(和合本译“看”)要合乎中道，领受真理的教导后，意见要坚定不作轻易动摇，不能坚持真理的人(罗 12:3, 林前 14:20, 加 5:10, 腓 3:15)，当谦卑(弗 4:2)，当同心(罗 12:16)，当欢乐。

在注念上的不当有的情形，诸如：自高(罗 12:16)、轻看人(多 2:15)、作糊涂人(弗 5:17)、狂妄(彼前 2:16)、无知(路 11:40)、只图宴乐(路 12:19)、轻慢(主治的)(彼后 2:10)、自欺(加 6:3)、欺骗人(多 1:16)，专以地上的事为念(腓 3:19)。林前 11:22 在擘饼记念主的桌子上，那种“藐视”神的教会是极坏的思想。

我们读腓 2:5“当以基督耶稣的心为心”(“心”是注念的动词)，诗句有“使我思想，像祢思想，喜欢像祢喜欢”。这是“注念”上的标竿，也是天天时时可以寻求，可以进入的。

在罗马人书上面，七章起的布局是：

七章讲“悟性” (7:23, 25)。

八章讲“注念” (名词 8:6, 7, 27, 动词 8:5)。

十二章则两者都提：

悟性： 名词 12:3 “心意”。

注念： 动词 12:3 “看”…过于所当“看”。

动词 12:8 “合乎中道”。

12:16 “彼此同心”。

(思想得救，健全)。

12:16 “志气” (高大)。

状词 12:16 不要自以为“聪明”。

按次序，悟性是根本，注念是凭悟性的情况而发表，二者紧密相联，使人、灵中、魂里的情形运作出来。

B、 儿子名份的灵和治死(身体恶行) 罗 8:12-17

从上一段看到基督徒是不属肉体的，我们里面有基督的灵，有义使我们的灵在生命里而不在肉体里，既然灵是生命(罗 8:10直译灵因着义是生命)、灵作主体，所以我们在基督里不当按照(kata = according)肉体的意思去行，不活那个顺从肉体的生活，因为那是摸到死亡的事，在生活上、事奉上都是如此，所以保罗提出：

“靠着圣灵治死身体的恶行”(复数)，即对那顺从肉体的意念、爱好或言行，靠着住在里面的圣灵来“治死”它。因为，

1. 我们不欠肉体的债，非去作它的奴仆不可，(对律法也是不欠行全律法的债)。
2. 我们是神的儿子受神的灵的引导。

分别来读：

一、我们不是欠肉体的债的人，因为罗 8:3的真理，我们是属于基督的人，主在十字架经受神对罪人和罪的审判与咒诅，既赎尽了人的罪也绝对地定罪了人肉体中的罪，因此我们的本位乃是在义上活，在罪上死，顺从灵不顺从肉体，这是因信主十字架所成全的缘故。这是不变的，万分确定的。这事实藉主的复活和我们与主同活而证实出来，我们今天只一件事：“与主同活”，祂活在我里面。

从复活里来运用主十字架的死，现在治死身体上那从肉体部分冒出的行为，是必然被治死得了的。在这里的“治死”是“死”这个名词的动词，是现在时主动语态（跟加 5:24的“同钉在十字架上了”过去时，也是主动语态），是可以现在实施的，我们要学习说“不”，学习多 2:12的“否定”（中译除去），看清楚在那些引动、吸引、发动…背后的“罪”、“恶者”。这个死的动词另只见于7:4在律法上也是死了（但是过去时，被动语态）。我们晓得人若落在肉体、罪行中，律法管人的作用就出现，但十字架结束了罪人，结束了肉体，也结束了律法，所以我们一靠圣灵，就能现在使我们身上要发动或已发动，甚至结出了果子的出于肉体的那些行事，那些思想…，被治死，使它不得延续。因为我们是属神的（8:9）。我们当穿上神的军装，运用神活泼有功效且无比锋利的圣言，来解决这种情事，结果是“必要活着”！

二、明确我们得了永生是神的儿女，有了神儿子名份的灵的永恒事实，我们出的任何代价绝不徒然，因为我们是与神的儿子主基督耶稣同作后嗣。我们是为神活，为永远的荣耀而活，且永活。

罗 8:14-17用词的次序是：神的儿子（14 节），儿子名份的灵（15 节），神的儿女（16 节），神的后嗣（17 节 a），（和基督）同作后嗣（17 节 b）。

在主身上只用“子”，“儿女”是用在我们人身上。“子”“儿子”讲性质讲关系讲地位讲权利。我们一信主就是作“儿子”（加 3:26）。罗 9:26外邦人不用改变成以色列人，就在外邦人的身分上被称为神的儿子。罗 8:15“是”（现在时，一直是）“神的儿子”，15 节同时也是（现在时）“神的儿女”。

“儿子”既讲对生他者的关系，也指品格性质，所以信的人也称为“天父的儿子”（太 5:45），“至高者的儿子”（路 6:35），“光明之子”“白昼之子”（帖前 5:5），收纳的儿子（来 12:6意为接纳，参徒 15:4“接待”，可 4:20“领受”），以及“国度之子”（太 13:38）。启 21:7他要作我的儿子（“作”原文为“是”），所以是永远的作儿子。

“儿女”表示亲切，表示生命的根据，出生的事实，约 1:12赐权柄作儿女，罗 8:16神的儿女，9:8“应许（凭应许得生的）的儿女”，弗 2:3“可怒之子”（是儿女），保罗称提摩太为儿子（实为儿女），约翰书信用儿女九次。

儿女即儿子，儿子即儿女，没有先作儿女后作儿子的次序。至于加 4 章那在律法下以律法为师傅的“孩童”，即与奴无异的以实玛利。这不问年岁，保罗在他狂热逼迫圣徒时也还是那个“孩童”是为奴，不是作神的儿子，也不是神的儿女。

“儿子名份”（是儿子 + 置于一个地位上）。在现在是“呼叫阿爸父”，在将来是“身体得赎”（像主）（8:15, 23）。

“后嗣”即合法的，被安排为承受基业的人。在罗 4:13讲到亚伯拉罕一蒙称义就被神应许以承受世界

为基业(创 15:7, 18-21)。按使徒的教训, 我们因信称义的人有存留在天上光明中的基业(西 1:12), 并且要承受万有(林前 3:21-23)。神的计画是关涉到万有, 关涉到永世, 神早已立主耶稣基督为承受万有者, 我们在基督里作神的后嗣, 神赐我们永生, 都是为了将来的永世, 这是我们今日无法预测的奇妙荣耀。我们称义、重生了就是为此, 所以连在讲到基督台前那严肃的事时, 使徒也叫我们注意这个作神的后嗣的大事, 在林前三章讲即使有草木禾秸的“亏损”, 但有一个林后 7:9, 10 的“没有后悔的懊悔”, 使人在现今就不至受亏损, 即不论现在和将来都蒙到“得救”而不是受刑(帖前 5:9)。“得救”是“得救恩为产业”, 即深、透、全面进入主的救恩中, 全人全被救恩作透)。

在林前 4 章使徒历述神的见证人(1-13 节)那些正面的事。对于使徒的这许多事, 他叫哥林多人(1)不要效法(是“注念”的动词)他们, 过于圣经所记, 这一点是出于真理圣灵的话, 是高举基督的话, 也是使徒认知自己的有限、不明、总等主来才有结论。(2)不是叫哥林多人相形之下而满感“羞愧”(14 节)。德国一位已安息的萨尔弟兄解释道: “…并不是说…被主驱逐, 永远丧失于永远谴责和毁灭的羞怯之中”, 乃是与林前 5:6 上的“坦然无惧”作一对比, 而「在祂面前畏缩羞愧」。对于这个“畏缩羞愧”达秘翻译作: 「在祂再来时, 不至于羞怯于祂」。门格教授: 「以致我们不应因羞怯而转离祂」。达希赛: …「以致我们不应因羞怯而避开祂」。兰格: 「以致在祂再来时, 我们不会羞愧而见弃于祂」。[引自《被钉十字架者的胜利》P129]。总之, 我们是神的工作也是神的儿女、后嗣, 我们一切是与祂“一同”(用 sun 表达), 没有任何差异, 这一段经文从 16 节的“同证”到 17 节“同作后嗣”, “同受苦”“同得荣耀”都和“同死”“同活”一样, 用“一同”的同。

约 13:8 “与我无分”, 吕译为“我若不洗你, 你就不是和我一同有分了”, 这个“和”字, 用 meta, 这个 meta 也是凭借(by means of)的意思, 是“在其中”或是“随同”(after with)的有份, 是凭借着万有之主的洗净(参来 1:3), 是把犹太分别出去之后的“有分”。“分”是个人所分有的份, 而作后嗣的份业则是讲整体的基业。“洗”是祭司在洗濯盆里的洗手洗脚。在教会的历程, 或个人的历程中, 我们都不能缺我们主对我们的服事(涮洗、洗涤)。从全教会言, 最后主要对付巴比伦(是为教会作), 对付敌基督(是为以色列人作), 万有的主还要“伺候”属祂的人(路 12:37), 这也就是主在圣徒改变被提后三年半的工作, 主所作的是“服事人”(太 20:28), 我们属祂跟从祂的人也当常以服事为念, 跟主脚踪。sun 的“一同”, meta 的“随同”是互补的, 前者本于“在基督里”, 后者本于主的工作, 不但是已经作成的, 也在于祂现在作和将来作的, 感谢主有这双式的承受。前者使我们看到一个不变的“是”——一直是, 后者给我们看到洗(主自己的尽执事的服事)为我们不断的必需。启 20: 4, 6 的“一同”作王, 用 meta, 也是祂执事工作的结果。

无论什么情况, 应当满心相信, 我们今天是神的儿子, 神的后嗣, 与基督联结无间。我们在基督耶稣里是何等的有指望。

在这一段神的话语里, 14 节是很大的一句话, 上节说“必要活着”, 为什么? 因为我们有圣灵的引导, 我们之有圣灵引导是因为我们已是, 且一直是神的儿女。神赐真理的圣灵就是要引导属神的人(约 16:13,)。

圣灵的引导是通过我们从真理的话上受教，在与父和子的交通中受感，有时藉环境藉某些事物使我们受管治而被引导到主的十字架那里，来受恩典来经历生命。

一个神的儿子的特征就在于有圣灵对我们心的引导，使我们爱神(帖后 3:5)，使我们有信的灵，使我们接受祂的话语，使我们对神有顺服有奉献。主在地上时呼召人跟随祂，今天同样神的灵的引导也是使我们放下自己跟随羔羊。

教会的交通，话语执事的服事，应当体现出圣灵的引导来，使众肢体同心走主的道路，这样众肢体都享受到是神的儿子，是神的儿女的权柄和属灵的福气，而与众圣徒同有一个指望 — 在祂来时，享到生命吞灭死亡的荣耀得胜和生命的真实。

凡寻求、仰赖、顺从神引导的人，都是有福的，也必是靠着那爱我们的主而在一切事上得胜有余的。感谢神，我们个个都有受圣灵的引导的真恩。

(第八章)

三、靠圣灵治死“身体的恶行”，(13节)原文是“身体的行为”，(太16:27, 西3:9)“身体”(单数)指个人的“行为”，有善的也有恶的，是指知其将要有何成果的行为。如同亚利马太的约瑟，在主被犹太人弃绝时，他对众人之所谋所为都没有附从(路23:51)。它的正面用法见12:4“用处”。我们晓得为了事奉 为了顺服神的旨意 走否定“己”的道路 或者在婚姻上、在事业上、在别的合理、合法的事上，割去心爱，走十字架的道路，在生命上蒙更大恩典的见证很多。保罗劝腓利比人要去行他们在他身上所学习、领受、听见、看见的(腓4:8-10)。配得上神的召、国度的份的人之“行为”，都是经过自己所认识的十字架的死和复活的圣灵的工作的。

至于西3:5的“治死”，是已在死亡下的腐朽之物的处理(即3:8的“弃绝”)，那全然是信主前的罪污、恶行，像以弗所人归主后，“多有人来承认述说自己所行的事”，连行邪术之人的书都烧了(值五万块钱)那样。

8:13的这种“必要死”、“必要活着”是道路上的事，是会引至死亡或引至生命。这就有终身的经历而非仅为一时一事之事。这个“死”、“活”也是属灵经历上，与神与肢体们活在交通中的事。腓3:11“或者我也得以从死里复活”跟本节一致，是讲在今生经历复活生命的实际。活、死是主动语态，是人主动的行动，如6:13献肢体，12:1献身体，至于肉体，亦为主动地交在主十字架的钉死里(加5:24)，罗7:25将悟性和肉体分开，罗8:13和加5:24则将身体跟肉体分开。肉体的对付只有交在基督十字架的死里。“身体”有死、有活的经历。有自己主动的奉献、治死、攻克(林前9:27)，我们自己的“肉体”则只有交在主的十字架的钉死里。

这一切不是依凭人的意志，乃是圣灵用神的话在人里面运行工作的结果。这里列举出圣灵的一些名称：

1. 神的灵 “使我们得知神开恩赐给我们的事”(林前2:12) 另一面神的灵跟人在亚当里的旧造相争战(加5:17)。圣灵引导乃有主动地经历与基督同钉十字架的恩典。

2. 基督的灵 圣灵乃是见证基督，不见证自己，圣灵荣耀基督，真理的圣灵使人经历基督为生命，所以9节讲基督的灵 10节讲基督。（弗3:15 “他的灵”和“基督”）

3. 儿子名分的灵（15节）：我们得基业有圣灵作“这质”（弗1:14）。我们今天是特特归神的产业（彼前2:9 “产业之民”，提多2:14 “特作自己的子民”另译“归他自己为产业”）总之是作为奇珍特特归属于神的意思。（参申4:20，出19:5）

将来在光明中与神儿子基督耶稣同得基业（同得万有为基业），是极荣耀的事。感谢主。

“儿子名分”就是在儿子地位上。今天能呼叫阿爸父，将来则为“身体得赎”（23节）所以不论怎样，总要知道我们已是儿子名分。无论怎样只管来到父面前，仰望他的怜悯，活在他的爱中，直到永生。

4. “圣灵与我们的灵同证我们是神的儿女” 圣灵的职事是为基督耶稣神的儿子作见证，因为圣灵是真理。“一同作见证”，见证须有二三个同作，所以，讲圣灵与我们的灵同作见证。我们这一面当是顺从神真理而受了圣灵的人，只有顺从了神真理的人才是有圣灵的人（徒5:32）。至于我们的灵，不要有己的搀杂，不要“放”，不要做有不顺从人管理的被动被附的情形。“先知的灵是顺服先知的”，人可以控制自己的舌头心思形态（林前14:32，33）。一个狂傲的灵，失去悟性的灵是危险的。在追求恩赐或某些表现时不要失去真理的规范，而倾向混乱或自己被人暗示的一些感觉或表现，以至于落在虚假甚至另受一灵的欺骗里面。“方言”终必停止，乃是方言的自身停止。这在主后三四世纪就已然。奥古斯丁讲过，因为现在外帮人中的信徒对外帮人传福音，所以不需方言。至于说非乡谈的方言（被人称为“灵音”的即单调的无音义无音律的声音，习惯性的从口中发出）。按：林前14:2的方言在21节已明明指出是外帮人的舌头，外帮人的嘴唇，仍是让人听不懂的说不开的必须翻的“万人的方言”。并非什么奇特的非“方言”的“灵音”。

8:18-25讲到受造之物的服在虚空之下，他们的受到败坏的辖制。他们的劳苦（生产的劬劳）叹息，连我们也有叹息。原因是神将地和地上受造物交亚当治理。亚当犯罪悖逆，死就进入世界，败坏劳苦也进来。神对亚当讲地因他受咒诅，受造之物的遭际是因着亚当而在神权柄下所命定。但十字架的救法包罗了全地、宇宙万有，所以万物“切望”（翘首引领地期待）神众子的荣显。神要先使众子进荣耀，接上是万有进入安息。我们在圣灵的爱里体会基督的心肠，寻求神旨意的成全。我们今日是万物中初熟的果子（雅1:18）我们也有圣灵的果子，义的果子，成圣的果子等等结出，这些果子表明我们是新造的人（加5:22，腓1:11，罗6:22）。

万物复兴（太19:28）是众先知们所预言，如赛11, 12章，60-65章，耶31-33章，结36-48章，但2:44, 45, 何1:11, 3:5, 弥4, 5, 7章，该3章，撒2章，玛3, 4章。使徒们在徒3:21, 弗1:10, 11, 西1:20, 来4:1, 5:9, 12:22-25, 启11:5也都提到。这是万有所等待的，这个目下还是“所不见的”盼望，所以必须忍耐。真信心就是能忍耐的信心，能在患难中仍然有指望有喜乐的信心。

旧约圣经上用指“虚空”（传1:2节）的词也用指偶像崇拜上（申32:21）。人类许多的期望终成失望虚空，这是人类的悲剧！感谢主，祂必再来，先是属祂的人的身体得赎，继而以色列全家得救，于是国度来到，万物得享神众子荣耀的自由（神众子有荣耀，万物得自由）（8:21）。

C. 软弱，帮助，得荣耀（18-30节）

罗马书如同“轮中套轮”（结1:16）五章讲到人的软弱，这里又点出我们的软弱。在五章讲主竟依然为那一直依然是软弱的人代死的救恩。我们还未见主，我们还未改变被提，所以依然有软弱，像门徒在客西马尼园摸不到神的旨意，不能进入中保的代祷里，以至像打盹的人。

感谢神有“圣灵帮助”，此处的帮助 另见于路10:40。（由“同一”+“援助”，而“援助”又为“对向”+“领取”组成）在旧约里见于民11:17“同当”（任职）（出18:22）又诗篇89:21“坚立”。马大寻求外现的帮助她事奉，而马利亚之所为则正是事奉的另一面，二者相合，一同领受职事（事奉），一同得荣耀。圣灵的帮助显于圣灵自己的祷告和圣灵在人灵中心里所组成的祷告。越学习祷告就越有事奉，也越能“效法祂儿子的模样”。这也是进入圣灵所知道神的旨意（心意）的祷告。

这件事确定我们是按神定旨蒙召，进到主前称义，得荣耀的人，而临到我们身上的万事终叫我们得益——效法基督的“模样”（“真相”来10:1，西1:15）。我们是与祂的“真相”“相似”（腓3:21形容词）即“同形象”，也就是追求“像祂”。

同时神的能力是在人的软弱（无力量）上显得完全，人的“力量”有限且是“无力”，“能力”则凭其源头而显为强大。

圣灵的“帮助”另有一面即显为保惠师（约14:26）是父差来的与我们极接近的帮助者的意思，约壹2:1的“中保”同词。其实主要用中保的词是MESITES（加3:19，提前2:5，来8:6，9:15，12:24）。只有一位中保，保惠师的帮助也不在主耶稣之外，正如恩膏是从圣者所领受的，并且教导人住在主基督里面（约壹2:27）那样。所以不能有在主之外的中保，恩膏，帮助。

这一段经文用现在分词的有“爱”神的人（8:29）和“是”按祂定旨被召的人。30节的“称义”和“得荣耀”用过去时，表示确定不移。“得荣”享主再来时的救恩，改变，相似于主的完全，得到纯洁，这跟得赏有不同；前者纯靠救恩，后者也在个人靠主所是所为，在主面前被试验的情形。但都是凭他再来时带来的救恩。我们应当十分明确我们为蒙召被选有信心的人。

D. 神“为”我们的得胜的凯歌和对基督的爱的深信（31-39节）

一、31-36节“神若帮助（HUPER“为”）”，我们有神的一直“为”（中译“帮助”）我们。这个词是极广泛的包括，在本书有5:6“为罪人死”7:7，8“为我们死”，8:32“为”我们众人舍了。8:26圣灵替我们祷告，27节替我们祈求，34节基督替我们在父右边祈求……三而一的神都“为”我们，这是何等的帮助，何等的拯救。

五个得胜的问句：谁能抵挡（31节），岂不将万物和他一同白白赐给（32节），谁能控告（33节），谁能定罪（34节），谁能使我们与基督的爱隔绝（35节）。

保罗在36节回到旧约圣经上的话，这是他常在属灵事上引为依据的（林前14:21），可以说这一段都是讲神“为”我们的方面，祂已经为我们做了，和现在在做的以及确定将来必然有的种种恩典中，使我们靠祂夸胜的事。

有几处的未来时，如32节“白白赐给”（以恩典为字根），33节控告，34节定罪，35节隔绝（意：分开），感谢主这个对未来的保证。

圣徒荣耀的盼望 第一是有份头一次复活(启20:5)，也就是罗8:23的“身体得赎”。在空中见主的三年半内审判台前的审判和洁净是主在一切属祂的人身上作祂的工，使我们受到路12:37的“服事”，就像主在约13章洗门徒的脚那样，为了使蒙召称义的人与他“一同有份”而受到祂职事的“服事”。

当主在地上建立千年国度时，圣徒和天使一样都是“营”（启20:9；太26:53）在全地上为主作工，为主掌权，与主一同得国(路12:32)。千年国度后新天新地就是要归于祂的万有(林前8:26)。罗8:32的“将万物和祂一同白白的赐给我们”，这个“白白赐给”跟林前2:12的“开恩赐给”同词，在路7:21为“开恩”，43节为“恩免”。是人不配的，但有祂的“恩免”频施饶恕，这就是“白白赐给”的恩待，使我们在将来与祂一同承受万有。保罗在本书用了26次“恩典”，用了从恩典中的赐予6次(5:15, 16)，而这个“白白赐给”在本书信中则只这一次。这个词在保罗书信中共用了16次，既有“饶恕”（林后2:10；弗4:32），也有赐业的恩(加3:18)，这个词在希腊文七十士旧约里只见于斯8:7，是哈曼败亡后其家产“赐给”了以斯帖，这是这时代末了撒但对付，选民得国的表征。这一个“开恩赐给”在我们需要得着却不配的，而主自己为神“赐给”以超乎万名之上的名则是十分的“配”的(腓2:9)。腓1:29“蒙恩”也是“开恩赐给”这个词，这样连“受苦”也是恩给，所以我们能有受苦心志。

二、 37-39节，我们的信显出功效，所以有了31-36节上的信心的凯歌。

这个“深信”（14:14）也是心里十分地为神的爱，神的实在，神的真理所折服，而顺从、听从的人的信心(加5:7)在腓1:14为“笃信不疑”，保罗在离世时有这个深信(提后1:12)。主既在我们心里动了善工，祂就必成全这工，直到基督的日子(腓1:26)这也应当为我们所深信。

这样再论到因祂的(命)得救的恩典上，信息的终点为在基督耶稣里的爱。不论是祂爱的显明，对祂爱的知道，为祂的爱所激励，受祂爱的浇灌。我们都是不断蒙恩，而诚心爱祂。甚愿这超过人所能测度的爱常向我们显现并吸引。在约 17:26 父所爱子的爱在我们里面，这真是希奇，诗人写道：“祂是如何爱祂儿子，照样爱我不稍改”。

第五部分 神选民以色列人的蒙召地位，过失和恢复（九至十一章）

8:39是说没有什么能使我们蒙召的人与神的爱隔绝，现在使徒讲时以色列人，他们蒙召，但他们弃绝主，是否神的爱对他们有了变化呢？神的召废弃了么？神丢弃了以色列人么？这是极现实的事。保罗用3章经文论述这件大事。

这是神历时代计划的奥秘，以色列在神奥秘安排中有特殊地位，连神儿子道成肉身也从犹太支派大卫家族而出，神的圣言交托他们(罗3:2)，到9:4更列举了“儿子名分”、“荣耀”、“诸约”、“律法”、“礼仪”（事奉神的事）、诸“应许”这六个方面。

可是他们自出埃及以来在西奈山下就制金牛犊以代替耶和华；他们一直悖逆，杀害先知，心与耳未受割礼(徒

7:41, 42, 51, 52上), 在何西阿先知时, 他们就成了“不蒙怜悯”(何1:6), 成了“非我民”(何1:9)。

他们将义者主耶稣卖了, 杀了, 他们弃绝神的爱子, 主本是全世的人都当信靠的稳固的根基, 宝贵的房角石(赛28:16), 可是他们大多数人弃绝主。他们中间只有“余数”(不多)的人信服了福音, 他们这个过失却成了外邦人蒙怜悯, 作神子民的机会。

但神的话不会落空。在先知书中除了约拿, 那鸿二书外, 每一卷都预言了主从天降临以色列人要重新蒙恩“全家得救”。最明显的见于 赛11章, 59:20-21, 耶31:21-37, 33:14-16, 36-42, 阿9:11-15, 俄17节, 21节, 亚12:10, 13:1……保罗是神奥秘事的管家(林前4:1), 以色列人终必全家得救, 也是一个奥秘(罗11:25-26), 跟外邦人蒙恩的奥秘并列(弗3:1-6)。所以保罗用这三章的话交通出来。

壹、神拣选人的原则 (第九章)

保罗是以摩西在出32:31-32那种哀怜以色列人并切切专注神的心意、计划, 神的事的灵来讲这件大事(9:2, 3; 10:1)。他认定神召以色列人出埃及, 拣选他们作圣洁的国度做神的儿子是极荣极大的事, 神对祂的召祂的拣选是有祂旨意的奥秘的。他深知确信这些, 他知道不论以色列人如何不堪、悖逆、误事, 神还是要使以色列与所蒙的召相称(教会也是如此)。

一、1-5节 神召以色列的美旨

1-3节是中保的灵, 是基督的心。在主耶稣身上是上十字架做赎罪祭, 为以色列和全人类赎罪, 进入神对罪人和罪的审判、定罪、咒诅、刑罚之中。由于这个无限宝贵价值的赎价, 才使神一切关乎生命和敬虔的事都赐给了属祂的人。4节的“以色列人”(神的王子)是承受下面这六个内容。“约”“应许”皆为复数(当然包括了新约和基督的降世与再来的应许)“律法” nomothesia 跟“儿子名分”一样后面都有 thesia(吕译为律法的制定, 参雅各4: 12 神是“设立律法的”)(达秘译为, law-giving)。“儿子名分”是被置于儿子地位上得到做儿子的各种权利、关系、义务。这样, “律法名分”(试仿儿子名分), 就等于接受基督, 因为律法就“定罪职事”言, 有基督解决了定罪的事, 完成了称义的职事, 赎了罪使人得生命。就律法的祭司职任言, 主献了一次永远的祭, 就成了天上真圣所里永远的大祭司为属祂的人办一切属神的事。这里用了跟“名分”相同的字, 而不单单是“律法”, 那就包括了林后3:6的“精意”, 也就是罗10:4所讲的意思。另一面设律法(诗78:5)是和审判相联, 而这个“赐律法”则跟称义相联。

他们又有列祖这一条因信因顺服因敬畏敬虔而蒙神引导赐福的路, 连主基督也从以色列中出来。这是远超万民的大事, 是独一神的见证。

以色列人能否凭这个历史秉赋而真成为神的儿子呢? 下面保罗指出神召人的原则:

二、神按定旨召人 6-13节。

“应许的儿女”, “蒙爱”的儿女, 才是合乎神定旨的蒙召者(8, 13节)

凭应许生, 就全非靠天然(凭天然的是以实玛利, 加4:21-31)。靠外面的守律法受割礼立自己的义, 是无份于作“应许的儿女”。乃是“信”使死人复活, 呼叫“有”从“无”中出来的神, 像以撒那样从圣灵

得生的纔是。

至于雅各，他在两个相反的情况中蒙怜悯，克服错的天性，紧抓跟神的关系，就跟以扫因一点红豆汤竟蔑视神看重的从亚伯拉罕起的“长子名分”不同。雅各意为“紧抓”，何12:2-6讲雅各这两方面同时具有的情形，而他又是被神抓来的人，神所召来的人（“你这虫雅各”）赛41:9-14。赛44:1-8讲他是神造作、造成，帮助并作其君的人。雅各一生经历如此，所以 玛1:2总结为神爱雅各恶以扫。

“召”不是空洞的，“召”是向着神的定旨趋前的。“定旨” prothesis (purpose) 这个词即来9:2陈设饼的“陈设”，在徒11:23为“立定”，以弗所1:11, 3:11的“旨意”即“定旨”，是神立定的。我们得基业，我们作教会的见证，成为同为后嗣同为一体，同蒙应许的基督的身体，是极大，极荣耀的事，这是神的“定旨”即11节用的“旨意”这个词。

不在乎人的行为，只在乎明确神按祂定旨而向我们发的“召”（天召、圣召、恩召），叫我们成为蒙恩的，有神为雅各的神同时也为以色列人的神的人。罗马书已讲过的称义，因祂的生命得救就是以雅各的经历为属灵内涵。

三、14-18节 神的怜悯和人怎样蒙怜悯

15节的话是 出33:19在以色列用祭物与神立约（仍是立自己的义，出24:3, 7, 诗篇50:5），但他们很快就背离神的道路，造金牛犊拜它，且妄称它为耶和華。他们处在灭亡的地步，祇因摩西一人做中保（象征主），而使以色列人被保存（何12:13）。此时神乃宣告“我要立约”，也宣告神要显祂的一切恩慈并宣告这一句话“我要恩待…怜悯…”（出33:19）。

“恩待”既有感觉又有行动是动词，新约只见于罗马书9:15（两次）。其名词即 12:1的“慈悲”。“恩待”是对低劣不屑之辈的卑躬俯就的施助施恩。蒙恩待的人是自觉“何等可怜”的人（耶22:23），它的形容词是“有恩典”（尼9:17, 珥2:13）“恩待”也译作“施恩”（阿5:15, 玛1:9）“开恩”（诗119:29）。

“怜悯”每个认识主的人都承认自己是蒙怜悯的人，我们是何等残破可怜困苦不配，而神却怜悯（“怜恤”同词，罗马书11:30-32）。神真是动了慈心而恩免我们，像好撒玛利亚人那样的柔情厚恩。保罗讲他自己“然而我蒙了怜悯”，我们且要仰望祂的怜悯直到永生（犹21节）。

雅各在神面前不过是“虫”，亚伯兰承认自己是“灰尘”（创18:27），大卫曾以“死狗”自喻。因此，我们不当心存骄傲，不要自夸自媚！也要不刻薄待人，不刚硬对人，怜悯人，宽恕人，好使自己蒙怜悯。神“喜爱怜恤，不喜爱祭祀”（何6:6, 太9:13）。

神的这种显出恩慈的恩言是一切蒙召的人的依仗。我们真当看到自己的万分不堪、困苦、可怜、无力、软弱、不虔、不义、不洁、不法的本质，而切切仰望神的怜悯和恩待！

四、19-29节 显明神的主权

神的国统管万有，神的主权是神一切权柄的首要，作恶的也在他的权下。但这里有一个“预备”的过程（9:22-23）。“可怒”是人的实情，“预备”是人的历程，“遭毁灭”是人的结局。这个预备有人自己的意志、爱好、偏向、习惯，对神的抗拒等事件的积累，神给人自由意志，就显出作用来，人是在为自己准

备他的结局的。

至于得荣耀的器皿则还是一个“早预备”，可以说“预备”是人自己在现在为着将来作。“早预备”则是神为着蒙恩人的现在而早作的预备，使人看见神作为的奇妙完全。（同样的词另见于弗2:10“神所预备叫我们行的”，我们接受神的工作，也求神在我们身上作工，因我们是神的“杰作”，（亦有人解为“诗”）“预备”是人自由意志的自觉或不自觉地活动时的走向或积累。人的忿怒成全神的荣美，人的余怒神要禁止（诗76:10）。人常会有盈余的恶。而敬虔相信的人“行事为人”却有“早预备”，即有神恩遇人的一份加进来，出人意外地在我们心中运行，使我们立志行事，我们的“行作”当以行神旨意做成祂的工为食物（参约4:24），为自己积成美好的根基，预备将来，预备见主。这个“早预备”具见神的全智全爱，我们不知明天如何而神却早已预备。我们不要浪费神给的机会，在主的话语上不要做既漏又漂（来2:1），没有定向，没有立定心志，刻变时翻的人。

这里又提到外帮人的蒙怜恤的事迹（24-28节），这里有三点：

1. 外帮人蒙恩是神一起首向亚伯兰施恩时就提到了的，及至创23章献以撒，更起誓万国因这一个后裔得福。（保罗指出即以撒所预表的死了又复活了的主耶稣）。这是神的意愿，计划，弗1:11神随己“意”（即计划意谋）行作万事。在罗马书9:19的旨意可以像徒4:28节那样译成“意旨”。人的定意是否常与神的意愿相背呢？神定意叫万国因主蒙福，你不理不睬、反对、蔑视，虽是你的自由，但你在神的宇宙中在祂统治的主权下，就必有自己的结局。“人种的是什么，收的也是什么”罪人到底总是违反神的意旨，计划而行事的。
2. （27-28节）神的话要“成全”（即“终必底成”）“速速的完结”，（吕译“简捷”即cut in short，快速处理）。似乎耽延却一下子就成全（像主钉十字架成了创世以前的预定），犹太人自从福音传开以来，只少数“余数”的人得救，在以色列家多数人背道时，神实行祂的话，无一点一划落空，不论人世怎样，总是成全神的话。人逃不脱神的权限，人不能高于神的全知。我们都当在神的言语快速成全的真实下，做一个有智慧的人将房屋建造在盘石上。
3. 以色列人在摩西带领时，就三度几至灭亡（西奈山下拜金牛犊，在加低斯不敢上去进迦南地，可拉党背叛时全会众群起攻击摩西亚伦，要改变祭司职任，而这乃是神安排为基督大祭司职任的预表，民16章）。以色列的历史归纳为赛1:9的宣告，先知说“早已成为所多玛的样子也好像蛾摩拉的样子了”，他们之所以未曾那样乃因神有留下“余种”。

神有一切的权柄，其中居首的是神的主权，背逆的人作恶的人敌对神的人也不能越过神的许可，至终要伏在神的审判之下。

五、以色列人跌倒之因（30-33节）

他们的问题就在于要不要因信得神的义，或者拒绝主拒绝福音，要立自己的义，但却达不到律法的要求。这一点在10章还要阐述。人会自以为有行为上的“义”，而且自己是殷切追求这个义。归总的一句话“信靠祂的人必不至于羞愧”，而是称义得荣耀。

罗9:29的剩下的“余数”和28节的“余种”，在新约圣经中“余数”只用过这一次。“余数”即王下19:4的“余剩之民”，这是凭神拣选的恩典，即使在亚哈时，也有七千人留下来敬畏神，事奉神。以色列人从整体言，以祭司长文士为代表，他们弃绝了主耶稣基督，但神却拣选了好些以色列人归主名下，保罗自己即一例。将来大罪人敌基督掌权时，也有不受兽的印记的以色列人归主，传永远的福音。这是指人的蒙恩而言，这些人数(遗留下来的)相对于整个民族而言乃是“剩下的余数”为数较少。(参弥5:7-8)

29节的“余种”，这“种”乃指有血肉有气息的在地上生活行动的后裔(创17:7 seeds)，是讲“人”，耶31:27“人的种”，这个“种” sperma即罗马书9:29的“种”。
感谢神，照神的应许有以色列人“全家得救”的定旨，意旨。

“预备”和“早预备” (读字) 采自《圣经文库》The Complete Biblical Library

一、9:22 “预备” (kat-ertismena)是 katartizō 的现在完成时式的分词，(一直在进行着且于现时完成的动词)，反身语态(表示自身完成)。词义为：make complete(作成)，restore(复原)，repair(修复)，perfect(完全)，complete(完整)。

在新约中如： 太 21:16 完全了(赞美)； 路 6:10 学成了的； 太 4:22 补(网)；

加 6:1 挽回过来(restore 恢复)； 帖前 3:10 补满； 林前 1:10 彼此相合；
来 13:21； 彼前 5:10 成全。 来 11:3 造成(framed)

在希腊文旧约圣经中有好些经节用这个字，如：

诗 8:2 建立了(能力)； 拉 4:12 建造； 诗 89:37 坚立；
诗 17:5 踏定； 诗 74:16 坚固

使徒用这个词于本质为可怒之子的人身上，人会利用神给的条件去放纵、任性、为所欲为、竟其全成地行事为人。这个一直进行且达到成果的自身完成的过程，一方面是累积，一方面是把自已建成(framed)为怎样的一个人，使人成型。这样就成为：

可怒 — 本质。

预备 — 自身成型，自身运作的累积，自身完成。

遭毁灭 — 在神公义审判下的结局。

神给人自由意志，若不转回、折服，而一任其刚愎、自夸、自媚，就必是成为本节所归纳的这三点。

二、早预备 9:3

“早预备” pre-etoimazō,是由“先”和“预备”合成的复合词。这个动词只另见之于弗 2:10, “我们原是祂的工作(杰作或诗)…，为要叫我们行善，就是神所预备(即“早预备”)叫我们行的”。我们蒙恩有神的“预先知道”、“预定”的权荣大恩。我们的行神所喜悦，结出享永生的果子的行事为人、工作、奉献、效法基督，以及属祂的各种人、事、物(参腓 4:8, 9)，顺从圣灵的引导，靠祂的生命得救，与主同活，使得神的怜悯在我们身上不断彰现，如同来 4:16 所说，蒙受到“随时的帮助”，则在于神显在我们身

上的“早预备”。

这个动词用简单过去时(表明达到果效)，主动语态(显出神的全智大爱，同时也显明因着救恩，我们的魂得到拯救，我们能经历到“立志行事都是神在你们心里遵行”的恩典(腓2:13)。从约7:17看“立志”与否，对明白真理有根本性的关系。使徒时代以来，凡是蒙怜悯的人，没有一个不是靠主立定志向的人。有神“早预备”，我们的软弱(特别显在意志上)，终必得到罗8:29-39的从三一神，在万事上得到的帮助。

附一、“……爱雅各”(玛1:2, 罗马书9:13)

神拣选人的定旨是使人成为“应许的儿女”，“蒙爱的儿女”。前者以撒作为从圣灵凭应许得生的范例，后者以雅各作为受万灵之父管教的蒙爱儿女的范例(加4:28, 29; 来12:5, 9)。

雅各有蒙神喜悦走主道路的一面，也有天然生命受神管教的一面。他的一生是人天然生命、“己”，被破碎的一生，是蒙神的爱而被成全的一生。

创25:27“雅各为人安静，常住在帐棚里。”“安静”原意即伯1:8; 诗篇37:33; 歌5:2的“完全人”，是像林后11:2, 3童贞纯朴的完全。需要管教需要对付，才能成熟长大。“长住帐棚里”如同乃祖乃父向往天上基业，以世界为寄庐。雅各在乃祖去世前同住了16年，在去舅家前跟乃父同住了79年，回来后又同住了13年。他从乃祖乃父受到神道路、法则的教育(创18:19)，深知神的应许的重大，得迦南地的重大，长子名分的重大，在婚姻，生活，事奉的各方面，不随从当时的环境、习俗，而寻求走神道路蒙神喜悦。

他顺从爱他之神的管教，训练，使他越来越认识主。他天然生命的败坏，软弱，切实地受到对付。

神爱雅各显在神在雅各身上所有的对付，管教，一面有严格，一面又有温和忍耐(诗篇18:35)。神按祂定旨的呼召人，拣选人，就使我们都能像雅各那样，一方面被神吸引，启示，而以纯朴诚实的心向着主，并且逐步从主接受对付，使我们的“己”，我们的天然魂生命被破碎，经历十字架的同死，和与祂复活形状的联结，使得我们蒙的恩召和拣选坚定不移(彼后1:10)。

附二、人的“计谋”与神主权的“意旨”(罗马书9:19)

神没有创造恶人，人之初造，原为彰显神的荣耀。人原为正直，但是人堕落后，人的心思意念竟忘记神，一意要照自己的思想去行，所以传道书7:29说人却寻出许多“巧计”。人会发明，人有机巧，世界上不少出奇的思想叫人受祸受惑，人会想出骇人听闻的坏事，为战争而发明的东西总是最尖端的科技。

15, 16节提到法老，法老的硬心(法老一定要以色列人为他所奴役，一定要抵敌耶和華)是怎样发展的呢？出4:41是神事先提出，而形成这种情形的终点乃在法老经受最后(第十次)全民的死长子时(即逾越节时)，在以色列人过红海他们也冲下去时(出4:23下, 14:8)。其起点则在出9:12降疮灾，埃及术士无人站立得住时，神以无可置疑的作为显出来时，人仍抗拒神的话，那么神行的这件证明自己的事，就成为使法老这个与神为敌的人决定性地刚硬不改之因。就是这件事，成了法老更加不肯改变自己的因素。

圣经指明：神有计划，神有筹谋要进行。而人却在无知顽梗中进行自己的打算，像约瑟为其兄卖掉那样，至

终神的筹算成立(创50:20)。在犹太人卖主杀主的事上，一面是神的定旨先见，一面是他们的计谋行动(徒2: 23, 24)。也像保罗乘船去罗马，当舟破时，兵丁有一个计划，而百夫长却另有他的想法，终使保罗未被害(徒27:43, 44)。保罗引窑匠陶制器物为喻，是以耶18章的事为背景，就在那章里有18节他们人的“谋略”20节他们人的“计谋”出现。可以说，世上的事是神的意旨(计划)和人的计谋相遇的事。结果是神的计划(意旨)成全，而人的计谋意图有的是全然败亡，有的则成全神的计划(意旨)。而这些计谋本身也受到神的鉴判。

至于所成器物的变易，从耶18章看有7-10节的解说，即一邦、一国受福、遭灾的变易。

人，不论个人，不论邦国，所有经历都是有很精细的过程的，都有出人意外的转折点。这些或多或少的转折点使人成为他所是的那种人。神是有主权的神，但神的主权不是不义悖理的暴政，不是专横无情的一意孤行，而是多多忍耐宽容的恩威并施的卓越管治。法老的硬心成为典型，警戒世人，同时也使人中有智慧能思量的人，从此反面教员学到认识神权能，知道神恩慈的最重要的功课，神的名也藉此被人尊敬。

所以在人世间，人的思维计谋是首当注意的事。诗篇1:1把“不从恶人的计谋”(counsel)放在第一位，诗篇第二篇再讲万国的“谋算”，世人不要神弃绝基督(神的儿子)，但神已立基督为救主，为承受万有者，为万王之王，万主之主。主必用铁杖打破敌挡神的列国，最后的话“凡投靠耶和華的都是有福的”。

不要存心刚硬，这是9:19-29的信息。外邦人本来在神的诸约上“无份无关”是“局外人”。非常败坏，还能蒙怜悯。因为神的心意是要施恩。人在神的福音上服下来，就从当毁灭的器皿改成蒙怜悯，早预备，得荣耀的器皿(9:24-26)。这也是耶18章窑匠陶制器物的教导(参雅1:21)。

9:19说到有辩驳的人讲，有谁抗拒神的计划筹谋呢？却不想从亚当以来人是怎样用尽心计，设计立谋敌挡神，发扬“自己”，做出层出不穷的罪恶。多少恶谋被神阻扼，功败垂成，多少巴别塔造不起来，当将来大罪人兴起时，举世风从，但主必除灭他，使地上的国成为主的国，使千禧年在地上出现。保罗指出这种辩驳，第一，辩者不认识神对万有对万人的主权和神对世上罪人的心意——愿万人得救，不愿一人沉沦。第二，不认识箴言19:21“人心多有计谋，唯耶和華的筹算才能立定”，伯5:13“祂叫有智慧的中了自己的诡计；使奸诈人的计谋速速灭亡”。箴言21:30“没有人能以智慧，聪明，谋略敌挡耶和華”，耶利米宣告说神“谋事有大略，行事有大能”。他在耶32章里历述神和人中闲的事，至终是32:37-46的蒙福情景。神说“我必欢喜施恩与他们，要尽心尽意，诚诚实实将他们栽于此地”。这样有大略有大神，就是要做成这样的大事。所以“恶人当离弃自己的道路，不义的人当除掉自己的意念，归向耶和華，耶和華就必怜悯他，当归向我们的神，因为神必广行赦免”(赛55:7)。这正是窑匠陶制器物一事所告诉我们的，器物本身有变化的可能，这变化则是达成了神的心意，谋略，符合神至公至义的法则的事。

对这一个辩驳，教会不断作出解说。罗马书二：28神的“任凭”成了“神使……”的注脚。神的“任凭”也是神在万有中掌有绝对主权的事。神立定许多法则规律，譬如生长，顺规律而行导致旺茂，但如走向枯萎也是有其规律程序的。“恶念存在你心里要到几时呢”(耶4:14)，恶念不除，恶谋恶行就必茁壮。人的行为必凭条件，条件有顺势的，也有逆反的，这都在神所定规律之下，这也就是在神主权之下，因此人作恶总是悖逆性，招致神的忿怒。如果不是被神定为罪定为恶，就不致有神忿怒临到。人作恶有意识或无意识地利用神给的条件、规律，

人就在神的主权上干犯神。神给人自由意志，人执意放纵，形成神对人恶行的任凭，而这则形成积蓄神的忿怒，也为自己造成必然的结局——神的阻挡(伯33:17 彼前5:5)和神的审判(罗马书1:18, 2:2)，人终必吃自结的果子。

第十章 得救之道

一、1-8节 得救的依据——神的义

保罗心满意乐地切愿以色列人得救。他们不接受福音因为他们还在仰赖摩西凭外面的守律法立自己的义，而不知道神的义，福音却不是补充律法，乃是终结律法，在律法之外将神的义加给人。

在路加16:16主讲了“律法和先知到约翰为止，从此神国的福音传开了，人人努力要进去”。因为神的儿子做成了神的工——献上自己成了永远赎罪的事，做成了救赎。神不喜悦“千千的公羊万万的油河”(弥6:7)，祭司献的祭牲断不能除去罪(来10:4)，约书亚也说他们拜假神的罪没有洗净(书22:17)。代表最高，永远的赎罪的是一年一度的献挽回祭，这个预表由主耶稣献上自己而被神永远立为挽回祭了(来2:17; 罗马书3:25)。所以摩西所传献祭的事就不用延续，已经终了。因为有主献了一次永远的赎罪祭，成了永远赎罪的事引进了神的永义。

林后三章摩西传圣言，这些圣言的灵(精意)乃是基督，律法要求“义”而对人却只是使人知罪，使人被定罪，被咒诅，因为人不能常常行尽律法的一切要求(爱神爱人的内涵，行公义好怜悯，存谦卑的心与神同行等属灵的内涵的要求)。主来使人被称义，使人得生命做神的儿子有顺从神的心，凭生命圣灵的律生活为人，人得了基督就终止了律法作训蒙师傅的作用(加3:24)。摩西在关于律法的总结性的训词中，在申30:11-14里指出基督是神的义，是律法的总结，使我们得着义，摩西预言信的道，保罗就在本章里一一阐明。

人行律法的义，是使人因此“活着”(利18:5)，人献祭得赦免也只是为了“活着”，是在神权柄下蒙宽容，而不是“使人得生”(加3:21即叫一个在亚当里死在过犯罪恶中的人活过来，有主生命，成为新造，脱离亚当)。我们要从死“得生”就只有信靠基督，因神使他成为我们的义，“义人因信得生”，不用立自己的义与神为敌，而是服神的义，因信而活，而永生。这是律法不能给人的，而只有基督才能。

保罗指出摩西脸上的荣光是渐渐褪去的，因为律法的定罪职事只是神儿子义的职事的衬托。律法所摆明的影像乃是叫人转眼看本体，看神的儿子，看神的义。只有基督纔是神荣耀的光辉且永远荣耀。由于我们救主神和主耶稣基督的义，我们纔有信心才能得救(彼得后书1:1; 罗马书3:21)。

保罗引述申30:11-13，指出基督是神的义(耶33:15, 16)。摩西蒙启示知道“义”之难得。律法的总结的那个义要得着，必须有从天上来的一位，他又是往“海外”要“过海取了来”(保罗将这解为从“无底”——即地的深处——领上来)的。的确要得到一个完全合乎神自己的圣性权荣的义，是得从天外去找义者，而这义者又必须负担罪和不义的一切重担，进到死亡的痛苦中而又不为所拘——即经受神的咒诅而依然显出那经过死而更荣耀的生命。“海外”，海底是深处，是地壳的岩层，死者和随从恶者的灵的居所都在其下，那比陆地的地下更深。上述这两点是人间没有，人间不能的，但是主来了从约3:13知道祂是从天降下仍旧在天的人子，祂是神的义者圣者(徒3:14)是出于天的在亚当血统之外的“第二个人”(林前15:47)祂是神的儿子，大卫称祂为主(诗篇110:1)。

只有这一位“义的代替不义”的，“不知罪的替我们成为罪”，我们才得蒙救赎。祂是生命的主，祂说“成了”后，经历“死”，却不为死拘禁，祂以得胜之君进到义人之灵魂所在的乐园，祂的威荣也震撼了恶人所在的阴间和鬼灵所在的无底坑，从一切处在死的权势下者中，作为群羊(有主生命之群)的大牧人被父神“领上来”(来13:20同词)。摩西的这一个总结指明了律法的总结是基督。

6, 7节是摩西的设问，这个“上”“下”既指基督，而基督已经降世又回到天上去了，那么对于这唯一能使人得救的神的义，人就只用相信，8节引的摩西的话做了上文设问的答复。这信主之道是怎样的呢？看下文。

二、 9-12节 得救之法 (这一段是阐述8节的话)

“口认心信”这对一个以色列人是一件大事，因为：要口认耶稣是“主”。“主”常用指“耶和華”(永恒主)。承认祂是主，且从祂而不断认识神，这在犹太人是很大的事，是承认主耶稣与神“为一”的。信神叫祂从死人中复活，神的名 *Elohim* 是复数字(创1:1)，表明神的三而一的奇妙位格。这就是承认主是子格的神，因主是从复活显明祂是神的儿子。犹太人的盼望是“受膏者”——弥赛亚、大卫的子孙来世，使他们得救、得国、认主耶稣是基督这也是大事。彼得、保罗都是这样大大转变过来的，这就领受了神的义，得到神儿子赐的永远的生命。神作了绝大的大事，成全了救恩，神的救法——口认心信就宣布于天下。这个普世人皆可应用的救法，至为简易，因为主成全了救赎，要施救恩，祂是救主的事太真实永恒了，只有以口认心信来体验，我们靠恩竟然得这至需，得这至宝。这个极其简易的救法却是要人自己最真实地去领受的，而这个口认心信又成为进入神一切丰盛之钥，一直到永远。

“没有分别”和3:22一样，神的义的加给和救恩的临到，是不问你是什么人的，这个“没有分别”是何等宝贵，最败坏的最污秽的人都可得到。(参 民十九章 除污秽水条例)

这样的口认心信的结果：一是不至羞愧，有主荣耀的灵显在我们心中，并且我们已经脱去现在看为羞耻的思想言行。第二得到神的“厚待”(“丰富”“富足”的动词——使人丰富——)一切求告祂名的人。这两个动词——“厚待”“求告”都是现在进行时式，一直不止。第三“就必得救”这个得救用未来时，即一求告就必蒙得救，也就是林后1:10的全面。每个圣徒天天都应是口认心信的实行者。

“求告主名”，神已赐给主耶稣以超乎万名之上的名，天上地上一切权柄也都已赐给主了，求告这个名就任谁也不能使我们不从祂受恩。

三、 13-15节 传使人得救的福音

信道是从听道来，听道是从神的话而来。一方面，传福音报喜信何等佳美，一方面，这件事是凭父神的差遣。主是第一位传这福音的，祂从父出来也是由父差来。我们传福音一面凭生命一面凭主交托的负担。感谢神，两千年来前仆后继的为福音摆上的圣徒们，教会在艰难中大争战中也更是使福音传开。主回来已近，我们更当“为福音”。

四、 16-21节 虽然人未全都听从，但神对犹外都一直使福音达到他们。保罗先引赛53:1 叹息人未都听从；二引诗篇19:4福音传遍天下，无人可以推诿；三引申32:21和赛65:1讲外邦人的信福音，是使以色列人也知道这道是

神的道；四引赛65:2指出神对犹太人“整天伸手招呼”……

神的应许是万国得福，以色列全家得救，这是神计划的奥秘，是必成的。按结 21:27，以色列国已经两度“倾覆”，他们于1948年复国，将来的大灾难他们要遭到第三次倾覆，他们经过审判，终必全家得救而带进神的国来到地上，地上的国成了我主基督的国，这是11章所要阐明的。

附1：“信主的道”（罗马书10:8）

十章8节这“道”…信主的“道”，17节基督的“话”，18节他们的“言语”，是本书信中惟见的用“雷玛”（Rhema，英译，saying）的四节经文。“雷玛”是讲，说出来的话，有亲接，现场的意境，它是载着Logos的道的，也是道的发表。中文译作“话”“言语”，也译作道（但不说雷玛是神）。

Logos的“道”着重本体，真确，全面。约1:1…道就是神，约17:17你的道就是真理，罗马九章6节神的“话”，9节应许的“话”，28节叫祂的“话”都成全。

Rhema的“道”着重直接发表，当时影响，太4:4，约15:7，弗五:36，六:37。彼得三次不认主，当他听到鸡叫两遍又遇到主望他的眼神时，他想起主对他说过话（Rhema），就出去痛哭。显出主说的话在人身上的功效（太26:25）。经上讲生命的道，永恒生命的道用Rhema（约6:63，68；徒5:20）。

“福音”的道的用法：

- 用Rhema的：罗10:8，彼前1:25主的“道”…福音就是这“道”。
- 用Logos的：弗1:13…听见真理的“道”，就是那叫你们得救的福音，西1:5福音真理的“道”徒15:7。
- 两词同用的：徒10:36和平的福音，这“道”（Logos），37这“话”（Rhema），徒13:42这“话”（R），44神的“道”（L）[注意46节“我们转向外邦人去”]，彼前一:23“道”（L），25“道”…“道”（R）。

感谢神，这因信得救的福音，既是直接临到人的“生命的道”（R），也是出于神的“真理的道”（L）。

附2：拉结

拉结（意为：“母绵羊”）表示温顺，她又美丽。雅各在井畔遇见，就喜爱为她劳役七年视若几天。这件事作为神爱以色列民的影像。

在解经上，拉结代表以色列人与福音真理的情形。利亚代表在以色列人不顺从福音之后蒙恩的外邦人。但到末了，以色列人经历审判，和对神的回转，终至国度时期来到，主耶稣显为荣耀的王，这是拉结生约瑟（与弟兄迥别的人，创49:26表示主为“第二人”，受苦被卖且得荣耀显为救主，救外邦人以及雅各全家、便俄尼“苦难之子”成“便雅悯”——“右手之子”）。创30:1的“嫉妒”在旧约、新约上也用指“热心”（赛9:7）“激动发愤”（罗11:14），在申32:21；林前10:12；林后11:2是“愤恨”，在林前12:11为“切切求”14:1为“切慕”。拉结的“嫉妒”，正是保罗引据先知的预言。因外邦人蒙恩多育天国之子，而激起以色列人在末世时发愤（罗11:11）。拉结的经历就是为了这个奥秘。

拉结的婢女辟拉（意为wasting away，“损耗”“废去”）正像以色列是从橄榄树上折下来那样。辟拉生二子，

一名但(意为 A judging “审判”)一名拿弗他利(意为 my wrestling “我之摔跤”)正是以色列弃绝主以来的情形落在审判之下,同时一直跟神较量、不服。而以色列的子女的最后两位乃为拉结所生,都是指向基督,且都是最后指向得荣耀的基督,立国度的基督。至于利亚最后生的乃是女儿“底拿”,女儿底拿跟但相同,底拿义为 judgement,在马太25章就指出主再来时对犹太人(童女),对基督徒(仆人)对还存留在世的外邦万民的审判(绵羊、山羊)。“但”的审判指行动,“底拿”的审判指审判本身。这些名字是拉结取的(便俄尼,后来由雅各改为便雅悯),做到神旨意的安排上去了。以色列全家得救的事,是先有审判(结11:10, 11)、生产之难(太24:8),然后国度来到,正如拉结一系的四子之名所表示的。而利亚所代表的外邦人蒙恩(如同所有八子),乃以“审判”(底拿的词义)为结束(太25:31-46),而同进国度。

拉结与雅各结缢,知道了拜偶像的罪。她跟丈夫离开父家之际,窃去家中神像,不是为了拜它,否则她怎敢将它置于驮篓中又在月信时跨坐在篓上污秽它呢?很可能是她想藉此使父兄们摆脱它。拉结受了亚伯拉罕家的教,不可能去企得她父家的任何福分。当雅各于西缅利未在示剑屠城后,在示剑地域内,除灭一切偶像时,拉结所窃取的也除灭了。

拉结不育至少有八年之久,她这样长期忍辱,雅各结婚给她姊姊先嫁过去,这样的光景更是情何以堪,她的十字架是很厉害的。“风茄”放香(歌7:13),在耶24:1又按原文通义意译作“筐”(也跟“锅”伯41:20通义),她从姊姊手中要了风茄,按歌7:13是有收集果子为良人预备的下文,再看耶24:1“筐”乃“风茄”盛无花果,是以色列人当时两种结局,好无花果的一筐献与神,隐含着在外邦人蒙恩时,仍有神留下的七千人,还有蒙拣选的人,连在大灾难时,也还有14.4万受神印记的人(罗11:1, 7)。这是付了无声的代价为了预证将来(创30:14正是五旬节时间)——当福音转向外邦时,以色列人中间有部分人蒙拣选如同一筐好无花果献与神。

创31:14在雅各定规回迦南时,拉结和利亚同心答应同去。拉结是首先表态的人,这是寻求合神心意立定心志走主道路的表现,也是肯出代价(她也真是出了代价)的明确表态。这是代表以色列全家蒙恩时的情景——心向神的应许。

拉结产难生便雅悯后就死了,雅各将她葬在以法他。这件事做了太二章希律杀伯利恒男婴之事的闪影。拉结本身“几乎”要为婴儿哀哭,可是由于真便雅悯——主耶稣诞生了,希律却杀了众多伯利恒的男婴。耶31:15的这个预言,夹在关于神立新约的预言一起,至终显明以色列人不会被弃绝(耶31: 35-40)。“风茄”的事止于西布伦(同住)的出生(同时还有底拿——代表审判本身)。不论怎样,神与人同住乃是神计划的目的(启21:3),那时,有了新的时间和空间,也有了全新的人类,感谢神!(底拉是利亚的女儿)

拉结葬于以法他,这块地方是一地三名(创35:19)

拉玛——(height 高,极度),以法他——(fertility 肥腴),伯利恒——(house of food 粮食之家)。以色列人经过生产之难之后,在基督里进入国度,这是神应许列祖的应许,既因此与列祖立约,也藉摩西而与以色列立约,后来更与大卫立约,明确他的国位的永久。最宝贵的是凭神儿子耶稣立永约之血立定新约为永约,使伯利恒所具的三个名字全都应验。列祖葬在希伯伦,麦比拉洞这是讲“联合”和“迭合”是个人的蒙恩。拉结独葬之地,则显示国度的结局。不仅“子”得国,“子”还要将国交与“父”(林前15:24-28; 启11:15)。

雅各在拉结墓上立“一柱子”(创35:20中文译“立了一统碑”)作为墓碑(原文也是柱子)。这是跟雅各在伯特利立过两次并且在上面浇油,奠酒的柱子相同(雅各二诣伯特利)(创28章, 31章)。他也跟拉班家的人会谈后立柱为界,互不越界侵犯(创31:45, 51, 52)。在拉结墓上他也这样行,而在别的墓上他却并未如此行。使人看到:在伯特利立柱是关于基督,在拉结墓上立柱为碑是关乎以色列和国度,都是确定不更易的。

至于雅各与拉结的爱,到老不渝,如同以撒和利百加。这不是说拉结成了雅各的累赘,非割弃不行,非冷漠不行。实际上列祖也好,历代圣徒也好,夫妇之间的爱越过越美好。一位殉道者在未去世前心愿是出监服事为他受苦多年的妻子,当他妻先他半年去世的讯息传入狱中时,他内心很是伤恻。主说的“撒下”是在一定的时期中所必需。这是地上伉俪同处的舍,但在爱上却不论能在一起不能在一起,都是相爱不渝。拉结是雅各的心爱一直到底(创44:27-29, 46:19)雅各之爱约瑟、便雅悯因为他们是拉结所生。

拉结这位神拣选的妇女,跟着雅各背十字架走道路一直到受产难之苦,在好些事上作了以色列人激动发愤在生产之难后全家蒙恩的表征,而为先知使徒所引证。

罗马书第十一章 神不弃绝以色列人

使徒在九章讲到神按祂至圣至义的定旨和祂至高至善主权的意旨拣选人做应许的儿女、蒙爱的儿女,在万国各行其道(路)的情形下,神的拣选、恩召,使亚伯拉罕、以撒、雅各和摩西,以及大卫,并诸先知等虔诚人,信神爱神,知道神的道路直到神所应许的主耶稣基督来到,见证神的旨意的全然完成。第十章由于基督已经来到,引进了永义(神和救主耶稣基督的义),不分犹太、外邦,都可信福音得救。虽然从主完成救赎、福音传开以来,以色列人的大部分抗拒这道,把主的仆人使徒和众圣徒“赶出去”,还“不许我们传道给外邦人”(帖前2:15, 16),以致“神的愤怒临到他们身上,已经到了极点”,在主后七十年他们遭到第二次的“倾覆”。可是信实的神并没有“弃绝祂的百姓”。这就是本章所要见证的神的奥秘:

以色列人蒙拣选的恩典,和他们的过失,以及他们的全家得救。

一、 1-12节 神的不弃绝选民的恩典

“弃绝”是将最为自己所需的,强力地从自己身边推开撵走。以色列人过去曾弃绝摩西(徒7:27, 39),使徒保罗传主的福音(先传给他们徒3:26, 5:31, 13:23, 26, 38, 46)他们弃绝,在徒13:46使徒乃宣告福音转向外邦人传开。几千年之久虽然犹太民族多受苦难、背道,但神还不时“做他们的圣所”怜悯他们(结11:16)。保罗更以他自己蒙恩得救,以及亚哈王时神还有七千人不拜巴力,这就是得救的“余数”,来见证神没有弃绝以色列人。

7节下至10节将其他“顽梗不化的”人的情形摆出来(就是心铁硬、硬化,愚顽,约12:40; 林后3:14; 可6:52)。细的来讲则是心“昏迷”(即赛29:10“沉睡”诗篇60:3“东倒西歪”踉跄)。这个“昏迷”是灵里的,是一种强烈刺戟的情形,它的动词是徒二:37的“扎心”。这“扎”——也是针对“昏迷”的拯救。眼“昏蒙”(动词。罗马书1:21“昏暗”,它的名词即“黑暗”约1:5),心眼的黑暗、暗昧,是跟“光”相反的两个

截然不同的分野。“腰”时常弯下，就是挺不起腰来。这是全新的独见的词(另外“昏迷”和5节“余数”)，也可以说是他们的特殊情况。他们走背道的路却陶醉在他们立自己的伪义和在世间的纵佚中。

在没有得着神的义，和神所应许的在基督的丰盛的人们身上是如此，但神对以色列所定的旨意不能废去，他们的过失在人间产生什么光景呢？下文指出：

11-12节就把福音转向外邦人的这两千年来的神的作为举证出来。保罗说“反倒因他们的过失，救恩便临到外邦人”，这是一点；其次“要激动他们(以色列)发奋。

针对这件大事，保罗说他们是“失脚”，是蹶跌了，但却不是要他们陷入“跌倒”——造成永久性后果的动作(参太7:25“倒塌”，林前10:18“倒毙”，雅5:12“落在”审判之下)。反之，虽然这确是一个“过失”(即“过犯”，滑到另一边去，在当站住之处站不住守不住，在人，为一过犯，在神前乃一罪恶，参罗4:25；太6:14；西2:13)，但在神的定旨、计划中却使他们的这“过失”(过犯)成为使外邦人“富足”(名词，即“丰富”参11:37，弗1:7；“丰厚”林后8:9。在信上“富足”雅2:5)，也使他们在神面前的“缺乏”[另见林前6:7大“错”，它的动词为“不及”林前12:13，形容词为林前11:17的招“损”。七十士译用本词于赛31:8“服苦”即强迫劳动。这个“缺乏”是讲造成削弱、衰减之结果的战败、失误，重在减退(diminution)]，成为外邦人的富足。这个“缺乏”的反面则为“丰满”(约1:14“丰满”，弗1:23“所充满的”，又3:19；罗11:12“丰满”)。外邦人因信，得神所要充满于他们的丰满，这是福音的好处。书信缕述了这个“富足”，这个“丰满”。这也正是显出神无往不成的意旨。9:18的宣告，在这一段的话里，有了极具体的彰显，为此该当怎样称颂至高至善独一无二的神。

二、13-24节 砍下、接上，原枝重新接上

使徒敬重他作外邦人使徒的职分，总期望以色列人发奋，好救他们一些人。他讲出橄榄树的比喻，指明为神“预先所知道的百姓”(2节)，他们将来必如同先知以西结所见枯骨复生的异象那样(结37:1-14)，被神“收纳”，“全家得救”。神是神，神是预知一切而定下祂拣选人、恩召人的计划，正如定下蒙召的人要像主那样(8:29, 30)。

以色列人出埃及像一株葡萄树(诗篇80:8)，但变质(赛5:1-7)。主在太21:33-44将园子喻为神国(福音、福分)交与交果子的教会。跟本章有相同之处。

在尼希米、以斯拉时，他们从被掳之地回到犹太地直到主耶稣降世。主耶稣比拟他们为栽在葡萄园里的无花果树(路13:6-9)，并在祂上耶路撒冷为我们受害的前夕，以路旁的无花果树不结果而受咒诅的事，作为以色列人(以民族而言)被丢弃的象征(太21:18, 19)。

至于也以果子为其存在价值的橄榄树，则因当其不结果子时，原本的一些枝子被砍下，而接上一些野橄榄树枝，树的汁液流畅，以致结出果子的特点，以及砍下之枝可以重新接上的情况，作为主再来时，以色列全家复兴的标志，也作为外邦人接在神首先于以色列中显明的救恩、应许等等属灵祝福的树上的标志。一方面犹太人、外邦人在福音上在基督里成为一个“身体”、一个“新人”(弗2:11-18)；另一方面等主再来使以

色列全家得救，而使普世的人在神的国度中一齐蒙福(赛49:6, 60:1-3)。

诗篇52:8是大卫继50:5对以色列人在出24:3, 8以祭物与神立约而依仍犯罪的事，以及51:7深觉需要像大痲疯的房子被洁净那样的大洁净(参利14:49-52)之后而说的话，也是在国度之敌(象征假先知假基督[参启十三章])必被神除去的预像中，讲出的跟亚4:3相似的话，作为以色列全家得救，神的国出现，国度归与耶和華的日子的情況。“青”表示汁液丰足，结果累累。至于大卫从亚希米勒得陈设饼的事，则大大显示神喜爱怜恤的大原则(太12:3-8)。

这件神所预先知道之民的事，自他们在徒14:2, 19:9, 继13:46二使徒放胆宣告“我们转向外邦人去”之后，继续抗拒福音以来，他们以民族言是“折下来”了(主自己在马太廿二章讲的娶亲的筵席的比喻也点明了这件事)。外邦人(以这一身份言)也要谦卑、谨慎，有战兢恐惧作出救恩的心，时至今日有人以基督教国家或家庭自恃，甚至以神学家自傲，却背弃真理心不敬畏，就也有不常在神恩慈中的危险。所以总要省察有信心没有。感谢神有恢复之恩，“因为神能够把他重新接上”。

不要忘记我们外邦人的本性，是要“逆着它”的，是要坚定地“否定”它的(多2:12)。

三、 25-32节 主再来与以色列全家得救

保罗现在宣明一个奥秘(它不是幻想，不是怪诞不经，而是神的智慧知识的被启示出来使人知道)，这奥秘的成就，在于主按神定的时间再来，同时外邦人的蒙恩也是奥秘(弗3:1-6)。这里讲三件事

1. “外邦人的数目添满”，一些敬虔读经的人对此不敢做出任何臆断，但指出这是讲“丰满”，并无“数目”的用词，并且路21:24那里有“外邦人的日期”，指外邦人践踏耶路撒冷的事(在时代末了必出现，作为往昔外邦人日子的最后突现时期)的满足(动词)。这里的丰满，可能指主脚踏橄榄山之前，教会圣徒被提在主面前所达到的丰满(弗4:13)，这是一种解释。如依路加21:24也做“日期”解，那就是赛28:17-21大罪人——假基督——假基督被主荣光除灭之时，主从锡安出来，以色列全家经历五旬节的圣灵浇灌而全家归主(珥2:29-32)。那时“凡求告主名的就必得救”，在一刻之间实现在数以千、万计的人(犹太人)身上。
2. 保罗述叙这件事如何应验了先知的预言(25-29节)

赛59:20-21，“必有一位救主来到(to)锡安雅各转离过犯的人那里”，在介词“来到”的使用上，七十士希腊文旧约用“为了...临到...For...Arrived”。主使教会圣徒被提后，地上三年半为“生产之难”，特别与以色列有关，“生产之难”是为国度、为万物复新，灾难一过去主即公开在荣耀中显现。使徒用“出来”为介词，可能指主到了锡安，主就从此处向转离过犯的人施恩，而且使徒用“消除”意译同义的“转离”，也就是使过犯从得救的人身上转离出去。在人是“转离”，在神是“消除”(Turn away, “过犯”则为“不敬虔”)。

“我除去他们的罪...”这个“除去”跟来10:4“除”罪同词(take away), 献牛羊为祭“断不能除罪”，而主立新约, 祂的血永远在天, 除尽人一切的罪(“罪”和上节的“不虔”皆为复数字, 引自赛59:21立约更有神的灵神的话的永不离开)

这也是耶31:21-24所宣告新约的恩惠，在耶32:37-42还说以色列民回归后神向他们立的约必随着他们施恩，神要尽心尽意、诚诚实实栽植他们。凡此皆为原枝重新接上本树的洪福。

主耶稣除去人的罪在希伯来书用了九个词：

- (1) 来1:3 “洗净”，在天上宝座前、在人良心上的痕迹，均洗净；
- (2) 9:26 “除掉”跟7:18的“废掉”同词。指在“法”的概念里，罪的不存在；
- (3) 9:20, 10:18 “赦免”是弗1:7、西1:14救赎的赦免。罪已赦免，神就不再纪念；
- (4) 9:28 “担当”同于7:27的“献上”，即赛53:12、彼前2:24，因主的“献上”自己，罪也被带上去为主所亲身担当；
- (5) 10:4祭物断不能“除”罪(即拿掉了)，主立永约(新约)的血“除去”一切的罪；
- (6) 10:11 “除掉”是将四面笼罩着的东西全面除净(如同削尽果皮)；
- (7) 8:12 “不纪念”，神永不纪念在羔羊宝血底下的罪；
- (8) 10:6, 8:26, 13:11的“赎罪祭”，“赎”的方式是用Peri (around)指全面的为罪献祭，指罪的众多、广泛、多面，却蒙赎罪。
- (9) 5:1, 3; 10:12的“赎罪祭”，“赎”的方式用huper (super above), 是从神圣洁、公义、权柄、主权、慈爱的高度来为人赎罪，毫不轻忽、随便，也毫无漏失不周全。这两个方面合起来，使人看到主为我们赎罪是多么美好、多么深爱高智。

保罗要外帮信徒宝贵神的恩慈，而恒久持定信心，不左脚，不要以错误的思想去看以色列人，虽然在福音上阻拦外帮人信，他们自己也硬心不信，成了主的仇敌，他们因着列祖还是神所爱的，他们中间还有几个人是像保罗、提摩太那样蒙召的，见证神应许的不能废弃，那“本树”还存在着，我们是在神一贯不变的旨(安排计划)中，与以色列人同为一身的，走主的道路，等候主来。

四福音中主用“人子”的称呼提到祂再来时，总是跟以色列人有关，以色列人的盼望和我们一样是主再来，从保罗所用橄榄树的提法来看，我们这些外邦信徒也是亚伯拉罕那“信的家”的后嗣。而那些信的以色列人保罗还称他们为“真以色列民”(加6:16; 罗4:11, 16)。感谢神，祂的恩赐与选召不后悔。

3. 神怜悯人的“特意”(30-32节)

“特意”这个词表示存心坚决，一定达成的定意和目的。使徒用捕鱼放网将鱼圈住的事来表示神的深厚恩。律法将人圈在罪中，以色列人的民族天性使他们因抗拒神而圈在不顺服中，无一例外，于是犹外均在“不顺服”之中了。在网中的人是幻想自己未被定型呢，抑或不肯受教反倒东撞西突寻求自己的出路而更加背弃神呢？能像保罗一样说“然而我蒙了怜悯”纔是神的存心。

四、颂赞神 33-36节

保罗看到以色列终必全家得救，他因此颂赞神的智慧知识，看到神的荣耀。颂赞之首为神智慧、知识，之末为荣耀直到永远！中间提到：

(1) 神的：判断—何其不能“探索”（吕译）

道路—不能“追寻”（吕译）

但人敬畏祂总能参透神深奥的事，认识神的道路。在神许可探索的事上看见遍地满了神的判断(诗篇 105:7)，而不致被欺骗，更不悖逆，而存忍耐等候的心满心信而顺从神走祂的道路。

(2) 接着看到神的悟性(和合本译“心”)的超越，神恩待人的丰厚，人怎能先给神呢？

(3) 归纳的话：万有本于神、藉着神、归于神

当“无限”来到时，就明白“万有同归于一”的奇妙了，而这都是“在基督里”的，是藉着祂而彰显、而成全的。信实的神必作成祂意旨中所定的一切(诗篇 33:11)。

附：“不爱惜” “严厉” (罗 11:21, 22)

神是爱，祂最大的“不爱惜”是 8:32 “神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了”。这样，爱惜就是不舍得，不爱惜就是舍得。为什么有林前 5:5 的“要把这样的人交给撒但，败坏他的肉体…”，目的是“使”其灵在主的的日子可以得救。这也是不爱惜，但是却是出于圣爱，为了“将来还要救”的目的。赛 49:15 这深爱的恩言，是对被离弃了的锡安说的，犹太人也曾经受这个“不爱惜”，是爱的神的舍得让他们从蒙应许被选召的地步上失脚，失去福分与神为敌，但终必从死得生。

外邦人之失脚者，也有回转被挽回，终于在受对付后仍得主再来时带来的救恩，而不与世人同一结局，也不和坠落的天使一样的结局(林前 11:32, 彼后 2:4)。

主认识谁是属祂的人，至于混在教会中的敌基督的人，假先知、假师傅、假信徒则神的子民要认出他们是假的(启 2:2)，他们是和不信的同一结局——一同定罪。

父神对那“跌倒”的人是严厉的。“跌倒”和“失脚”、“绊跌”不一样，在这件事上有不同的程度：1. “失脚”，错失(罗 11:11, 雅 3:2)；2. 因细故的“碰倒”(罗 14:21)；3. 因大环境或重大因素的“绊跌”(太 26:31, 5:29, 30)，以及 4. “全然跌倒”(罗 11:11, 22; 来 4:11)。对这第四种的“跌倒”，主是严厉的。这“严厉”，还显出这人是有人主的(罗 14:4)，主自己理直这些情况。我们则当学保罗“有谁绊跌我不焦急呢”(林后 11:29)。在主“严厉”的对付下，要领会神已定规一切律，一切原则，人当在真理上明白过来，不掩饰，不贬低真理，不忽视己过，切实悔改回转。其次，使徒用恩慈与严厉相对比，更指出关键在于信或不信。“严”的对付是“折下”，“慈”则是我们可以“常”在其中的，并且本章的主要点是信或不信。只要人不要长久不信，是仍可被接上去，而得神福音的好处的。“严厉”是严正、严格，不是酷苛，不给人回转的机会，连巴兰，神也给他机会，他最后还教唆摩押人引诱以色列人犯罪，所以他成了“错谬”的典型(犹 11 节)。总之，不论个人或犹太人、外邦人，都当有信心，以至被拯救到底。

第六部分 与神的慈悲相适应的献身作活祭的事奉(第十二章~第十五章)

12:1~15:13

使徒保罗在关于以色列人之奥秘的启示中，着重指出神的恩慈、神的恩待、神的怜恤。9:15的动词“恩待”，它的名词就是12:1的“慈悲”（在西3:12也译作怜悯）表示神对我们的悲悯之情。我们的父神是“慈悲的父”（林后1:3），这是爱的神对我们这些万分不配之人的深爱厚惠的彰显，这应当激励我们来接受神的劝化劝导。

从1-8章已阐明我们的称义、得救。义和生命都已经明显且成了使徒的教训。9-11章又阐明了神按他定旨的呼召、拣选，这个选召不后悔、不改变，神按祂的意旨凭祂的全权的一切施行，都显明祂的全智和大爱。虽然在这十一章经文中还未提到教会的奥秘，基督身体的奥秘，但从12章起，保罗用另一种方式将一个圣徒在新造里的事奉，怎样各自做肢体，以及8:29“效法他儿子的模样”的实际情况一一缕述。是我们必须用属灵的悟性，用记性，以切实的献上自己作活祭的真情，来听，来顺从。

保罗在以弗所书，是讲我们在基督耶稣里已与他一同“坐”在天上，于是提到应当如何“行”（行事为人），并要“站”稳了，有属灵的争战。是以“天上”为出发点。（倪弟兄写过一篇“坐、行、站”的信息）。在本处则为：“献上”、“变化”、“察验”。

本书着眼于我们是生活在“今时代”中，而“时代”是有撒但为其所崇奉的神（林后4:4）它在弗2:2是今世（界）的“风俗”。是讲到它邪恶和败坏的性质的Trench，在[同义词]书上指明：“时代”这个词，是讲它的灵（精神），有着统治着它的任何时期的哲学思想和观念。它具有不断勃兴的众多的思想、意见、格言、口号、推测、希望、鼓动、目标、渴求等等风行于普世，这都包涵在“时代”的这个词里面。它形成一种很实在并且产生实效的能力，它是人们不断地在其道德性质或非道德性质的氛围中，无法避免地将这些东西吸纳进去且发挥出来、大家沆瀣一气。为此，我们必须辨识今时代的真实性质。

人是时代的俘虏，连那些称为“时代骄子”的人，也不能不受到从时代的本质而不能免的恶果，所以有普遍的堕落、狂妄、荒唐、颓废...，一个圣徒只当效法神的儿子，却不可效法这个“时代”（士2:2）。

一个圣徒应当是生活就是事奉。不论在基督的身体里或在社会上，事事处处遵行神的旨意。使徒有神给他的智慧和启示，在这一段经文中，用了命令语气、或其分词一共有50处，使人得以明确，这些命令式的话，使我们能心中明亮不致失误。

命令语气：效法（12:2），变化（12:2），祝福（12:14）二次，（不可）咒诅（12:14），自以为（12:16），让（步）（12:19），（给他）吃（12:20），（给他）喝（12:20），（所）胜...胜（恶）（12:21），顺服（13:1），行（善）（13:3），惧怕（13:4），给（13:7），（不可）亏欠（人）（13:8），披戴（13:14），去放纵（13:14do、make），接纳（14:1），轻看、论断（14:3），（要意见）坚定（14:5），（“心”乃悟性）定意（14:13），叫他败坏（14:15），被人毁谤（14:16），毁坏（14:20），守着（14:22），（叫邻舍）喜悦（15:2），接纳（15:7），一同欢乐（15:10），赞美、颂赞（15:11）。

命令语气现在式分词：厌恶、亲近（12:9），推让（12:10），火热、服事（12:11），喜乐、忍耐、恒切（12:12），帮补（交通）（12:13），一味（寻求）（12:13），同心、志气、俯就（12:15），报、留心去作（12:17），和睦（12:18），（不要）伸冤（12:19），晓得（13:11）。

另外，命令语气的动词不定词：献上（12:1），察验（12:2），看（想）（三次 12:3），同乐、同哭（12:15），（你愿意不）惧怕（13:3），（必须）顺服（13:5），（彼此）相爱（13:8），（睡）醒（13:11），（主能使他）站住（14:4），（不给

弟兄)放下(14:13)，(或)吃(或)喝(14:21)，担当(不求自己的)喜悦(15:1)，(彼此)同心(15:5)，要证实(15:8)，荣耀(神)(15:9)，治理(15:12)，(因)信(15:13)，大有(盼望)(15:13)(23次)。

使徒接在客观真理之后的劝化，我们真要留心听，也要明白，不要自以为有，主的原则在听的这件事上是，有的还要加添，没有的连他自以为有的也会夺去(路8:18)。

壹 与神谐和的灵，向神全面的顺从(十二章)

一、使徒劝勉的目的(1-2节)

1. 献身作活祭

祭物当就近“祭坛”，这是为神的爱吸引，牵引(诗篇43:3, 4, 118:27)，也是十字架的道路和原则。一切的献上就是被吸引来向着神和祂的道路与事奉。“活祭”如同利未人作为“摇祭”献于神，跟祭司一齐事奉(民8:11, 13, 15, 21)，他们的“任职”和“退任”，是用了跟军人服役、退役同样的词，并且使徒的“劝”，也有似军队出发走向战场之前鼓舞士气的动员讲话。所以作活祭除了这个人必定是有主生命之外且是住在主爱里面并且是有争战的勇气和决心的人。我们是君尊祭司，也是活的摇祭—利未人，虽然要应对不少琐屑的事，却仍是在事奉之中。(“活”是现在时分词是一直向着神和属神的事活着的)。

使徒说这种活祭是圣洁的(在基督里已经蒙圣别归神)，是神悦纳的，而这就是“事奉”，且是合理的、属灵的，合乎真理的道的“事奉”(“理所当然”是状词，Logikos，另见于彼前2:2“灵”奶，是跟“道”切实相连的)。凡是事奉都必须是合乎神的道的。

六章讲献上肢体那是对付逐件的罪。本处献全身即全人，是为了爱神，走十字架道路，为真道打美好的仗的，全人向着神和祂旨意的“事奉”。这是我们每个人终生的标杆和所是。

2. 不“效法这个时代”，要在更新的悟性上一直有变化(2节上)

“时代”是这世界的精神，这世界的灵。效法是用Schema(“样子”腓2:8; 赛3:17头)为摹本，是着重于充分表达内在实质的形象、人品，具有一定特征的性格、性情，也表示一定的崇高身份。对“时代”的同化，就是讲对时代精神的崇尚起了共鸣。人若是爱世界、爱自己，赶时尚跟大流、崇权威，人的悟性就不会在更新(新造)的情形里不断变化(变化有如主登山变像)、而不能察验神旨。“效法时代”总是朝世人所崇尚的形象、特征、品质和所谓美好的潮流而奔向以至于同化，总是滋长人今生的骄傲，而和世人一样。

反之，罗8:29“效法”祂儿子，是以效法主降卑为人取了“奴仆的形象”为摹本，而这位降卑的主祂的本质却又是神的“真像”(eikon)“肖像”，叫人看见这位谦卑降世的人子就是看见了父。这个效法、同化乃是叫人学主的柔和谦卑，学主的顺从父，遵神旨意，活出神儿子的生命，显出主的肖像(西3:10; 林后3:18)。

悟性的这种变化是跟操练敬虔分不开，也跟存心顺服走主道路分不开。

3. 悟性更新变化的目的在于察验神旨，而切实遵行学习主耶稣以遵行神旨作成祂的工为食物(参约4:34)。

基督徒要凡事察验(帖前5:21)，听道要慎思明辨(林前14:29)，诸灵要试验，要拒绝一切假冒的灵，拒

绝不合乎真理的谬妄的灵(因为圣灵就是真理)(约壹4:1-7)。

我们在教会中在个人的经历中，在处世待人接物中，在属灵争战中，都要不断在更新了并不断新而又新的悟性里，因与神交通、被神引领、蒙神拯救、受教，而不断变化，效法神的儿子，以致凡事察验从而认准神善良的(与邪恶相反)，可喜悦的(与神所憎恶、可厌弃的相反)纯全(即“完全”，相反的是缺欠、不及)，以弗所5:17也有同样的话，需要有合用的心意，注念，得以明白，得以判别认清神的旨意。神的旨意就是神已经定规了的，神所要的，经上已经明明写出来了。有的关于神对个人的引导的旨意，则需要从与神与肢体的交通里寻求等候得以判明。

使徒讲的这三点原则，是当毕生不懈地信而顺从的。

二、在基督身体里的事奉上，互相联络作肢体的实际情况(3-16节)

一个基督徒要持定元首基督，也要活在基督身体的实际里。

第一、(3节)要对付自己的“注念”(罗8:5“体贴”)，3节“看得”合乎中道，不要自视过高，不要“好为首”(3节三个“看”[评估]，16节“同心”“志气”都是“注念”这个词)。对自己在“身体”上的位置的“看”(评估)得凭神定的藉信心领受的，神分给人的“量度”measurement(“大小”在路6:35“升斗”启21:17“尺寸”)。神量给人的度量是什么，就站在那位置上。至于讲道有“传道的人”(路1:2; 提前2:7)，而圣徒人人皆可羨求讲道恩赐(林前14:1)。讲道得凭“程度”——Proportion(词义是比例、类比、比差，利廿七:28的“推算”)，以林后6:6, 7的内容对所讲的做个对比，能符合的或有差距的，认真地对比出来，使讲道对教会有益(林前4:16)。教会建造必须有讲道，有这个作比例的认真才有益。

第二、(4-8节)凭个人所领恩赐而尽其功用。“说预言”即做话语职事的工作，在传递神的话语上必须照神的圣言讲，同时当自己确信自己所讲的。“劝化”同于1节的“劝”，它有三个内容：一个是“求”(林前4:16“求你们”)，二是“善劝”(林前4:13)，三是“安慰”(林后1:4, 6)，这种“劝化”常见于个人、个案的交通中。

第三、(9-16节)有关生命、敬虔的事：1. “不可虚假”即林后6:6“无伪(假冒伪善)的爱”，也要同时有无伪的信(提前1:5)；2. “恶(邪恶)要厌恶(强度的恨恶)”只见于本处，“善(良善)要亲近(紧贴 耶13:11，贴近 徒17:34)”对一切良善美善慈善要极为亲热的贴近。3. 爱弟兄要彼此“亲热(独见本处，指满有亲情的爱)”；“推让”是对当尊重的人请他领先，像徒15章大家尊重雅各也是看别人比自己强。4. 服事主的心态(“懒惰”不是讲做多做少，而是指犹豫因循，缓慢的心态)但不要有没有真知识的错误热心(罗10:2)；5. 13节在指望上、患难中、祈祷上当有的心境；6. 缺乏时的“帮补”(“交通”“捐输“同词)教会有接待客旅的见证，“一味”指“追求”，即情谊深厚尽力接待(来13:2)，对受患难而逃亡的客旅，在爱中接待了他们，就是接待了主(太25:39, 40)。7. 对逼迫者只可祝福不可咒诅；8. 对人的反应当敏锐同情，要魂中兴盛，属灵不是叫人冷酷无情；9. 同

“心”“志气”“聪明”都是讲心意讲“注念”，与3节的“看”相呼应。

三、(17-21节)以善胜恶。在世上众人中间圣徒作主的见证，不可随和但若是众人都以为美的事，要留心去作(林后8:21)。这个从悟性出来的心思意念，一面是尽心尽力使事做得很好，一面也是随时当心不随流合污。

“胜”这件事，经上第一是讲主的得胜。我们将来的复活是一个大得胜，是吞灭死亡的得胜，乃是主赐的，不是人自己能作什么，新约圣经第一处提到的“胜过”在路11:22是主比那壮士(撒但)更壮，主已胜过了撒但。我们必须看见是信心使我们有份于主的得胜，而胜过了世界(约壹5:4, 5)。一个人有信，这就是得胜。

使徒在这里讲胜恶而不为恶所胜，这是历代圣徒的见证。在世人中作盐作光总是会遇到反对，甚至人作恶来加害于我们，一个基督人不为自己伸冤，反倒善待逼迫我们加害于我们的人，如同经上所说堆炭火在其头上，当然是用器物装着的，使他感到温暖舒服。主尚未对他发怒的时候，我们总是善待他。这个得胜是属于胜过世界的一部分。

启示录二、三章的得胜是对教会弊端的超越。应当相信靠着爱我们的主必得胜有余。一切在于主的已经得胜，一切在乎羔羊宝血(启12:11)，一切在于神赐的得胜(林前15:57吕译“感谢归于神，祂藉着我们的主耶稣基督常把胜利赐给我们”)，一切在于信(约壹5:4)。主说“你们可以放心，我已经胜了世界”(约16:33)。我们应当正视神对我们的定旨、意旨，既然主作成了这么大的救恩，我们和众圣徒也都“同有一个指望”——主再来，成全我们到永远，我们就当有对林前15:38的劝教的回应，务要坚固，不可摇动，“常常竭力多作主工，因为知道我们的劳苦，在主里面不是徒然的”。

我们若是对神和神的事常有饥渴，寻求，主必成全祂的应许在我们身上，在祂来时得以坦然无惧，从祂得到更大的拯救，更被纯洁得以更像祂。(启 20:6)

可以说，得胜夸胜是对仇敌、对负面、相反之事的超越、胜过他们，至于我们自己，连在主再来使我们复活改变被提进国度，用保罗自己的话是：“也必救我进祂的天国”(提后 4:18)，彼得说：“你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备到末世要显现的救恩”(彼前 1:5)，林后 1:10 “并且我们指望祂将来还要救我们”。这是真实的。

贰、行神旨意的生活见证 十三：1~十五：13(第十二章~第十五章)

从罗马书12:2看到，蒙召的人在新造里，是从察验神旨而遵行神旨的。9:11的“旨意”是“定旨”(参弗1:11，附有“所预定的”一词)，讲神所定的purposed，如同陈设饼的设定。9:19的旨意重在意、谋，徒4:28译作意旨counsel(弗1:11随己“意”，徒5:38众人所“谋”)。十二章的旨意重在神之所要神之所愿，罗马书9:18“要...要...” 启22:17“愿意的”will, desire。

13:1到15:13都是讲神旨意的所要、所愿。现在读13:1~15:13。

一、对权柄的顺服 13:1~7

这里着重讲政权。人间政权有由谁立和当秉行的原则是什么的问题。

保罗的教训是从政权正常的一面施教，这七节圣经指出：

(一) 神在洪水以后，在创9:5, 6指出人以法、刑治世(人)。“国度”在民族形成后出现。都循权柄治理的原则。以色列人出埃及神初定他们的“国”是“祭司的国度”(出19:6“的”是of, 一如民32:33“噩的国”不是全国人都是噩，而是为噩所治理，“祭司(复数)的国度”亦即利未人祭司所治理的，参代上26:29-32)。“士师”是从民间为神所兴立，有良有劣。撒母耳时是祭司、先知的治理，以色列民求立王，神不喜悦，因为以色列人本应当只以耶和華為他们的大君王，但他们藉厌弃撒母耳而厌弃神作王，神凭祂的全权全智容许他们立王之求(撒上8:7-9)。

主耶稣在彼拉多面前讲到“真理”，诗歌有句“真理本当得胜为王，自由本当为后...”。诗篇45:1, 4；赛11:5真理、公义是国度的绝对准则。

“顺服权柄”包括忍受不法不义之刑。但“顺服”意在知道神的安排、调度而不“抗拒”，即不“取而代之”，像大卫被迫流亡，却不弑君，却不用己力取代他。神在世界历史中对政权的嬗变，总有神全权的统摄。神要垂顾困苦之民。

不少政权，我们可以顺服，却不是“顺从”。“顺从”基于“听从”，在新约中汉译有“信服”(罗1:5)“顺从”(罗5:19；来5:8，这是主自己；罗6:16“顺从谁就作谁的奴仆”)“顺命”(罗6:16)“信从”(徒6:7)“听从”(彼前3:6)。在旧约有诗18:44的“顺从”，利26:14的“听从”。有的政权连“立法”也是作恶，三权分立本是制约政权不枉法行恶，可是有时有的国家三权串通行恶。所以在时势越久越恶的情势下，殉道的事一直不断，到末了的日子必然更盛。

(二) 教会内有否权柄？答“有”。但可惜人会“弄权”，所以主又说“只是在你们中间不可这样”(太20:25, 26)。W.N. 弟兄说过“在教会里只有真理是权柄，人不能作权柄”。保罗有从主领受的职事，他知道职事与权柄的关系，但他不滥用(“用权柄”的“用”字乃是对珍贵之物的使用，绝非轻率、任性、任意，提前1:8，创12:16“厚待”treated well，箴言17:8“看为宝玉”林前9:12, 15)，并且教会中乃是讲“彼此顺服”(彼前5:5)而一同顺从主。

由于喀尔文传信从主的人都是“君尊祭司”，在教内力抗人为的教权剥夺人事奉主的权利的种种错谬。而在西方导致了民主制度，这对人世政治的权柄起了好作用，但人的邪恶也会在民主制度上滋生出许多不法不义。

二、 生活上的原则—圣洁、彼此相爱 13:8-14

这七节经文当对照利十九章来读：

利19:2“你们要圣洁”(即分别为圣，归主为圣)

罗13:11-13

利19:18, 34“爱人如己”

罗13:8-10

另外利19:14“绊脚石”

罗14:13

利十九章用“我是耶和華你们的神”七次，用“我是耶和華”七次，很是严肃重要，有弟兄视为利未纪中最大的一章。

我们称义是凭律法之外、律法之上的神的恩和神的义。

我们行事为人不是凭律法立自己的义，而是凭生命新造完全律法上那实质的属灵的生命之义的要求。

不可“亏欠人”（8节），同于15:1的“应该”（欠债感）。既有消极的一面也有积极的一面，才活出生命新造的爱来。

一个圣徒对神对基督对所信的，以“顺从”为主，也有“顺服”（包括家庭关系人事关系，彼前6:5；西3:18；多2:9；彼前2:13；林前16:16），如同主在地上不只顺服父神也有路2:51的顺服人。圣徒有时且有在主里对人的顺从，弗6:1“在主里听从父母”。在真理上的顺从、顺服必然有爱，有分别为圣，二者分不开。

“爱邻如己”雅2:8称为“至尊的律法”Royal law(王律)。9节“包”是以“头”为字头，这个词另外只用于弗1:10“同归于一”，也就是在一个“头”之下。主是第一位的，是“头”，是万有的，也是教会的，也是各人的“头”（弗1:22；西1:18；林前11:3），主还是灵界受造有权者的头（西2:10）。“小子里的一个”都不可轻看，因为他属于主。律法613条可以“包”在利19:18下这一句话内，主在太7:12也有同样的话。从罗马书14:4和7-10节的话引申来看，其所以如此，乃是由于主是一切的元首(头)，祂是每一个肢体的主，所以必须彼此相爱，互相建立。

我们称义，成圣不是前后两步，因此林前6:11为“已经洗净，成圣，称义了”。成圣(圣洁)跟称义是同步的，人一信主即已归主为圣成了“圣徒”，由于已是圣别归主了，所以进一步更是追求圣洁。且顺服神的管治而有份于神的圣洁（来12:9-10），至终见主，全教会成为圣洁没有瑕疵。“称义”也是有一信就在神面前有了赦罪、得生的称义，而还有罗马书8:4的完全律法要求的称义。在工作、生活各方面的称义（林前4:4），至终空中见主后蒙恩得到称义，如同穿光明洁白的衣袍的那个全备的称义（启19:8）。

圣洁的生活在利十九章有道德生活，有事奉生活的具体规定，在本章也有基于知道时机的紧迫、日子的邪恶，所以要“醒悟为善，行在光中”“穿上光明兵器”（罗马书6:8的“器皿”也是兵器）正如主在约11:10，11的话。13节“端正”是“样子”（崇高性的人品、品格）加上“优好”字头，指仪态上端庄大方，像主。这种“行事为人”保罗用了33次，有人译作“习行”，是周绕着的“作”，周行不息的，不是昙花一现。这是生命，新造的特性。

饮食是向神求并感谢，我们可以有宴会但不可搞“宴乐”“荒宴”（多3:5；加5:21）。婚姻是圣洁的，“床”也不是污秽的（来13:4），但“好色”“邪荡”却当禁戒。“邪淫”彼后2:2；可7:12也就是犹4节“放纵情欲”，没有节制(节欲)的，有人甚至成了彼后2:14所讲的情形，且诱人犯罪。一件本是人性之愉悦的事，却成为无耻的放荡，今日尤当小心。

同时不可“争竞”、“嫉妒”，这都是今生的骄傲所滋长的心境。

结论：正面：“披戴主耶稣基督”（加3:27），这也是解释12节的“带上”，在弗4:24则是“穿上新人”。这是常常要履行的。亚伦及其子孙要依序穿上圣衣来承接圣职（出29:30；结44:17）。我们也是思想、说话、行事不离主，常常心中尊主为大以主为荣，为祂活着。

反面：不为肉体“安排”去顺从情欲（“安排”一词另见于徒24:7“先见”，即预为思筹），这“先见”

性质的“安排”是“欲心”(属肉体的悟性)的活动,使人如同夏娃的心意被引诱那样,有各种理由、计划的构思、判断、执着、企慕、筹备,一味地为了满足情欲、服从情欲。这种“安排”必定跟黑暗权势,跟世界的风俗(时代倾向)凑合一致。这是这一段关于生活准则的结束语。我们必须靠爱我们的主,意念坚定的披戴主,我们也必须掳回心意,转变我们的思念,主动地治死当治死的。

三、对有问题的肢体的接纳 14:1~15:13

“接纳”是使自己与肢体有美好交通,同被建造。

神要“收聚”而仇敌却搞“分散”(“蝎子”的动词是“分散”路10:19, 11:23)。它要楔入搞切断的工作,使肢体们各各分散。教会中要对付蛇也要对付蝎子。

教会为了真理得对付异端、假师傅和明显犯大罪却不悔改的人,要革除要赶逐,要揭讦要争战。但对于信心软弱的、不坚固的,却要“接纳”。这是教会历程中很关键的事。

使徒为“接纳”的事,说了这么多体会主心意的话。他对这件事的归纳是以基督的榜样、圣经的教训及从圣经生的忍耐和安慰,使我们在基督里有盼望并且特特举出外邦人被接纳的大事,使我们对将来的荣耀大有盼望(十五章)来教导我们。

有神的仆人将旧约上神收纳以色列人的事(在七十士译本中译成本词),有这样的话:“神的道路已吸引他们,使他们“作”祂的子民,归祂自己永不撇弃(撒下12:22)。神使他们成为选民使他们“亲近”祂(诗篇65:4)与神交通,神救他们脱离一切困苦(诗18:16“拉上来”)和孤苦伶仃为神“收留”(诗篇27:10)。这个交通不但使他们“亲近”神且蒙福,且因殿中的美福而满足(诗篇65:4b),选民还得主的保守,至终被“接”到荣耀里(诗篇73:24)。所以神对以色列人的接纳,也是以荣望为终点。

1、接纳信心软弱的不断论,不断断 14:1-12

为真理的道必须有对话、探讨式的辩论, (徒17:2, 18:4)但勿弄到烦琐、纠缠、愚蠢。至于食肉与否、守犹太节日与否的事,不要作下断定何者可,何者不可的论定。这种在二者之间的断定(辩论),会引进论断(在主审判之先由你来审判来定罪)。至于提前5:24“如同先到审判案前”的明显的罪,则是另一回事。

可是这人乃是主的人,别人无资格去论断他,他有他的主,主能使他站住。

7-12节讲不断论,因为我们或活或死都是主的人,主作了死人、活人的主,我们各人都必须将自己的事向主陈明,受到主审判台前的对付,保罗引赛45:23的话,他也引用于腓2:10,“万口承认”我们各人要将自己的事向主供明。

断定的“辩论”,定罪人的“论断”,在食物、守日的事上,都影响彼此接纳。对这些两可的事,要求两点:

- (1) 心中(悟性中)“意见坚定”即罗马书4:21的“满心相信”,当怎样是可以蒙主喜悦的。
- (2) 没有一人为自己活为自己死,我总是主的人,我事事要向主负责,向主交待,所以不断定罪别人,不凭自己断定任何两可的事。

这是在思想、言语、态度上的事。另外还有：

2、不为弟兄放下绊脚石和使人跌倒的事 14:13-23

(1) “绊脚”是击向着人的东西，也是随时给人遇到的碰(太4:6)撞(太7:7)。在约11:9，10为在夜间走路的“跌倒”，罗马书14:2，19:32“绊足”耶13:16“绊跌”，是石头(彼前2:8)。

从但11:19的“绊跌”看，是11:14受到“攻击”的失败。是失脚、闪跌、蹶倒的失误。

至于名词：见罗马书9:32，33“绊脚石”(林前8:9，彼前2:8)罗马书14:13“绊足”20节“跌倒”。

这是“软弱”、失败的情形。保罗说“有谁软弱我不软弱”(林后11:29上)是同情怜惜的真情表现。

(2) “跌人”则是“倾覆”性的事(但11:41)，所以有林后11:29为跌倒的人焦急如焚，参看太18:6，8，9。它的名词是太13:41，彼前2:8跌人的盘石(罗9:33；加5:11)罗马书11:9绊脚石，14:13跌人之物，16:17“叫你们跌倒...的人”。是使人背弃信仰真道之事，是叫人犯罪，悖逆的事(太16:23，责为“撒旦”)。这是严重的全身扑倒的惨局，是抵触神立定的真理、道路的大事(以盘石来比拟)。约壹2:10爱弟兄住光中，则没有这种跌倒的缘由。在个人的实际上就是不要感觉粗鲁，自信自用，大胆去作过头过份的事(如林前8:10的事)，这种不顾别人的放任自由，会使人绊脚，会使人跌倒。有爱就不能这样作。

保罗提到神国度的原则：不在乎吃喝什么或不吃喝什么，而在乎公义、和平并圣灵中的喜乐。“公义”就得保持良心、心地的不负疚于人。“圣灵中的喜乐”当然先有爱(加5:22“仁爱、喜乐、和平...”)。国度原则就是山上教训“要做完全人”的原则。一个基督徒是神家中的人，同时众圣徒也是有神的国(神的旨意通行神的权柄治理之所在)在心里(路17:21)，圣徒们也就是神圣别的国度(邦国)(彼前2:9)并且也是承受神国的人，所以总不要有什么行动是使人绊脚、跌倒的。

至于不顺从主不信的人的使人跌倒的事就更严重，像祭司长文士等捉拿主耶稣的一切行径是使人跌倒的事(太26:33)。这种人是断不能有份于神国的(太13:41)，保罗在罗马书16:17的叮咛也是很严肃的。

3、担代软弱，效法基督 15:1-13

“软弱”是没有力量，“不坚固”是没有能力。“坚固的”是因信靠神而凡事都能的人。

靠祂有能力的人是不求自己喜悦的人，正如爱是不加害于人的那样(13:1)

“担代”就是“担负”，神拣选人是神的担负，连“辱骂你人(复数)的辱骂(复数)都落在我身上”(诗篇69:8)。我们其所以能如此接纳不坚固人，为他有担当，是由于：

- (1) 主自己在世上生活时是不求自己的喜悦，我们当效法(“按照”)祂；
- (2) 圣经记载的教训，神如何以慈爱诚实待人，神如何使一些敬虔人靠主而为人而活的事实，使我们学忍耐得安慰。

(3) 神如何使外邦人被祂自己接纳，也是外邦人与以色列人彼此接纳，这是多大的事，多么艰巨的事，而神在基督耶稣里作成了，保罗引了诗篇18:49，申33:43，诗篇117:1，赛11:1, 10，等处的经文。

在13节讲到“盼望”，接纳弟兄，使弟兄得益处被建立，至终与主同得荣耀而“大有盼望”。

使徒在此又提到“因信”(15:13)而“坚固”的人，也就是可9:23“在信的人凡事都能”的人。

“力量”有限，“能力”却能“无限”，因为在神凡事都能，接纳弟兄，彼此接纳是有着重重艰难的事，但却是大有盼望的事。

我们从12章1节到15章13节读到一个活祭的事奉、生活、得胜、接纳和盼望。使徒对接纳的事交通了那么多，我们当如何为福音，为教会，而一面能为一次交付圣徒的真道打仗，一面对有主生命但有不少毛病软弱的肢体彼此接纳。但愿使徒在十五章5, 6和13节的“但愿”成为我们蒙恩的实际，在教会多歧之秋，有彼此接纳，互相建立，彼此切实相爱，而因圣灵的大能大有盼望，等祂再来。

保罗对罗马这一处建立年日不多的教会讲这样企愿祝福的话，给我们处于更接近主来日子的外邦信徒多么大的激励。这也是本书信从1:16起真理部份的结语，很是重要。

“因信”…这一个根本，是任何地步的圣徒都当运用的，这是原则，恢复信心，凭信领受，持定信心，就有诸般喜乐平安。保罗宣告神是使人有盼望的神，我们都应当因信凭圣灵运行交通神话语的能力而大有盼望(吕译“充盈满溢”地有盼望)。原文“大有”这个动词，就是弗1:8的“充充足足”，罗5:15的“更加倍”，林后4:15的“格外显多”，并且用直接受格)，是他们直接地由盼望的神使之盈溢有望。

保罗这样传的信息岂不警教我们一切话语职事的工作应当是叫人有望，而且是大有盼望。因为我们和使徒们一齐是“同有一个指望”的(弗4:4)。

罗 14:17 “神的国…”

罗马书只在本节提到神的国。论到食物，因为外邦世界敬拜虚神偶像，人们吃祭偶像之物外邦人信主禁戒这些食物，以致买市场的肉食是否犯罪，成了争议，保罗在林前6, 8两章详论了这件事并说“不吃也无损，吃也无益”，还说“所以食物若叫我弟兄跌倒，我就永远不吃肉，免得叫我弟兄跌倒了”(林前8:8, 13)。

保罗除了叫罗马的圣徒不要在这件事上形成不吃的论断吃的，吃的轻看不吃的之外，还以国度性质的服事基督来提醒他们。教会也是神的国度(启1:6“国民”原文是“国度”)，主也说神的国在你们中间(或“里面”)(路17:21)。神的国就是天国(太19:23上文“财主进天国”，下文24节就是“财主进神的国”，犹如西1:24上文“基督的身体”，下文“就是教会”那样)。教会是神的家，是基督的身体，也是神的国度。神的国度不像世上的政权满了不义、争闹、愁苦，反之她是满有荣耀盼望，在国度中的人有真理的义和圣洁，有属天属灵的气度，是既是“国”又是“家”，又是“共为一个身体”的杰出见证。(圣徒诗歌)第638首就是以教会为神的国度的。既是国度就有特点，就有盼望而且“大有盼望”(罗15:4, 13)，即使有严严责备的教训、警教，也是叫人至终有盼望、蒙救恩。保罗再四劝勉彼此和睦、互相建立、克制自己、不绊倒人、总求蒙主悦纳，这就是他凭国度原

则 — 服神权柄行神旨意，求神喜悦，预备见主，扩展赞美 — 来处理教会中一切可以用“包容”用“舍己”来处理的事体的原则，也是事奉神，服事主服事人的原则。保罗列举了三条：

1. “公义” 它不是人间的公平对等待遇，而是生命圣灵律的义，是真理的义。圣灵九而一的果子也是成圣果子(罗 6:19-22)，是以作义的奴仆为因的。这义是使人服约束，不随从自己的义，是十字架道路的义。它总是跟信的律联在一起，是以基督的平安在心中作主的义，所以必然是胜过文士法利赛人的义的。神的义的成全是经历宇宙万世中最重大的爱和舍己的十字架，我们如果“成为神的义”地生活见证，也极其需要舍己顺从神，这是圣灵所见证的真实(林后 5:21； 启 19:8)。
2. “和平” 人彼此间的和睦，人良心上的平安，都来自基督十字架所成就的和平。人与神的“和好” 无间的谐和，也是从这和平而来。圣灵九而一的果子次序为“仁爱、喜乐、和平…” 八福中也有它，主也说“你们里头应当有盐，彼此和睦” (可 9:50)，盐之调味也必消失它自己。连在为真理竭力争战中，也是为了不在神的事上出错谬、出事，所以保罗求哥林多的圣徒“与神和好” (林后 5:20)。教会中出事，首先要看见是人与神中间出了事，先在神面前解决才有路。回到基督的十字架前来，才有带进和睦的和平。个人不气急败坏地对待人和事，才会使人和平(雅 3:16-18)。和平的心，温良的舌是真智慧。
3. “圣灵中的喜乐” 主自己有“摆在前面的喜乐”而忍受十字架(来 12:2)，一个喜乐的灵必是顺从圣灵引导的结果，有顺服就在患难中也是欢欢喜喜。倪柝声弟兄在监牢中又是多病之躯，却仍维持自己的喜乐。存喜乐事奉，在患难中欢喜，乐意帮助人。打破玉瓶膏主，寡妇的捐上一文钱，都是喜乐的心所行的可称赞的事，使徒说“要思念” (腓 4:8)。

在这三种情况中的服事基督，服事人，就显出了神国度的荣耀性质和属天属灵的气度。

第七部分 使徒个人心迹的表达 (15:14-33) (第十五章~第十六章)

保罗是外邦人的使徒，他确知神对列祖应许、立约时就已将外邦人蒙恩的福音传给了他们(创12:3)。究竟保罗作使徒作福音的执事(弗3:7)有什么果效，他传福音的计划是怎样，他为了他的职事，对罗马的圣徒有什么期望，这就是这一段圣经的主旨，三者全都是为了外邦人的得福音。

壹、 保罗在福音上作神仆役、祭司的果效(14-19节)

1. 保罗在14节先表示对罗马圣徒在生命敬虔之事上的深信：

保罗深信他们是“满有良善”，一个人信主是以诚实善良的心来接受神道的种子，如同好的土壤那样(路 8:15)。人得了神儿子的生命，悔改了，离暗就光，离恶存善，这善是独一神的善成为新造之人的性情与倾向，恩典显多则会满有善言善行善念(弗2:10，帖后2:17)。

保罗又说外邦人本是“无知”(多3:3)，如今却被神以诸般属灵的知识充实我们，那就是有了在真理知识上的经验，明白生命圣灵的律，知道神。第三也能“彼此劝戒”，“劝戒”这个词是讲把神的话、使徒的教训，结实地置于人的悟性中，这是教会中受教受建造的大事，一方面有主的仆人忠心不懈的作(徒20:31)，还

有彼此互相的作(西1:28)，也有教会中好些有事奉责任之人的份(帖前5:12)。教会若是话语稀少，没有警戒没有勉励没有劝戒，那就贫弱危险了。

这三件事是正常基督徒生活的表现，教会是属神的，在生命敬虔之事上是有操练有长进有实际的，主用祂的话开启门徒的悟性，今天教会也一仍需要有话被人说出来，使人悟性开通、更新变化。

2. 保罗提到他所写的罗马书(15节)

保罗是在以弗所宣布一定要上罗马(徒19:21)。保罗是在哥林多放胆写本书信就如他放胆讲因信称义，宣传耶稣是神的儿子，满有能力见证主耶稣的复活和再来那样。这是人说不来的，只有凭神的灵，才有胆量讲这一个福音。本节还有“在一些点上”的话，中文漏译比如，人的罪、神的义、称义，与基督的类型上的联合，信的律，生命圣灵的律.....还有好些事保罗在本书信尚未提及，写本书信的凭依乃是神的恩典，其目的乃是提醒人的记性，尽他作神仆役，神福音祭司的职分，使外邦人被献上成为圣洁蒙神悦纳。作仆人有两个词，一个译作“执事”、“佣人”、“仆人”，是以向人作出服事为表现(diakonos西1:23, 25)；另一个是以在圣所的尽职为表现，如主升天向着神尽职事(来8:2)，是就对神的关系言。保罗用“仆役”就是这个对神的职事，下文福音的祭司则揭示了“仆役”这个词是向神的，是把外邦人献给神的(主耶稣自己两种“执事”，对人见罗15:8，对神见来8:2)。

神叫人写(出17:14)使人记起来，因为人善忘，所以要读要记住不忘才会多得益处。这是“提醒记性”的意思。

3. 这里提到“因着圣灵成为圣洁”，在6:19“成圣”乃果子，人将肢体献与义(生命的性质)则为因。罗马书讲“同死”“同活”——讲靠圣灵主动治死行为。这给人看到圣洁生活是着眼于大处——神使基督成为我们的圣洁。圣洁不是人的“无罪”(拔罪根、除罪性)乃是与基督联合、披戴基督，活在与父和子的交通里，常住在祂里面(约壹2:28a)。在基督徒的对付肉体的经历上，彼前2:11讲肉体的私欲跟人的魂相争，罗7:23讲二律相争，在于人的悟性已起始更新，所以两下不相容，加5:16讲肉体与圣灵相争。保罗指出悟性的“律”，是讲悟性对肉体的意念只要一动，就见到原则、规律、本质的界限。圣灵使人进入基督的死、葬、复活的真理，是信心的眼睛的看见，是悟性的眼睛的看见(林后4:4 noema)圣灵见证基督，引人进入在基督里的真理，这就有了与主同活和“治死”肉体行为的经历，这是三处经文的一致性。圣洁派强调第二次的恩典，着重个人一次得释放得能力的经历(但这些经历根本在于罗马书6-8章的真理)，着眼于内省，而圣经讲的是基督，是藉着圣灵得成圣洁，是圣灵引导人因信进入与主联合的真理，使基督成为我们的圣洁，是有了属灵悟性的、信心的看见和接受。罗13:11-14则是从对时代的认识，看到争战而穿上基督(住在祂里面)。所以以认识真理，进入在基督里的真理为成为圣洁之本，不是以追求超然经历为主，不是尽往自己里面去看去求，而是看原则的根本的大处，即基督。这就是约壹5:7b，约16:13、14，林前1:30的信息。况且神对我们有责备管教(来12:10)，使我们在神的圣洁上有份，这是一生的事。使徒将蒙恩的外邦人献上，献在神手中，受真理的教，进入真理与主联合，与主相交。在已经成圣归神的地位上和生命里，以致在全人的生活活动上，藉着真理的圣灵运用神的真理在我们身上，而成为圣洁(约17:17, 19)。总之，神使我们在基督里，神使基督成为我们的智慧、公

义、圣洁、救赎。使徒将蒙恩的外邦人献归神，他在罗六、八、十二章教导我们献上自己，我们若没有全人归与基督的实际，我们就不会有美好的对真理的进入。

4. 使徒陈述自己怎样作福音的执事（17-19节）

总的一点是“基督藉着我”。包括言语、作为、行神积奇事的能力和圣灵得能力，使外邦人顺服，这是他工作属灵属神的实况。

关于“能力”不会只是圣灵的能力，所以路廿四:19讲主耶稣“说话行事都有大能”，这是生命之能的显明。徒10:38将“圣灵和能力”分别提出，而且在主自己也有“复活的大能”（腓3:10），行神积奇事异能的能力（本节）。至于圣灵的能力则指在人心中运行引人顺服基督，服从神的话语的能力（林前2:4；帖前1:5），显于在讲话时圣灵的感化交通（包括赐平安、安慰、信心）。保罗讲“基督的能力覆庇我”，林后六:6,7，“圣灵的感化”和“神的大能”是传道工作上显明传的人是神仆人的明证。“能力”的分别论述，而总的讲则为“神的大能”，连在人心中运行（感化）也讲是神（腓3:13）。

至于他作工的范围则为从耶路撒冷一直到以利哩古到处传了福音。

这是使徒为福音作执事的形象。

贰、 保罗路过罗马并去西班牙的计划（20-29节）

保罗在20节的志向不是随便的，不是偶然的，因为他从神有负担要将福音“传开”，为此他引赛52:15的话。

罗马已经有圣徒将福音传到那里了（从16章的名单中可以晓得，从亚细亚有人去了，有的人家中有了教会，16:5）。他先带亚该亚、马其顿圣徒的捐项送到耶路撒冷，他认为“捐输”（就是“交通”这个字）是美事，也是当付的债。但上耶路撒冷之行使他成了囚犯，他为自己骨肉之亲的蒙恩是迫切到连性命也不顾的，他说“我却不以性命为念，也不看位宝贵”（徒20:24）这也是罗9:2, 3的心情。他去罗马的期望是

[1] 见面交通

[2] 蒙圣徒送行

[3] 到罗马同得安息。（到罗马的路程是顺神旨意，所以虽然危险艰难，仍然向着标竿直奔。）

使徒的心迹在这些话语中完全摆明，他真是在传道的工作上单凭着基督，全心全力为福音的快快传开，整个途径顺神旨意。保罗要我们效法他如同他效法基督。这里的话也都是腓四:8,9的话所陈明的12宗当效行的事。但愿我们切实受教而蒙怜悯。

第八部分 举荐、问安和警教（十六章）

十六章上列名之多为新约圣经之冠（其次为歌罗西书），可见在保罗心中的人是多么多，他一一提名如数家珍。

被举荐和被请安的有28位和五处的多人。和保罗一齐问安的八位。

这种问安何等满有馨香、甘美，赞美主！

壹、举荐非比姊妹，非比的字义是光辉，辉煌(radiant)她素常帮助人，现在也望罗马圣徒帮助她。中文“帮助”在原文用15个不同的词。用在非比身上的“帮助”(prostatis)是作保护人、监护人，在必要时挺身而出，保障承当。使徒也请罗马圣徒“辅助”她。教会自来有“荐信”，要写得翔实、重点明确。

贰、问安：首先是百基拉姊妹，亚居拉弟兄。他们[1]是保罗同工，[2]为保罗不顾他们自己的头颅，[3]保罗和众教会感谢他们。他们家中有教会(林前16:19，宁法家中 西4:15，腓利门家 门:2节)。14节“在一处的弟兄们”，15节“在一处的众圣徒”可能是有聚会但还未设立主的桌子。

鲁孚，可能即可15:21帮主背十字架的那位。保罗说“他的母亲就是我的母亲”(16:13)使徒的亲情溢于言表。鲁孚本人或已去世，所以只提他母亲。

在这28位中，姊妹有九位：非比、百基拉、马利亚、土非拿、土富撒、彼息、鲁孚之母、犹利亚、尼利亚的姊妹。

用奴隶名字的：鲁孚、黑米、黑马、非罗罗古、犹利亚(皇家女奴常用名)。

用自由人名字的：拿其数(家人)、彼息氏(女性自由人)、八罗巴。

高贵身份：安多尼古(皇室中 useful 此名)、亚利多布(大希律孙子名)、西罗天(希律家族)、阿林巴(皇家)。

犹太人名字：亚比利。

这样，在罗马的圣徒是不分为奴的、自主的、高贵的、卑贱的、犹太人、外邦人，也不分男女都在基督里同为一了。(据，活泉《新约希腊文解经》)

叁、警教的话(16:17-20)

1. 当留意并避开的人们(17-18节)

肆行离间叫人跌倒背道之辈，其形象是：[1]以肚腹为神，不服事主；[2]其伎俩和对象：花言(似为实惠之言)巧语(美妙动听之词)，这种人如同启示录16:13青蛙式的污秽的灵。以“老实人”也就是不以诱惑者之恶为恶的人，也是“称恶为善、以暗为光、以苦为甜的人”(赛5:20)。对于谎言、虚假的事一味狂信。政治家中搞这种使人狂信的人是如此，在宗教上搞狂信的人也是如此。因此必须有更新的悟性，与道调配，与灵协谐，凡事察验而不作失了悟性或悟性全属肉体的人。

其所以会被离间甚至背道者，因为对基督缺了顺服，还不认识基督的荣耀、真实、全智、全真、全爱、全能。顺服基督的心要不断增长扩广，是对付诱惑(原意是整个地被诱惑了去)的积极方法。顺从神绝对才能不顺从人。

2. 使徒所愿所信：

在善上(只有神是良善的)聪明(即有智慧)，在恶上愚拙(即不参杂混合在一起)，要从神的圣言、使徒教训中得智慧，神赐人智慧启示的灵，神赐下得启示的先知使徒，使他们有教训传给人。我们在这些教训上受教、顺从、明白，就得到主为圣徒求的“指示”(约17:26)，这个“指示”亦即出6:3的“知道”是彼后1:5加上的“知识”，西1:27神所愿我们有的“知道”，这就能抵挡仇敌，虽然它如同吼狮，我们也必胜过它，而且使徒坚信神快要将撒但(敌对神的)践踏在圣徒脚下！

肆、一同从哥林多向罗马圣徒问安的人(21-24节)

一共八位，德丢，代笔者，如同巴录为耶利米记录话语一样。

在中国，我们有一位周行义弟兄，他自创一套速记术，记录下倪柝声弟兄讲的道，成了教会很宝贵的供应。做德丢那样的事奉，每一个字在文法上的准确都不会有丝毫错误，这是使教会正确认识神的道的精密工作，实在是宝贵的，为这一件在教会中常有主使用的文字工作的事，我们实在应该感谢祂！

伍、最后的祝愿和颂赞(16:25-27)

书信末了提三件事：

[1] 坚固三赖 (25节) 圣徒在主的道上必须得到坚固，主对彼得说“你回头以后要坚固你的弟兄” (路22:32)。怎样得到坚固？使徒讲：

- 一、“福音”，人信了福音，在福音真理的道上在为福音作见证的事工上，在看见福音在许多人身上的功效上，我们必定得到坚固，知道自己信的福音真能建立我们和一切成圣的人，在光明中同得基业(徒20:32)，“神恩惠的道”就是“恩惠的福音”(徒20:24)。
- 二、“所讲的主耶稣基督”，神是在基督耶稣里坚固属祂的人(林后1:21)。主是那“存活的”(启1:18现在时分词，一直活着的)，神本性格格的一切丰盛 现在都有形有体地住在祂里面(西2:9)，祂是我们的生命，我们里面的人靠祂刚强，我们外在的环境和试探争战靠祂拯救，祂“更是信徒的救主”。我们常住在祂里面才得长进，才得能力，才能多认识基督，多认识神。
- 三、神的“奥秘”，保罗说神的奥秘就是基督。我们有基督的悟性得以明白神深奥的事，神的事是超越人的一切智慧，神有祂深奥的事，神有祂的心意，有祂的定旨、意旨、旨意，神在基督里有永远的计画和安排，基督徒的喜乐、智慧、生命的交通，就在于蒙恩真知神的奥秘，在灵中、悟性中确知神的事，喜乐地敬拜地知道自己与主联合的内在经历，在膏油的滋润中，意念汇集于神和祂的话，进入神的心意中，活在神的爱中，这样真正活在神的奥秘的交通中，人就得坚固。神的道不是教条、学理，而是显出神自己的爱的涌现、甘甜、宝贵，而向神有活的交通。这三者也是基督教会的正统，罗马公教丧失福音真理后，摩拉维亚弟兄，客尔文，路得马丁…恢复了。对神的真理，对主的认识到了弟兄运动，丰实赐下。奥秘派虽然不是讲真理上的奥秘，但他们在与主联合进入神心意，走十字架道路，与神同在的操练上，则从灵里交通的真实，进入神的奥秘。使徒教训，教会正统都以这三者为圣徒得坚立的凭依。

[2] 先知书的指示 (26节)，在以往诸时代的一切时间里，神的奥秘隐藏不言，但如今已显明。旧约时期先知们写的书是在有限度的光中说话，主来了则把神的事显明出来，因为生命在祂里面，这生命就是人的光(约17:6, 1:4)，在恩典时代蒙圣灵引导再读旧约，就看到神话语的精意(灵)，像保罗在真理的叙述中曾分别引旧约圣经的话使人明白神的指示。按着永生神的命令不仅有旧约先知们写的书，也有使徒的教训写成书来指示人。并且二千年来教会还有不少有先知讲道恩赐的在话语职事上服事教会事奉主所写的文字，也是为了作成主在

约17:26向父神祷告的“还要指示他们”这一件大事。我们读了他们所写的也就在保罗所提使人坚固这三点上得到亮光，有了学习、蒙恩、长进。

这些“指示”是使人有明晰，确实的认识的。而任何使人混乱的教导则断非28节所讲的。

讲到坚固的三凭赖时有两个“按照”，讲到先知书时有一个“按照”，显示凡此一切都不是出于人意，不是出于虚谎，也不是凭着私意、肉体，而是“按照”神的真理，神的命令的。这样的文字交通 其目的是使人顺从真道(信仰)，使人成为“信的家”的人，使人成为“顺命的儿女”，切实走信而顺从的道路。

本书信也是这样的“先知的书”，是按永生神的命令写出来的，使徒彼得就为此作了见证(彼后3:15, 16)。

[3] 颂赞神的独一全智 (27节) :

称神为“独一全智”。神儿子的福音，基督的奥秘都是神独一全智的彰显，人不能以智慧聪明敌挡神，而当知道神奥秘的智慧并知道基督总是神的能力，神的智慧(林前2:7-24)而称颂、敬拜神，因为神是独一全智的神，在他没有任何不足不智。

在宇宙中，在永恒里，论智慧神是独一的至高的，论权能神是独一的至高的(提前6:15)，论真实神是独一的(约17:3)，论神圣圣洁神是独一的(启示录15:4)。神从古以来都是将祂的独一性至高性显明给一切敬畏神的人。愿我们都常常明白、记住，认识我们的独一的神全智的神，而笃信不疑坦然无惧走前面的道路，一直事奉神直到永远。

在 11 章使徒提到神的判断，神的踪迹(道路)，而颂扬主是万有所本，万有所靠，万有所归的主，而将永远的荣耀归给神。

在本书信之末则愿荣耀因耶稣基督归与独一全智的神，直到永远。“独一全智”从创造，从救赎，从神的奥秘，甚至从每个敬畏神的圣徒的身上证实神的独一全智，真愿荣耀因主耶稣基督归与独一全智的神，直到永远，阿们。

附一、新约用“奥秘”这个词27处，保罗用了20处，他真是神奥秘事的管家(林前4:1)，连福音也是神的奥秘(弗6:19)，所以传的时候也要有被启示进入神心意的感觉，跟福音有关的是国度的奥秘(太13:11)真道的奥秘(提前3:9)，与基督有关的是敬虔的奥秘(提前3:16)，神旨意的奥秘(弗1:9)，极大的奥秘(弗5:32)祂与教会的连结).....。我们当有在圣灵里的对神奥秘的交通(弗3:9“安排”，或作“交通”。“知道”是“光照”)，今天在天界的受造者们是藉着教会来知道神在过去所隐藏而现在已启示出来的神的一切奥秘的(弗3:10，林前4:1是复数)。所以我们读保罗写的书信一定得在灵里在悟性中，有神奥秘的交通而有对主的笃信，而有基督住在心里的交通(弗3:12, 16-18)，也就是确知神格神性神智神能神爱的一切丰盛都居住在基督里(西1:19, 2:9)也是深知神的爱、基督的爱而住在神的爱里(弗3:19, 约壹4:16)。

至于第一次复活的奥秘(林前 15:51)，将来之事的奥秘(启示录 10:7)是使我们满有盼望而切愿主来(启示录 22:20)。神是“按照”这福音和神的奥秘(亦即基督的奥秘，弗 3:4)来使我们坚立。又按照

先知书(即传说神的预言的旧约先知书和讲明神奥秘的新约圣经)的“指示”使人信服真道。这几句话是外邦圣徒特别要明白的。

附二、15:14 “因着圣灵 成为圣洁”

“成为圣洁”和“称义”一样是多方面的。有因主耶稣的宝血(来 13:12)，因从世人中分别出来归属于神称为圣徒的成为圣洁，或者说是地位上的因信称义得生命的成为圣洁(林前 6:11)。也有主祷告的“因真理的成圣”(约 17:17)。我们蒙圣灵引导进入真理，使徒也说“圣灵就是真理”(约壹 5:7, 约 16:13)。像我们的旧人已经与主同钉十字架，我们与主死的形状联合(这是得到神儿子的生命就必定具有的类型形状)而向罪死，与主复活的形状联合而一直向神活；像奉献自己，悟性更新变化，而察验并遵行神旨意的真理，像在“基督里”和“基督在我们里”的真理；像常住在主里面跟主常交通的经历的真理…。人一进入一个真理，就有进入基督是我们的智慧、公义、圣洁、救赎的经历。主祷告的“因真理成圣”也就是“因着圣灵成为圣洁”，在新造上有“真理的义和圣洁”。在圣徒的一生中，还有经受神的管治而有份于神的圣洁之恩(来 12:10)。尤其是在主再来，一切有份于第一次复活的人，全人改变了，主的话说：“有福了”，“圣洁了”(启 20:5)，这也是弗 5:26, 27的完全成全。从罗 6:19看到“献给义”是“因”。“成圣”是“果”。罗 7:24, 25“脱离”的经历，不是唯一的成圣经历，并且归于神了的成圣只是因为信入了基督。

圣灵的彰显主要是交通(林后 13:14)和引导人进入真理(约 16:13, 14)，圣灵是荣耀基督，将基督的丰富交通给人。这样，我们可以确定的说：“因着圣灵成为圣洁”，就是主向父求的“求祢用真理使他们成圣”，愿我们以此为准则，不去寻求别的东西。

就“称义”和“成圣”言：“称义”是神称义人，是神将神和救主耶稣基督的永义加给人，这义也在人身上作主，人也当在生活见证上追求(追赶)义和其他生命敬虔的事(提前 6:11)。“成圣”也是神作成的，是神将人分别出来归与神，人一信了就已是属神的、蒙召的圣者(圣徒)，有圣洁的性情，有进入真理而有份于神的圣洁的经历，一面神使人成圣，一面我们也当追赶圣洁(来 12:14)。

黄得恩

于温哥华 2005年2月12日