

以赛亚书注释

目录:

- I· I. 先知其人
- II· II. 社会背景
- III· III. 信息
- IV· IV. 《弥赛亚书》的结构
- V· V. 时代的適切性(relevance)
- VI· VI. 本书大纲

第一部分：审判（1—39章）

- A. A. 耶和华指出犹大违背了他的约，因而要受到惩罚 1：6—13
- B. B. 耶和华应许拯救犹大，并预言一位神子的来临 7：1—12：6
- C. C. 耶和华督促犹大信赖他，因为他要惩罚犹大人所期望与之联合来抵御亚述的那个国家。12—23章
- D. D. 耶和华显明他施行拯救与审判的绝对权力 24—27章
- E. E. 耶和华发出一系列的警告，说明只有他而不是埃及才能真正地拯救人。28—33章
- F. F. 有关上帝复兴他的子民及其土地的最后的讯息。34—35章
- G. G. 通过一段历史，说明亚述的威胁是如何被解除的，上帝是如何解决这问题的 36—39章

第二部分：安慰（40—66章）

第一单元：上帝应许复兴以色列；上帝仆人的工作 40：55章

- A. A. 耶和华说，犹大为她的罪的受罚已经到头，将被重建。40：1—31
- B. B. 耶和华救赎以色列民，显出其伟大。41：1—29
- C. C. 耶和华向人启示将来要治理世界的仆人 42：1—25
- D. D. 耶和华呼吁以色列信靠他，因为他将拯救她。43：1—28
- E. E. 耶和华再次把自己和遍及以色列的偶像相比，并应许复兴以色列。44：1—28
- F. F. 耶和华借呼召居鲁士拯救他的子民，显明他的权能，并向全宇宙发出救赎的呼召。45：1—25
- G. G. 耶和华宣告巴比伦的宗教的破灭，力劝以色列接受他作主。46：1—13
- H. H. 耶和华声言将惩罚巴比伦。47：1—5
- I. I. 耶和华应许要拯救犹大摆脱巴比伦。48：1—22
- J. J. 主耶和华的仆人是世界的救主。49：1—26
- K. K. 耶和华说明为什么要惩罚犹大，“仆人”再次发言。50：1—11

- L. L. 耶和华呼吁剩余的忠信之民信靠他。 51: 1-23
- M. M. 催促犹大逃离他的压迫者。 52: 1-12
- N. N. 犹大将因“仆人”的代替她受难而被救赎。 52: 13-53: 12
- O. O. 上帝应许以色列在将来要大大复兴。 54: 1-17
- P. P. 耶和华向以色列人发出重要的呼召。 55: 1-5

第二单元：以色列犯罪招致上帝的惩罚 56-59 章

- A. A. 上帝要求人行公义，顺服他。 56: 1-57: 21
- B. B. 以色列人对上帝的呼吁。 58: 1-14
- C. C. 上帝再次指明百姓的罪。 59: 1-21

第三单元 盼望新天新地 60-66 章

- A. A. 以色列将荣耀地复兴 60: 1-22
- B. B. 以色列的复兴必要通过“仆人”而实现。 61: 1-11
- C. C. 蒙上帝所眷爱的锡安的境况。 62: 1-12
- D. D. 上帝论述他在将来和过去的拯救。 63: 1-19
- E. E. 余民祈求复兴。 64: 1-12
- F. F. 上帝向忠信的余民呼吁，谴责以色列中不信的人。 65: 1-25
- G. G. 上帝以其永恒与人的有限作比较，总结上文；并最后说明锡安的荣耀。 66: 1-24

I. 先知其人

以赛亚在乌西雅（Uzziah）、约坦（Jotham）、亚哈斯（Ahaz）、希西家（Hezekiah）当政时期做先知。根据第六章（可能是以赛亚被呼召做先知？）的内容，以赛亚展开事工的时间是公元前 745 年到公元前 680 年（西拿基立被杀，赛 37: 38）。代上 26: 22 表明在公元前 745 年之前，先知已开始有所活动。“这样，他活动的时间在公元前八世纪中延续了四十五年，历经犹大王约坦（……）亚哈斯（……）和希西家（……）当政时期。这期间发生了许多重要的事件，几乎比以色列历史上任何时期都多。”以赛亚娶了一位女先知（8: 3），至少有两个孩子（施亚雅述[Shear jashub]，即“余民将回归”；以及玛黑珥色拉勒哈施罢斯[Mahershalalhashbaz]，即，“掳掠速临，抢夺快到”）。而关于以赛亚的个人生活，人们所知甚少（与耶利米论及自己的许多经文相比）。

II. 社会背景

乌西雅(亚撒亚雅[Azariah], 公元前 767-740 年)在耶路撒冷作王长达 52 年。格尔森·布林恩(Gershon Brin)指出,这两名字的词根逐渐演变成同一个词根,这就是为什么他有两个名字。正是在乌西雅执政期间,提革拉毗列色三世开始向西扩张,并与以色列对垒,强迫他们向他进贡(米拿现,比加,王下 15: 29; 亚述年鉴)。乌西雅取代祭司擅自烧香,上帝因而责罚他,使他患上大麻风。此后,他的儿子

约坦替他管理国事（王下 15：7；代下 26：21）。赛 6 章的背景正是乌西雅王去世的那年（6：1）。乌西雅总的说来是比较关注灵性的事，他死于麻风病；大家可能会问以赛亚和他到底有什么样的关系。

约坦（公元前 750 / 40—732）敬神虔行（王下 15：34），但在他执政期间，以色列 / 亚兰（Syria，也译作叙利亚）开始攻打犹大，犹大从此逐渐衰落。

亚哈斯（公元前 732—716 年）不敬畏上帝（王下 16：13）。他在位期间，耶路撒冷遭到了以色列和亚兰联军的猛烈进攻（王下 16：5、6；代下 28：5—15）。亚哈斯派人请人提革拉毗列色支援（王下 16：7—9）。提革拉毗列色欣然接受了亚哈斯的礼物和请求，出兵迫使以色列和亚兰停止攻打犹大。正是在这转折关头，以赛亚遇见了亚哈斯，并要求他相信上帝的拯救，但他的建议被亚哈斯一口回绝（赛 7：1—19）。

希西家（公元前 716—687 年）以及他后来的继承人约西亚（Josiah）以敬畏上帝的热心和所推行的改革而为人所知（代下 29：1—31：21）。然而，在他统治期间亚述的威胁越来越大，直到后来西拿基立进攻包括耶路撒冷在内的犹大重镇，使得希西家被迫向亚述纳贡。就在以赛亚与亚哈斯相遇并警告要依靠耶和华而不是亚述的地方，拉伯沙基（Rab Shekah）羞辱了希西家（代下 32：1—23），真算得上是报应有时。希西家接待了在巴比伦刚刚兴起的政治势力的使者。他们的目的可能是希望在亚述西边煽动起反对亚述的叛乱。

以赛亚书的第二部分（40—66 章）主要涉及被掳期间所发生的事。这部分的历史背景将在下文作讨论。

III. 本书的信息

《以赛亚书》的前 39 章和后 27 章之间存在着明显的差异。（这里暂不考虑 36—39 是自成一体的）。这些差异直接导致了一些批判性的学者认为《以赛亚书》有两位，甚至有三位或四位不同的作者。本书前半部分的重点在于审判，而后半部分显然是安慰、鼓励人的信息：“你们要安慰，安慰我的百姓。”（40：1）。本书后半部分内容的背景肯定是被掳期间（从先知的角度），它是用来鼓励被掳的犹太人，同时应许他们复兴，以及弥赛亚带来的祝福。

《以赛亚书》中最不寻常的部分是有关“耶和华的仆人”的段落，即第 42、49、52、53 章。

IV. 《以赛亚书》的结构

《以赛亚书》大致的结构当然是分成两部分：1—35（36—39）章以及 40—66 章。

1—39 章有两个历史焦点：第七章亚兰—以法莲（Syro-Ephraimite）战争，其中以赛亚敦促亚哈斯信赖耶和华（即劝亚哈斯不应向亚述求援）；以及 36—37 章中的亚述的入侵。以赛亚在“上池的水沟头、漂布地的大路上（conduit of the upper pool, on the highway to the fuller's field）和亚哈斯相遇，这也就是拉伯沙基辱骂并威胁希西家的地方，而后者信赖耶和华并且得到了耶和华的救助。《以赛亚书》的这一部分应当看作是“亚述”部分，应被理解为犹大对亚述威胁的回应：上帝催促犹大悔改认罪，信靠耶和华，寻求他的拯救。

36—37 章记述了亚哈斯拒绝信靠耶和华（亚述支持了他，而后却成了他儿子的敌人）而导致的毁灭

性的后果。同时，这里也显明了上帝对于悔改认罪的希西家的恩典：亚述被上帝以超自然的力量击败。

而另一方面，38—39 章则远瞻巴比伦及犹大被掳，这是本书后半部分的主要内容。（这两章在时间上应在 36—37 章前面，因为米罗达巴拉但（Merodach Baladan）在公元前 702 / 701 年逃往巴比伦。这样，他的使者必定是在公元前 703 年被派往犹大）。

40—46 章是对犹大被巴比伦掳掠的回应（预言），催促犹大认识耶和华是独一的真神，并因他通过他的仆人使其子民和世界归回他自己的作为而欢喜。

亚述的威胁 亚哈斯寻求亚述的 帮助 7—35 章	→ 犹大 36—37 章 希西家寻求巴比伦的帮 助 38—39 章	巴比伦的威 胁 犹大被掳 40—66 章
-----------------------------------	---	-----------------------------------

V. 时代的適切性

在进行任何有关在现代处境中的適切性（contemporary relevance）问题的讨论前，我们有必要来看看《以赛亚书》在其成书时期历史处境的重要意义。而这本身就是一项重要的研究。《以赛亚书》在《新约》中被广泛应用（多达 411 次）。我们因此应该清楚地认识到，《以赛亚书》的意义远超过自身在历史中的作用。对于《旧约》，人们总是把它放在其“生活处境”（sitz im Leben）中进行研究。这样，我们应该把《以赛亚书》放在它自身的历史、文化背景中来研究，以确定它对当时的人的意义所在。同时，我们应该考察其中的一些经文是不是以预言的形式出现，这些预言在被记录成文字以后才会应验。我们无法同意麦肯锡（McKenzie）的说法，即《以赛亚书》53 章所提到的代替受难（vicarious suffering）并不像后来的教会所认为的就是指耶稣基督而言。我们相信，第 53 章的唯一的内涵就是指耶稣基督的死。同样，《以赛亚书》的部分预言也在《新约》中应验了，有些部分则要等到末世才会应验，而另有些部分只能间接地应用于我们的时代。后者促使我们询问：“在何种意义上我们是和以色列人一样，这样上帝对他们讲的话，也同样是针对我们讲的？”

VI. 大纲

第一部分：审判（1—39 章）

我们把前 6 章单独分开，说明其与亚述的关联。以 riv 开头的类似序言的经文宣告犹大的罪行，告诉我们“你们（犹大）的地土已经荒凉，你们的城邑被火焚毁，你们的田地你们的眼前为外邦人所侵吞。既被外邦人倾覆，就成为荒凉。仅存的锡安城，好像葡萄园的草棚，瓜田的茅屋，被围困的城邑。若不是万军之耶和华给我们稍留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了。”（1：7—9）

《以赛亚书》第 1 章所提到的以色列的被毁可能是指公元前 743—738 年提革拉毗列色三世侵略以色列所造成的破坏。耶和华曾利用亚述入侵犹大来责罚犹大所犯的罪，促使其转而信赖耶和华。耶和

华因其恩典，留下了“一些生存者”。

这样，亚哈利雅（乌西雅）最后的努力显然是抵御亚述的入侵。由于年纪老迈又患有大麻风，在这些战事之后一年或者两年后他马上就死去了。（参见有关亚述的笔记）。在同一年，以赛亚看到了异象。这异像是1-5章的高潮，因此似乎应安排在第六章，而不是第一章。

A. 耶和華指出猶大違背了他的約，因而要受到懲罰。 1: 6-13

1-6章是一個單元。經文以質問猶大的為開頭，進而明確指明猶大的罪，並論及耶和華所修建的不結果子的葡萄樹，最後在以賽亞的異象中達到高潮：以賽亞被派去傳講使人心硬的信息。

1. 耶和華指控猶大。 1: 1-31

1: 23 中的希伯來文單詞 *ziv* 表明了第一章的文學形式。這是上帝和他的子民之間的一場官司。

a. 前言 1: 1

1) 作者---以賽亞，意為耶和華是拯救。

2) 時間---前後經歷四位王的統治時期。

3) 方式---默示 (*hezon*)。這詞指的是上帝的親自交通（參撒下 3: 1）。

b. 猶大的愚昧 1: 2-3

在上帝指控猶大時，他召喚天與地來見證猶大的行為。自然界（動物）有一定規律，而猶大卻違背自然規律，忘記了耶和華（參 3 節中的對偶句）。

c. 猶大的罪行 1: 4

耶和華描述了猶大令人傷心的所作所為。第二節中悖逆父親的兒女變成了墮落的兒女。

d. 猶大遭受的苦難 1: 5-9

猶大的苦難被以比喻的形式被表現出來：一個生病的人得不到醫治（1: 5-6）。然後作者以白描的手法描述了猶大的國土所遭到的毀滅（7 節）。最後，把猶大比喻成葡萄園的草棚、瓜田的茅屋以及被圍困的城市。除非上帝施恩，猶大就會象所多瑪、蛾摩拉一樣被掃除（8-9 節）。這情形指的是猶大歷史中某些受到外敵入侵、遭受沉重災難的時期。如上面經文提到的，這可能是提革拉毗列色三世的入侵所造成的結果。

e. 猶大徒勞的獻祭 1: 10-15

有些人把這部分經文當作是以賽亞反對祭司制度的證據。然而，其他先知（耶利米、阿摩司、彌迦）也有類似的針對空洞的獻祭形式的指責，這些宗教行為並不加強人與耶和華之間的關聯。

f. 對猶大的警告 1: 16-20

上帝首先向猶大指明她必須在幾方面糾正自己的行為：止住作惡，學習行善，尋求公平，解救受欺壓的，給孤兒伸冤，為寡婦辨屈。第二部分（18-20 節）是對猶大的應許：順服上帝將蒙他的賜福，否則就將受到懲罰。

g. 對錫安的哀嘆，對錫安的盼望 21-26

曾經忠誠於耶和華的城市背叛了他（變成了妓女），城中的人不再遵行上帝所要求於人的。因此，上帝要懲罰錫安，除掉她的罪惡，直至她可以再被稱為忠誠之城（注意行文中對比的用法）。

h. 赐福锡安的应许以及惩罚偶像崇拜的预言 1: 27-31

应该仔细考虑这一较早出现的拯救锡安的预言，并其中指代偶像崇拜的事物（橡树、花园）以及责罚这些事物的预言。这里的拯救的应许和本书后半部分中的应许相类似；而偶像崇拜则与前半部分类似。瓦茨（Watts）认为整卷书是在五世纪中叶编辑的，因而是一部完整的作品。但海斯（Hayes）和欧文（Irvine）坚持认为 1-33 章基本上是由于公元前八世纪的先知之手。

2. 耶路撒冷(2-4 章)

a. 末世的锡安 2: 1-4

这段优美的经文（同样见于《弥迦书》4: 1-3）告诉我们：将来有一天，一切事物将得到恢复，人们要涌向锡安这一世界的中心，在那里接受上帝教导他们他的律法。以赛亚不断提前这一弥赛亚的时代，这将在千禧年来到的时实现。这里，作者要向人指明以赛亚时期耶路撒冷的罪恶和将来耶路撒冷的纯洁之间的巨大差别。

b. 以赛亚时期的锡安 2: 5-11

这一部分经文剖析了充斥偶像的犹大，对这些偶像的崇拜是她从周围的国家中学来的。上帝预言要惩罚这种行为。

c. 锡安将被惩罚，被洁净 2: 12-4: 1

在上帝惩罚的日子，犹大的罪恶将受到审判。她的最大的罪是骄傲。上帝要使所有骄傲的人降卑。在第三章，上帝声言，他将审判锡安，除去她的首领，使她败落（3: 1-12）；他指控锡安的首领（3: 13-15）；最后，他又指责那些只关注外表装饰的妇女（3: 16-4: 1）。

d. 上主的苗 4: 2-6

这部分论及锡安的被洁净，并采用了“出埃及”这一意象（白天云柱，夜间火柱）说明了上帝对耶路撒冷的赐福。注：“苗”一词逐渐发展成弥赛亚的象征（参赛 11，耶 23，撒 3、6）。在这里，这可能只是一般性地象征，但也有人认为这或许也指向弥赛亚。

3. 葡萄园之歌（犹大罪恶的状况） 5: 1-30

a. 耶和华以葡萄园的比喻责备犹大 5: 1-7

葡萄酒主想尽办法管理园子，但所收获的却是野葡萄而不是好葡萄。所以耶和华说犹大也是如此：他已经尽一切可能帮助扶持她，她却转而背离他。他寻求公义（tsedekah），得到的却是被压迫者的哭叫（tseakah）。

b. 耶和华列举犹大罪恶的情况 5: 8-12

当时的罪是贪婪（侵占土地）、酗酒及放纵。

c. 耶和华预言犹大要承受惩罚，被外邦人所掳 5: 13-17

经文的结构：“祸哉”（5: 8）之后是审判（5: 13）；“祸哉”（5: 8）之后是审判（5: 24）。然后 5: 26 中对审判作了进一步阐述。“被掳”是什么？它可能指亚兰-以法莲战争，或西拿基立在公元前 701 年进攻拉吉的扩张行动，甚至也可能是犹太人在公元前 605、597、586 年的被掳。其确定时间经文有意

没有明确指明。

d. 耶和華進一步歷數猶大的罪行 5: 18-23

猶大被指責嘲弄耶和華。他們罪孽深重（象建築工人用繩牽引石頭），但他們卻還嘲弄上帝，探問上帝將如何行事。他們稱惡為善、稱善為惡。他們將上帝所作的都倒轉過來。

e. 耶和華陳明他對這些罪的懲罰 5: 24-30

這是預言猶大將被毀滅（5: 24-25）。經文提及了一個遠方的國家將來攻佔這片土地，這使人更感大難臨頭（5: 26-30）。

4. 耶和華通過異象向以賽亞啟示他審判猶大的原因（6: 1-12）

a. 異象的背景（耶和華的榮耀） 6: 1-4

如果這只是以賽亞被呼召的異象，那它只是以插敘形式作個說明而已：這事實上是猶大犯罪受到上帝斥責的高潮。上帝要使那些心裡剛硬的人愈加剛硬頑梗。

b. 猶大的問題（以賽亞作為代表） 6: 5

這節經文表明，在一個聖潔榮耀的上帝面前，所有人都是罪人。以賽亞代表了所有人特別是猶大的污穢不潔。

c. 猶大需要被潔淨 6: 6-7

上帝滿有恩慈，他潔淨那些象以賽亞一樣怀着痛悔的心到他面前來的人。

d. 對呼召回應（上帝說明他要以賽亞傳達的信息）

以賽亞自告奮勇要事奉耶和華，上帝就讓他去傳講令人絕望的信息。這是一個審判的信息；耶穌（太 13: 14-15）和保羅（徒 28: 26-27）也傳講同樣的信息。這一信息非常難以接受，以致於以賽亞馬上問上帝，他必須傳講多長時間。他得到的回答是，直到上帝在猶大施行審判。同時，第 13 節透露給人一線希望：樹不子（聖潔的種子，或是忠信的余民）却要在以色列中被保留下來。

B. 耶和華應許拯救猶大，並預言一位神子的來臨 7: 1-12: 6

對於以賽亞的預言的歷史背景，人們了解甚少（與耶利米相比）。然而，在這一部分，尤其是第七章所記載的事件却是發生在具體的歷史環境中的。“以馬內利之書”是為了表明：依靠人的幫助是徒然，而信賴耶和華就能蒙福。被雇用的拯救者（亞述）將打破亞蘭—以法蓮聯盟，拯救者要變成毀滅者（8 章）。希望必定是源於耶和華（神之子，9 章）。雖然亞述砍倒以色列的樹木，但他們自己也要被砍倒。然而耶和華要從耶西的根興起公義的救主，他將領人進入千禧年（11 章）。第 12 章則是一首頌贊的詩篇。

1. 亞蘭—以法蓮戰爭 7:1-25

a. 形勢背景 7: 1-2

以色列的比加和亞蘭（Syrian/Aram）的利汛決定聯合起來進攻亞哈斯王治理之下的力量較多較弱的猶大，並扶植傀儡國王他比勒（Tabeel）。以色列早已受到過他們的一次的進攻。亞蘭人“依靠”（resting

on) 以色列人 (就是说在那里驻扎, 没有回家)。以色列、亚兰的联合给犹太人带来了恐慌, 他们害怕再次受到攻击; 亚哈斯及其谋士们也非常恐惧。大多数学者认为亚兰—以法莲战争迫使犹大加入了他们抵御亚述的联盟, 但是奥德 (B.Oded) 并不同意这样观点。

b. 上帝派以赛亚向亚哈斯宣告上帝要拯救犹大的应许 7: 3—9

以赛亚被指示到上池 (具体位置不详, 可能是在基训[Gihon]或 Ayin Rogel 附近)。上帝要他带上他的儿子施亚雅述一同前往; 这名字是预言性的, 意为“余民要归回”。这个名字同时具有两方面的含义: 一方面是因为上帝的审判就要临到而只有余民才能归回; 另一方面, 尽管上帝审判人, 但还有余民归回。以赛亚告诉亚哈斯王不要害怕---上帝掌管着整个局势。事实上, 这段经文说明了一段明确的时间 (65 年), 期间以色列人被赶散, 亚兰受到惩罚。因为年代上的困难, 我们很难确定这段时间的位置; 但我们知道, 大马色是在公元前 735 年被亚述攻占, 撒玛利亚是在公元前 722 年被攻占。(第七章所记载的事件应是发生在公元前 735 年。这样, 从以赛亚的预言到以色列在公元前 722 年的陷落之间只相隔 12 年左右。) 有些人相信, 这是指公元前 670 / 669 年, 即最后被掳那年 (斯 4: 2, 10)。亚哈斯被告知, 如果他不相信耶和华, 那他的地位就不会长久。

c. 上帝给以色列全家一个记号 7:10-16

接着以赛亚让亚哈斯向上帝求一个兆头 (记号), 来确认上帝将要拯救他逃脱亚兰—以法莲的威胁。亚哈斯 (我们不知道他的灵性状况) 借口不应试探上帝而拒绝了以赛亚。事实上, 他倾向于向亚述求援, 不愿任何人或事来阻拦他的计划 (王下 16: 7—9)。瓦茨的观点令人费解, 即经文是说以赛亚力劝亚哈斯相信亚述。而我认为, 以赛亚是要亚哈斯信赖上帝而不是人的, 即亚述的救助。

因为亚哈斯拒绝求问兆头, 以赛亚转向以色列全家 (希伯来原文为复数), 告诉他们上帝的兆头。这兆头是一个童女将怀孕生子, 并给他起名为“以马内利” (Immanuel, 上帝与我们同在)。这是旧约中最富争议的经文之一。如果我们知道了马太是如何引用旧约经文的, 我们就不可能不认为这段经文是指一个年轻的女子, 她结了婚后来生了一个儿子。尽管如此, 我相信这预言是指基督之为童女所生的事实。“这兆头对那时的人是怎样一个兆头呢?” 要回答这个问题, 我们必须分析第八章。其中, 以赛亚的两个儿子的名字也被当作兆头 (记号), 并且也指明了相似的发生时间。和 E.T. 杨一样, 我相信亚哈斯拒绝了上帝的应许, 这促使上帝向以色列全家显明这一兆头: 这兆头指明上帝要通过一个救主对以色列进行最后的拯救。在这里, 时间因素是非常重要的---“在这小孩子知道……以前”。为了给当时的人一个兆头, 并同时预言基督的降生, 上帝用以赛亚的儿子玛黑珥色拉勒哈施罢斯作为在上帝审判以色列 / 亚兰之前的一个暂时的 (ad interim, 当时使用的) 兆头。

d. 上帝预言, 审判将来自亚哈斯所求助的人 7: 16—25

很明显, 亚述会进攻犹大。这就是为什么我不能理解瓦茨的观点。这一审判将带给犹太人极大的苦难。

2. 通过以色列的儿子说明的上帝的拯救 8: 1—22

a. 通过玛黑珥色拉勒哈施罢斯传讲的预言 8: 1—4

因为“以马内利”要来临这一预言要过七个世纪才会应验, 所以上帝使以赛亚生了一个儿子, 起到

了类似的作用：他的儿童时代的前期，即他出生后的几年代表大马色沦陷前的那段时间。以赛亚先作了一个大牌子，写上玛黑珥色拉勒哈施罢斯（Mahershalalhashbaz），即“掳掠速临，抢夺快到”，然后他与妻子同室，使她怀孕。他们的儿子被叫做“玛黑珥色拉勒哈施罢斯”。这一奇怪的名字意味着亚述很快就要掳掠大马色。

b. 亚述入侵的预言 8：5—8

上帝借用水的意象说明了为什么亚述不单要毁灭大马色，还要毁灭犹大。西罗亚平缓的水流可能是指源于汲沦溪流经水道的水。（希西家后来重新在城下开凿了一条水道，汲沦溪水也由经过。）平缓的水流代表上帝对犹大的保护---而犹大将这一保护抛在一边，转而投入亚述的怀抱。“喜悦利汛和利玛利的儿子”一句不易理解。这肯定是指犹大感到喜悦，因为他们希望借助亚述人来击败他们。接着，亚述的君王被描述成漫过河岸淹没田地的大水。“以马内利”这一短语再次出现。这应是与 7：14 中预言出生的男孩有关。以色列全地都是属于他的。怀着这种信念，以色列就敢于面对世界上的任何国家，并宣告说，不管人们怎样谋划，他们都会失败，因为“上帝与我们同在”。

c. 上帝让以赛亚信赖他的权威 8：11—15

上帝警诫以赛亚不要随便从犹大人的行为。以赛亚愿意信赖上帝而不是亚述，他的行为却被这些拒绝信赖上帝的人看作是背叛（参 7：9）。所有信赖耶和华的人会发现耶和华是盘石，而对于拒绝的人来说，耶和华就是绊脚石（参彼前 2：8；路 2：34；太 21：44；罗 9：33）。

d. 上帝预言，将来人们要拒绝他的见证，犹大将要遭受苦难 8：16—22

第 16 节应理解为出自上帝之口。这样，“我的门徒”指的是上帝的门徒，而不是以赛亚的门徒。有许多人信靠上帝，相信他的话语。但退一步讲，那些心中藏有上帝话语的人也是以赛亚的门徒。第 19 节开始讲到那些拒绝上帝已经启示给人的话语、反而相信巫术和交鬼的人；这些人的结局就是他们要遭受上帝的惩罚。

3. 上帝的拯救通过那将要来的得胜的弥赛亚而显明 9：1—7

a. 上帝预言要施行的责罚有一天将会被解除 9：1

马太在记载耶稣在加利利的事工时引用了这节经文（太 4：15、16）。

b. 弥赛亚将带来胜利 9:2-7

生活在上帝审判的黑暗中的人将看到大光。他们所背负的重轭要被除去。这一切的发生都是因为那位被称为奇妙、策士、全能的上帝、永在的父以及和平的君的神子。这些称号具有神圣的含义。上帝将要建立一个永恒的政权，以大卫的宝座为中心，上帝的热心要成为这计划，为所有的人带来公平、公义。

4. 在得胜之前，上帝要审判他的子民 9：8—10：4

a. 这一审判是通过利汛等人来施行 9：8—12

重复的主题（类似副歌）：他的怒气没有转消，他的仍伸不缩。（9：12）

b. 因为人们的顽梗悖逆，他们要受到审判 9：13—17

重复的主题：9：17

c. 上帝的审判以内战的形式发生 9：18-21

重复的主题：9：21

d. 社会中冷漠无情的罪行将导致他们的被掳 10：1-4

重复的主题：10：4

5. 上帝预言要责罚他所利用的工具亚述 10：5-34

a. 上帝对亚述发出“凶信”（woe） 10：5-11

在旧约中上帝的审判（惩罚、责罚）的神学意义在于，上帝使用君王、国家来实施他的旨意。因此，他称尼布甲尼撒为他的仆人（耶 25：9），而随后尼布甲尼撒也受到了惩罚（赛 45：1）。同样，居鲁士甚至被称作“我所膏的”（赛 45：1）。然而，当那工具却将成就归功于自己，它就要受到上帝的惩罚。本书第十章就是上帝宣告对亚述的审判。

b. 上帝陈明惩罚亚述的原因 10：12-19

时间是“主在锡安山和耶路撒冷成就他一切工作的时候”。“成就”一词的希伯来原文是 *batsa*。这个词通常带有使用暴力的含义，即打破、毁灭。这词在这里的意思是完成，但可能是在某种带有强力的意味：“当主（耶和华）完成了他对锡安的惩罚”。

上帝之所以要惩罚亚述，是因为她的狂傲。她夸耀自己的成就，并不归功于耶和华（参赛 36：13-20 中拉伯沙基向希西家自我夸耀的话）。斧子（工具）竟向使用它的人（上帝）自夸。所以，上帝要毁灭亚述。在公元前 612 年，尼尼微城被巴比伦人、玛代人（Medes）和西提古人（Scythians）攻占。亚述军队曾两次西征，但都被巴比伦人击败。注意 18-19 节对树林的强调。

c. 上帝应许拯救他的子民 10:20-34

有关剩余之民的教义在《以赛亚书》中非常突出。从第一章起本书就开始涉及这一问题，在第六章中得到发展；并且这一问题在这里得到更详细地论述。以赛亚的儿子，施亚雅述代表较早的对剩余子民的回归的应许。上帝在这里宣告，那剩下的子民要回归，他们信赖上帝而不是亚述。

有了这一应许，犹太就不必害怕亚述。第 28-32 节所描绘的是大举入侵的军队在上帝的子民心中所造成的巨大恐惧。但上帝告诉他们不要恐惧，因为他将击败亚述，亚述荣耀的树林要被伐倒。

6. 上帝预言，将要来的弥赛亚带来的胜利 11：1-6

a. 从耶西的本要发一条 11：1

尽管亚述的树木会被砍倒，犹太的树木也要如此，但耶西的树不（根）将会保留下来，上帝要让它的一个枝子从它那里长出来。

b. 借着上帝的能力，这枝子要管理世界 11：2-5

这个人要受主的灵的膏立；因为他和耶和华有这种关联，他也能以公平审判世界。他也将用他口中的气毁灭恶人。（帖后 2：8）

c. 弥赛亚的时代由此而来到 11：6-10

将来会有一个史无前例的平安祥和的时候。这就是《旧约》经常提及的弥赛亚的国度。在启 20 章中这是指千禧年。世界各国都要来到耶路撒冷，上帝的作为的中心---耶路撒冷，到这一耶西的“根”面前。

d. 以色列要被重建 11: 11-16

参考第五章中关于这些不同国家的身份的讨论。这部分经文的语言使我们想到的不仅仅是公元前 538 年以色列的回归。这被当作是第二次出埃及（11: 16），并且是全宇宙范围的。

7. 伟大的拯救之后是人类赞美上帝 12: 1-6

首先，这段经文表明人们承认拯救是出于耶和华。人们因此才能“从救恩的泉源取水”。而且，有了这样一种态度，人们才会产生让整个世界的人来分享主一好消息。

C. 耶和华督促犹大信赖他，因为他要惩罚犹大人所期望与之联合来抵御亚述的那个国家。 12-23 章

论述上帝通过弥赛亚拯救他的子民的那部分经文已经结束。随后的“审判各国的启示”（OAN, oracles against nations）组成一个单元。厄兰德森（S. Erlandsson）坚持认为这关于各国的经文是对好些试图组成反对亚述的联盟的人的响应。我想他是看出了其中的实质意义。这部分经文不可能只是一些针对犹大的敌人的一般的预言（如在《耶利米书》中），因为犹大也被包括在其中（22 章）。厄兰德森指出，提革拉毗列色三世征服犹大，给东方的 Hamites 人和西方的埃及人造成了困难（前者的商业通道被切断，后者与腓尼基的贸易也因此而中断）。这样，因为各自利益的缘故，这两个国家寻找机会反抗亚述。以拦（Elam）支持 Chaldean Sheiks（从波斯湾四周）埃及人在 Lerant 挑起叛乱。（听听西拿切立所说的：“以革伦（Ekron）的官员们、族长们和（普通的）百姓---他们囚禁了他们的王，Padi，（因为他）信守向亚述（Ashur）神祇所（发）的神圣誓言；他们又把他交给希西家，犹太人---他（希西家）把他投入牢狱，但这很不合情理法，好像他[Padi]是他的敌人---开始害怕，就向埃及的王求（援）……古实的王的土地，数不清人数的军队---他们真的来帮助他们。”）

有意思的是，在 OAN 中提及的每个国家也都出现在亚述国的年鉴中。大马色和亚兰被提革拉毗列色三世征服（公元前 732 年）；摩押、古实、埃及、亚实突（Ashdod）、以东和推罗都在有关公元前 701 年西拿基立战役的记载中被提到。“异象谷”（22 章）可能是指在希西家期间为城市被围而做的防御准备（希罗水道可能就是在那个时候开挖的，王下 32: 2-4, 30）。

亚哈斯可能拒绝加入到亚兰王利汛带头的反对亚述的联盟，但他同时也拒绝信靠耶和华，转而向亚述求助。希西家相信耶和华能战胜亚述，但他还是听从了巴比伦人建立反对亚述的联盟的提议。所以，OAN 的目的是要说明，这一反对亚述的联盟是徒劳的；所有参与的国家都将被击败。另一方面，亚述也要失败，但是她是被耶和华的击败（14: 24-27）。

1. 巴比伦 13-14: 23

用于说明针对某一国家的信息的词是 Massa。这个词可能源于意为“举起”的词根，因而意思是“重担”，一般和毁灭、处罚相关。

奇怪的是，这一冠以“巴比伦的重负”的预言直到第 19 节才提到巴比伦。其中有关“耶和华的日子”的描述是最常见的。那时，天体要发生变化（10，13 节）。上帝要管理整个世界（希伯来原文为：Tebel）（11 节）；总之所发生的毁灭似乎是宇宙性的和末世性的。

不必细究“耶和华的日子”（有时它也指局部发生的事件），我认为这放在 OAN 开头的序言是为了表明，耶和华已预言要毁灭各国。接下来列出的是针对那些准备反对亚述的人的预言，他们似乎能凭借自己的力量拯救自己。其目的是为了告诉犹大，依靠这些国家是不能得拯救的。所以“耶和华的日子”的开场白适用于所有涉及到的国家。因为新约仍在盼望在末世“主的日子”的到来，所以我们不应认为这一预言已经在巴比伦身上应验了。事实是，上帝最终将审判各国，这正是审判这些国家的理由；在以赛亚的时候犹大曾试图与这些国家联合。

从 13：17 开始的那部分经文明确地指向玛代和巴比伦。厄兰德森认为，“向他们”（2 节）和“攻击他们”（17 节）是泛指所有人。我相信他在这点上是正确的。后者可能是指 11 节中的“恶人”。亚述将受到玛代的进攻（果真是这样），但亚述将顺利地打败巴比伦人（公元前 689 年西拿基立第一次彻底打败他们，夷平了他们的城市。）。（注意，赛 23：13，巴比伦的被毁是归因于亚述，而不是公元前 539 年被波斯击败）以赛亚所说的就是这一次的毁灭，通过这一预言（oracles）上帝警戒希西家和犹大，不要依靠巴比伦，因为她自己将被毁。

14 章生动地描述了上帝对巴比伦的惩罚。这一章经常被当作是指撒旦的堕落。然而，开头部分以及接下来的所有经文所描述都是巴比伦王。撒旦确实是上帝的主要敌人。同样，每一个反对上帝及其子民的统治者都是撒旦的仆役。在某种意义上，巴比伦王算是“某种”撒旦，正如但 11 章中的安提阿古 (Antiochus IV) 是某种类型的敌基督一样。

11 章的开头部分以华丽的词语讲到了以色列的回归。事实上，赛 40—66 章的内容在这里已经被提及，同时这段经文也提出了和那几章中相同的问题：犹太人的回归什么时候会应验？如果这样，应该怎样理解这些话？当然，犹太人在所罗巴伯的带领下回到了故土，上帝的应许得到了应验（尤其是耶 29 章）。然而，和这部分经文所描述的相比，这次回归是比较凄惨的，只有很少一部分犹太人回国。他们住在耶路撒冷的废墟之中，他们重建圣殿的努力遭到了来自外邦人的强烈抵制（这里却说外邦人要成为他们的奴婢）。这段经文促使想彻底理解它的解释者展望以色列在居鲁士允许犹太人重回耶路撒冷（如 11：11）之后更遥远的未来。40—66 章也是一样。

在 14：24 中，经文的主题从巴比伦转到了亚述，向人说明上帝子民所受到的这一强大的威胁将被上帝所摧毁。犹大想从其他国家那里得到援助，但上帝告诉她要仰赖上帝。亚述君王的暴死正和这节经文相符：“我将在我地上打折亚述人，在我山上将他践踏。”非利士受到警告，不要因为“击打你的杖折断”就感到解脱。这杖可能是亚哈斯，但是厄兰德森坚持认为（由于年代上的问题，他的观点仍有疑点）这是指亚述。这样，有关非利士的经文是再次警告犹大，不要期望亚述会拯救他们，应该等待耶和华的作为。

2. 摩押 15—16 章

这两章讲述的都是有关摩押的毁灭。当然，摩押已经被毁灭，不复存在了。16 章的最后一节可能

是以赛亚后来在预言快要应验时加上去的。

3. 大马色 17: 1-3

大马色也同样受到耶和华的审判。公元前 732 年亚述击败大马色。这是王下 8 章中预言的应验；这也证明了耶和华的预言是真实的。

4. 以法莲 17: 4-14

谈到了大马色，以赛亚也由此谈到以法莲，因为她和大马色相毗邻。雅各的荣耀在这一惩罚中消退。显然很多人会在审判降临的日子中祈求主的拯救。他们受到惩罚是因为他们离弃了主。人也会因为他们自己的行为而受到上帝的惩罚。

5. 翅膀刷刷响声之地 18 章

这里所描述的似乎是指古实（虽然某一古实王朝是于公元前 715 年在埃及产生，经文也可能是指埃及）。这个国家向外派遣使者（准备抵御亚述？）他们是否也派遣了信使到埃及？不管怎样，他们听到了上帝要在亚述刚兴起的时候就消灭她的信息。然后，那个国家要向耶路撒冷进贡。这一预言的语言表明它具有末世论的性质。各国在末世的时候要涌向耶路撒冷是末世的景象的一部分。

6. 埃及 19-20 章

第 1-15 节所涵盖的内容可能是有关亚述不久就要进攻埃及的预言。耶和华将使他们的计划落空，使他们在战斗中被击败。我们都知道，亚述有能力守卫上埃及，但亚述巴尼拔（Ashurbanipal）使得埃及逃脱了亚述的控制---这是很重要的一个行动，因为埃及因此成了亚述的一个盟友；而在此以前，亚述曾是“强暴的王”（19: 4）。(Shebitku(公元前 702-690 年)是 Shabako 的儿子，Piankhy 的侄子。他带着他的儿子们到了 Thebes 和三角洲。其中有 Taharqa(公元前 690-664 年)，那时他正好 20 岁。在公元前 702 / 701 年，希西家以及另一些首领，和新登位的 Nubian 王开始谈判，准备反抗亚述。公元前 701 年，西拿基立带兵西征，镇压叛乱。他在 Eltekah 击溃了这一联盟，其中包括 Taharqa 的第一支部队。他进而横扫犹太防御坚固的城市，并派他的官员要求希西家投降，交出耶路撒冷。然而，当他听说 Taharqa 将指挥第二批军队进攻他时，就撤离耶路撒冷，重新集结军队。然后埃及人撤退了，而上帝奇迹般地击溃了亚述的大部分军队。那时，Taharqa 还未成为法老，但在公元前 681 年记录了这些事情时，他被当作法老记载下来。所以，这是提前称他为法老，并不是西拿基立有过两次入侵。Kitchen 在《第三》(第 384-385 页)和 AOOT(第 82-83 页)中很有说服力地证明了这一观点。

亚述的 Esarhaddon 认为埃及是造成他的西部省份的叛乱的元凶。因此他在公元前 674 年入侵埃及，但惨败而归。公元前 671 年他再次入侵埃及，击败了 Taharqa。他又于公元前 669 年再次出兵埃及，但这次他死于途中。

亚述在亚述巴尼拔（Ashurbanipal）执政期间统治了埃及。Taharqa 逃往 Thebes，然后逃往 Napata。亚述人则任命了傀儡国王尼哥一世（Necho I of Sais）。)

6—10 节预言了大地的被毁。这似乎是一次干旱，像约瑟那时候所发生的一样。

11—15 节斥责埃及的君王们所谓的智慧，正是他们使埃及走上了歧途；这可能是指军事策略方面错误，但在这方面他们也导致了埃及的偶像崇拜。

从 16 节开始到 24 节是令人振奋的有关弥赛亚的经文。这部分经文完全是关于埃及的经文。本章的前 15 节经文论及上帝对埃及的审判，但这部分却是上帝赐福他们。我们能想象《旧约》中提到的各个国家在将来仍会存在吗？尤其是那些在《旧约》中曾提到过但现在已经无从考察的国家，如摩押、亚扪、以东、非利士等。（我倒愿意留意上帝今后至少在地理区域划分方面的作为。）在这种情况下，尽管埃及曾受到其他国家和民族的很大影响，它仍将继续存在下去；它现在的语言是阿拉伯语，大部分信仰伊斯兰教，尽管那里也往着一大批正教信徒。

预言发生在埃及的事情是 1) 害怕犹大（即犹大会控制他们）；2) 五个城市中的人将说迦南地的语言——即上帝子民的语言。这和我们说“我说你的语言”（I speak your language）的意思是一样的：我同意你所说所行的。有一城将被称为灭亡城；“灭亡”这词如果稍作变动（如在 1Qisa），就是指太阳，所以作者可能是指“太阳城”（Heliopolis）。

亚述和埃及之间长期以来处于敌对状态，他们都曾攻占过犹大；但到了那时，三个国家将一起敬拜上帝。

真是令人欣喜的预言！今天，虽然 Sadat 改善了埃及和以色列的关系，但两国间仍旧相互为敌。现在的埃及基本上是伊斯兰国家，仍旧顽梗不愿悔改。但在末世的时候，上帝要在她身上施行伟大的作为。我们应该为当今的埃及人祈祷；在将来，上帝要成就他拯救的伟大作为。

撒珥根二世（公元前 722—705 年）一登上王位，就掳走了许多以色列的俘虏。我知道，这可能和那时发生的反对亚述和埃及的叛乱有关。以赛亚已经声言，他反对人们求助埃及来抵御亚述。上帝让以赛亚脱去外衣，象征性地向人们说明：埃及将被亚述击败。以赛亚赤身露体长达三年之久（经文中加上“赤脚”这应是表明他不是完全赤裸，而是穿着内衣。这种象征性的行为是为了警告所有的人：抵抗亚述是不可能成功的（20：5—6）。

7. 海边的旷野 21：1—10

这一预言明显是指巴比伦（21：9）。公元前 625 年开始统治巴比伦的迦勒底人原本住在波斯湾源头。可能这就是为什么他们被说成来自海边的旷野。厄兰德森认为，这时，正有人劝说经文中提及的巴比伦附近的以拦和玛代加入反对亚述的联盟。这个预言（根据以上的分析）放在这里是因为赛 39 章所记录的希西家决定和米罗达巴拉但（Merodah Boladan）联合抵抗亚述。

8. 以东 21：11—12

这是一个较短的预言，预言以东的毁灭。但以东在何时被毁不得而知，可能和亚述所有扩张活动有关。

9. 阿拉伯 21：13—17

阿拉伯的情况也如此。

10. 异象谷（耶路撒冷） 22 章

这是一个上帝谴责各国的预言。22 章向人说明：尽管犹太是上帝的选民，当上帝向各国显明自己的时候，她仍是世界各国之一。

a. 进攻犹太 22: 1-11

这次进攻可能发生在希西家执政期间（尤其注意 22: 11），应是公元前 701 年西拿基立的入侵。但人们对此仍有不少争论。杨断定这个预言不是特指某次战争，而是泛指犹太将受到外来军事力量的入侵。而最后并且最重要的入侵应是公元前 586 年巴比伦人的入侵。

b. 犹太的苦难 22: 12-14

c. 警告舍伯那，授权给以利亚敬 22: 15-25

家宰是一个权力很大的职位（参见 E.J.杨的有关论述）。舍伯那滥用职权为自己谋利。他拥有权力的职位使他成为某种权力的象征。然而他却滥用了自己的权力（他是否参与了反对亚述的行动？），所以上帝预言要将他除灭。以利亚敬将取而代之，因而成为弥赛亚的预表（启 3: 7）。《旧约》中的先知看重国中的首领，他们总是期望出现十全十美的首领，而人间的首领总不能达到要求，因而不免遭到各种抨击。就是以利亚敬也将被罢免，因为他也屈从于舍伯那受到的诱惑（22: 25）。

11. 推罗 25 章

位于腓尼基海岸的推罗城是两座腓尼基城市中较年轻的一座。其中，西顿的历史更长一点。推罗掌握着地中海，并在北非和西班牙建立据点，它几乎成了商业和贸易的代名词。这里提到的推罗的毁灭可能是发生在尼布甲尼撒时期，他围困推罗达十三年之久。从公元前 700 年到 630 年，亚述控制着推罗；但从公元前 630 年，亚述开始衰落，它失去了对推罗的控制。这可能就是经文中“七十年”所指的。上帝将要重新恢复推罗与犹太的商业活动。

D. 耶和華顯明他施行拯救與審判的絕對權力 24-27 章

這一部分經常被看作是“小啟示錄”，也被一些人當作是啟示文學中最早的形式。我們則把它當作是歷史中的預言。

1. 耶和華預言要責罰世界（大地） 24 章

“地”一詞在本章中出現了十四次。經文中細緻的描述以及大地受到的毀壞的程度，說明了上帝在將來要責罰大地。這幾章也可當作是責罰各國的預言的總結。首先是預言懲罰，然後在 25-27 章中預言拯救。

大地將成為一片廢墟，其中的居民將流落四方。每一個人都要受到審判，無一例外；只有很少一部分人會存留下來。（“地”出現了六次。克萊恩（M.Kline）堅持認為這整部分經文是與死亡和復活有關。當然，這兩個主題貫穿這幾章的經文，但我相信“苦難的日子”這一主題也是顯而易見的。） 24: 1-6

所有的歡樂不復存在，到處是荒涼的景象，似乎一切都崩潰了。 24: 7-13

“擊打橄欖樹”之後，地上還有一些人存留下來，這些剩餘之民將大聲地讚美上帝。然而，以賽亞

知道将来降临的苦难是多么巨大，以致于他无法开口赞美。24：14—16

作者继续描述那时候大地被毁的景象；他说灾难甚至影响到一天上四风。但上帝仍将在锡安山作王，太阳和月亮因此而失去它们的荣耀。24：14—16

2. 忠信者赞美耶和华，听到他将来要赐福给人类的应许 25 章

作者见证上帝的伟大，因他使地上的一切都成为废墟；不仅如此，上帝要重整宇宙万物，并且处罚所有恶人。25：1—5

作者又述说上帝所预备的蒙福的日子，他所用的语言让人联想到了启 21 章，其中 7、8 节清楚地说明，《旧约》中的圣徒们在千禧年将要复活。这一预言是指在将来的某个时候，以色列不再有任何的仇敌，那些忠心相信上帝的人将受到他的赐福。25：6—12

3. 忠信者歌颂上帝的美德，并被告知，审判的日子将至。26 章

本章是人们赞美耶和华拯救他的子民之奇妙作为的一首优美的诗篇，其中提及了剩余之民身处危难之时的痛苦。但上帝要拯救他们，他们因而无比快乐。26：14 说的是恶人的死；26：19 谈到忠信之民都将复活并且欢喜快乐（见注 27，克莱恩）。本章以警诫为结束，警诫人们要信赖上帝，等到审判的日子结束，直到上帝重整宇宙万物。

4. 耶和华应许赦免和复兴 27：1—13

1—2 节告诉人鳄鱼（Leviathan）的被杀。这一巨大的海怪可能是异教的神话中的怪兽。我这样说，并不是因为我认为以色列人相信存在着这样的怪兽。以赛亚和约伯都提到过这种生物，我相信这就像是我们说“达摩克利的剑悬在我的头上”一样；我并不是认为希腊神话是真实的，我只是觉得我的这时的处境和那个神话故事所揭示的问题相似而已。这已成为一种生动的沟通方式；我们这样说时，并不需要同时把象征当作事实来接受。本章中的这一象征代表以撒旦为首的所有抵挡上帝的邪恶力量；而上帝将要毁灭它。

第五章中上帝所弃绝的葡萄园，在 27 章中得到了上帝的保护。“雅各要扎根，以色列要发芽开花。”而所有这一切，只有等到以色列归回他们曾背弃的上帝之后才会发生。27：2—6

上帝告诉人他的救赎作为，他要重新召聚以色列人；这一召聚余民的主题从此开始反复地出现，在上帝论到分散在亚述和埃及的余民要被召聚回来时，这一主题得到了进一步的说明。27：7—13。

当然，以赛亚并非是告诉人这样的境况何时会实现。他不知道具体的时间，但他相信总有一天这一切将会实现。从《圣经》的其他部分我们可以知道，在教会时代结束的时候，以色列要得蒙救赎；上帝要拯救所有以色列人脱离苦难，相对于以赛亚时代的“余民”。

《以赛亚书》24—27 章梗概

这一部分经常被称作是“以赛亚的《启示录》”，但现在人们不再倾向于这种看法，因为其中并未包括一些普遍被认为是启示文学特点的因素。许多人一致认为，24—27 章应该和 13—23 章联系起来才能

理解。但问题是，这几章是如何和 13—23 章联系起来的，我们应如何理解这部分的内容。

第 24 章

人们普遍认为，24 章是指各国的被毁，总结了第 13—23 章中具体的预言。然而，我有我自己的看法：我认为 24：1—13 是指以色列。我的观点是基于以下的经文：24：2 中提到的“祭司”、24：10 中被毁的城市、24：13 明确指明的余民（他们在 14—16 节中欢喜快乐），但特别是“律法”、“律例”和“永约”（5 节）。特别是最后那个词，它是无法应用在外邦人身上。再者，经文的语言（包括地被污秽的观念，似乎更是指向以色列的预言性的语言）。有人认为这段经文是指挪亚的约，或上帝与世界所立的约（加尔文）。如果把“地”换成“以色列”，意义就能更明确：“看哪，耶和华使以色列空虚、变为荒凉；又翻转它，将居民分散”（24：1）；“以色列必全然空虚，尽都荒凉，因为这话是耶和华说的”（24：3）；“以色列被其中的居民污秽，因为他们犯了律法，废了律例，背了永约”（24：5）；“耶路撒冷拆毁了”（24：10）；“耶路撒冷城中只有荒凉，城市拆毁净尽”（24：12）；“（以色列）在地上的居民中，必像打过的橄榄树，又像已摘的葡萄所剩无几”（24：13）。

有两点使人对上述观点产生疑问：

1) 24：4 中的“地”似乎通常都是指人类居住的大地；2) 25：2 中“城”指的是以色列的敌人的城（你使城变为乱堆，使坚固城变为荒场；使外邦人的宫殿的城不再为城，永远不再建造。）。在 13：11 中，这词明显是泛指全世界的城。然而，如果在一定的意义范围内使用“城”一词，那与之相对的“地”也可以这样使用。或许，成为乱堆的“以色列的城”在此是与成为乱堆的“以色列的敌人”的城相提并论。

如果 24：1—13 是特指以色列，那 24：14—16a 中为他们得蒙保守而欢呼的就是流落各地的以色列人。但他们为什么欢呼呢？因为他们经历了上帝加在他的子民身上的责罚之后活了下来，并且预见到他们将来要重回故土。但以赛亚的反应却恰恰相反；他说，审判要临到整个世界。现在，他的信息是针对整个世界，他的话更加具有启示性。到最后，万军之耶和华要在锡安和耶路撒冷作王。

这是 13—23 章的自然结果。以色列（犹大）被警告，不要向巴比伦、推罗、西顿等求助去抵御亚述，原因有两个：1) 这些国家将全部被亚述击败，那时他们就不能帮助以色列了；2) 上帝要亲自击败亚述，在耶路撒冷建立他永久的统治。以色列没有信靠他（集中表现在亚哈斯以及后来的希西家身上），导致了“地”（以色列）的毁灭；而在他们流落四方之时，他们将得蒙保守并因预见上帝的拯救而欢喜快乐。但是，在这些发生以前，上帝要大大的降罚全世界。到最后，上帝要复兴他的子民，掌管他们。

《以赛亚书》13—23 章结构图（略）

上面的图表说明了 13—23 章的结构。两部分经文（13—23 章以及 24—27 章）由 13 章和 24 章中出现的“耶和华的日子”这一主题联系起来；甚至在结构上，这两部分的经文也相似。

a. 13：1—13 总论（所有国家）

a' . 24：16b—23 总论（所有国家）

家）

b. 13: 13-22 特指（巴比伦）

c. 14 章 讽刺诗歌（巴比伦）

b' . 24: 1-3 特指（以色列）

c' . 26 章 颂赞之歌（以色列）

d. 24: 14-16a,

以色列的希望

第 25 章

本章包括了一首赞美诗篇（25: 1-5），一次复活的义人的筵席（25: 6-8），以及击败摩押人的应许（以东是与以色列敌对的邪恶力量的原型）。以赛亚有关千禧年的应许似乎逐渐过渡到“永恒”的主题（参 65 章的新天新地）。信徒在将来会复活，但我们从《启示录》知道，要到《启示录》21 章所说的新天新地降临后，死亡才会被消除（21 章 4 节引用了这一经文）。

26: 1-27: 1

这首歌似乎是对 14 章中揶揄（讽刺）之歌的回应。在以色列复兴的日子，人们向巴比伦唱起这首歌；其中的第二段是以色列欢呼上帝的胜利（包括鳄鱼和蛇，27: 1）。恶人将被审判，无份于义人的复活（26: 14），但义人要醒来欢呼（26: 19）。

最后，以赛亚警告百姓，要躲藏起来，直到苦难过去，那时上帝已经施行了他的惩罚。鳄鱼和蛇可能是神话象征，在这里被用来指所有对抗上帝及其子民的势力。上帝将击败他们（27: 1）。在乌加里特文献（Ugarit）中，有几句是指 Lotan 的：“当你击碎 Lotan，那游窜的蛇 / （并）杀死这曲行的蛇；有七个头的 Shalyat……”；《诗篇》74: 14 也提及这鳄鱼的头。

27 章（2-13 节）

第五章中被遗弃的葡萄园将被重建，结出许多的果子（27: 2-6）。接着上帝解释了以色列遭受苦难的原因：他们的罪和悖逆导致了他们的苦难，但现在他们已经忍受了许多苦难，足以补偿所犯的罪（参 40: 2，他为自己的一切罪，从耶和华手中加倍受罚）。最终，偶像被清除。“坚固城”肯定是指耶路撒冷，它因敬拜偶像遭到了惩罚，变成凄凉孤立的都市。“创造他们的”和“造成他们的”表明前面所指的是以色列而不是巴比伦。

在最后，以赛亚说明了上帝的应许：末世的时候，分散在亚述和埃及的以色列人要被召回，回到耶路撒冷的圣山上敬拜耶和华。

这样，对以色列的训导已经结束：亚哈斯，要信靠耶和华；希西家，要信靠耶和华。不要求助于其他国家。上帝将会降临审判它们，他也将拯救他的子民，使他们重回圣城，这城曾因他们悖离上帝而遭受毁灭；但到那日，人们将重建这城。

E. 耶和华发出一系列的警告，说明只有他而不是埃及才能真正地拯救人。28-33 章

在亚哈斯时期，以色列受到亚兰—以法莲的威胁，他就向亚述求援。而现在，希西家执政时期，威胁则是来自亚述；希西家倾向于向埃及求助（38-39 章中，他试图取悦于巴比伦）。希西家是一个贤明

的君王，但他仍玩弄权力政治。

1. 第一个警告是针对以法莲的酒徒，以及嘲笑耶路撒冷的人 28：1—29

以赛亚必须首先指明，以色列和犹大是因为不信靠上帝而受责罚。

第1—8节是指北国，因为他们故意违背上帝，不听他的训诲，所以上帝要惩罚他们。本章的其余经文是指犹大。犹大人确信，上帝的审判不会临到他们（他们甚至和示俄勒[Sheol]立约）。因此，上帝要在他们中间安置绊脚石---这里，这可能是指向百姓传讲真理的先知，最终这是指基督---上帝要坚固那些相信他的人，而悖离上帝的人要被绊倒---28：1—29

2. 第二个警告是针对南国 29：1—24

“亚利伊勒”的含义不甚明确。从上下文来看，它的意思是“上帝的狮子”。此外也有许多不同的解释，但有一点是很明确的，即这是大卫的旧城的名字。这一审判是针对犹大的。然而，即使是这样，犹大的敌人，即那些围攻耶路撒冷的军队，会受到上帝的惩罚。人们似乎并不理解上帝试图向犹大显明的异象。他斥责他们没有真正的信心，只有虚浮的宗教外表（13—14节）。他指责他们以为可以犯罪却不被上帝发现（15—16节）。

同时，上帝也应许他将使犹大回转并赐福他们。黎巴嫩（代表所有国家）要被毁灭，上帝将赐福他的子民。他们要遵他的名为圣，听从他的训诲（17—24节）。

3. 第三个警告针对悖逆的儿女 30：1—33（参 1：2）那些向埃及求援的人将一无所得

a. 上帝斥责犹大，因她准备抵御外敌的入侵时不求问耶和华。她的计划将破灭，准备计划的人将一无所得。 1—5节

b. 犹大向埃及进贡，希望得到埃及的援助，她因而受到上帝的斥责。 6—7节

在7节中，埃及被称作拉哈伯。这个词的基本含义是“骄傲”或“傲慢”；它也用于诗篇 89：10 中被上帝击败的兽或蛇。这也应和“鳄鱼”一样，是象征性地使用在神话传说中的生物（参 27：1 的分析）。这样，它是指埃及。第七节的希伯来原文不易理解，但它的含义是明确的：这一骄傲的兽将不再威胁任何人。

c. 这一应许被刻在石版上，作为将来指证这些悖逆的儿女的证明。 8—11节

这些儿女拒绝听从传讲上帝话语的人，从而也拒绝了上帝。

d. 上帝要惩罚犹大，因她不愿信靠他却求助于埃及（12—17节）。他告诉他们（15节），只有悔改之后他们才能得救；因为他们悖逆上帝，所以上帝要通过他们所倚仗的东西来惩罚他们。

e. 耶和华恳切地呼吁犹大悔改（18—22节），如果他们悔改，就将得到由弥赛亚带来的福份。 18—26节

f. 耶和华预言要惩罚亚述并拯救犹大 27—33节

4. 耶和华继续指责犹大向埃及求援 31：1—9

a. 耶和华斥责他们求助于埃及，而不是信靠耶和华（1-3）。其中经文运用了一个双关语：犹大“仗赖”埃及的马匹，而不“仰望”以色列的圣者。埃及不是上帝，而上帝却能失败埃及。

b. 耶和华应许要拯救犹大摆脱亚述的奴役（4-9 节）。在 6 节中耶和华呼吁犹大悔改，同时预言亚述要衰落（8-9 节）。

5. 耶和华宣告，将来必有公义的统治，以及由此而来的赐福 32：1-20

a. 由于本章是从 13 章的拯救主题引出来的，所以经文应是指 9、11 章中初次引入的弥赛亚君王。这位王与邪恶的亚述王以及不信上帝的亚哈斯之间的对比是很明显的；甚至希西家，尽管他从本质上讲是一位贤明的君王，他仍不是完美的。第 8 节有可能是指犹大与埃及结盟的打算，为下部分作了铺垫。

b. 耶和华让妇女们抛弃奢华安逸的生活方式，意识到外表的装饰将马上被剥夺。9-14 节

c. 继续宣告有关弥赛亚的时代的信息，那时圣灵要浇灌（意为“敞开”，如“敞开心灵”）在以色列人身上，千禧年的景象将展现出来。15-20 节

6. 预言惩罚亚述 33：1-24

a. 根据其行为及在本章中的位置，“毁灭人的”是指亚述。1 节

b. 耶和华应许拯救犹大并赐下公义。3-12 节

c. 耶和华说明信靠他的人是如何依公义而生活。13-16 节

d. 耶和华描述敌人被大能的上帝毁灭的情况。17-24 节

F. 有关上帝复兴他的子民及其土地的最后的的信息。34-35 章

1. 对惩罚各国信息的总结 34：1-17

a. 这是对本书第一部分，有关惩罚各国的内容的总结；其中特别强调以东，因为它是代表以色列的死敌。1-15

b. 这最后两节讲的是将来野兽要遍及以东，应验先知刚才所说的预言。上帝的计划将分毫不差地实施。16-17 节

2. 最后一个赐福的应许 35：1-10

13 章到 35 章显示了上帝对世界各国的绝对主权。其中也包括有关弥赛亚时代的动人应许。它和本书的第一部分极其相似：在第一部分中，因为以色列和犹大不愿听从上帝从而招致许多“毁灭和愁烦”；尽管他们悖逆，他们仍是上帝的子民，上帝“不会抛弃他们”。本章也涉及千禧年；到那时，以色列因信而被复兴，所有的人因此而日益蒙福。

G. 这部分经文通过一段历史，说明亚述的威胁是如何被解除的，上帝是如何解决这问题的 36-39 章

《以赛亚书》有两处历史记载是和亚哈斯（7 章）以及希西家（36-39 章）相关。第一处是有关来

自亚兰—以法莲的威胁，随后是亚述的威胁（8—37 章）。第二处论及亚述的威胁，随后是巴比伦的威胁（39—66 章）。

1. 示拿基立西征镇压叛乱的背景 36: 1—3

示拿基立说：

在我的第三次征战中，我进军讨伐哈替（Hatti）、Luli、西顿（Sidon）王，我令人恐惧的威仪使他们闻风丧胆，远逃他乡，并且很快就灭亡。我的主亚述（Ashur）令人敬畏的闪亮的“武器”，横扫他的城池，（如）大西顿、小西顿、Bit、Zitti、Zaribru、Mahaliba、Ushu（即推罗的内陆据点）、Akzib（和）Akko，他的（所有）城墙坚固、军兵供应充足的要塞，他们屈服在我的脚下。我立 Ethba' al 为他们的王，让他（向）我，（他的）主人，每年不间断地（进）贡。

至于 Samsimaruna 的 Amurru-Menahen、西顿的 Taba' lu、Arvad 的 Abdili' ti、Byblos 的 Urumilki、Ashdod 的 Mitinti、Beth-Ammon 的 Buduili、摩押（Moab）的 Kammusumadbi、以及以东（Edon）的 Aiaramu，所有这些王带来极其丰厚的礼物以及---四倍---他们沉重的（……），献给我，亲吻我的脚。然而 Sidqia、Ashkelon 的王不愿臣服；我把他们家族的神祇、他们的妻儿弟兄、他们家中的所有男丁全俘虏到亚述。我让 Ashkelon 以前的王，Rukibtu 的儿子 Sharruludari 重新管理那里的人，并迫使他（向）我，（他的）主人，进贡（……）---他（现在）乖乖地听从（我的命令）！

在随后的战役中，我包围了没有马上投降的 Sidqia 的城市：Beth-Dagon、Joppa、Banai-Barka 和 Azuru；我征服了（他们），并带走了战利品。Ekron 的官员，贵族和（普通）人民---他们囚禁了他们的王 Padi（因为他）忠于（他）在亚述（Ashur）神面前（所发）的神圣誓约；他们将他交给了犹太人希西家---他（希西家）（又）毫无理由地把他投入牢狱，好像他（Padi）是他的敌人一样---但他开始害怕，就向埃及王（求援）；并且古实王的由弓箭手、武士（团）以及骑兵的一支不计其数的军队（真的）来支持了他们。在 Eltekeh 平原，他们展开防线抵抗我的进攻。但我的神，亚述（Ashur）给了我（令人）信赖的神谕，因此我和他们开战，一举击败了他们。在混战中，我亲自擒获了埃及的战车手和他们的王子，（以及）古实王的战车手。我围困并攻占了 Eltekeh（和）Timnah，带走了战利品。我进攻 Ekron，杀死了那时犯罪的官员和贵族，把他们的尸体挂在城四周的杆子上。如果（普通）居民犯的罪不严重，我就把他们当作战俘。我又释放了其余的人，就是那些清白、行为端正的人。我让他们的王 Padi 离开耶路撒冷，继承王位，并迫使他（向）我，他的主人，进贡。

至于犹太人希西家，他没有投降，我包围了他的 46 个坚固的城市、城墙坚固的要塞，以及周围不计其数的小村庄；我派人把坚固的投石机、冲城器移到城墙边，再加上步兵的进攻，同时（使用）地雷、火炮并且挖掘地道。就这样（把他们）打败了。我驱逐了 200, 150 多人，男女老少都有，另外有不计其数的马匹、骡子、驴子、骆驼和大大小小的牛，（这些）都是我的战利品。我把希西家像笼中的小鸟一样围困在耶路撒冷，他的都城中。在城四周，我建起工事，阻挠那些试图出城的人。我把所攻占的城镇划（给了）Ashdod 王 Mitinti、Ekron 王 Padi 以及 Gaza 王 Silbel。这样，我使他的国家变小了，但我（后来）迫使他（向）我，他的主人，每年缴纳更多的贡物和 Katru，比以前的更多。希西家本人被我令人恐惧的威仪所吓倒，他带到他的都城耶路撒冷的用以增强防御的精锐部队抛弃了他，并把他

送到了我威严的都城尼尼微献给我。此外他们还带来 30 他连得金子、800 他连得银子、宝石、锦、大块的红石、（镶嵌）象牙的床、（镶嵌）象牙的 Nimedu 椅子、象皮、乌木、黄杨木以及各种珍贵的财宝、希西家（自己）的女儿、嫔妃、男女乐人。为了押送贡物，并像奴隶一样地我致敬，他还派出了他（个人）的使者。

以赛亚谈及了这次西拿基立的傲慢的将军拉伯沙基（Rabshakeh）以及希西家的代表之间的会面。拉伯沙基站在以赛亚十多年前劝说亚哈斯要信靠上帝、不要依赖亚述的那个地方，向上帝的子民发出挑战。

正如 22：15—25 所预言的，以利亚敬是那时的家宰，舍伯那则被贬为书记。亚萨的儿子史官约亚和他们在一起。

2. 拉伯沙基发出挑战 36：4—10

a. 拉伯沙基告诉他们，埃及并不可靠 36：4—6 以赛亚也曾这样告诉他们。

b. 拉伯沙基告诉他们，因为希西家拆毁了耶和华的邱坛和祭坛，得罪了他，所以耶和华不会帮助他们。

c. 拉伯沙基出言侮辱希西家，说他愿意提供二千匹马，要看看希西家是否有足够的会骑马的人。 36：8—9

d. 最后，他甚至扬言，上帝已经委派他来毁灭耶路撒冷。 36：10

e. 以利亚敬、舍伯那和约亚试图让拉伯沙基讲亚兰语，以便百姓不知道他所讲的话。这表明 1) 亚兰语是当时的外交语言；2) 只有受过教育的人才能听懂。 36：11

f. 拉伯沙基以嘲讽的口气说，他并非向首领，而向百姓说这些话。接着他挑拨百姓直接向他投降，他就可以把他们带到一个舒适安逸的地方。他又挑拨希西家不要信靠耶和华，因为其他的神祇没有一个能使信他们的百姓逃脱亚述的进攻。 36：12—20

g. 希西家得知拉伯沙基的话。 36：21—22

3. 希西家面对这一挑战，表现出他的虔诚之心 37：1—38

a. 官员把情况报告了希西家，他撕裂衣服，进入圣殿（1 节）。然后，他派人请以赛亚祈求上帝的保护（2—5 节）。（注意，希西家和亚哈斯面对亚述的威胁的不同反应。）

b. 以赛亚传达上帝的话：希西家要听到谣传，并要回到故土，死在那里。6—7 节

c. 拉伯沙基听说已成为埃及法老的古实王特哈加已经出发。这意味着西拿基立已从拉吉撤兵，这样拉伯沙基赶紧前去和他会合。他临走前派人送信给希西家，告诉他耶和华无法拯救他摆脱亚述威胁。8—13 节

d. 希西家带着信来到圣殿中，祈求耶和华拯救他。 14—20 节

e. 以赛亚派人告诉希西家，耶和华已经应允了他的祈求，耶和华要给亚述套上僵绳，让他做任何耶和华要他做的事。 21—29 节

f. 耶和华给他们一个记号证实他的保护，即使他们的充足。上帝使他们在被围后的头两年中收获足

够的自生自长的粮食。

g. 西拿基立回到尼尼微后被他的儿子们谋杀，以撒哈顿取代他做王。这件事发生在二十年后，但重要的是，这是真的发生了。

4. 希西家患病，又奇迹般地痊愈，并接见来自迦勒底的使者。 38：1—39：8

a. 上帝告诉希西家他将死去。希西家请求上帝延长他的寿命，上帝因此加给他额外的寿命，同时给他一个兆头，告诉他，他将存活十五年。上帝又应许在他有生之年不受亚述的侵扰。 38：1—8

b. 希西家曾作一首哀歌，作为祈求耶和华使他痊愈的祷告的一部分。当他痊愈后，他记下了得这首诗。 38：9—20

c. 以赛亚让人使用草药，由此发生了奇迹。日影向后退是希西家向上帝所求的兆头。 38：21—22

d. 米罗达巴拉但是属于住在波斯湾源头的迦勒底部落之一。他逐渐受到巴比伦政权的信任，并试图使巴比伦摆脱亚述的统治。他曾派使者到西部，企图挑起反抗亚述的叛乱。 39：1

e. 因为希西家与亚述为敌，他欣然接待了使者。他愿意支持任何人，又把一切都告诉了这些使者。 39：2

f. 以赛亚告诉希西家，说他犯了错误：因为就是这些人将来会攻占耶路撒冷，把王的后代掳到巴比伦。 39：3—8

以色列从此开始受到了巴比伦的影响。40—66 章是关于被掳到巴比伦后发生的事；从政治的角度来看，由希西家开始一直到他的曾孙子约西亚所一贯奉行的支持巴比伦反抗亚述的政策导致了犹太的被掳。

附注：

《以赛亚书》1—39 章总览

在本书前 39 章中，亚述在政治上占主导地位；因此，以赛亚的信息都是教导百姓信靠耶和华，而不是向其他国家求助。

I. 犹大犯罪，受到谴责 1—6 章

1—6 章是一个整体。第六章说明了当时的历史背景：那一年乌西雅王去世。由于这一历史事件和作者看到异象的时间相关，我们可以推测，它也说明了前几章的发生时间。实际上，以赛亚参与了撰写乌西雅的传记（代下 26：22：乌西雅其余的事，自始至终都是亚摩司的儿子、先知以赛亚所记的。），这可能表明以赛亚的事工始于乌西雅之死以前，但也不一定是这样。（他有可能是根据档案和他的回忆收集资料。）如果以赛亚在乌西雅死去很久以前开展他的事工，那就可在以赛亚的作品中找到更多的有关乌西雅的事。我们认为，第一章表明的以色列的墮落和受罚是乌西雅在位最后几年的统治造成的。（公元前 742—740 年，参见有关提革拉毗列色三世入侵的历史背景介绍。）然而，第六章仍是以赛亚最初的异象，而第一章是以赛亚早期有关刚遭掳掠的土地的信息。这样，我倾向于认为第六章是以赛亚被召作先知。

- A· A. 控告以色列并呼吁其悔改（1：1-31），紧接着是复兴的应许（千禧年）（2：1-4）。
- B· B. 陈述犹大的罪并预言审判（2：5-3：26），紧接着是复兴（4：1-6）。
- C. 陈述犹大的罪（葡萄园以及谴责），并预言审判（5：1-30）。
- D. 以赛亚被召宣告上帝的圣洁，其子民的罪恶，并被派传达使人心硬的信息（6：1-12）以及剩余子民的应许（6：13）。

第六章是这部分的高潮。以赛亚宣告，因为犹大顽梗悖逆，所以她要受到上帝的责罚。耶稣在他的比喻中也曾引用了其中的经文，保罗在论到罗马的犹太人弃绝福音时也引用了这章中的经文。

II. 上帝要拯救犹大脱离仇敌之手，并洗净她的罪，这些并不是由人来完成。7-12 章

这部分的内容起因于一次政治危机，是本书中两个主要历史事件之一。上帝要他的子民信靠他，而不是人的搭救，但他们拒绝了他。上帝因而预言要通过犹大所求助的国家来惩罚她。同时，上帝也应许以其超自然的方式最终拯救犹大。这部分被称作是“以马内利之书”或者“儿女之书”。因为在这部分中提到了五个男孩，并且他们都于上帝的拯救相关。

- A· A. 亚哈斯因为亚兰—以法莲的掳掠以及不断受到的威胁而向亚述求助。以赛亚力劝亚哈斯要信靠耶和华，但他不接受劝告。上帝给所有的以色列人一个兆头，他要通过“以马内利”最终拯救他们（参 8：8）。在以马内利降生后不久，以色列和亚兰就将被毁灭。7：1-16
- B· B. 上帝要使亚述（亚哈斯求助于她）不但进攻亚兰和以色列，也要进攻犹大。这次入侵的时间（因为以马内利在亚哈斯在位期间并未降生）由以赛亚第二个儿子的情况可以推知，他名叫玛黑珥色拉勒哈施罢斯，指明入侵者就要来。7：17-8：1
- C· C. 这次入侵给犹大人民带来了苦难（8：19-22），但最终，上帝要借着一个圣婴拯救他的子民，这“子”要建立他的国度（9：1-7）。但在这以前，上帝要审判他的子民。9：8-10：4
- D· D. 亚述是上帝的“斧子”必要受到审判，她的“树林”要被伐倒，正如她伐倒犹大的树木一样。（10：5-34）
- E· E. 从耶西的根（大卫的家）要发出一枝，将上帝的子民胜利地带回到故土，重建家园；并且这枝还要在众民中掌权（因为这公义的统治有其极为重要的意义，所以这段经文被放到前面，而事实上，百姓从被掳之地归回应该发生在这之前。）

III. 通过宣告上帝要惩罚所有犹大要想与之结盟的国家，上帝教导犹大要信靠他而不是这些国家 13-29 章

A. 在反抗亚述的活动中，巴比伦是最为重要的国家，因此她的名字被排在最前面。然而，13：2-16 章是有关耶和华的日子的一般意义上（泛指）的预言，上帝预言要惩罚所有这些国家，所以他的子民应该信靠他而不是这些国家。

B. 13：17-22 提到了巴比伦。巴比伦的这一陷落发生在公元前 689 年；那年西拿基立击败巴比伦，将她的城市夷为平地。

C. 巴比伦在将来会压制其他国家；所以，犹大不应向她求助。再者，亚述在公元前 689 年击败巴比伦；这是不应向巴比伦求助的第二个原因。第三，不用犹大使用什么政治手段，上帝就会按他的计划击败亚述（14：24—27）。最后，14：29—32 表明反叛亚述是极不明智的作法。从一开始（创 10 章）巴比伦就被当作是罪恶的化身。这样，第 14 章可能把巴比伦视为抵挡上帝、迫害他的子民的势力的代表。（因为撒旦是与上帝为敌的罪魁祸首，巴比伦就是代表撒旦）开头的几节经文（14：1—3）使人难以相信这里所说的在公元前 538 年应验了。经文暗指以色列最后重聚于故土的景象。但这是否也预言在末世巴比伦的复兴？我不这么想。巴比伦抵挡上帝，在公元前 689 和 538 年两次陷落，这样，压迫以色列的也将在惩罚中毁灭。《启示录》17—18 章提到的巴比伦不是在这种意义上的象征。其基本所指，仍是一个侵略以色列的国家。

D. 亚兰和以色列在公元前 734 年侵略犹大，造成了九章中上帝发出要惩罚两者的预言。有些人坚持认为，他们这次进攻的目的是为了迫使亚哈斯和他们联合，共同抵抗亚述。如果是这样，这就表明了他们的这一行动是毫无效果的。然而，屠杀并抢掠以色列民的人将受到应有的惩罚（17：12—14）。

E. 18—19 章有可能都是指埃及。18：2 表明古实国派遣了许多使者。19 章表明，上帝将通过亚述来惩罚埃及。19：16—24 是以散文体写成的，这可能表明以赛亚是在不同的时间传讲这以前的那部分内容；它是作为结尾放在这里。在末世的时候，埃及会奇妙地悔改。

F. 第 20 章开始涉及了撒珥根二世（他于公元前 727 年登基）。他击败了非利士，尽管后者已和埃及联合共同抵抗他。埃及将被掳掠，所以犹大不应依赖埃及。

G. 21：1—11 是另一个针对巴比伦的预言。“海边旷野”和“迦勒底人”或许是强调米罗达巴拉但和他的后裔并非巴比伦人，而阿拉米人。21：2 中的以拦和玛代是亚述而不是巴比伦的敌人。然而，此时的他们已不再是亚述的对手了（亚述在公元前 612 年攻占他们，以及巴比伦）。

H. 21：11—17 预言以东和阿拉伯的毁灭。

I. 第 22 章中的关于“异象谷”的审判的叙述很有趣。标题所指的是犹大。那时，希西家已经受到的进攻（公元前 701 年）。注意 1—14 节中的被动语态。对舍伯那的警告同时出现在这章，可能是因为他反对亚述的联盟的首领（作出这样的猜测，是因为这里没有明确指明他所犯的罪）。

J. 最后一个是推罗（23 章）。推罗的贸易遭到了破坏，并被独裁的亚述所控制。从公元前 700 年到 630 年，推罗为亚述所控制。亚述从那以后开始衰落。这是否就是所说的 70 年？

IV. 24—27 章（经常被称为《小启示录》总结了前 23 章，重新提出耶和華的日子这主题（24 章）以及以色列和犹大的复兴。（25—27 章）

A · A. 24 章不太容易理解，但根据经常出现的“地”一词，它可能是指末世耶和華的日子。这伟大的事件将以耶和華在锡安山做王达到高潮。

B · B. 25 章是关于犹大重建奇妙应许；甚至复活（灾难的结束）也在 25：8 中出现。在 26 章中，犹大因耶和華而极其欢乐。

C · C. 27 章论述了北国的复兴（如《以西结书》37 章）。鳄鱼和蛇是流传下来的古代神话传说的生物，但在这里，他们并不是在神话的意义上出现，而是代表所有抵挡上帝的势力。

V. 28—33 章继续犹大应该信靠上帝、不应求助其他国家的主题（参 30：1—2）。然而在这部分中，埃及成了主角，这可能是因为巴比伦已在公元前 689 年沦陷。

A·A. 以法莲（北国）要受审判 28：1—13

B·B. 犹大也要受审判 28：14—29：4

C·C. 犹大的敌人要受审判 29：5—8

D·D. 犹大的问题在于她不听从耶和华 29：9—24（注意第六章与 29：9—10 的关联）

E·E. 30—31 章涉及犹大寻求与埃及结盟的问题。犹大拒绝听从耶和华的话，反而依靠武力（30：12—17）。在惩罚犹大之后，上帝要审判亚述（30：31，31：8）。此后，犹大将大大地复兴。（32、33 章）

VI. 34—35 章可以说是《以赛亚书》第一大部分的小结。34 章指明了悖逆上帝的结局（但审判临到了以东，参 63：1—6）；35 章指明，上帝赐福顺服他的人。

VII. 36—39 章记载的历史事件将《以赛亚书》前后两部分连接起来。

A. 36—37 章说明了亚哈斯求助于亚述的不明智之举所导致的后果。他们应验了第 8 章的预言。拉伯沙基站在以赛亚曾站过的地方：前者亵渎犹太的上帝，而后者鼓励人相信上帝。

B. 38—39 章展望巴比伦的时代（40—46 章），向人表明：即使是虔诚的希西家也错误的试图缔结联盟而不信靠上帝。这章所记载的事发生在公元前 703 年（那时米罗达巴拉但已被废黜），它是出于文章结构修辞的考虑而被安排在这里。

《以赛亚书》36—39 章事件大纲

1·1. 西拿基立西征，镇压叛乱。（赛 36：1；王下 18：13；代下 32：1）

2·2. 希西家备战。（代下 3：2—8）

3·3. 利汛被灭后，希西家派使者与西拿切立讲和，并向他献上贡物。（王下 18：14）

4·4. 西拿切立接受贡物，但仍派拉伯沙基威胁耶路撒冷。希西家向上帝祈求，上帝应许通过一传闻来拯救他。（王下 19：1—9；赛 37：36—38）

5·5. 西拿切立听到关于埃及的传闻而退兵，但又写信想吓希西家。（王下 19：10—13；赛 37：36—38）

6·6. 希西家收到信，向上帝祷告。（王下 19：14；赛 37：36—38；代下 32：20）

7. 上帝应许拯救犹大，185,000 个亚述人死亡。（王下 19：35—37；赛 37：36—38；代下 32：21—23）

第二部分：安慰（40—66 章）

第一单元：上帝应许复兴以色列；上帝仆人的工作 40：55 章

在本书的第二部分，以赛亚的信息转为安慰的信息（1—35 章共 675 节经文，其中大约有 111 节，或是 16% 的经文与安慰和复兴有关）。我们不应认为 1—39 节只有审判的内容。恰恰相反，《以赛亚书》第二部分的很大部分内容是有关审判的。然而，1—39 章的主要内容是“审判”；40—66 章是“安慰”。

40—66 章的背景是被掳时期。当然，这并不意味着以赛亚在被掳后才传讲预言，他传讲的是有关被掳的预言。

本书中重复出现的主题：

“拯救者”，动词，16 次；名词，13 次

“以色列的圣者”，30 次（5 次与“拯救者”一同出现）

“创造主”，8 次（40：26；41：20；43：7；45：8、12、18；54：16、66）

“巴比伦”和“迦勒底人”，1—39 章，12 次；40—66 章，9 次。

A. 耶和华说，犹大为她的罪的受罚已经到头，将被重建。40：1—31

1. 耶和华宣告，因为以色列为她的罪加倍受罚，她将要得到安慰。1—2 节

2. 耶和华将荣耀的降临，拯救他的子民。40：3—8

这是否就是指：公元 539 年巴比伦被击败，居鲁士发布谕令允许犹太人归回故土？杨认为，这段中并未讲到犹太人从巴比伦被掳之地归回的事。他认为这完全是指由耶稣基督达成的属灵的救赎，是有关所有相信他的人。

但在某种程度上，这应是指犹太人从巴比伦归国，因为整段经文涉及了迦勒底人、巴比伦人和居鲁士。同时，《以赛亚书》的第二部分的经文涉及范围广，内涵丰富，经常被引用来说明新约中的处境，所以这些应许的应验必是在末世的时候。

在第一世纪，当“在旷野有人大声喊着说”的那位施洗约翰向以色列人引见耶稣时，这一预言是否应验了呢？在某种意义，可以说是这样，尽管耶稣自己说过“以利亚必要来”，说明了施洗约翰是作为过渡人物出现。

这一预言的最终应验则要等到上帝重新召聚他所有的子民，通过他们的信心复兴他们。

3. 宣告上帝将要复兴他的子民的好消息 40：9—11

这里，上帝被描述成为领着羊群的牧人。他的工价即他所拯救的人。他温柔的看顾他的子民，把他们从遥远的异国他乡带到他所拣选的土地上。

4. 耶和华说明了他的本质，人与人相比，只能闭口无言 40：12—17

人们可能会怀疑上帝是否能成就领回他子民这样艰巨的事，为此，在这段经文中，上帝用人类所能经验到的事物来说明他的伟大。

5.面对如此伟大的上帝，再去敬拜偶像岂不是愚蠢吗？ 40：18—20

在以赛亚时期，偶像崇拜十分盛行；上帝通过这些预言对此加以严厉的斥责。偶像崇拜是完全不合逻辑，根本不值得加以斥责。但在以赛亚的时代，这是人们的社会生活的重要内容，所以必须让人明白，偶像崇拜是毫无用处的，是无法给人生活的希望的。

6. 耶和華再次說明他的偉大 40：21—26

這段經文是整本《聖經》中有关上帝的权能和伟大的最优美的论述之一。上帝掌管着宇宙万物，其中特别强调了他对自然和人类的管理。

7· 7. 耶和華告訴人，以色列無法在上帝面前躲藏，他能夠完全拯救他們；以此總結了部分內容。

一方面，上帝极其伟大，无人能逃脱他的鉴察。另一方面，上帝极其伟大，他完全能够帮助他跌倒、无援的子民，并拯救他们。上帝关怀他自己的百姓，这是何等奇妙。

B.耶和華救贖以色列民，顯出其偉大。41：1—29

1· 1. 耶和華呼喚世界來見證他的偉大，因他興起了居魯士。 41：1—4

這是《以賽亞書》首次提到居魯士。這以後，經文更多明確地提到居魯士，直到 44：28 和 45：1 確切地指出他的名字。上帝凭公义---不是居魯士的而是上帝的公义---呼召居魯士到他腳前，即順服上帝的地方。居魯士並不知道，上帝以這種方式使用他。他並不信奉耶和華，但他允許以色列人歸國舉動表明，即使是外邦的君王，也是為上帝所掌管。

2· 2. 耶和華顯明以色列作為他揀選的仆人的獨特地位。 41：5—16

上帝指出，沿海之地（通常指地中海地區）恐懼害怕，向他們的神求告。經文在這裡特別指明，靠敬拜偶像是無法阻止居魯士攻佔他們的領土的。

這裡的分析使人有機會比較異教徒與上帝選民之間的區別。“仆人”這一觀念在這裡第一次如此突出地出現。以色列作為上帝的仆人得到上帝的保護。到時候，這仆人將在上帝的幫助下擊敗所有的敵人。

附注：

“耶和華的仆人”是《以賽亞書》中最重要、討論得最多、並且在某種意義上是最難理解的觀念。從對各段經文的解釋來看，這一觀念顯然在不同地方是以不同方式出現的。我根據這一觀點在經文中的不同用法，進行分類，列出以下的目錄：

耶和華的仆人—複數指上帝的子民：

54：17 耶和華仆人的產業

56：6 要愛耶和華的名，要作他的仆人

63: 17 为你的仆人……转回来
65: 8 我因我仆人的缘故也必照样而行
65: 9 我的仆人要在那里居住
65: 13 我的仆人必得吃
65: 13 我的仆人必得喝
65: 13 我的仆人必欢喜
65: 14 我的仆人因心中高兴而欢呼
65: 15 另起别名称呼他的仆人
66: 14 耶和华……必被人知道

单数指以色列

41: 8 惟你以色列我的仆人
41: 9 你是我的仆人
42: 19 谁比我的仆人眼瞎呢
42: 19 谁瞎眼像我的仆人呢
43: 10 我所拣选的仆人
44: 1 我的仆人雅各……现在你当听
44: 2 我的仆人雅各……不要害怕
44: 21 你是我的仆人，要纪念这些事……你是我的仆人，我造就你必不忘记你
44: 26 使我的仆人的话语立定（这可能是指以赛亚）
45: 4 因我仆人雅各……的缘故
48: 20 耶和华救赎了他的仆人雅各

单数指弥赛亚：

42: 1 看哪，我的仆人
49: 3 你是我的仆人以色列
49: 5 耶和华从我出胎，造就我作他的仆人
49: 6 你作我的仆人
49: 7 官长所虐待的（to a servant of rulers, 也译作官长的仆人）
50: 10 听从他仆人之话的
52: 13 我的仆人行事必有智慧
53: 11 有许多人因认识我的义仆得称为义

“被拣选的”：

41: 8 雅各我所拣选的

41: 9 我拣选你，并不弃绝你
43: 10 我所拣选的仆人
44: 1 我所拣选的以色列啊
44: 2 我所拣选的耶书仑哪
48: 10 你在苦难的炉中，我拣选你
56: 4 拣选我所喜悦的事
65: 12 拣选我所不喜悦的
66: 3 这等人拣选自己的道路
66: 4 拣选……的事

3·3. 耶和华宣告他的伟大，因他复兴以色列 41: 17—20

根据释经学原理，40 章中有一处直接指以色列从巴比伦被掳之地归回，但其最终完全的应验则将在末世的时候。

4. 4. 耶和华驳斥当时的假宗教，证明他们是虚假的 41: 21—24

上帝的伟大，在他兴起居鲁士并使以色列归回故土这些事上被表明出来。而那些假神对信他们的人则毫无益处。当然，我们应该把居鲁士的所作所为看作是耶和华超自然的干预的证明。

5. 5. 耶和华再次提及他兴起居鲁士，以此总结前文 41: 25—29

上帝再次提到他的伟大，这表现出他在人中间所施行的作为。他开头的时候向人表明，是他兴起了居鲁士，借此显明了他的权能。现在他告诉人，那些偶像根本不可能有他在兴起居鲁士这事中所证明的信息和作为。

C. 耶和华向人启示将来要治理世界的仆人 42: 1—25

这是第一首“仆人之歌”。这段经文中所强调的是单个的仆人，这给那些希望把他当作集体名词来解释的人带来了困难。

1. 耶和华显明这位仆人的特点和作为 42: 1—4

这位仆人的任务是将公义带给世界各国。他要在地上建立公义，沿海之地（海岛）要热切地等候他的训诲（律法，“torah”）。有关公义的观念曾在 11 章中出现，带来公义是从耶西的根所发出的枝子的任务。

在这段有关于仆人的经文中有一个重要的新观念，那就是：这位仆人是谦卑而安静，他不喧嚷，也不扬声。他对弱者所作的是出于他的怜悯。这位得胜者并不使用武力。

法利赛人试图从耶稣所行的神迹奇事中找到把柄从而除灭他。耶稣引用这段经文，告诉被他医治的人不要到处张扬他所行的神迹。同时，他明显地把整段经文都应用在他身上，因为他引用了这整段经

文（太 12：15—21）。人们能够很容易地看出，耶稣所行的事肯定是《旧约》早已预言的（太 12：23）。

2. 耶和华启示他召立的仆人 42：5—9

这段经文着重强调的是 5 节中的上帝是创造主，以及作为与百姓所立的约、外邦人的光并使盲者复明、使被囚者获自由的仆人。

3. 因为这仆人的作为，众民都要颂赞上帝 42：10—13

4. 耶和华论及他重整被造物 42：14—17

5. 耶和华指出以色列的盲目，说明惩罚她的理由。 42：18—25

在这部分中，这位元仆人明显不是指基督。因为他的特征是盲目。在这里，他是指没有听从上帝的话语的以色列。这仆人将是上帝向全世界宣告信息的使者；但因为他的盲目，上帝要把对巴比伦的惩罚加在她身上。在这里上帝再次教导以色列，她要做上帝的仆人，但她将遭受悲惨的失败。耶和华的仆人因此将被兴起，带给世界以光明，完成以色列未竟之事。

D·D. 耶和华呼吁以色列信靠他，因为他将拯救她。 43：1—28

1. 耶和华论及他救赎和复兴以色列 43：1—7

这段经文涉及全宇宙，表明其应验将是在我们所知道的所有以色列的历史之后发生。以色列不仅被掳到巴比伦，也被掳到北方、南方、东方、西方以及地极。

2. 耶和华略以色列见证他拯救以色列的信实。43：8—13

3. 耶和华拯救以色列脱离巴比伦，显明了他的权能。 43：14—21

历史中的被掳再次被提及，但经文更进一步向人展现了以色列最后的被拯救。

4. 耶和华责备以色列人不敬拜他。 43：25—28

以色列人向上帝献上祭物，但他们并不能使他满意，因为他们并不是心怀虔诚。他们的罪和不义使上帝厌烦。只有耶和华才能救赎他们；是他“涂抹他们的过犯”。

E. 耶和华再次把自己和遍及以色列的偶像相比，并应许复兴以色列。 44：1—28

1. 他应许大赐福给以色列。 44：1—5

这部分经文中的上帝的应许意义深远。他应许将圣灵及福份浇灌以色列人的子孙后代。当这发生时，许多人要转向上帝。

耶书仑源于希伯来文 yashar，后者意思是公义。它的意思肯定是“我公义的子民”。

2. 他论及自己的独一无二，呼吁以色列信靠他。 44： 6—8

3. 他讽刺偶像崇拜。 44： 9—17

4. 他指明对他们的惩罚。44： 18—20

上帝已经惩罚了各国，使他们不顾偶像崇拜的荒诞仍旧相信偶像。

5. 他呼吁以色列认清耶和华，认清他施行的救赎，并归向他。 44： 21—24

上帝已经为以色列的罪施行了必要的救赎工作。他呼吁以色列归回到他那里，并欢呼上帝的救赎所显示的恩典。

6· 6. 他再次论及他的伟大，以他借他兴起居鲁士显明他的权能总结上文。

居鲁士的名字是第一次出现。上帝称他为“成就上帝愿望的牧人”。

F· F. 耶和华借呼召居鲁士拯救他的子民，显明他的权能，并向全宇宙发出救赎的呼召。 45： 1—25

1· 1. 他为他的仆人雅各的缘故兴起居鲁士。

居鲁士曾这样说起自己：“从南一到北，所有的王，无论是那些在宫殿中，还是（那些）住在其他（的房屋中）以及西面所有住帐棚的王，他们都带来了沉重的贡物，在巴比伦亲吻我的脚。（至于）从……直到亚述（Ashur）和 Susa、Eshnunna、Eamban 的城镇，Me-Turnu、Der 以及 Gutians 地区等地方，那些我把长期以来已废弃的庙宇，以及曾经设在里面的神像归还给（这些）位于底格里斯河另一侧的圣城，并为他们建造了永久的庙宇。我（也）召集所有这些城市（以前的）居民，让（他们）重返家园。此外，根据伟大的主 Marduk 的命令，我把所有苏美尔（Summer）和阿卡德（Akkad）的神祇，毫无损伤地送回到他们（以前的）庙宇，就是令他们喜悦的地方。拿波尼度（Nabonidus）曾把他们带回巴比伦从而招致这些神灵的主的愤怒。”

从以上的文字所表明的居鲁士的政策是完全背离他以前的王的政策的。一般情况下，各种偶像都被带回战胜国。因为犹太没有偶像，所以圣殿里的器具就代替偶像被掳走。所罗巴伯就是带着这些器具回到耶路撒冷的（拉 1）。

2· 2. 他呼吁世界承认他是主。 45： 8—10

上帝呼吁公义如雨一样降临。而只有他才能使之发生，所以人应该接受他作他们的主。

3· 3. 他用他兴起居鲁士为例说明他是主。 45： 11—19

4· 4. 他向住满人类的天地呼吁，要认识到他是主，并归向他。45： 20—25

这部分是向整个世界发出的要归向耶和华、经历他的拯救的呼吁。这是针对全宇宙的经文之一，向

整个世界，不仅仅是以色列，传达信息。这一预言的应验可能不是发生在以赛亚的时候，也不是在以色列人从被掳之地归国的时候。它肯定包含深远的意义。

G·G. 耶和华宣告巴比伦的宗教的破灭，力劝以色列接受他作主。 46：1-13

1. 彼勒和尼波 46：1-2

彼勒在巴比伦宗教中的地位等同于《旧约》中的巴力。而尼波则是主科学和学习的神灵。以赛亚宣告这两个神都要被掳。这可能就是指神像的被掳，它表明这些偶像无法阻止耶和华惩罚巴比伦。

2. 上帝要以色列接纳他 46：3-7

巴比伦的神祇彼勒和巴波将被掳掠，然而以色列的上帝却要拯救他的子民。

3. 他以兴起居鲁士为例说明他的目的。 46：8-11

居鲁士被间接地说成是“那从远方的国度来成就我筹算的人”。

4. 他责备以色列的顽梗，不愿相信他拯救以色列的计划。46：12-13

H·H. 耶和华声言将惩罚巴比伦。47：1-5

1·1. 他将巴比伦比喻成女子，宣告巴比伦的败落。47：1-7

我们应再次注意一下，在旧约中有关上帝惩罚的神学观点，即被上帝所使用来惩罚犹太的国，反过来也受到惩罚。

2·2. 他告诉人，曾认为自己不会受到责罚的巴比伦将遭受灾难。 47：8-11

3·3. 他向人说明，巴比伦的宗教不能拯救巴比伦。47：12-15

巴比伦以其占星术以及与此相关的宗教为人所知。请将这段经文与《启示录》17、18章比较一下。

I. 耶和华应许要拯救犹太摆脱巴比伦。48：1-22

1·1. 他责备犹太的顽梗。48：1-11

耶和华宣告，他已通过先知发出预言，免得犹太自称是她的偶像拯救了她。其中有关居鲁士的论述是用来证明上帝的权能。

2. 他向以色列呼吁，提醒他们他过去拣选了她并且掌管一切。48：12-16

上帝提醒以色列他曾拣选了她然后提到了他呼召居鲁士。4节中的“他”可能是指居鲁士而不是以色列。而在这里“爱”一词和其他许多地方一样，可能是指拣选，而不是表示某种情感（如，雅各我所爱的）。16节具有特别的意义。这节经文的前半部分肯定是耶和华所说的，但后半部分呢？麦肯锡坚

持认为，这是“设想出来的居鲁士对上帝的呼召的回应”。而里德波斯（Ridderbos）则相信“现在主耶和華差遣我和他的灵来”是指呼召以色列听从上主的话语的先知。他的观点或许是对的。

3. 他告诉犹大，如果他们听从他的命令，他们必蒙祝福。48：17—19

4·4. 他警告犹大，要逃离巴比伦，因为他要惩罚巴比伦。48：20—22

这部分经文以戏剧化的手法说明上帝将要惩罚巴比伦。正如他告诉罗得逃离所多玛，上帝也告诉以色列要逃离巴比伦，因为他将惩罚巴比伦。

J. 主耶和華的仆人是世界的救主。49：1—26

1. 上帝所呼召和保护的仆人 49：1—4

这位仆人一出母腹就被呼召；一出生就被上帝命名（命名是拣选的另一说法）。他以兵器的比喻（刀、箭、箭袋）说明上帝使他有能力宣讲他的信息。

上帝已经呼召他的仆人---以色列，应许要向以色列启示他的荣耀。如果这仆人是指单个的人，确切地说是指基督，那为什么他被称为是以色列？克里斯多夫·诺斯（Christopher North）对这段经文的分析十分精道。诺斯坚持认为，尽管经文中出现了“以色列”，但“仆人”仍应解释是指单个的人。有一些圣经手稿没有以色列一词，但它出现在 1Qisa d 抄本中和最权威的七十译本和玛所拉抄本中。我们可能会愿意把这词从经文中删去，但这是因为我们预先假定了“仆人”是指基督；这样做或许只是我们的自我辩解。

因为“仆人”明显是指单个的人，“以色列”一词的出现必然是表明，这人被看作是理想的以色列人，就是说，上帝愿意他的子民都像他一样。然而，这并不是说这个体的人不是真实的人（对于那些想把某个人理想化的人也是如此）。除非这个真正的人被看作是“以色列先生”（Mr. Israel）。

“仆人”抱怨说自己徒劳无获（4 节），这是否发生在基督的生活中呢？《圣经》没有任何地方表明是这样的，但基督在客西马尼园中的祷告肯定反映了圣子有可能向圣父私下表达的抱怨。“他的工作徒劳无获”或许不仅是一种情绪化的反应。它也许反应了犹太国拒绝接受上帝及其国度。这节经文的其余部分表明，他马上恢复了对上帝的信心，正如在客西马尼园中的“就愿你的旨意成就”。

2·2. 主耶和華赋予“仆人”两重使命。49：5—7

“仆人”的第一项任务就是带领雅各归回上帝，召聚以色列回到上帝那里（5 节）。第二项任务则不限于以色列而是涉及外邦世界。他将是万国之光，上帝的拯救将达到地极。第 7 节说明了“仆人”低下、被人藐视的地位。

在 9：1、42：6 和 49：6 中“仆人”被称作是外邦人的光。在路 2：30—32 中，西面说道：“主啊……荣耀。”在徒 13：47 中，保罗论到他离开犹太人转而向在安提阿的外邦人传道时说：“因为主……。”保罗并非说他（保罗）是光，而是说他把上帝通过他的儿子为人预备的光带给外邦人。

3. 主耶和华交托“仆人”去带领以色列人归回故国，并得到复兴享受平安。49：8—13

受话人是单数的“你”。这单数的人将作为与百姓的约而被赐予百姓：这约包括复兴故土，解放百姓。他们将在“仆人”的温柔带领下从远方归回。

4. 以色列埋怨上帝已经抛弃了他，主耶和华辩解，他无论如何也不会这样。49：14—21

正如母亲不会抛弃她的孩子，上帝也不会抛弃以色列。他们被铭刻在他手上。他要大大复兴他们，不能生育的将生养众多，以至不知如何抚养这么多的孩子。

5. 上帝应许要复兴以色列，他要向个国竖起大旗，使这些曾压迫国以色列的人帮助她复兴，然后“凡有血气的，必都知道我耶和华是你的救主，是你的救赎主，是雅各的大能者。”49：22—26

K. 耶和华说明为什么要惩罚犹大，“仆人”再次发言。50：1—11

1. 犹大因犯罪而受苦 50：1—3

耶和华说，并不是他造成了犹大所遭受的灾难---并非他要休妻，他也没有因负债而不得不卖掉妻子。犹大因自己的罪而受苦。此时的犹大显然已经被掳，当她读到这经文时，她会明白她为何落到如此境地。

耶和华说，他完全有能力拯救他的子民，但这取决于他们是否响应他。50：2-3

2. “仆人”再次介绍自己。 50：4—11

a. 他有受教者的舌头。 50：4

虽然“仆人”一词要到第十节才出现，这段经文在其实质上表明是与他有关。这里，仆人被表现为是上帝的受教者，上帝教他如何扶助弱者。

b. 他顺服，并且忍受痛苦。 50：5—6

“仆人”知道如何听命。“开通我的耳朵”是指向他说话。上帝向他说话，“仆人”并不违抗：“我凡事都开通讨我父的喜悦。”他这样顺服上帝使他遭受许多痛苦。第六节描绘了基督在彼拉多面前受审时的遭遇。

c. 上帝为他辩护。 50：7—9

“仆人”把自己交托给上帝（“我的神，我的神，为什么离弃我”；“基督在肉体的时候既大声哀哭，流泪祷告，恳求那能救他免死的主，就因他的虔诚蒙了应允。”来 5：7）所有这些经文都适用于任何因他的信仰而受苦的虔诚人身上，但他会是谁呢？《以赛亚书》的上下文描绘了一位甚至愿替人受苦的，这使人把所有这些完全是指单个的人的段落联系起来，看看其中是否有涉及要来的弥赛亚（我们知道他是耶稣）的论述。

d. 他告诫剩下的人要信靠主耶和华。 50：10—11

这些相信上帝的人在黑暗中行走，没有亮光；“仆人”告诫他们要信靠上帝。那些不愿意信靠上帝

真光的，自己点起火把，但上帝预言他们要在痛苦中倒下。

L·L. 耶和华呼吁剩余的忠信之民信靠他。 51：1—23

1·1. 上帝规劝那些“追求公义的人”要仰望（信靠）主耶和华。 51：1—3

上帝鼓励忠信的余民更加信靠他（他们被凿而出的盘石）。他列举了历史中的人物来激励他们：忠信的亚伯拉罕最终得蒙上帝赐下儿女；撒拉蒙福在老年时生下以撒。伊甸和耶和华的园子是指将来上帝要为以色列所成就的。

2·2. 上帝告诉他的子民，他要将公义带给世界。 51：4—8

经文又回到了将来上帝要将公义带给世界、这公义将成为人的光这一主题。上帝有力量（膀臂）成就他的应许。上帝的子民不必害怕人的非难，因为这些人的结局是显而易见的。

3·3. 上帝表明他的伟力和对宇宙的统治。 51：9—16

拉哈伯和大鱼是我们曾提到过的神话中的生物。《圣经》使用这些生物作为象征，并非表明神话有任何真实性可言。因为上帝能战胜所有的仇敌，他也能轻而易举地把他的子民带出被掳之地回到故乡。

4. 向被击败的犹大宣告 51：17—23

a. 他们喝尽了上帝忿怒之杯醉倒。 51：17—20

b. 上帝将惩罚各国，释放他的子民。 51：21—23

M. 催促犹大逃离他的压迫者。 52：1—12

1·1. 正如耶和华曾拯救以色列出埃及，他也要拯救犹大。 52：1—6

2·2. 耶和华要向他的子民报告好消息。 52：7—10

3·3. 催促祭司们逃离不法之地。 52：11—12

N. 犹大将因“仆人”的代替她受难而被救赎。 52：13—53：12

1. 尽管“仆人”甚至在身体上也遭受虐待，他仍将得胜。 52：13—15

在上帝看来，“仆人”所做的事必然成功。然而人们会看到他形容枯槁。君王们要感到惊奇，他将洗净许多国民。“洗净”（sprinkle）一词引发了许多争论。这词在《旧约》中一般是与杀生献祭有关。所以，尽管在上下文中不易理解这词，我们也要考虑这种意思。因为批评家们在这经文的上下文中无法理解这词的这一意义，所以他们不愿接受这种解释。

2·2. 世界看“仆人”为无足轻重。 53：1—3

在人的观念中，“仆人”是完全地无足轻重。上帝拣选他降生在马槽中，他的父母是住在加利利的身份低下的平民---“根出于干地”。

3. “仆人”替人受难。 53： 4—6

忠信的余民看到“仆人”遭受巨大的苦难，无法理解这并非是上帝惩罚他，上帝使他承担我们的罪。“耶和华使我们众人的罪孽都归在他身上。”

4. “仆人”无辜受苦。 53： 7—9

尽管他并无罪孽，他却默默地忍受苦难。坟墓（grave）与死亡对应。十字架显然与这里的坟墓和死亡相同。这样，他与恶人（强盗）和财主（亚利马太的约瑟）同葬。

5. “仆人”因受难而得回报。 53： 10—12

不管世人会怎样看待“仆人”的死，主耶和华定意将他压伤。现在主回报了他。他必看见自己的工作功效（1Qisa d 和 LXX 一样有“光”一词，这可能更可取，因为动词后没有宾语。应该理解为他要再次活过来，是指他的复活。）

O. 上帝应许以色列在将来要大大复兴 54： 1—17

1. 上帝告诉犹大，要为耶和华将要成就的大事而欢呼。 54： 1—8

a. 借用不会生育的妇女得到许多儿女的比喻（参哈拿，以利撒伯），上帝告诉犹大，她将会有极多的儿女，以至她不得不扩展疆界。 54： 1—3

b. 上帝继续使用寡妇和被弃的妻子的比喻。现在耶和华是犹大的丈夫和救主。他曾抛弃她，但只是很短的时间，现在他怀着极大的慈爱要召回她。 54： 4—8

2. 上帝与犹大的约要像上帝显给挪亚的彩虹一样。 54： 9—10

这几节经文的关键词是“慈爱”（loving kindness），和“和平的约”（covenant of peace）。

3. 上帝应许在将来要彻底保护以色列，那时，没有人会来攻击她。 54： 11—17

谁都想知道这样史无前例的祝福何时会降临。当然在所罗巴伯带领一小部分犹太人回到耶路撒冷，在充满敌意的外邦人中试图生活下去时，这一应许并未实现。任何已经逝去的时代也不符合经文所描述的。这肯定是指千禧年弥赛亚的国度。

P. 耶和华向以色列人发出重要的呼召。 55： 1—13

1. 上帝邀请人享受他的恩典，宣告与大卫立的约。 55： 1—5

上帝以食物作比喻，告诫以色列人要来享受免费的食物和水（他的恩典）。他告诉他们，出于他曾向大卫显明的信实的慈爱，他要与他们立永久的约。这向大卫显明的信实的慈爱是指他与大卫所立的

约，即上帝应许大卫的后裔将永远作王。这段经文的其余部分（4—5 节）似乎是指大卫的那个后裔，即弥赛亚；他将向人见证上帝的恩典。大卫的后裔被称作是国家（复数），现在人们还不知道这是哪一国，这国也还未认识他。尽管弥赛亚的这一使命在教会时代已经开始了，这一预言最终是指在将来以色列被复兴的时候，外邦人都要得到上帝的恩典；那时，外邦人要通过以色列寻求上帝。

2·2. 上帝催促犹大悔改，并寻求他。55：6—13

上帝奇妙的赦罪是应许给那些寻求他的人。上帝向人表明，他的意念高过犹大人的意念（8—9 节）。虽然如此，上帝应许以色列民的将会成就，就好比从天而降的雨水发挥了它的作用。他们要在自己的土地上被复兴，经历上帝奇妙的赐福。

第二单元：以色列犯罪招致上帝的惩罚 56—59 章

A·A. 上帝要求人行公义，顺服他。56：1—57：21

到这里为止，以赛亚的信息变得越来越积极。事实上，偶像崇拜提得越来越少，经文几乎都是有关末世。但在这单元中，以前的主题又一次出现。在第 56 章中，以赛亚指责上帝子民的罪行；57 章则谴责迦南宗教活动。

1. 上帝应许赐福给那些遵守他的律法、寻求公义的人。56：1—5

外邦人和太监被单独列出，因为他们经常受人的歧视。上帝说，如果他们顺服他，他们将得到上帝看顾，并且经历上帝的赐福。

2. 上帝应许他要从其他地方带领人来，和他已招聚的以色列人一起归向他，使他的殿成为万民祷告的殿。56：6—8

3·3. 上帝斥责以色列的领袖的罪恶。56：9—12

他们被称作是瞎眼的、哑巴狗、作梦的、不明白的牧人。人们不禁要问，这章是否应是指以赛亚时期的以色列，而不是应指末世的时代。

4. 上帝向以赛亚时期的恶人宣告 57：1—10

a. 义人灭亡，却无人关注。传道者曾提到这样一种情形：虔诚人遵行上帝的话，他们年轻时就死去，并且没有人注意。 57：1—2

b. 然而，那时的恶人讥笑义人以及他们所信的上帝。 57：3—10

以赛亚在这里所描绘的是迦南的某种宗教仪式。高高的山和露天的会所（树林）被人利用成为以宗教仪式的名义进行淫乱活动的地方。人们祭杀儿童，献给摩洛神（亚哈斯曾因此而受责，王下 16：3）。一方面，他们举行仪式，祈求多子多孙；另一方面，他们却杀害儿童献给摩洛。这就是异教中的矛盾

之处。很早以前，以色列人就开始面对这种残忍的恶行。迦南本地的宗教在这里遭到了谴责。至此，我们仍未发现曾遭耶利米斥责的崇拜天体（天后、天神等）的宗教，这种宗教显然是受亚述和巴比伦的影响而进入迦南的。因此，我们可以肯定，这一预言是针对以赛亚时期的犹太人。

c. 上帝告诉他们，既然他们轻视他，转而敬拜偶像，那他们可以在孤立无援的时候向那些偶像求助。57：11—13

d. 尽管本章前半部分描绘的可怕的罪恶景象，上帝凭着恩典应许要复兴他的子民。到那日，那些内心虔诚、谦卑的人将得蒙上帝的赐福。57：14—27

B. 以色列人对上帝的呼吁。 58：1—14

1. 上帝要人认识他们的罪恶。 58：1

2. 他们自称寻求上帝。 58：2—5

在这里，人们外表虔诚：他们寻求上帝的旨意，好像是行为公义的国民。他们似乎喜悦亲近上帝。他们禁食，却同时也犯罪。因为他们外表虔诚，所以他们认为他们理应得到上帝的赐福，不知道他们为何不被上帝所祝福。在现实中，他们虐待为他们作工的人。他们外表的禁食完全不为上帝所接受；他们禁食的日子根本不是“为耶和华所悦纳的日子”。

3. 上帝告诉他们怎样才是真正的禁食。 58：6—7

真正的禁食是释放被欺压的人；与人分享所拥有的一切；照顾穷苦、无家可归的人。

4·4. 上帝告诉人，顺服上帝而得的赐福。58：8—12

上帝告诫他们要正确地守安息日。 58：13—14

在这里强调安息日似乎与前面的经文的内容相悖，因此我们有必要分析这些经文隐含的意义，并与有关禁食的经文相联系。向上帝献祭没有错，禁食更没有错；但问题在于，人们仅仅有行动，而他们在这些活动过程并没有正确的态度。守安息日也是如此。上帝因而要人正确地守安息日，使他喜悦。耶稣有关安息日的教训也是这个意思。他从未谴责人守安息日，只是谴责那些没有真正守安息日的人。如果这样理解，就会避免表面上的误会。

C. 上帝再次指明百姓的罪。 59：1—21

1. 并非是上帝没有能力施行拯救。59：1—2（参 50：1—3）

上帝表明他完全能够拯救以色列人，但他们的罪恶将他们与上帝隔绝开来。

2·2. 问题在于以色列的罪恶。 59：4—8

参见《罗马书》3章所列举的罪恶。在57章中，上帝谴责百姓的宗教活动，它们是迦南宗教的一部分。在这里受到谴责的罪行并不仅仅是人际关系中的罪行。他们没有按公义和平等来对待他们的同

类。

3·3. 这些罪行的结果就是 59: 9—15 上

以赛亚比但以理（但 9 章）更多地提及忠信的余民，这表明 3—8 节所描绘的这种罪恶的结果就是绝望、黑暗、呻吟和没有公义。

4. 耶和华要拯救以色列及至全世界。 59: 15 下—21

这部分经文包含了上帝整治世界的奇妙应许。人类不可能拯救自己，所以上帝必须自己施行拯救（希伯来原文采用完成式，因为拯救在上帝眼中已经完成---“预言性的完成式”）。他以拯救为头盔，以报仇为衣服，向悖逆他的世界施行报应。

当这一切应验时，上帝要赐下圣灵给以色列，他的话也不会离开他们以及他们的子孙。这令人想到耶 31: 31 中所应许的新的约。

第三单元 盼望新天新地 60—66 章

A. 以色列将荣耀地复兴 60: 1—22

1. 上帝吩咐犹大兴起并发光。 60: 1—3

上帝吩咐犹大：“兴起，发光！因为你的光已经来到。”犹大将来荣耀地展现在人眼前。当这光开始照耀时，各国要来接近这光，这使他们兴起的光明。这里所描绘的是以色列在千禧年时蒙福的景象；那时，她将成为世界的中心，各国都要涌向她。

2·2. 犹大的众儿女将从远方满载财货而归回。 60: 4—9

在那荣耀的时候 1) 以色列分散在各地的百姓要归回（4 节）；2) 以色列在物质上极为丰富；3) 要建立祭坛献祭（7 节）；4) 圣殿将得荣耀。在这弥赛亚的时代，犹太人要归回故土，在圣殿中、祭坛前敬拜上帝。

3·3. 耶路撒冷和圣殿要得到重建并且要得荣耀。 60: 10—14

这部分经文涉及城墙、圣殿和圣城。在某种意义上，这一定是指公元前 538 年犹太人的归国以及公元前 445 年在尼希米的带领下重建城墙。但其最终的实现不仅仅是这些，因为那时全世界的人要涌向这城，敬拜上帝，这城的荣耀是前所未有的。

4. 上帝要赐财物给百姓，并向他们显现。 60: 15—22

赛 60 章 启 21 章

在我坛上必蒙悦纳；	我未见城内有殿，因主上帝、全能者和羔羊主城的殿。
-----------	--------------------------

<p>日头不再作你白昼的光，月亮也不再发光照耀你；耶和華却要作你永远的光。</p> <p>你悲哀的日子也完毕了，你的居民都成为义人，永远得地为业，是我种的栽子，我手的工作，</p> <p>使我得荣耀。</p>	<p>那城内又不用日月光照，因有上帝的荣耀光照，又有羔羊为城的灯（21：22—23）。</p> <p>上帝要擦去他们一切的眼泪，不再有死亡（21：4）。</p> <p>列国要在城的光里行走，地上的君王必将自己的荣耀归与那城。</p>
--	--

赛 60 章和启 21 章之间有许多相似之处。启 21：1（新天新地）和赛 65：17—25（新天新地）之间也有许多相似的地方，但我们不能因为两者的相似从而把它们搞混了。启 21 章没有谈及圣殿，而在《以赛亚书》的这部分经文中，既有献祭又有圣殿。启 21 章涉及千禧年之后的永恒，而赛 60—66 章讲的是弥赛亚的时代或千禧年本身。永恒的某些特点，将会出现在千禧年中，这是上帝的赐福。

B. 以色列的复兴必要通过“仆人”而实现。 61：1—11

1. 上帝给“仆人”使命和任务。 61：1—3

在有关应许的经文之后，“仆人”再次突然出现在我们面前。而要实现这一应许，只有通过这位“独一无二”的“仆人”。在路 4 章中，耶稣把这段经文应用到自己身上。有意思的是，耶稣只引用了第二节上半部分。基督第一次降临是来拯救人类而不是来施行审判的。等到他第二次降临，他就要重整世界万物。

2·2. “仆人”的工作有了成效。 61：4—9

a. 重修 / 重造 4 节

b. 外邦人要服侍他们。 5 节

c. 以色列人的特殊地位。 6 节

d. 以色列人的苦难得到报偿。 7 节

e. 上帝的恩典是他施恩的原因。 8—9 节

3. 见证上帝恩典的作为。 10—11 节

因为主耶和華上帝要在各国面前兴起公义和赞美，以赛亚又一次代表余民赞美上帝因其恩典而拯救他的子民。

C. 蒙上帝所眷爱的锡安的境况。 62: 1-12

1. 上帝为以色列而欢欣。 62: 1-5

这一章使人想起 40 年。上帝应许耶路撒冷将要复兴，成为世界的一个重要地方。她曾被称作“撇弃的”和“荒凉的”，但她将被称作“我所喜悦的”和“有夫这妇”。

2·2. 上帝和以色列立约，她将永不被人掳掠。 62: 6-9

上帝已在耶路撒冷的城墙上安置了守望者，提醒耶和華不要忘记他的应许。这就是说，耶路撒冷要被重建，将永不受她周围的人的欺压。

3·3. 上帝应许拯救以色列。 62: 10-12

我们应该把这一部分和 40: 1-11 比较一下。为了以色列的归回，人们要修筑一条大道，上帝要以牧人的身份降临，报偿他们。如果按字面来理解，我们可以知道，以色列人因着信心要归回故土，凭着相信主耶稣基督而归入他的名下。如果所有这一切应用于今天的教会及其传教活动，那我们就不能按着一般的意义来理解这段经文。

D. 上帝论述他在将来和过去的拯救。 63: 1-19

1. 上帝从波斯东而来。 63: 1-6

以东人是犹太人的死对头（参《俄巴底书》）。波斯东是以东的都城。上帝发怒将他们践踏，然后从那里回到以色列，这说明了上帝要惩罚以色列的敌人，而以东是这些敌人的缩影。这样，这一章应和 34 章联系起来。在后一章中，以东是上帝惩罚的主要地方。

第 4 节和 61: 2 一样都论及上帝报仇之日。这是上帝施行救赎之年，即上帝要救赎以色列并惩罚各国。主耶稣基督审判各国的时候就要来临。

第 5、6 节与 59: 16-20 相呼应，即，上帝独自（这里是弥赛亚）肃清世界的所有邪恶。然而他毫无畏惧，决意独自一人施行上帝神圣的旨意，而他会成功地完成这一使命。

2. 余民认识到上帝在以往的拯救作为。 63: 7-14

以赛亚再次代表余民谈论上帝的慈爱（loving kindness）。上帝已经拣选了以色列，并在以往的岁月中保护了她。然而，以色列民悖逆上帝，以上帝为敌。在苦难中，他们回想起上帝曾带领他们出埃及。这一部分应和 35 章联系起来；在 35 章中，上帝应许在他审判以东之后要赐福给以色列。

3. 余民哀叹他们被上帝所弃绝。 63: 15-18

正如他们记得上帝在历史中的恩慈的作为，他们现在在哀叹中向上帝祈求。

a. 上帝没有主动看顾以色列民。 15 节

b. 他们的先祖否认他们，但上帝不会。 16 节

c. 他们请求上帝转向他们。 17-18 节

在他们这样祷告的时候，圣殿显然已经成为了断壁残垣。这一祷告是为了以色列民能回归故土，重建圣殿。这发生在大约公元前 536—516 之间，而这一奇妙的预言的最终实现肯定是在将来。

E. 余民祈求复兴。 64： 1—12

1. 他们祈求上帝显明他自己。 64： 1—7

经文所表现的是上帝在出埃及以及后来在西乃山的荣耀的显现。余民承认他们在上帝面前是不洁、不义的。

2·2. 他们承认自己的罪，祈求上帝的拯救。 64： 8—12

百姓被掳、圣殿被毁、土地和城市一片荒凉，这是他们现在的境况。他们祈求上帝赦免他们并重建以色列。

F. 上帝向忠信的余民呼吁，谴责以色列中不信的人。 65： 1—25

1. 上帝曾寻找以色列，他们却毫无反应。 65： 1—7

上帝尽一切可能试图接近以色列，但他们悖离了他。他们是悖逆的百姓仍旧继续他们罪恶的生活。所以上帝预言要惩罚他们。（保罗似乎把 65： 1 应用到外邦人身上，说明上帝允许那些没有寻求他的人能够找到他。）当然，这样应用经文是可以的，但这节经文的最基本含义是：上帝允许以色列人寻求他，但他们不愿这样。

2. 上帝应许施恩给余民。 65： 8—12

《以赛亚书》有关余民的论述始于第一章，其中上帝应许拯救这少数的人。在本段经文中，这主题以葡萄的比喻再次得到阐述。因为在少数是好的，所以整株葡萄就不会被毁灭。“仆人”（这里是复数）指信靠上帝的余民。

3·3. 顺服而得赐福，悖逆则遭诅咒。 65： 13—16

这段经文显得与众不同，因为它所强调的“仆人”是以复数形式出现。上帝的子民中得蒙救赎的余民与上帝

4. 上帝向人展现最终的赐福：弥赛亚的时代或千禧年。 65： 17—25

正如启 21 章所描绘的，将有新天新地生成。然而，主段经文是与以色列回归故土、重建圣殿和重兴献祭相关。这也必定和上帝将要除去对大地的诅咒有关。耶路撒冷被造为人所欢喜。不再有婴儿夭折，人活到百岁仍算是年轻，上帝应许要垂听祷告，甚至要在野兽中出现前所未有的和平的景象（参赛 11；启 20）。

G. 上帝以其永恒与人的有限作比较，总结上文；并最后说明锡安的荣耀。 66： 1—24

1·1. 上帝论述他的无限性。1—2 节

仅仅一座圣殿无法容纳这位无所不在的上帝。上帝喜悦内心谦卑、虔敬、愿意顺服上帝的话的人。

2. 上帝预言要审判不信的人。 66: 3—6

他们献祭，但这只是外表的仪式，他们祭物因而毫无价值。他们也曾逼迫愿意相信上帝的犹太人。所以，上帝要惩罚他们。

3. 上帝应许复兴以色列。 66: 7—17

上帝以妇女生产的比喻应许以色列的重生。他应许以色列必将享受平安与兴旺，并且他要惩罚以色列的仇敌。

4·4. 上帝宣告他要在万国中被人称颂。 66: 18—24

万国都要看见他的荣耀。他要差遣幸存的人到各国去传扬他的荣耀。而“谁是这些幸存的人呢？”是信靠上帝的那些犹太传道人？他们要把犹太的余民从远方带回耶路撒冷；以色列的后裔将长存，就像新天新地将长存一样。人们要来到上帝面前敬拜他。他们要亲眼看到那些悖逆上帝的人的结局。这些人将遭受永远的折磨。