

读经之路(倪柝声)

目录：

- 01 上编 人的豫备（一）
- 02 上编 人的豫备（二）
- 03 上编 人的豫备（三）
- 04 下编 读圣经的方法（一）
- 05 下编 读圣经的方法（二）
- 06 下编 读圣经的方法（三）

01 上编 人的豫备（一）

人在神面前要把圣经读得好，有两个基本的条件：一个就是人必须对，人必须有训练；还有一个就是方法也必须对。几百年来，特别是更正教起来以后，在教会中，关乎读圣经的书，比较好的有几十种之多。这些书都相当好，但是都有一个基本的缺点，就是只注意读圣经的方法，而不注意读圣经的人。好像无论是谁，只要用这些方法去读圣经，就能读得好。其实，许多人用这些方法去读圣经，还是读不好。编写读经方法的人，都是读圣经读得相当好的人；但是那些只效法他们的方法去读圣经的人，未必能把圣经读得好。缘故在那里呢？因为他们忘记了他们自己是甚么人。读圣经不只方法如何是问题，并且人如何也是问题。有的人圣经读得好，是因为他们在神面前是有学习的人，所以方法一对就读得好。如果把他们的方法传给人，却没有把他们的为人传给人，结果许多人的为人不对，即使用他们的方法去读圣经，也不能读得好。

这一件事非常重要，就是读圣经不只方法要对，人也必须对。人对，然后纔能用正当的方法去读圣经。不错，读圣经的方法的确要紧；如果没有好方法，的确也读不好。但是必须先把我们这个人修改过，纔能把圣经读得好。有一班人有一个错误，以为只有极少数的人能读圣经；还有一班人有另一个错误，以为任何人都能读圣经。其实，这两种想法都是错的。不是只有极少数的人能读圣经，也不是任何人都能读圣经，乃是只有一类的人能读圣经。我们要作这一类的人，纔能好好的读圣经。我们必须看见是人在先，方法在后。人如果不行，方法就没有用；人如果行，所有好的方法就都能用。有的人注重方法，我们也注重，但是我们绝不把方法摆在前面。方法不是第一，人是第一。人对了，然后我们要把那些最好的读圣经的方法都拿来用。

因此，要讲怎样读圣经的问题，自然就可以分作两部分：第一，人的豫备；第二，读圣经的方法。我们现在先来看人的豫备应该怎样。

甲 要具备三件事

壹 要属灵

一 『我…的话就是灵』

主耶稣在约翰六章六十三节告诉我们说，『我对你们所说的话，就是灵。』所以圣经的话不只是话语，不只是字句，并且也是灵。我们也要记得约翰四章二十四节，主耶稣说，『神是灵，所以拜祂的，必须用灵…。』（照原文直译。）主在这里告诉我们一个基本的原则，就是神是灵，人非用灵不能摸着祂。神是灵，我们如果不用灵，就不能拜祂；神是灵，我们如果用灵以外的东西，就不能拜祂；神是灵，我们如果用思想，就不能拜祂；神是灵，我们如果用情感，就不能拜祂；神是灵，我们如果用意志，就不能拜祂。歌罗西二章二十三节所说的『用私意崇拜，』就是用意志敬拜，那是不行的。为甚么？因为神是灵。神是灵，所以拜祂的，必须用灵。约翰六章主所说『我…的话，就是灵，』这里基本的原则也是一样的，意思说，主的话是灵，所以读祂的话也必须用灵，换句话说，属灵的东西必须用灵纔能摸着。

圣经这一本书，不只是话语，不只是文字，不只是用纸所印的书；圣经这一本书，以它基本的性质来说，乃是灵。所以一切要读这本书的人，非用灵来摸它不可，非用灵来读它不可。我们这里所说的灵，乃是指重生的人所有的灵，我们姑且简称它为『重生的灵。』这个灵不是每一个人都有，所以圣经不是每一个人能读；惟独有这个灵的人纔能读圣经，没有这个灵的人就不能读。这个灵是为着敬拜神用的，也是为着读圣经用的。人没有这个灵就没有法子认识神，也没有法子读圣经。也许你是从基督教家庭里出来的，当你回想你没有重生之先，也曾读了许多圣经，但是你一点意思也不懂得。圣经里面的历史你都知道，事迹你都记得，但是你一点都不懂。这样的事一点不希奇，因为神的话是灵，若不用灵，就没有法子读这本书。所以，人在甚么时候纔能明白圣经呢？从他接受主的那一天起，他就会明白圣经了。从那一天起，圣经对于他就变作一本新的书。从那一天起，他开始懂得了，他宝贵这一本书了。虽然一下子不能懂得许多，但总是喜欢读它，天天读，年年读，不读好像觉得饿，好像有所缺。人这样读圣经，就会明白神的话。缘故在那里？缘故是人得着了重生，缘故是『从灵生的，就是灵。』（约三6。）我们最好把这三节圣经连在一起：『神是灵，』『我…的话就是灵，』『从灵生的，就是灵。』圣经的话是灵，人重生时所得的生命也是灵；是灵的人，去读是灵的话，圣经在他身上纔开始发亮，纔开始有好处。

不管一个人多聪明，多会读书，如果他没有重生，这一本书在他身上是莫名其妙的。一个重生的人，

即使文化很低，但是他读圣经的能力还比一个没有重生的大学教授好，因为一个有重生的灵，一个没有重生的灵。圣经不是靠聪明、靠研究、靠天分高就能懂得；因为神的话是灵，必须有重生的灵的人纔能懂。圣经的根是属灵的，圣经的本质是属灵的，所以，人若没有重生的灵，就不领会这本书，这本书在他身上就成了一本封闭的书。

在约翰第六章五十五节主耶稣说，『我的肉真是可吃的，我的血真是可喝的。』当时那些不信主耶稣的犹太人一听，觉得这是甚么话，怎么能吃你的肉，喝你的血！可是重生的人都知道这是指着神的儿子说的，并且要俯伏下来说，『我的生命是因着你的肉，因着你的血而有的。没有你的肉，我今天没有生命；没有你的血，我今天不能活。你的的确是我们的粮食。』有重生的灵的人读主的话，不但不奇怪，并且会感谢、会赞美。

主说，『叫人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵。』（63。）在这里我们看见有两个范围：一个范围是灵，一个范围是肉体。在灵的范围里的都是活的，都是有用的；在肉体的范围里的都是无用的。读圣经非有灵不可，非在灵的范围里不可。不管一个人学问多深，研究、分析的力量多好，如果缺了这个灵，就没有法子在神面前读圣经。

神是灵，我们今天有灵，所以我们认识神。也许有不信的人和我们辩论，我们口才不如他，聪明不如他，讲不出许多大道理；但是我们知道我们认识神，因为我们已经重生，我们已经有了重生的灵，我们能用这个灵去摸着神。讲得出道理也好，讲不出道理也好，都没有关系，总之我们已经摸着神了。不认识神的人盼望借着分析、归纳、讲理由来寻找神。但是，分析有了，归纳也有了，理由也有了，他还是不能相信，因为神不是给人分析、归纳出来的。约伯说，『你考察（研究），就能测透神么？』（伯十一7。）人没有法子把神研究出来。人只有一个法子能找出神来，就是要有重生的灵。以这样的灵来碰神，一碰就知道。除此以外，别的方法都没有用。人要读圣经，也必须有重生的灵纔能读，就像人必须有重生的灵纔能摸着神一样。比方：一个人装了电灯要接电，他手里所有的材料是木头、竹竿和布，却没有铜丝，就电厂里虽然有电，也没有方法使电灯亮。不管有多少布，不管有多少竹竿，也不管有多少木头，总没有法子把电引来。另外一个人，布、竹竿、木头，一样都没有，只有一点铜丝，他却能使电灯亮，因为铜丝能把电引来。照样，人必须有重生的灵，纔能摸着神；必须有重生的灵，纔能摸着神的话。

我们里面所有的成分，只有一部分可以读圣经的，那就是我们经过重生的灵。我们若用其余任何的部分去读圣经，那都是在神之外的，根本摸不着神的东西。这一本圣经，可以在人身上变作肉体，也可以在人身上变作灵。人如果没有重生的灵，只有肉体 and 肉体所包括的一切东西，圣经在他身上就变作肉体；人如果有重生的灵，有这个灵的功能在他身上，当他摸着神的话的时候，也就摸着灵。这并不是说圣经会变作不是灵。圣经本身是灵。主耶稣说，『叫人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵。』主耶稣的话是灵。但是主耶稣的话在信祂的门徒身上是灵，在不信祂的犹太人

身上却变作肉体；在有重生的灵的人身上是灵，在没有这个灵的人身上就变作肉体。有许多人读的圣经，使人觉得可笑，就因为他们缺了这个灵。人不能用自己的头脑、自己的聪明读神的话。人必须有这个灵，纔能读神的话。

二 『将属灵的事交通给属灵的人』

有人也许要问：我是一个重生的人，我是一个有重生的灵的人，为甚么我读圣经也读得不大好？为甚么圣经对于我好像是关闭似的？要答复这个问题，我们来读一处圣经—林前二章，先读一至四节：『弟兄们，从前我到你们那里去，并没有用高言大智对你们宣传神的奥秘。因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并祂钉十字架。我在你们那里，又软弱，又惧怕，又甚战兢。我说的话讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证。』这一章圣经的题目，是讲到保罗讲道不是用智慧委婉的言语。再读五至七节：『叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能。然而在完全的人中，我们也讲智慧；但不是这世上的智慧，…我们讲的，乃是从前所隐藏，神奥秘的智慧，就是神在万世以前，豫定使我们得荣耀的。』又九至十三节：『…「神为爱祂的人所豫备的，是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的。」只有神借着圣灵向我们显明了；因为圣灵参透万事，就是神深奥的事也参透了。除了在人里头的灵，谁知道人的事；像这样，除了神的灵，也没有人知道神的事。我们所领受的，并不是世上的灵，乃是从神来的灵，叫我们能知道神开恩赐给我们的事。并且我们讲说这些事，不是用人智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语，将属灵的话，解释属灵的事。』这末了一句的翻译，我们看小字：『将属灵的事讲与属灵的人。』（按原文的字义，小字译得更好。因为三章是指着人说的，所以二章末了不能是指着事说的。根据解经的律，在一段圣经里，将一个同样的字解得不同，是不可以的。）由此可见，保罗是将属灵的事交通给属灵的人。（『讲与』或『解释』这个辞，在希腊文里的意思是『连在一起，』『调在一起，』『配在一起，』所以可以译作『交通，』意即『将属灵的事交通给属灵的人。』）

把这一段圣经读一下，我们就可以看出灵和圣经有甚么关系。保罗在这里都是讲到圣灵启示的话，圣灵指教的话，圣灵智慧的话—不是人智慧的话。人智慧的话是甚么呢？人眼睛所看见的，耳朵所听见的，心所想到的，这都是人的话。保罗在这里给我们看见，他的启示是从那里来的呢？他的启示是从圣灵来的，因为只有圣灵知道神的事。这个圣灵的启示，人怎么能知道呢？他说，人必须有神的灵—像我们刚纔在约翰福音所看见的一样一式。他说，除了神的灵，没有人知道神的事。所以没有神的灵，就不能知道这些事。他说，我们讲这些话，我们讲这些事，不是用高言大智，不是用人的智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语，将属灵的事交通与属灵的人。

保罗在这里是说属灵的事只能交通给属灵的人。有的人不能交通给他，不能调和到他身上去。十四节：『然而属血气的人不领会神圣灵的事；』属灵的事，属血气的人不只不领会，『反倒以为愚拙，』以为我们信耶稣的人笨得很；属血气的人不只不知道，『并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人纔能

看透。』『惟有属灵的人纔能看透』这句话，已经爬到这一段圣经的高峰，它给我们看见：属灵的事，只有属灵的人能看透；属血气的人不只能不能看透，并且不能知道。这不是花不花工夫的问题；他就是花了工夫，还是不知道，还是不能知道，因他缺少一个机构。『血气』这个辞，按希腊文的意思是『魂。』（『魂』字在中文里不容易懂，所以译『血气』也好。）属血气的人就是属魂的人。用科学上的说法，就是属乎心理的人，意思就是受心理支配的人。用属灵上的说法，就是没有得着重生的灵。属血气的人，就是属魂的人，天然的人，没有重生的灵，就像亚当那一个活的魂一样，这样的人里面没有神的灵，就没有法子知道神的事。

人作了基督徒之后，按规矩能知道属灵的事，但是有许多弟兄姊妹还是不能知道，这是甚么缘故？这是因为虽然他虽然有重生的灵，但是他不一定作一个属灵的人。保罗在林前二章和三章，不是注重『灵，』乃是注重『属灵。』约翰是注重『灵，』保罗是注重『属灵。』人不只要有这个灵而已，并且还要属这个灵。要有灵，没有灵没有办法。但是，如果不是服在这个灵的原则之下，不是活在灵里面，顺着灵而行，作一个属灵的人，就仍然没有用。

引一个比方：如果你带一个生来的瞎子到园子里去，对他说，在这里有一棵芒果树，这棵树结的果子是怎样怎样，你想这瞎子能彀明白么？即使他非常聪明，辨别力很强，听觉很灵敏，但你说芒果树是这样那样，他总不能领会。你告诉他甚么叫作绿色，他也根本不知道。视的世界和听的世界不一样，视的世界和思想的世界也不一样。照样，必须用灵，纔能知道甚么叫作属灵的世界。但是，有眼睛的也不一定能看见。有了眼睛，还必须使用眼睛来看纔行。一个瞎眼的人不能看见芒果，一个有眼睛的人也必须使用眼睛纔看得见芒果。瞎眼的人用耳朵听不出芒果来，明眼的人用耳朵也听不出芒果来。今天的难处是：瞎眼的人没有眼睛看芒果，明眼的人却用耳朵去听芒果。固然，属血气的人不能认识神，凭着血气的机构，没有一个人能认识神；但就是有重生的灵的人，凭着血气也不能认识神。不是有了灵就一定能认识神。即使神的灵进到人的里面，他还可能不认识神。聪明长在外教人身上不能帮助他认识神，聪明长在基督徒身上也不能帮助他认识神。知识在外教人身上不能教他明白圣经，知识在基督徒身上也不能教他明白圣经。明白圣经的方法是要用灵。所以不只是有灵的问题，并且是属灵的问题。不是说我得着了灵却可以不顺着灵而行，还是用我本来的那一套。我从前没有这个灵，这些东西不能用；我今天有了这个灵，这些东西还是不能用。认识圣经的基本的路，是在灵里。所以保罗在林前二章给我们看见，不只是有灵没有灵的问题，并且是属灵不属灵的问题。属灵的事只有属灵的人纔能看透。

林前三章一节：『弟兄们，我从前对你们说话，不能把你们当作属灵的，只得把你们当作属肉体，在基督里为婴孩的。』在这里又有一个辞：『属肉体。』哥林多的信徒在基督里是婴孩，他们是属肉体的人。所以二节就说，『我是用奶喂你们，没有用饭喂你们。』属灵的事，他们不是不能摸，但是只有最浅显的启示摸得着，比较深的就摸不着。因为他们是属肉体的人，所以他们只能吃奶，不能吃饭。奶只是起头的时候吃的，那是指基督教最浅显的启示；饭是一生吃的，那是指高深的启示。人不是一

直吃奶的，一生之中，只有几十分之一的的时间吃奶。但是有一班人一直吃奶，像保罗所说的哥林多的信徒一样，『那时你们不能吃，就是如今还是不能。』

林前二、三章给我们看见有三种人：

第一，属血气的人。这种人只有属魂的一切，或可称为属心理的人。属血气的人没有重生，没有重生的灵，缺少明白神的话的机构，这一种人不能明白圣经。

第二，属肉体的人。这一种人有神的生命，有神的灵在他们里面，可是他们不顺着灵而行，反而顺着肉体而行。得着灵而没有用灵，得着灵而没有服在灵的权柄之下，得着灵而没有受灵的支配，得着灵而没有让灵管辖一切；这样的人，圣经称之为属肉体的人。这样的人所明白的圣经也十分有限。他们只能吃奶，不能吃饭。奶是经过母亲消化过的，所以不是指直接的启示，乃是指间接的启示。这样的人，在神面前不能直接得着启示，是别的属灵的人得着了启示，再把启示转到他身上。

第三，属灵的人。这种人得着了神的灵，并且活在灵的力量之下，顺着灵的原则而行。他们所得的启示，是有限量的。神的话是说，惟有属灵的人纔能看透属灵的事。

我们读圣经，必须记得这个基本的条件：要属灵，要顺着灵而行。

贰 要奉献

一 心要敞开

圣经是神的话，里面充满了神的光，但这光乃是照亮向祂敞开的人。林后三章十八节：『我们众人既然敞着脸，得以看见主的荣光…。』敞着脸来看主，乃是被荣光照亮的基本条件。人若蒙着脸来朝见主，荣光就不能照亮他。神的光只能照亮向祂敞开的人。人向神若不是敞开的，就没有法子得着神的光。有的人的难处，就是他在神面前是一个关闭的人。他的灵向着神是关闭的，他的心向着神是关闭的，他的意志向着神是关闭的，他的思想向着神是关闭的，所以，圣经的光就不能照亮他。这就像太阳原是充满了光来普照这一个世界的，可是，我们如果坐在房子里，把门窗全掩闭起来，光就不能进来照亮我们。难处不在光身上，难处是在人身上。光只能照亮向它敞开的人。物质的光是如此，属灵的光也是如此。甚么时候我们关闭起来，甚么时候光就不能照亮我们。有的人在神面前是一个关闭的人，所以总是看不见神的光。我们不要光花工夫在诵读上，我们也要注意我们在神面前是不是一个敞开的人。人如果不敞着脸，主的荣光就不能照着他。人的心如果不向神敞开，神就不能给他看见光。

光有祂一定的律。向着光敞开的人，光就照亮他；敞开有多少，光照也有多少。这是一定的律。我们

即使在房间里把门窗全关了，但只要有一条缝，光还会射进来。所以得着光并不是困难的事，只要顺着这个律，就能得着光。反之，违反了光的律，就怎么也得不到光。一个向神关闭的人，即使他研究得很多，祷告得很多，却仍旧是一个不能读圣经的人。人向着神不敞开，而盼望能得着光照，这就非常困难。神的光并不是无条件赐给人的。人要得着神的光，必须履行得着光的条件。

虽然神的众儿女都有一本圣经，但是，各人从圣经中得着光照的情形并不相同，有的人对于圣经还是一窍不通似的，有的人读圣经稍为得着一点光，有的人读圣经充满了光。所以有不同，是因为读的人不一样。神的光是一样，但是人并不一样。有的人在神面前是敞开的人，所以他能读圣经。有的人在神面前是关闭的人，所以他不能读圣经。有的人的关闭是全部的，他的黑暗也就是全部的；有的人的关闭是局部的，他所得着的光也就是局部的。我们在神面前不管有何种程度的看不见，是重大的或者是微小的，是全部的或者是局部的，都证明在我们身上有黑暗。所以，千万不要以为读圣经读不好是小可的事。圣经读不好，就显明一个事实——这个人是住在黑暗里！人读神的话如果一直不懂，一直看不见光，那是一件非常严重的事。

那么，我们要问，怎样纔是向神敞开？这一个敞开，必须从没有条件的、没有保留的奉献而来。向神敞开不是一时的态度，向神敞开乃是人在神面前的性情。敞开不是偶然一次的，敞开乃是继续不断的。人要向神敞开，只有从一个没有条件、没有保留的奉献而来。人向着神的奉献如果是完全的，是绝对的，自然而然他对于神的态度就没有保留，就没有一个地方是关闭的。任何的关闭都说明奉献的不完全。所有的黑暗是因着关闭，所有的关闭是因着没有奉献。甚么地方人没有奉献，就在那一个地方他要保留。甚么地方人在神面前服不下来，就在那一个地方他要为自己辩护，也就在那个地方他没有法子明白圣经的真理，一碰到那一件事情，他就绕圈子。所以，黑暗是由于关闭，关闭是由于不奉献。一切的黑暗，都是因着关闭；一切的关闭，都是因着在神面前有不奉献的地方，有服不下来的地方。

二 眼睛要纯一

圣经里有许多处很明显的说到光。在马太六章，主耶稣说到心里的光的问题，主说，『眼睛就是身上的灯。』（22。）注意，主在这里不是说眼睛就是身上的光，乃是说眼睛就是身上的灯。光是神的，灯是我们的。光在神的话里，灯在我们身上。灯乃是我们得着光的地方。换句话说，灯是神摆光的地方，灯是我们接受光的地方，灯也是我们释放光的地方。要神的话在我们身上光照，那就必须在我们身上有灯。这个灯是我们的眼睛。『你的眼睛若纯一（「瞭亮」照原文可译作「纯一」），全身就光明。你的眼睛若恶（「昏花」照原文可译作「恶」或「坏」），全身就黑暗。』（22～23。）如果我们要全身都亮，都充满光，主告诉我们有一个条件，就是我们的眼睛必须纯一。

甚么叫作眼睛纯一呢？我们的眼睛虽然有两个，但是焦点只有一个，两个眼睛同时只看一件东西。假使人的眼睛有病，不纯一，两个眼睛就有两个焦点，同时看见了两件东西，看得都不清楚。眼睛要看

得准，就只可有一个焦点，不可有两个焦点。我们要得着光，有没有光是一个问题，眼睛看得见看不见也是一个问题。我们如果没有蒙恩典，没有蒙怜悯，光就不在我们身上；我们已经蒙了恩典，已经蒙了怜悯，光就已经在我们身上。所以我们现在的难处不是在光上，乃是在眼睛上。眼睛不纯一，光就不能彰显。许多人眼睛不纯一，不是只看一件东西，而是同时看两件东西，或者把一件东西看成两件东西，所以光在他们身上是不清楚的，甚至是完全黑暗的。

主说，『一个人不能事奉两个主；不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个；你们不能又事奉神，又事奉玛门。』（24。）许多人所以不能看见光，是因为眼睛不纯一；眼睛所以不纯一，是因为他们在神面前没有奉献。甚么叫作奉献？奉献的意思是我单单要事奉耶和华。一个人不能事奉两个主。他不是重这个，就是轻那个；不是恶这个，就是爱那个；不能两个都事奉得好，总没有法子维持平均。谁也不能一面事奉主，一面事奉玛门。所有事奉两个主的人，迟早会发现：到结果必定是爱一个，恶一个。若不是彻底奉献给主，就是完全事奉玛门。主说，眼睛要纯一，意思就是事奉要纯一，奉献要纯一。人的眼睛纯一，就是表明人的奉献纯一。

求神给我们看见这个基本的原则：我们如果要读圣经，要明白圣经的教训，要得着圣经里面的启示，我们在主面前就有一个责任，就是绝对完全的奉献给主。这样，我们纔能看见圣经里面的光。我们的奉献一出事情，我们的看见就出事情。我们的看见如果出问题，必定是我们的奉献出了问题。我们必须彻底的认识：一个人不能事奉两个主。

这另外一个主的名字叫作玛门。玛门所代表的，就是财利。多少圣经的光，受了玛门的亏；多少人因着玛门而看不见圣经的光。有些人所以看不见圣经的真理，乃是因为在神之外有一个财利的问题，乃是因为不肯放弃自己对于财利的追求，乃是因为真理与个人的利益发生了冲突。人若能把个人的得失放在一边，不顾及代价，只要真理，自然而然圣经就能读得很清楚了。不少人因为玛门的问题没有解决，就委屈了圣经的教训。基督徒如果都能根本解决玛门的问题，就顺服神的人不知道要增加多少。所以我们要在神面前受警告，甚么时候一不小心，只要稍为顾一点自己的私利，神的光就立刻会被蒙蔽。要看见光，就不可事奉玛门。我们不能有两个利益；不能有神的利益，又有个人的利益。我们只能考虑一个利益，只能顾到神的利益。我们个人的利益一摆进去，就变作两个主，眼睛就不纯一。三心二意的人不能读圣经，要保留甚么个人利益的人不能读圣经。眼睛纯一的人纔能读圣经。

眼睛怎样能纯一呢？主说，『你的财宝在那里，你的心也在那里。』（21。）有一件事非常希奇，如果我们能支配玛门，那就玛门不只能害我们，反而能帮助我们。我们的心本来是爱玛门的，本来是贪恋财利的，要我们的心倾向神是非常困难的；但我们若能支配我们的财宝，我们就能支配我们的心。所以我们要学习把财宝送出去。主说，『你的财宝在那里，你的心也在那里。』当人把他的财宝往主那一边送的时候，就自然而然他的心也往主那一边去。人的财宝往天上去，人的心也往天上去。我们的财宝在那里，我们的心也在那里。我们如果把一切都归给神，自然而然我们的心也归给神，我们的

眼睛就纯一了。

我们要明白圣经，就必须有一个完全的奉献。没有奉献，我们的心就不能往神那里去。奉献有非常特别的一点，就是奉献能使我们的往神那里去。我们把一切奉献给神的时候，我们的心不去也得去，因为财宝已经到那边去了。人奉献，可能有两种情形：有的人心先去，有的人心后去。有的人心受了感动以后纔奉献，有的人奉献了以后心纔去。我们不管心能去也好，心不能去也好，我们只管奉献。有甚么东西是我们所最吝惜的，就要最先送出去，奉主的名送给有需要的人去。我们把东西送出去的时候，我们的心也到主那边去了。等东西都到主那里去了，眼睛就纯一了。

眼睛一纯一，眼睛就清楚起来，光就能照亮。主说，『全身就光明。』甚么叫作全身光明？就是有穀清楚的光叫我们的脚走路，有穀清楚的光叫我们的手作事，有穀清楚的光叫我们的头脑思想。换句话说，各方面都有光。光能穀充满在我们的情感里，光能穀充满在我们的意志里，光能穀充满在我们的思想里，光能穀充满在我们的爱里，光能穀充满在我们的行为里，光能穀充满在我们的路上，没有一个地方看不见，因为我们的眼睛是纯一的。

我们在前面已经说过，只有属灵的人能读圣经。现在我们加上一件：只有奉献的人能读圣经。人如果不是一个奉献的人，圣经怎么读也读不好。他稍为一读，就碰到他不奉献的地方，黑暗就在他身上。他再读，又碰到他不奉献的地方，黑暗又在他身上。黑暗一罩在人身上，人就不能在神面前有所得着。人必须在神面前绝对，不能一面要事奉主，一面又盼望走自己的路。有的人说，我实实在在要明白神的旨意，但是我不知道圣经对于这件事的教训是甚么。这是他的推诿，这并不是事实。他所以不知道，是因为他不要走主的路。他如果实实在在的要走主的路，他就要看见主的路在他面前总是明显的。只有一种人是迷糊的，就是眼睛不纯一的人。

三 顺服要继续

神对于圣经的道理的启示，是根据于我们的顺服而给我们的。我们在神面前的顺服有多少，得着的光也有多少。我们如果继续不断的顺服神，我们就能继续不断的有所看见。没有奉献，就根本没有法子看见；没有继续的顺服，就没有逐步的看见。奉献不穀彻底，光照在我们身上就不穀大；顺服不穀仔细，光照在我们身上就也不穀仔细。所以基本的问题是在奉献。人如果不明白甚么叫作奉献，就没有法子明白圣经。奉献的人不只要有一次基本的奉献而已，并且在主面前有继续不断的顺服，纔能有继续不断的看见。光在人身上照亮的有多少，乃是看人奉献之后顺服到底有多少。我们如果能作一个完全顺服的人，就能作一个完全看见的人。

我们要特别注意主耶稣在约翰七章十七节所说的话：『人若立志遵着祂的旨意行，就必晓得这教训或是出于神，或是我凭着自己说的。』人如果立志要照着神的旨意行，就必定知道。换句话说，顺服乃

是知道的条件。立志顺从神的旨意，是知道神的教训的条件。人如果不想遵行神的旨意，又要知道神的教训，那是不可能的事。要明白神的教训，就必须立志遵行神的旨意。立志是态度的问题，神要我们先有顺服的态度。人在神面前的态度是顺服的，神的教训在他身上就清楚。我们不要一直问到底圣经的教训是甚么，而是要问我们肯不肯听主的话。问题是在我们的态度，问题不在圣经的教训。圣经能不能向我们显明，是看我们在神面前的态度到底如何。我们负责我们的态度，神负责祂的教训。我们的态度一对，神就立刻启示我们，给我们看见；我们立刻顺服，接下去就又有有一个对的态度，又有一个神的启示。

有了对的态度，然后有启示；有了启示而能顺服，就再产生对的态度，再得着启示。

圣经的真理有许多人说是看见了，但是，只有立志遵着神旨意行的人纔真的看见，纔可以说是看透了、看清楚了。这一个『立志』是主在我们身上花了许多工夫纔有的。我们不要以为看见光是不用出代价的。每一次的看见都是贵重的，都是要出代价的。有时候，神必须带领人经过两三件事，人纔能看见一件事；有时候，神必须带领人经过六七件事，人纔能看见一件事。神的光有许多是用返照的方法使人看见的。先照在那一边，从那一边再返照到这一边来。神的光许多都是折射的光。从这一边得着光，纔能看见那一边的光。再从这一边得着光，纔能再看见那一边的光。有的时候，需要在神面前有好些个经历，纔能看见一个光。我们如果有一件事不顺服，启示也就失掉了。神的光许多都是这样，要从多方面来看纔清楚。人在神面前越肯处处出代价，就越看见神的光。这一个顺服引到那一个顺服，那一个顺服再引到另一个顺服；这一个光引到那一个光，那一个光再引到另一个光。神所有的安排都有祂的用意。甚么时候人在神面前失掉两个顺服、三个顺服，他在神面前就受到损失。

所以不管那一次，不管甚么时候，不管我们多相信自己是一个奉献的人，不管我们多相信自己是一个顺服的人，如果有一点看不见，就必定是奉献有病。看不见总是因为我们眼睛不行。神总不会没有光，但是，神一见我们里面稍为有一点不愿意，神就不说话。神从来不强迫人，神也从来不把祂的话便宜的说出去。我们一有一点不愿意，圣灵好像是害羞的，祂立刻退，祂不便宜的说话。人奉献的情形一不对，神就不给他光。人不明白圣经不是小事；人不明白圣经，就是他的奉献出毛病。属灵的眼药是需要出代价去买的，不是白给的。所有的看见都是要出代价的，没有一个看见是不出代价的。

参 要有熟练的习惯

希伯来五章十四节：『惟独长大成人的，纔能吃干粮，他们的心窍，习练得通达，就能分辨好歹了。』（『长大成人』译作『成人』即可，『习练』可以译作『习惯。』）人要接受神的话，是有一个条件的。这个条件是甚么呢？就是成人的人纔能吃干粮。为甚么成人纔能吃干粮？因为他们有这个习惯。惟独成人能吃干粮，因为他们习惯了，他们的心窍有了训练，就能分辨好歹了。上面十三节所说『熟练仁义的道理，』就是熟练神的话。『熟练』在希腊文里是工业上的用辞，意思是有技巧。在工人中

间，有的是生手，有的是熟手。熟手就是经过相当训练，技术纯熟的人。『熟练仁义的道理，』意即对于神的话是训练有素的，是有技术的。一个人要明白神的话，要读圣经，必须有熟练的习惯。

圣经会将人的情形显露出来。甚么种人，就会读出甚么种圣经。你要知道一个人的性情、习惯如何，你不妨拿一章圣经给他读，看他读出甚么东西来。总是甚么种人就读出甚么种东西来。一个好奇的人，读出来的圣经就是好奇的。一个头脑大的人，读出来的圣经就是在那里讲理由的。一个不用思想的人，读出来的圣经就是一节一节的字面而已。这是一个事实，就是人的性情、习惯会在他读圣经的中间显露出来。人的性情、习惯在神面前没有受对付，这些性情、习惯就要把他带到完全错误的路上去，叫他读圣经没有属灵的结果。——倪柝声《读经之路》

02 上编 人的豫备（二）

那么，人的性情、习惯要怎样，纔能读圣经呢？

一 不要主观

第一，所有读圣经的人都应该客观。没有一个主观的人是能读圣经的。一切主观的人，是不宜于学习的人。你对一个客观的人说话，说一遍他就听懂。你对一个主观的人说话，说了三遍，他还听不懂。许多人听话听不懂，不是因为他头脑不好，乃是因为他太主观。他完全活在他自己的思想里，所以别人的话听不进去。他里面满了思想，满了意见，满了主张，别人的话就格格不入。他在那里想水，别人对他说山的时候，他还以为是山上的水。一个主观的人，连人的话都听不清楚，还盼望他听神的话！一个主观的人，讲世界的事都不懂，还盼望和他讲属灵的事！

有一件希奇的事：所有会读圣经的人，听话都非常快。你一说，他就懂。你怎么说，他怎么领会。一个不主观的人，能听话，就也能读圣经。相反的，有许多人你对他说一遍，他没有印象；你对他说两遍，他仍然没有印象。这是因为他里头的东西多得很，思想也多，意见也多，主张也多。你对他说一遍、两遍，他一点都听不进去。我们若要试验自己是不是一个主观的人，只要看：别人说话，我能不能懂？人家轻轻的说，我能不能懂？我们活在地上的年日有限，如果再主观，我们的时间就不知道要打多少折扣。客观的人读一遍圣经，比主观的人读十遍还要好。主观的人读圣经，读一遍漏掉，读两遍也漏掉，读九遍、十遍都漏掉。圣经从他身上滑过去，圣经在他身上留不下印象。

我们记得撒母耳的故事。当主喊他的时候，他总是跑去看以利，因为他已经有一个思想，以为晚上喊他的一定是以利。（撒上三 4~10。）神喊他，他却以为是以利喊他。以利的声音他曾听过多少次，这次不是以利的声音，难道分不出来么？就是因为撒母耳主观，他以为喊他的总是以利，所以他就不分

出是以利的声音或者是神的声音了。

有些人的难处，就是不让神拆掉他的主观。所以不管他怎么读圣经都没有印象，好像神说话他总听不见。我们在神面前读神的话，我们的思想必须向神开起来，我们的意见也得向神开起来，我们的感觉也得向神开起来，我们的心也得向神开起来，我们的一切都得向神开起来。换句话说，我们不要作一个主观的人。我们越过越要看见这话的紧要。人在这件事上若没有经过对付，圣经就读不好。一个客观的人，里面充满了等候，等候神说话；里面是安安静静的让神说话。人在神面前达到这一个地步，他读神的话，就很容易明白神所说的是甚么。不必问人属灵不属灵，只要问他这一章圣经说甚么。有的人说不上来，这就证明他是一个主观的人。主观的人是不容易听话的人。正如希伯来五章十一节所说的：『你们听不进去。』有些人里面就是充满了东西，别人把话怎么塞都塞不进去。主观是非常严重的一件事。一个人一主观，他就没有法子听神的话，他就摸不着属灵的东西。

二 不要马虎

第二，读圣经的时候不可马虎。圣经是一本非常准确的书，可以说，一个字都不能错，一个字都不能差。只要稍为马虎一点，就把神的话漏掉。一个主观的人会把神的话漏掉，一个马虎的人也会把神的话漏掉。所以我们要谨慎。一个人越认识神的话，就越谨慎。马虎的人读出来的圣经一定是马虎的。我们只要听一个弟兄怎样念圣经，就知道他是一个马虎的人，或者是一个谨慎的人。有许多人，读一节圣经，或者背一节圣经，常把非常重要的字随便的念错，这是非常不好的习惯。我们的习惯常常容易犯不准确的毛病，因此对于圣经的认识也往往不彀准。有许多地方只要稍为马虎一点，就把神的话弄错了。现在举几个例子于下：

圣经里面对于『单数』和『多数』是非常讲究的。单数和多数不可不分，不可随便。例如：『罪』在原文就有单数和多数的不同。单数的罪是指人的罪性，多数的罪是指人的罪行。圣经里面说到神赦免人的罪，都是指多数的罪—罪行。神从来不赦免人单数的罪—罪性，单数的罪是不能赦免的。我们的罪性（单数的罪）需要脱离，我们的罪行（多数的罪）需要赦免。这在圣经里是分得非常清楚的。

『罪』和『罪的律』也不一样。人若没有脱离罪的律，就不能脱离罪。罗马六章讲脱离罪，七章讲罪的律。我们马虎一点，就看两个都差不多。我们读到罗马六章，以为罪的问题到此就完了，因为保罗写到六章末了，已经引到十二章的起头，已经说到奉献身体和肢体的问题了。但是，保罗清楚：要脱离罪，还得认识『罪的律；』要胜过『罪的律，』还得有八章的『圣灵的律。』如果不是一个谨慎的人，也许以为『罪』和『罪的律』差不多。这样，就把神的话忽略了。神的话是炼过的，神的每一句话都有它着重的点。如果我们说的是马虎的，就以为神的话也是马虎的，就不能懂得神的话。

罗马七章除了『罪的律』以外，还有一个律，就是『死的律。』我们如果马马虎虎，又要以为『罪的

律』和『死的律』差不多。但是事实上，二者完全不同。罪是指着污秽说的，死是指着无能说的。立志行善而不能行善，这是『死的律。』立志不要行的恶，反而去行，这是『罪的律。』我不要作的，没有法子不作，这是罪。我要作的作不出来，这是死。我们借着同死，脱离罪的律；借着同复活，脱离死的律。罗马七章不只给我们看见『罪的律，』也给我们看见『死的律。』我们一粗心、一马虎，这些真理就都被忽略过去了。所以，有一件事是相当明显的，就是所有读圣经读得好的人，都是谨慎的人、准确的人。

我们曾听见人说到我们穿上了主耶稣的义袍，说神把主耶稣的义赐给我们作义袍，所以我们不赤身露体了，所以我们能到神面前去。但是，圣经里并没有这样的教训。圣经没有一个地方说神将主耶稣的义赐给我们作义。圣经是说神将主耶稣赐给我们作义。神不是将主耶稣的义撕一块下来作我们的义，神乃是将主耶稣这个人赐给我们作义。这里面的分别有多大！马虎的人却以为主耶稣『的』义和主耶稣『作』义差不多。岂知主耶稣的义是祂自己的，不能挪到我们身上来。每一个人在神面前都得有义，主耶稣在神面前也得有义，主耶稣的义是为着祂自己的。主耶稣的义是祂在地上活出来的义，如果能转让到我们身上来，我们就已经有义了，主耶稣何必死呢？主耶稣的义不能转让给人。祂的义永远是祂的，没有一个人能有分祂的义。我们的义是主耶稣这个人，我们的义不是主耶稣的义。在全部新约里，除了彼后一章一节有另外的意思之外，所有的地方都是说主耶稣作我们的义，不是说主耶稣的义作我们的义。主耶稣的义，只叫主耶稣自己有资格作救主；祂因为有义，祂自己就用不着赎罪。主耶稣自己是神所称义的，神是将『祂』赐给我们作义，神赐给我们的义是祂。我们是把祂穿上，我们是披上基督，就是披上义。我们不是有多少行为得以在神面前称义，乃是把基督穿在我们身上，基督是我们的义。我们是在爱子里蒙悦纳，不是因爱子的义蒙悦纳。我们要把圣经读得好，就必须准确，不可马虎的过去。

有人说到主耶稣的血是给我们生命，意即我们的新生命是根据于主耶稣的血。他们说，我们喝了主耶稣的血，就得着了生命。他们引甚么圣经节呢？就是引利未记十七章十四节的话说：生命就在血中。如果我们只在表面上读这些字句，也会以为这话有道理。但是，血并不是给我们新生命。血是为着赎罪的，血是为着满足神的要求的。出埃及十二章十三节的话，是对于血所规定的原则：『我一见这血，就越过你们去。』血是给神看的。血是为着满足神的要求，不是为着满足我们的要求。圣经里只有一个地方讲到血对我们有好处，就是在良心上，（来九 14，）但良心也是对神的。

那么，利未记十七章所说的『生命』是甚么意思？这个『生命，』原文是『魂』字，是指『魂的生命。』主耶稣是将祂自己的魂倾倒出来。以赛亚五十三章十二节说，祂倾倒祂的魂，以致于死。（照原文，『命』应译作『魂。』）主耶稣把祂的血流出来，把祂的魂倾倒出来，这是为着赎罪。祂在十字架上说，『父阿，我将我的灵交在你手里。』（路二三 46，照原文直译。）说了这话气就断了。祂的身体挂在十字上；魂在血里面倒出来为着赎罪；（因为人的特点是魂，犯罪的魂必须死，人格所在的地方要死；）灵交给神。

约翰六章有几次说吃我肉、喝我血的人有生命，也有几次说吃我肉的有生命，却没有一次说喝我血的有生命。喝了血，还得吃肉纔有生命。我们需要学习作一个谨慎的人。神所分开的，我们把它混在一起，就发生误解。我们不可随便的讲圣经。必须从神的话里很仔细的看过，把全部圣经里几百次讲到血的地方都找出来，都读过，纔能看见：血是为着满足神的要求，不是为着满足我们的要求。

假定我们听见卫斯理来对我们说，主耶稣的血要洗我们的心，要把我们的罪根洗掉，这样我们就不会再犯罪，那我们怎么说？我们要说，主耶稣的血，从来没有洗我们的心。圣经里没有一个地方说主耶稣的血洗我们的心。神是给我们一个新的心。人的心比万物都诡诈，怎么洗都洗不干净。血是为着赎罪，不是为着洗净；血是为着赦免，不是为着圣洁。（在神面前的圣洁和在人里面的圣洁不一样。）或许有人要说，希伯来十章岂不是说，主耶稣的血洗我们的心么？不。希伯来书所说的是洗我们心中的天良。（十 22。）天良是心中的一部分。我们人感觉罪的惟一的部分，就是我们的天良。血满足了神的要求，也就满足了我们天良的要求。我们看见有主耶稣赎我们的罪，自然而然我们的良心就不感觉有罪了。所以血在我们良心里的功用，不是使我们不犯罪，乃是使我们不感觉有罪。不犯罪，那是圣灵工作的结果。血的工作和圣灵的工作不一样，不要混在一起。

我们必须在神面前有准确的习惯。如果我们是不准确的人，我们就亏损了神的准确。如果我们有不准确的习惯，读圣经就读不出甚么东西来。我们必须看见圣经是何等的准确，准确到一个地步，不许可弄不清楚！我们必须在神面前接受准确的训练。

三 不要好奇

第三，我们可以寻求准确，但是千万不要好奇。神的话都是准确的，但是我们不可存着好奇的心去寻求它。如果以好奇的心去寻求神的话，就完全失去属灵的价值。圣经是一本属灵的书，必须用灵纔能懂得。如果我们寻求准确的目的是为着满足好奇心的要求，而不是为着满足属灵的要求，那我们的路就走错了。可惜有许多人读圣经，是一直在那里寻找奇怪的事。例如有人花很多工夫去证明分别善恶树就是葡萄树，这样的读圣经并没有用处。我们要记得，圣经是一本属灵的书，我们要摸着生命，摸着灵，摸着主。我们看见了属灵的东西，我们也就看见圣经字面上的准确，因为所有属灵的东西都是准确的。如果不从追求属灵的东西出发，那就错了。

有些人爱往好奇的路上走，连读豫言也是为着好奇。他们读豫言，不是为了等候主再来，却是光要知道将来的事。这中间属灵和不属灵的分别太大。如果我们这个人好奇的，那就所有属灵的、有价值的东西，一落到我们身上，都变作不属灵的、死的东西了。这是非常严重的。我们在神面前要分别甚么是有价值的，甚么是不大有价值的；甚么是重要的，甚么是无关紧要的。是主耶稣说，律法的一点一画都不能废去；（太五 18；）也是主耶稣说，律法中有更重要的事。（二三 23。）律法是准确到一

个地步，连一点都不能废去，但是，律法中也有更重要的事。那些好奇的人，专把轻的事情拿来读，如果一直这样往轻的路上走，他们就成了轻的人。他们这种情形，就是主耶稣所说的，把骆驼吞进去，把蠓虫滤出来。（24。）他们会把最小的滤出来的，却把最重大的吞进去。这样读圣经，是完全走错了路。这一种错，是从我们好奇的性情来的。所以我们的性情如果不更改，我们就不能盼望读得好圣经。

上面所说的主观、马虎、好奇，是我们人所常有的毛病。我们必须在神面前把这些毛病矫正过来，成为一个客观的人、准确的人、不好奇的人。这些客观、准确、不好奇等等的性格，不是一次两次、一天两天的事，是要我们不断的训练自己，成为一种习惯纔行。我们一拿起圣经来读，就是客观的在那里读，就是准确的在那里读，就是不好奇的在那里读。这样，当我们的性情、习惯对了的时候。我们读圣经纔能读得好。

乙 要进入圣灵的三件东西

要把圣经读得好，还必须进入圣灵的三件东西。特别是读新约，明显的有三件专一的东西要我们进入。

第一，圣灵要我们进入祂的思想。我们要明白圣灵的话，我们的思想就必须进入圣灵的思想。特别是书信，要我们进入圣灵的思想，我们纔能明白。

第二，圣灵在圣经里还有祂的事实；很多基本的事实，也要我们进入。我们如果不能进入这些事实，也就没有法子明白神的话。特别是四福音和使徒行传，圣灵要我们进入当时的事实。

第三，还有一件东西是圣灵要我们进入的，就是灵。有许多地方，不只要进入那个思想，还要进入那个思想的灵；不只要进入那个事实，还要进入那个事实的灵。这，在福音书里有，在使徒行传里也有，在书信里也有。

以上这三件东西，是每一个读圣经的人都必须进入的。这三件东西，只有有学习的人、有对付的人，纔能进入。我们不把它们列在读圣经的方法里，因为这还是人的问题，这还是我们人受训练的基本问题。

现在我们来看应该怎样进入这三件东西。

壹 要进入圣灵的思想

圣灵写圣经的时候，有祂自己的用意，有祂自己的思想。读圣经的人该学的功课，不是在乎光读那些

话，也不是在乎光能记得那些话，乃是在乎能摸得着圣灵当时写这一段圣经的用意在那里。读圣经，第一件事不是寻找解释，乃是要知道圣灵当时写圣经的用意是在那里。我们要记得：话语的价值不是在于话语的本身，而是在于话语所表示的意思。主耶稣对撒都该人说，『你们错了；因为不明白圣经…。』（太二二 29。）撒都该人不是不读神的话，乃是不明白神的话。我们读的时候，要明白圣灵说那话的用意在甚么地方。因此，我们的思想必须受相当的对付。

一 要和圣灵的思想合流

读圣经的人，必须是客观的人，必须是不凭着自己的思想的人。圣灵有一个思想，人的思想要进到圣灵的思想里去，要能和圣灵的思想合流。圣灵这样想，我也这样想。像一条水流一样，圣灵是主流，我是支流。圣灵像一条大江，我像一条小溪。溪水与江水合流，大江往东流，小溪也往东流。小溪虽小，但若跟着大江流去，就也能达到广阔的海洋。

圣经里有的地方注重事实，有的地方注重灵，有的地方注重思想。注重思想的地方有灵、有事实；注重事实的地方有灵、有思想；注重灵的地方有事实、有思想。我们碰着思想的时候，必须客观到一个地步，能跟着圣灵的思想而去。可是有的人就不能，你叫他把自己的思想跟着圣灵的思想，他至多作十分钟，再多就不行了。他勉强跟着圣灵想十分钟，他自己的思想就禁不住要出来。这种人是主观的人，是不能读圣经的人。所以，人的受对付，是读圣经的基本条件。

人在读圣经的时候，需要用自己的思想，可是人的思想必须和圣灵的思想有同一个方向，同一条路线。圣灵往那里去，我也往那里走。要找出圣灵在这一句里面，在这一段里面，在这一章里面，在这一卷里面，祂思想的路是如何。要整个的思想跟着圣灵去，找出圣灵说甚么话，圣灵想甚么事，祂主要的思想是甚么，分枝的思想是甚么。当我们在那里读一段圣经的时候，第一个问题就得问：圣灵写这一段圣经的用意到底在那里？我们如果不知道圣灵在写圣经的时候是甚么意思，那么将来我们引用这些圣经节，可能都会引错，都不是圣灵本来的意思。读圣经不光是读字面，不光是能记、能背，也不是零零碎碎的明白一点意义就彀。读圣经乃是读圣灵在那个时候所想的，或者说，圣灵借着保罗、彼得、约翰等人在那里讲的时候，他们到底是怎么想的。人的思想和圣灵的思想能合流，纔能明白圣经。

有一个故事：有一个信主的人，他特意从埃及走到巴勒斯坦，他要按着以色列人所经过的四十二个站走去。以色列人回头，他也回头；拐弯，他也拐弯。他跟着这条路线走，果然走到了。后来他写了一本书，说他那时是怎样走的。他的路不是他自己定规的，他是跟着摩西走。我们读圣经的的确确也该这样。我们不要自己定规路线，我们必须跟着圣灵走。保罗到耶路撒冷，我们也到耶路撒冷；他在那里怎样感觉、怎样思想，我们也在那里怎样感觉、怎样思想。我们不该有独立的路线，我们必须跟着写圣经的人的路线，跟着圣灵的路线。当时写圣经的人想甚么，现在读圣经的人也想甚么。写圣经的人受圣灵的感动怎样想，读圣经的人受圣灵的感动也怎样想。我们的思想若跟着圣灵当时的思想走，

我们就能懂得到底圣经怎么说。

二 要找出干和枝

圣经里的话，有的是正文，有的是解释；有的话是主要的，有的话是附带的；有的话像树干，有的话像树枝。我们不要跟着枝走而忘记了干，也不要注意干而忘记了枝。我们要看圣灵在这卷书里到底讲甚么，怎样讲法，祂一共题起多少件事，经过多少话，纔达到祂的目的。要把这些一步一步的想下去；要跟着圣灵的意思走。祂有祂的正文，祂还有祂的解释。你讲话讲到一半的时候，有几句解释的话出来，这是枝子。可是枝子也不会一直长到天上去而不回来。祂解释了五节、十节，又回到树干来；我们不要一直注意在解释里，也要随着圣灵回到主题来。书信的话，往往是一段正文，插进一段解释。我们必须分清楚甚么话是树干，甚么话是树枝，纔能读得懂。我们读的时候，不可一路冲过去。当圣灵拐弯解释的时候，我们也得跟着拐弯；当祂回到正文的时候，我们得回到正文。我们要十分的细嫩，十分的不相信自己，完全没有肉体的把握，纔能跟得上圣灵的思想。

圣经的话有干、有枝，而枝干之间，又互相联系，成为一个整体。比方：保罗在写罗马书的时候，祂不是光要给我们三章二十三节，或者六章二十三节，或者八章一节。全部罗马书包括了一个完全的意思，一个完全的单位，里面一点残缺都没有。所以，我们不可断章取义的只拿几节圣经出来讲。借用是可以的，但是要分清到底是借用或者是解经。如果要借用，也必须明白上下文是甚么。不然的话，就犯了断章取义的错误。

我们的思想有了训练，我们就能学习用思想来定住光，光的照亮是霎时之间的，必须用思想来定住它。我们的思想如果没有受训练，没有学会进入圣灵的思想，那么当启示来的时候，就没有思想来定住光。所以我们的思想必须受训练，必须完全客观，完全跟着圣灵走。圣灵说话有祂的路，比方：罗马一、二章说到人的罪，三章就有救赎，四章就有信，五章就有罪人，到六章罪人死了，到七章有两个律，到八章就说到圣灵，九至十一章是比方，十二章是说到基督徒和教会，十三至十六章说到一个得救的人各种各样的行为应该怎样。我们读的时候，要懂得圣灵当时说这些话的意思。我们要注意，圣灵在每一段里都有祂主要的思想：先说了人的罪，纔说到罪的解决，和神的义的成功；再说到信，和信的难处是人的行为。此外，还不只是人的罪的问题。还有人的问题，所以六章就说到罪人（旧人）的钉死。要解决人的罪，是借着相信主的替死；要解决罪人，是借着相信与主同死。九至十一章用以色列人的事作比方，把神的恩典和信解释了。十二章说到奉献的基督徒的情形。…从一章一直到十六章，充满了保罗的感觉。这是干。至于枝，在第一段里就有分枝：圣灵在那里解释人的罪，祂把外邦人说了一下，也把犹太人说一下，然后仍旧回到祂主要的思想里来。我们读圣经，总得随着圣灵的思想走。

三 两种训练的方法

为了训练我们的思想，可以采取下面两种方法：

第一，分开正文和解释。我们不妨去查新约，把凡是圣灵解释的地方用括号括起来。括号中的话，就是枝，括号以外的就是干。那些没有括号的圣经节，我们如果一条线的读下去，就能找出主要的意思在那里。

我们拿罗马书来试试看。一章一节：『耶稣基督的仆人保罗，奉召为使徒，特派传神的福音。』这明显的是罗马书开端的话。看二至四节：『这福音是神从前藉众先知，在圣经上所应许的，论到祂儿子我主耶稣基督：按肉体说，是从大卫后裔生的，按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。』这是解释福音，所以是枝子。这三节可以加上括号。读五节：『我们从祂受了恩惠，并使徒的职分，在万国之中叫人为祂的名信服真道。』这是正文。我们把全卷罗马书这样作下去，就能看见那些是全卷罗马书的正文。或者我们在正文的字旁用一种颜色的笔画线，在解释的字旁用另一种颜色的笔画线也好。起头的时候不要读解释。先把正文分清楚，然后再读解释。先找出圣灵主要的意思是甚么，然后再把一个一个的解释加进去。这个福音是甚么？是『神从前藉众先知，在圣经上所应许的。』神是先豫言福音，后来差主耶稣来成全。成全的时候，福音里面分两部分：一是肉体的部分，一是属灵的部分；一个是活在地上作马利亚的儿子的生命，一个是活在天上作神儿子的生命。四福音讲到肉体方面，书信讲到属灵方面。我们读的时候，把一节读了就读五节，而把二至四节留到后来读。总是先读正文，后读解释。这样，我们就开始进入使徒当初的思想。全部圣经，特别是书信，都应该这样读。每一个作神的仆人的，都必须知道每一卷书的本文是甚么，解释是甚么。这是第一步的工作。

这第一步的工作有甚么好处呢？这样作，就能看见在这一段经文中的道理有多少是主要的意思，有多少是解释。我们站起来作话语执事的时候，我们就也有主要的意思，也有解释。虽然我们作话语的执事赶不上当初使徒们那样完全、那样高深，但在原则上是一样的。我们把圣经的正文和解释一分清楚，就能看见一件非常希奇的事，就是圣经里对于解释的多少、深浅，都作得刚刚好。我们就要俯伏敬拜主说，这是何等的完全！我们就要看见在我们的话语里解释一多、比方一多，就变作幼稚，整篇的道就落下去。我们要注意圣经里如何解释。不要用太多解释的话，要在人不懂得的地方纔解释。解释是叫人明白，但是不宜太多。有的人没有解释，就使人跟不上；有的人解释太多，就使道落下去。我们读圣经，要看见它是何等的平衡。所以把正文和解释分开，也是我们应当学习的。这也必须客观，一主观就不行。

第二，试用自己的话来写正文，用我们自己所认为能明白的话，把圣经正文的意思再写过。比方：罗马一章一节、五节、六节是正文。这些字句是保罗写的。现在我们懂得了保罗的用意，就试试看用我们自己的字句来写。起头只写正文，不要写括号里的注解。这就像我们读书的时候，先生在台上讲一个故事，我们用自己的话把它写下来一样，我们必须懂得它的意思，纔写得出来。在这样写经的时候必须客观，要照着圣经原来的意思，不要把我们自己的意思加进去。我们要训练自己作一个跟从圣灵

思想的人，把我们的思想进到圣灵的思想里去。

当然，写经可能有错误。我们只好一次错了，第二次改；第二次错了；第三次改；改到有一天，能更准确。一个人能有这样的学习，就很容易懂得主的话。要紧的就是我们总要把自己摆在一边。一骄傲就不行，一主观就不行。我们要学习客观，学习谦卑，学习温柔。谦卑、温柔的人的思想，自然而然能跟从圣灵的思想。每一个读圣经的人必须学习这个功课。

贰 要进入圣灵的事实

一 事实的印象

我们读圣经的时候，圣灵在我们里面的第二个要求是要有事实的印象。圣经里不一定是讲道理，其中有很多部分是讲事实、讲历史、讲故事。圣灵盼望这些事实、历史和故事在我们身上能产生一种印象。圣灵的事实在我们身上有了印象，自然而然圣灵就容易将神的话说给我们听。如果圣灵的事实在我们身上没有产生印象，那么，神的话就从我们身上漏掉，就不能产生该有的果效。

这里所说的印象，不是指我们把故事读熟而言，乃是指那件事的特点能印在我们的身上。在圣经里，每一件事的发生都有它的特点，我们若没有得着那个特点，就不能明白神的话。譬如一张契约，不是看它后面有了图章就算数，而是要看这个图章是谁的纔有效。这里所注意的印象，不是重在某件事的一般内容，而是重在它的特点在那里。发现了它的特点，就能看见神在这里所特别要说的话。也许你记得那件事，也能说那件事，而里面的特点却说不出，那你就还没有明白神的话。新约里有四福音和使徒行传，有书信，还有启示录。我们读书信的时候，需要进入圣灵的思想；我们读四福音和使徒行传的时候，就需要有一个心能让神的灵将事实印在我们里面，使我们感觉那一个事实与其他的事实有甚么不同，使我们感觉那一个事实的特点到底在那里。

印象显在人身上，就像拍照一样。照相的底片是涂着一种化学品—溴化银—的玻璃片或软片。几十年以前，在一方寸的底片上，只涂着几万颗的溴化银，所以在那个时候照出来的相片，都是一粒一粒的黑点，不好看。后来改进了，照出来的相片就没有一粒一粒的黑点，因为在一方寸的底片上已经能涂上几百万颗的溴化银，所以印象就清楚了。照样，我们里面越细，我们接受的印象就越多；里面越粗，接受的印象就越少。如果人的灵和心在神面前是开起来的，他的感觉是被神磨到非常细的，那么，当圣灵的事实经过他的时候，他所得的印象也就非常深。一个细嫩的人能看见两件东西：第一，神的话有神所注意的地方，有神所要启示的那一点；细嫩的人很自然的能看见神所注意的那一点。第二，他还能看见神在这一个事实里所说的，与别的地方有甚么不同。

所有感觉粗鲁的人，都不能看见神的话精细的地方。人必须是里面柔软的，感觉非常敏锐的，神的话

纔能在他里面留下一个清楚的印象。那就不只轮廓对，而且连所有细微的点、线都是对的；他把这一个事实所有精细的地方都看清楚了。

二 细嫩的感觉

许多人愿意看见圣经里细嫩的方面。但是他们如果没有细嫩的感觉，就不能摸着那些细嫩的地方。我们试试来看四福音和使徒行传，这五卷都是讲主耶稣的事。关于主耶稣的事实，在这五卷中所讲的比在书信中所讲的更多。我们对于主耶稣的这些事实，应该有精细的印象。现在我们看下面几个例子：

比较的例

例一 撒该与以马忤斯二门徒

我们读路加十九章和二十四章，就看见主到撒该家里与主到以马忤斯二门徒家里的事完全不同。撒该的家里，是主自己要去。而在以马忤斯，主耶稣好像还要往前行。细嫩的人，就看见主耶稣作了两件完全不同的事。一件是主带领了一个人所不齿的罪人——不只是普通的税吏，并且是税吏长。主耶稣不等他请，就自动表示要到他家里去。撒该这个人实在要看见主，但他想到自己身量矮小，名誉也不好，自惭形秽，所以不敢请求主。在这种情形之下，主反而说，『撒该，快下来，今天我必住在你家里。』（十九5。）这里有一个有心寻求主的罪人，却是不敢来、不敢求，主就自己请自己到他的家里去。主领会撒该的心意，主的感觉是何等细嫩。我们里面如果是细嫩的，就也能领会。

以马忤斯的两个人，乃是退后的门徒，他们眼睛迷糊，遇见了主却不认识。主和他们同行，向他们说话，给他们解释圣经。等到将近他们所去的村子，主耶稣好像还要往前行。（二四28。）主对这两个门徒的态度，与对撒该的态度不同。撒该外面的难处大，有苦说不出，所以主温柔到一个地步，自动的对他说，我必住在你家里。往以马忤斯的这两个人，原是认识主的。他们退后了，听了那么多的话，还是往以马忤斯去。所以主就也好像还要往前行，要等他们请了纔进去。那一边是面向着主而来，这一边是背向着主而去，所以主对他们的态度也不同。我们必须摸着主耶稣细嫩的感觉，纔能摸着神所要启示的拿撒勒人耶稣。

例二 彼得的两次打鱼

在路加五章，彼得整夜打鱼，一无所获。后来主耶稣对他说，『把船开到水深之处，下网打鱼。』（4。）他们下了网，就圈住许多鱼。本来是一无所获，希奇，现在却圈住了许多。彼得就俯伏在耶稣膝前说，『主阿，离开我，我是个罪人！』（8。）在约翰二十一章，彼得又有一次打鱼，主问他们说，『小子！你们有吃的没有？』他们回答说，『没有。』主说，『你们把网撒在船的右边。』（5~6。）这一次

又拉上许多鱼来。在路加五章的打鱼，是主耶稣将祂的荣耀显给彼得看。这太大的荣耀向彼得身上一照，他就看见自己是罪人，觉得主和他同住，是他所不配得的。等到主复活以后，那一次的打鱼，彼得一认识是主，就跳在海里，泅水上岸。（约二一7。）好像他一认识是主，就不要鱼了。同样的启示，第一次是使一个从未认识自己的人认识了自己而求主离开他，第二次是使一个已经认识主的人更要亲近主。我们能看见这两件事的不同，我们就有了印象。在这些事情上，必须有印象。

例三 主变饼与马利亚用香膏抹主

有两件事，是四卷福音书都记的：一件就是主变饼给五千人吃饱的事，另外一件就是马利亚用香膏抹主的事。主在变饼给五千人吃饱以后，吩咐门徒把剩下的零碎收拾起来，免得有糟蹋的。（约六12。）这是一件希奇的事，就是主耶稣肯行神迹变饼给人吃，但是，剩下来的零碎，主要门徒收拾起来，缘故是不可糟蹋。等到有一个女人来，打破玉瓶，把香膏浇在主的头上，就有门徒说，『何用这样枉费香膏呢？』但主耶稣说，『她在我身上作的是一件美事。』（可十四3~9。）在这里我们看见，变饼与用香膏抹主，这两件事是相对的，一个是不可糟蹋，一个是并不枉费。行神迹出来的东西，不可糟蹋，而三十两银子买来的东西，浇在主身上，并不枉费。那三十两银子的香膏，不是给五千人吃，而是给主一下用完；不是收拾起来，而是把瓶打破；不是十二篮，而是一玉瓶；这些都是对照。神的儿子行神迹变出来的饼，连零碎都得收拾起来；但祂接受三十两银子的奉献，并不觉得太过。四卷福音书都记这件事，祂叫人到普天下传福音的时候都记念这件事。福音多普遍，奉献也多普遍；福音传到那里，为主摆上的奉献也到那里；福音有多广，人的奉献、人的香膏也有多广。我们在这里，必须有印象。

例四 主的受审判与保罗的受审判

有时候，我们把四福音和使徒行传拿来比较，也非常好。例如主耶稣的受审判和保罗的受审判：当保罗在那里受审判的时候，他说，我是法利赛人，也是法利赛人的子孙。（徒二三6。）这和主耶稣不一样。虽然我们宝贵我们的弟兄，但是，地上所能产生的最好的儿子，不过是人子。而拿撒勒人耶稣，却是神的独生子！把二者一比较，就看见一个是神的独生子，一个不过是神所生的孩子；一个是主，一个是仆人；一个是先生，一个是学生。虽然保罗所达到的点是相当高，但是他和他的主无论如何不能相比。我们里面必须细嫩，纔能认识福音书里的主，也纔能认识使徒行传里的使徒。一不细嫩，即使主要把一个印象给我们，我们还是不能得着，也不会仆倒在主面前，也不会敬拜。粗鲁的人读圣经，像读普通故事一样，随便的过去，圣灵就不能把印象给他。

例五 主的直行与保罗的缒下

有一次主耶稣在拿撒勒的会堂里读圣经，祂读完之后，讲了一些话，就被人带到山崖，要把祂推下去，

祂却从他们中间直行过去了。（路四 29~30。）这是何等郑重庄严！祂不像保罗需要人用筐子从城墙上缒下去。（徒九 25。）不是说保罗不对，乃是说保罗的品质比不上主。主从他们中间直行过去了。『直行过去』这几个字，要给我们何等的印象。当主这样从要害祂的人中间直行过去的时候，那一班人只好瞪着眼睛看。我们的主就是这样的尊贵荣耀！

相同的例（甲）——人对主不满

圣经里的印象，有些地方是要比较的，像前面所题的五个例子；有些地方是相同的，就要连在一起看，好得着联络的印象。

例一 主在船上睡着了

马太八章二十三至二十七节记着一件事，就是有一次主耶稣和门徒一同渡海，海里忽然起了暴风，而主耶稣却睡着了，门徒就惧怕起来。在马太福音是记着说，『主阿，救我们，我们丧命喇！』（八 25。）在马可四章却多记四个字，就是『你不顾么！』（38。）意思是你还睡得着么！门徒说这话是对主不满的表示。门徒心里不佩服，不只是求救，并且是不满。主耶稣就起来斥责风和海，风和海就大大平静了。主转过来责备门徒为甚么这么小信。（注意马可和路加记事的次序，就是主耶稣没有先责备门徒，乃是先斥责了风和海，然后回头来责备门徒。）主责备门徒有祂的根据，因为主刚纔对他们说，我们渡到那边去。主说到那边去，就一定能到那边去。半路上有风也好，有浪也好，出甚么事也好，何必怕。主耶稣叫他们学习信。信甚么？信主所说的『渡到那边去。』（可四 35。）绝不会主说渡到那边去，而结果沉入海底去。可是门徒不信，所以主责备他们。

有一件事非常希奇，就是主耶稣从来没有向人赔不是。人总是越在神面前受教，越要认错。学习越多的人，越容易发觉人对他的不满，越容易向人认错。但是，主耶稣是特别的，主从来没有向人赔不是。这次事情，好像是门徒对，主耶稣错。风浪那么大，人都要丧命喇，你不顾么！但是，主耶稣起来，没有赔不是。主耶稣的不认错乃是祂的荣耀。主知道祂没有多睡，祂没有错。祂对他们说渡到那边去，就是渡到那边去。在祂身上找不出一句话是空的，人没有法子叫主认一个错。这显明主是何等荣耀！

例二 患血漏病的女人摸主

马可五章那个患血漏病的女人摸主的事，是同样的原则。那个女人摸主，主转过来问是谁，门徒对祂说，『你看众人拥挤你，还说谁摸我么！』（31。）这语气显得对主有不满。但是，主没有说，对不起，我问错了。主反而周围观看是谁摸祂。主的意思是：是有人在摸我，你们不知道。你们注意挤的人，我却注意摸的人。以外表来看，好像是主错，好像门徒的不满是对的；但是，以内容来看，错是在门徒身上，不是在主身上。主从来没有一次向人赔不是。这是非常荣耀的事，叫我们的心不能不服

下来敬拜祂。

例三 拉撒路的死

在约翰十一章，又有一次人对主不满。马大对主说，『你若早在这里，我兄弟必不死。』（21。）她的意思是怪主来迟了。她想：我早就打发人通知你了，你怎么到现在纔来！因为你来迟了，所以我的兄弟死了，并且已经埋葬了。『你若早在这里』这句话，显出马大心里无限的不满。凭表面看，马大的话完全对。但是，主所作的事，祂没有一样不是心里有数。主故意停留两天。（6。）在人看是太迟，在主耶稣却是有意来迟。我们的主从来不抱歉，因为祂从来没有错。我们有抱歉，因为我们有错，我们如果从来不抱歉，那是我们骄傲了。人越谦卑、越温柔，就越会抱歉。但是，主虽谦卑，主虽温柔，却一点没有抱歉，因为祂从来没有错。当人对祂不满的时候，祂一点没有感觉祂错，祂知道祂所作的是甚么事。

像这一类事实，在新约里有很多。我们要学一个原则，就是读圣经的时候，遇到有相同的地方，必须把它们一个一个的合起来看。从上面三个例子，我们就能看见有一件事非常荣耀，就是主一生一世没有收回一句话，主一生一世没有把一段路重走过。这个荣耀是何等的荣耀！是拉撒路得着医治更荣耀呢，或者是拉撒路得着复活更荣耀？祂知道，拉撒路得着复活是更荣耀。你若信，你就能看见神的荣耀。——倪柝声《读经之路》

03 上编 人的豫备（三）

相同的例（乙）——人想教训主

例一 『这香膏可以…赈济穷人』

有时候人对于主不只不满，甚至还想教训主。像门徒说，『何用这样枉费香膏呢！这香膏可以卖三十多两银子赈济穷人。』（可十四 4~5。）这就是教训主。门徒能想出另外一个处置哪哒香膏的办法来——卖了去赈济穷人。但主耶稣知道马利亚所作的是甚么事，所以祂说，她所作的是一件美事。主没有一句话、没有一件事是祂自己所不知道的，用不着人来改良祂。只有愚昧的人想改良主，想教训主。

例二 『万不可如此』

当主指示门徒必须上耶路撒冷去的那一次，彼得怎么说？他说，『主阿，万不可如此！』主怎么说？主说，『撒但退我后边去罢。』（太十六 21~23。）彼得要教训主，但是不行，他反而显出人的愚昧。

例三 『…是个怎样的女人』

有一次主耶稣到一个法利赛人西门家里去吃饭，有一个女人来站在耶稣背后，挨着祂的脚哭，眼泪湿了主耶稣的脚，就用自己的头发去擦。西门就在心里说，这人若是先知，必知道摸祂的是谁，是个怎样的女人！（路七 36~39。）在这里，我们要注意西门的灵。西门的意思似乎是对主说，你也得看看她是一个怎样的女人，怎么能让她来到你脚后亲近你呢！西门虽然没有开口，主却知道他心里的意思，所以说那个赦免多和赦免少的比喻。主的意思是：你西门觉得赦免少，所以没有给我水洗脚；她觉得赦免多，就用眼泪湿了我的脚。我们得着这些印象的时候，就要看见人这样作主的谋士，是何等的愚昧！同时我们也要开始认识我们从前没有认识到的拿撒勒人耶稣。

相同的例（丙）—主喜欢人向祂要求大

我们仔细读福音书，就能看见主欢喜人要祂破费。人对主的要求越大，主越欢喜。

例一 『你若肯，必能叫我洁净了』

我们看马可一章所说的那个长大麻疯的故事。按犹太人的规矩，长大麻疯的是不可和人接触的。谁接触长大麻疯的人，谁也就沾染了污秽。（利十三~十四。）这个长大麻疯的人来求主耶稣，这个『来』就是错的。我们对这件事必须有印象。长大麻疯的人一出来，我们就得有感觉。如果不是有一个人欢喜破费，乐意摆上自己的话，一见那个长大麻疯的来，就要说，你是来害我！我不能和你接触，你为甚么来？这个长大麻疯的人来，不是问主可不可以给他洁净，乃是说，『你若肯，必能叫我洁净了。』（可一 40。）这句话多么厉害，他把所有的问题都堆在主身上—是你肯不肯的问题。这不是一个普通的祷告，这是要叫主的心受试炼。主对于这个长大麻疯的，可以用一句话说，你得着洁净；可是，主不只用说，主也把自己摆进去，祂用自己的手摸他说，『我肯，你洁净了罢。』（41。）他如果不得洁净，主也沾染污秽了，那是何等的冒险！我们必须有印象，纔能领会当时的情形。主在这里乐意把自己摆进去。主把祂自己的圣洁、清洁，都摆在这个长大麻疯的人身上；要么两个都洁净，要么两个都污秽；要么两个都到营外去，要么两个都回来。哦，主欢喜破费，这是何等的破费！

例二 『拆了房顶』

马可二章记着有四个人抬一个瘫子来见主耶稣，因为人多，不得近前，他们就把主耶稣所在的房子拆了房顶，把瘫子缒下去。（3~4。）这件事我们要有印象。有这么多人围着主，祂已经彀忙了，这班人还把一个瘫子从房顶上缒下去！我们要注意，主不只忙，并且那天是借别人的地方讲道，这班人把人家房顶都拆了，以后还得修复，岂不是一件相当麻烦的事。但是主耶稣并没有说，下一次你们不

要这样作。主反而欢喜有人向祂有厉害的要求。好像人向着祂的要求越厉害，祂越觉得对。就是在这些地方给我们认识主是怎样的一位主。我们如果对于主所作的事没有印象，那怎样能认识祂呢？

例三 『大卫的子孙耶稣阿，可怜我罢！』

当主走在路上的时候，巴底买在那里喊着说，『大卫的子孙耶稣阿，可怜我罢！』（可十 47。）有许多人责备他，不许他作声，但是，他越喊越响。凭着主耶稣自己，祂是不欢喜热闹的，经上说，『祂不争竞，不喧嚷；街上也没有人听见祂的声音。（太十二 19。）主耶稣原是这么一种情形。但是，在这里有一个人大喊大闹，有一个人欢喜主破费，结果主就医治他。主欢喜人对祂要求大，向祂张大口，祂乐意赐大恩典。

例四 『狗也吃它主人桌子上掉下来的碎渣儿』

还有迦南女人的故事更清楚。本来饼是给儿女吃的，但是，她说，『狗也吃它主人桌子上掉下来的碎渣儿。』（太十五 27。）这是人对祂的越分的要求，但是主就是欢喜人向祂有这样的要求。主不只答应这个要求，医好了她的儿女，主并且称赞她的信心是大的。这样的例子，在福音书里有很多。如果我们印象，就能在这样的事情上认识主的心。

例五 『我信不足，求主帮助』

主耶稣从『变化山』上下来的时候，有一个父亲带着一个被鬼附的儿子来到祂跟前，这个人受了主耶稣的责备。（可九 14~29。）长大痲疯的来，主耶稣不责备；瘫子来，把房顶都拆了，主耶稣也不责备。他们都作得过分，主耶稣反而欢喜快乐。这个父亲把患病的儿子先带到门徒那里，没有得着医治，现在他来求主。主耶稣问这个父亲说，『他得这病，有多少日子呢？』他回答说，『从小的时候。鬼屡次把他扔在火里、水里，要灭他；你若能作甚么，求你怜悯我们，帮助我们。』他向主要求医治，但是又不确信主能医治，他说，『你若能作甚么，』主耶稣就着他的话说，『你若能！』（在原文中没有『信』字。）底下，主紧接着说，『在信的人，凡事都能。』主耶稣的意思是：你还在那里问『你若能！』你要知道，在信的人，凡事都能！问题是你信不信，不是我能不能。我们要体会当时说话的情形。这个人，心只有一半，他有心到主面前来，但是又不信。他不十分相信主的能力，所以他在求主怜悯的时候，还是说『你若能作甚么。』这句话被主责备，非常厉害的责备。主就是不喜欢人对祂要求少。主不怕人对祂要求说，你肯也得肯，你不肯也得肯。但这个父亲的意思却是说，你能就这样，不能就算了。你的门徒不能，你若也不能就算了。所以主责备他说，你还说能不能！在信的人，凡事都能！这话一出去，那个父亲『立时流泪的喊着说（要注意小字），我信；我不信的地方（照原文直译），求主帮助。』他给主一责备，给主把他的错一指出来，他就转过来了，他相信了，他把一切责任都放在主身上了。这是非常美的事！人要求越大，主越欢喜；人要求越少，主越不欢喜。我们要作

一个细嫩的人，让神将这些印象一直加在我们身上，我们就要看见，全部福音书都充满了主的荣耀。

单独的例

例一 『谁是我的邻舍呢？』

在路加十章好撒玛利亚人的故事里，我们要注意主耶稣说话的要点。那个律法师问一个问题：『谁是我的邻舍呢？』主耶稣的回答与这个律法师所问的完全不同。我们要先注意二十七、二十八节：『…要爱邻舍如同自己。…』邻舍是另外一个人，自己应该是律法师。主的意思是，你律法师要爱邻舍如同爱你这律法师一样，你就能得着永生。二十九节：『那人要显明自己有理，就对耶稣说，谁是我的邻舍呢？』他有一个思想，以为主耶稣要他去爱人，这个人是谁，他要找出来。可是，主讲完了那个故事，到末了问一句话说，『你想这三个人，那一个是落在强盗手中的邻舍呢？』律法师就回答说，『是怜悯他的。』耶稣说，『你去照样行罢。』（36~37。）律法师问谁是我的邻舍，主耶稣反问谁是落在强盗手中的人的邻舍。换句话说，你律法师是一个落在强盗手中的人，那个怜悯你的，就是你的邻舍。邻舍不是指一般的人，邻舍是指救主。主指给他看，邻舍就是主自己。主说，『你去照样行罢，』意思就是你去尽力量爱那撒玛利亚人罢。但是，许多人掉了一个头，以为主是要我们去作撒玛利亚人。岂知我们不能上十字架赦罪，也不能被高举了有圣灵降下来。只有祂有油和酒，只有祂有牲口，只有祂有客店，只有祂有银子。我们不是撒玛利亚人。如果要落在强盗手中的人去作撒玛利亚人，那就完全错了。主所说的邻舍，是指撒玛利亚人说的，意即：我作你的邻舍，我救你，我给你牲口骑；我给你酒，我赦免你；我给你油，我给你生命；我给你客店，我给你教会；我给你银子，使你有恩赐、有恩典；一直等到我再来接你。主叫我们爱撒玛利亚人，就是叫我们去爱祂。我们要学习摸着本段经文中细嫩的地方，纔能读圣经的故事。

例二 主的庄严荣耀

当人到客西马尼园去捉拿主的时候，主就出来，对他们说，『你们找谁？』他们说，『找拿撒勒人耶稣。』主说，『我就是。』主耶稣一说『我就是，』他们就退后倒在地上。（约十八 4~6。）主就是简单的说了一句话，他们就退后倒在地上。我们看这是何等的荣耀。

祂在客西马尼园里有祷告，但祂在法庭上无所求，祂在大祭司面前无所求，祂在巡抚面前也无所求。这一个人是远超过一切的。祂是主，却在那里受审判。到底是谁审判谁？在那里发急的是大祭司，说话不象样的是大祭司，我们的主却是安安静静的。我们的主到了巡抚的法院里，发急的是巡抚，问话问得木头木脑的还是巡抚，主连答都不答。拿撒勒人耶稣是神，祂虽然在那里受审判，但是祂没有失去祂的尊贵，祂没有失去祂的庄严。

祂在客西马尼园里的时候，对门徒说，你们和我一同儆醒。（太二六 38。）祂没有要求他们代祷。保罗需要请求罗马的弟兄为他祷告，（罗十五 30，）但是主并不要求人为祂祷告。祂是神的儿子，祂不需要人的代祷。祂要门徒祷告，那是要他们免得入了迷惑，（太二六 41，）为着他们自己祷告。在这里，我们又看见主的尊贵，主的庄严。

祂贫穷的活在世界上，但祂没有问一个人要一文钱的东西。祂在园子里求神，但祂在法庭上没有求人。有那一个能像神的儿子这样！宝座固然是荣耀，但是受审判和十字架上的荣耀显得更荣耀。我们要敬拜祂说，你是主！你是神！

例三 主的不显露

主是怕显露、怕出名的人。祂医治了长大痲疯的人，就嘱咐他说，切不可告诉人。（太八 4。）祂赶出了那一营鬼之后，叫那个人回去，传说『神』为他作了何等大的事。（路八 39。）祂医治了两个瞎眼的人，就切切嘱咐他们不可使人知道。（太九 30。）神启示彼得看见祂是基督的时候，当下嘱咐门徒不可对人说祂是基督。（十六 20。）在『变化山』上，是祂惟一显出祂的荣耀的时候，但是，祂在下山时却吩咐门徒说，不要将所看见的告诉人。（十七 9。）约翰七章也有同样的例。主自己的弟兄不认识祂，对祂说，『你离开这里上犹太去罢，…人要显扬名声，没有在暗处行事的；你如果行这些事，就当将自己显明给世人看。』（3~4。）连祂的弟兄说这话，是因为不信祂。但是，祂说，『我的时候还没有到。』（6。）主等祂的弟兄们上去以后，祂也上去过节，但祂不是去行神迹，乃是去讲道。在这里我们摸着祂的荣耀。所有在人面前要引起人注意的，都巴不得把祂的工作摆在人面前。但是，主没有一次喜欢站到人的面前特意显露。在神音书里充满了这一种情形。祂每一次站在人面前，都因有绝对的需要。祂不欢喜告诉人说祂是谁。即使祂行了神迹给瞎眼的人看见，也不马上告诉他祂是谁，直到带他有了一些认识之后，纔对他说祂是谁。（约九。）不然的话，祂就不说。我们要认识我们的主！

三 有学习纔有印象

我们要明白旧约和新约的历史，都需要从接受印象来明白。要得着印象，就要作一个细嫩的人。因此，我们在神面前必须有学习。比如有一个人，从来就是卑鄙的，那么他读福音书的时候，就绝对没有法子认识主耶稣的尊贵。如果他在主面前受了对付，稍为懂得一点甚么叫作尊贵，那么他读圣经的时候，就也能稍为认识一点主耶稣的尊贵。如果他一点不知道甚么叫作尊贵、荣耀，那他怎么能得着主的尊贵、荣耀的印象呢？所以，我们必须在神面前有学习，要让神的性情一天天在我们里面增加，这样我们对于神的话，感觉越过越细，印象越过越深，我们所明白的也就越过越多。我们要记得一个原则：有的，还要加给他；没有的，连他所有的也要夺去。（太十三 12。）我们的学习不可懈怠，否则就连所有的也要夺去。

参 要进入圣经里的灵

要把圣经读得好，除了必须进入圣灵的思想 and 圣灵的事实以外，还有一个需要进入的，就是圣经里的灵。

一 要摸着话语后面的灵

当神的灵借着人在那里写圣经的时候，不管是写事实或者是写道理，每一卷圣经都有那一卷圣经的灵，每一段圣经也都有那一段圣经的灵。圣灵乃是借着人的灵来彰显出祂自己的情形。比方：我们说圣灵的喜乐，不是圣灵自己喜乐，乃是圣灵借着人的灵喜乐；说圣灵的忧愁，也不是圣灵自己忧愁，乃是圣灵借着人的灵忧愁。所以，人的灵进入圣灵的时候，圣灵的情形，就是人的灵的情形；掉一个头来说，人的灵的情形，也就是圣灵的情形。当神的灵借着人在那里写历史的时候，是把事实的真相写出来。但是，圣经里的历史不只是真实的，并且也有它的灵的情形。或者说，当时有灵的感觉在那一段圣经里，有灵的情形在那一段圣经里。照样，圣灵在那里写书信的时候，祂不只有道理、有思想，并且在后面还有圣灵的感觉。所以，圣经这本书不是光包括事实和道理而已，乃是话语在最前面，话语的后面是思想，思想的后面是灵。我们若只是读到话语，那是最浅薄的读圣经。若能得着那个印象，进入那个思想，就比较深。但是如果停在这里，那我们所明白的还是很少。因为在每一句神的话的后面，都有它一定的灵，都有圣灵当时的灵，都有写圣经的人当时的情形。我们读圣经的人，就需要摸着那一个灵。

话语和灵有分不开的关系。话语的职事乃是灵的释放。谁站起来作话语的执事，他就释放他的灵。如果灵不释放出来，他就不能作话语的执事。灵必须对，有了对的灵纔能有话语的职事。许多时候我们作话语执事有错，就因为也许话是出来了，而灵赶不上；话语是对的，而灵不对；话语是强的，而灵不强。但圣经里的话语的执事没有这个难处，他们所写的内容如何，他们的灵也如何。他们的每一段话、每一卷书，都有正当的灵在后面。发表话语的职事，需要前面有话，后面有灵；接受话语的职事，也需要摸着话语后面的灵。我们读圣经是接受话语的职事，我们必须摸着话语后面的灵。我们如果摸不着那个灵，我们所领会的圣经就浅薄得很，至多只能得着道理、事实，不能得着属灵的喂养。若神的话光是印象和思想，就不能作我们的食物；神的话必须是灵，纔能作我们的食物。我们的食物，只能从我们摸着话语后面的灵而来。圣经的实质是灵，我们若没有摸着这一段圣经的灵，就是没有摸着这一段圣经。所以我们读圣经，必须摸着那一个灵，那一个特别的灵。

二 怎样能摸着话语后面的灵

怎样能摸着在圣经话语后面的灵呢？我们要说，不是人的行为，乃是圣灵的管治。圣灵的管治，就

是神的灵来代替人的行为。圣灵的管治，就是神的灵在那里安排一切的环境，祂在那里作工，作到一个地步，使我们的灵与圣经的灵相同；虽然不完全相同，但至少性格上有一部分是相同的。然后我们纔开始摸着圣经的灵。只有相同的灵纔能摸着，不同的灵不能摸着。所以读圣经的最高点，乃是读圣经的人的灵被带到一个地步，与写圣经的人的灵相同。他的灵与写圣经的人的灵相同，纔能摸着属灵的内容。

在圣经话语后面的那个灵，乃是相当专一的。换句话说，是一定的，而不是随便的在那话语的后面的。写圣经的人被圣灵作工作到一个地步，圣灵认为可用的时候，然后纔用这个人来写圣经。他那个灵是完全的，他有这样的灵，圣灵纔借着他在圣经里写出这样的话。换句话说，圣灵默示圣经，不是光给人话语而已，乃是在写圣经的人身上先预备出一个器皿来，因为这个器皿有那一种的灵，所以纔叫这个器皿去写出那样的话。所以在圣经话语后面的灵，乃是完全的、刚强的、不会错的、没有错的。因为圣灵已经把这一个人的灵带到一个地步，是圣灵认为可用的，不只可用，并且是满意的。圣灵认为祂的自由不受人的限制，祂能随意发表祂的意见，连一呼一吸也不受拦阻。所以我们可以说，圣经是圣灵呼气的話。灵是人的灵，但是出来的时候好像是圣灵的灵。这就因为圣灵在人身上有绝对的自由，于是人的灵和圣灵没有甚么分别，好像就是圣灵一样。写圣经的人，是这样被圣灵带领，纔把圣经写出来。我们读圣经的人，也必须被圣灵带领到一个地步，使我们的灵和当时受感动写圣经的人的灵相同，我们纔能摸着神的话语后面的灵。读圣经不光是读圣经的话语而已，也不光是明白意思而已，并且是主把我们带到一个地步，使我们的灵和那话语后面的灵相同。

圣经的话是文字，不是声音，除了诗篇里面有的地方用『细拉』之外，全部圣经没有告诉我们甚么地方要轻声的读，甚么地方要重声的读。可是，当我们读文字的时候，如果连声音的轻重都不知道，那我们怎能晓得灵的情形呢！

圣经里有许多话是在那里请求、苦求，像传福音的人在讲台上请求、苦求人来信主一样。也许他知道罪人的痛苦，他看见罪人在神面前的前途是何等的危险，所以他求。也许他里面充满了主的爱，在那里盼望罪人回头，所以他求。在这一段圣经里面，需要有多少爱，有多少同情，有多少为罪人的感觉，所以纔能求。我们读的时候，只要在这些感觉中缺少一件，就不容易明白这一段圣经。

在圣经里面有的话是责备的。如果一个人在神面前从来没有破碎过，那么当他读到圣经里有责备的话，就不知道这是甚么东西。他不知道甚么叫作灵受压纔说责备的话，他只知道发脾气纔说责备的话。他不知道外面虽然都是责备，而里面的灵不一样。

我们必须学习用灵去摸圣经的灵。圣灵为要训练我们的灵，就为我们安排了环境。我们要认识圣灵的管治是我们一生中最主要的训练，最好的训练。这是在圣灵的手里，不是在我们的手里。祂陆续的给我们管治，一个管治又一个管治，我们的灵就被带到适当的情形中。我们的灵被祂这样作一下，那样

作一下；这一边给一个打击，那一边给一点喜乐；这一边给一点忍耐，那一边叫我们有所舍弃；祂把我们的灵带到刚刚好像我们所读的那一段圣经的情形一样。我们的灵被这样带到合式的情形，就看见话语的意思虽然没有增加甚么，但是读起来会觉得里面透了，里面通了。当我们说出来的时候，话语还是这样，意思还是这样，但是我们知道我们说的是甚么了，我们通了。这不是意思通，不是话语通，乃是灵通。这比话语深，比意思深，深到一个地步，就是清楚了、通了、透了。这就是神的灵把我们的灵带到和祂话语的灵相合。

摸着圣经话语的灵，不是方法的问题，而是人受对付的问题。我们的灵若没有被带到与写圣经的人的灵相同，那我们就至多只能作教师，却不能作先知；至多只能摸着道理，却不能摸着那个灵。我们这个人神面前没有经过对付，没有经过管治，没有让神在我们身上一步一步的工作过，就好像隔了一层幔子来看圣经，无论如何，差得得远。我们的灵必须受对付，必须让神严格的对付。开头几年，我们能彀明白一点道理，明白一点事实；但是，要摸着灵不是容易的事，因为我们的灵没有豫备好，我们的灵还是不能用。我们需要在主面前有相当的时间，最少要用好几年的工夫，让我们的灵被带得正当，让我们的灵受击打、被破碎。灵一破碎，就很容易让圣灵把我们带到那一段圣经的情形里去。按事实来说，我们的灵要被带到与圣经的灵相同的地步，是需要相当年日的。在进入圣经的灵这件事上，人的聪明并没有甚么用处。聪明也许能使我们明白话语快一点，但是聪明不能使我们摸着话语后面的灵。不管我们的想象力多强，也不管我们的领会力多强，都不能使我们进入话语的灵。必须圣灵把我们带到一个地步，使我们的灵与圣经的灵相同，我们纔能进入那一段话语的灵里。

三 从品质的相同到度量的扩充

圣灵在我们身上作工，带领我们的灵和圣经的灵趋于相同。这是指品质的相同，不是指度量的相同。主耶稣的灵，超过我们何止千万倍，祂是神的独生子！品质的相同，不过就是说祂有那一种的灵，我也有一点点；种类是相同的，但度数不一样。可是圣灵的管治，不只要带领我们的灵与圣经里的灵品质相同，并且要叫我们的灵的度量得着扩充。主用祂的灵来扩充我们的灵，这就是喂养。喂养是继续不断的。主今天给我们得着一点，过些日子又给我们得着一点，逐渐逐渐的增加，灵就得着扩充。能明白圣经，就得着喂养，就得着度量的扩充。明白圣经的起点，乃是灵的品质相同；明白圣经的结果，乃是灵的度量的扩充。

比方：一个人会发脾气，他读神的话怎么读都读不进去。后来神击打他，使他稍为学习到一点忍耐；不是故意的去忍耐，不是人工的忍耐，乃是圣灵的工作，是自然而然的。他摸着这一种的灵再来读神的话，就得着基督的供应。神的话要供应他的灵，使他得的更丰富。他得着一点，又得着一点，一次一次的增加。圣灵的管治先叫人的灵与圣经的灵有品质上的相同，然后，再有度量上的扩充。这度量的扩充，是借着圣灵在环境里的管治，也是借着圣灵在圣经里的话语。圣灵借着环境的管治作拆毁的工作，圣灵又借着圣经的话语，把我们带进去得着供应，得着度量的扩充。圣灵借着祂的话供应一次，

我们就多了一点；圣灵借着祂的话再供应一次，我们就再多一点。由于圣灵借着祂的话继续不断的供应，我们的度量也就继续不断的扩充。

我们能从圣经里面得着喂养，我们就要觉得圣经一直是新鲜的。从人看来，圣经这一本书，至迟在一千八九百年以前就已写成，除了能被我们想出它那一个时候的思想意识之外，就没有其他的特点了。但是事实上圣经当时的灵，今天仍旧在这里。今天我们去读圣经，好像圣经是今天刚刚写的一样。我们每一次用灵去读它，都觉得是新鲜的。这本书虽然已经有一千八九百年的历史，却并没有陈旧，因为这一本书是在灵里。许多书读了几遍就没有味道，可是圣经读了几十遍还嫌不彀，因为它在灵里面。我们如果凭着话语去读圣经，早就觉得旧了；如果凭着思想去想圣经，也早就觉得旧了；但是凭着灵去读，每次读，每次都觉得新鲜。甚么时候，我们觉得有一段圣经没有意思，我们就要知道，不是圣经没有意思，乃是我们的灵不彀。无论那一段圣经，都充满了灵。如果我们的灵彀，就要觉得每一个地方都宝贵。如果我们不用灵来读圣经，那么即使把罗马书拿来读，即使把山上的教训拿来读，也觉得不过如此，没有甚么意思。其实不是圣经没有意思，乃是因为我们的灵落下去了。我们的灵一落下去，就会觉得圣经平淡无味。灵一不彀，就读不出味道。灵一彀，就觉得圣经像刚写的时候一样新鲜。

圣经里的灵不知道多么丰富。人不要以为他的灵行，不要以为各方面的要求他都能应付。只有受过对付的人纔能稍为懂得一点圣经。受过多少对付，纔能懂得多少。因着我们所受的对付有限，有许多地方，多年以前所不懂的，到今天仍然不懂。因此，我们非受圣灵的管治不可。我们多受一个管治，里面就多有一点学习；而这个学习多到某一个地步，当我们的灵和神的话语的灵略有一点相同的时候，我们立刻就着光，就得着启示，就吃一个饱。

四 灵要精细

为甚么你读一段圣经觉得很宝贵，而另一个弟兄读这一段圣经却不觉得宝贵呢？那是因为你这一段圣经的灵，他没有这一段圣经的灵。并不是他没有灵，乃是他的灵不是这一段圣经里的灵。有时候，可能有一段是他觉得宝贵而你不得的，你对这一段圣经一窍不通，像他对那一段圣经一窍不通一样。所以灵要精细，要有多方面的感觉。灵一精细，就能在各种不同的情形中产生各种不同的感觉。灵的情形越精细，认识圣经的范围就越广。一个人认识圣经的范围广或狭，多或少，就看他所受圣灵的管治有多少。我们只有多受管治，我们的感觉纔能丰富精细。只有增加管治，纔能增加感觉。人受过那一种管治，人纔能明白那一段神的话。所以，对付的丰富是十分紧要的事。对付不丰富，感觉也不丰富。属灵的感觉若不彀丰富，那么对于圣经的认识也不可能丰富。

五 两个例子

现在我们要从圣经中的两个例子，来看一点甚么叫作进入圣经里的灵。

例一 雅各的故事

雅各本来是又聪明、又狡猾、又自私的人，甚么事情都是先想到他自己，而不是先想到别人。他计谋多得很，可以说他是用尽各样方法来达到他的目的。所以，神就对付他。他生的时候就抓住哥哥的脚跟，和他哥哥争。结果呢？以扫是父亲所爱的，雅各是父亲所不爱的。他想尽方法把哥哥的祝福夺去，结果他所得着的不是祝福，而是流浪。他服事拉班，拉班十次改他的工价。他想要娶拉结，岂知先娶了利亚。后来他要回到父家的时候，拉结死于途中，利亚反而活着。他欢喜几个儿子，尤其是欢喜约瑟，不料约瑟被他其余的儿子们出卖了。他们把约瑟的那件彩衣染了血，来骗雅各，他就以为他儿子约瑟被恶兽吃了，就说，我必悲哀着下阴间。于是他所有的盼望都在小儿子便雅悯身上，而后来便雅悯又被带到埃及去。这个雅各，一天过一天受神的对付，日子真不容易过。箴言十三章十五节说，『奸诈人的道路，崎岖难行。』在他刚硬、狡猾的日子当中，充满了艰苦。

我们不要以为雅各在毗努伊勒的那一次经历是随便的。（创三二 22~32。）那一次雅各硬要神祝福他。他的意思似乎是：父亲必须祝福我，人必须祝福我，神也必须祝福我！他是狡猾的人，每一次他总有所收获，所以他也要神的祝福。结果，神给他允许说，你是以色列。但不是当天就给他，是过了几十年纔给他。那一次神把他的大腿窝摸了一把，他的大腿就瘸了，神在他身上的工作就开始有了转机。可是第二天他上路去见以扫的时候，还是原来的雅各，他把儿女分成队，他想第一批有不测，第二批还在，末了一批是他最心爱的约瑟和拉结。他仍然用他的聪明，仍然有他的计画。

可是，雅各虽然是一个十分狡猾的人，到他年老的时候，却也是灵性爬得十分高的人。当他年老到埃及去的时候，他这个人就和以前大大不同了。怎样呢？『约瑟领他父亲雅各进到法老面前，雅各就给法老祝福。』（创四七 7。）这幅图画非常好。法老是一国之主，但是他一站在雅各面前，就低下去了。雅各站起来了！这一个经历了几十年的挣扎而得到安息的人一站起来，作一国之主的法老就低下去了。如果是从前，雅各一见法老，也许要像见了拉班一样，只注意拉班的东西。今天，法老的东西不知道比拉班多多少倍，但是，雅各是受过击打的人，自然而然他所注意的不是东西，而是在神面前的学习，自然而然是在法老的前面了。『法老问雅各说，你平生的年日是多少呢？雅各对法老说，我寄居在世的年日是一百三十岁，我平生的年日又少、又苦，不及我列祖在世寄居的年日！』（8~9。）在这里这一个人的灵出来了。他说，『我寄居在世的年日又少、又苦！』他把他一生的事都说出来了。这个老人经过了许多次的击打，纔能说出这话。我们的灵要进入他的灵，纔能看见一个被击打过的人是一点不狂放的。我们要记得，神曾应许亚伯拉罕说，『我也要使你的后裔如同地上的尘沙那样多。』（十三 16。）神也曾应许以撒说，『我要加增你的后裔，像天上的星那样多。』（二六 4。）可是，当时还不过是单传，没有成为一家、一族。今天到了雅各，全家共有七十个人了，神的应许已经应验到『家』了。但是，他对于这一点并没有感觉到，反而说，『不及我列祖在世寄居的年日！』这是因为他受过击打，他谦卑下来了。『雅各又给法老祝福，就从法老面前出去了。』（四七 10。）他进来的

时候给法老祝福，出去又给法老祝福，他有东西可以给人，这是何等美的事。年老的雅各和他从前不一样了。今天他已经是以色列，不再像从前那样了。我们在这里要摸着他的灵。

『雅各住在埃及地十七年，雅各平生的年日是一百四十七岁。以色列的死期临近了，』我们要注意，他生下来的时候是叫雅各，死的时候是叫以色列，『他就叫了他儿子约瑟来，说，我若在你眼前蒙恩，请你把手放在我大腿底下，用慈爱和诚实待我，请你不要将我葬在埃及；我与我祖我父同睡的时候，你要将我带出埃及，葬在他们所葬的地方。约瑟说，我必遵着你的命而行。雅各说，你要向我起誓。约瑟就向他起了誓，于是以色列在床头上敬拜神。』（28~31，）这幅图画多好看！我们要摸那个灵。在这里，有一个本来狡猾、刚硬的人，本来甚么事情都要作到满足，都要作到最高峰去的，可是今天对他自己儿子说，『我若在你眼前蒙恩，』这是何等柔软！『请你…用慈爱和诚实待我，』他要求爱，要求诚实。『请你不要将我葬在埃及，』神赐给他的地方是迦南，神的应许不是在埃及成功的。在这里显明，雅各临死的时候并不糊涂。他的意思是：我是神的子民，是在神的管治之下，我快要死了，请你用慈爱和诚实待我，把我葬在神所应许的地方。雅各在这里不是不信神的应许，乃是因为相信纔要约瑟起誓，要约瑟看见这件事是何等郑重。我们如果不摸着他的灵，就不能明白。『于是以色列在床头上敬拜神，』这是何等好的事！

我们再看创世记四十八章。

二至四节：『有人告诉雅各说，请看，你儿子约瑟到你这里来了；以色列就勉强在床上坐起来。雅各对约瑟说，全能的神曾在迦南地的路斯向我显现，赐福与我。对我说，我必使你生养众多，成为多民，又要把这地赐给你的后裔，永远为业。』神给他的应许，他都记得。他清楚知道，他全家能有七十人是神的赐福，因为神曾应许他生养众多，又把迦南地赐给他的后裔。

五节：『我未到埃及见你之先，你在埃及地所生的以法莲和玛拿西，这两个儿子是我的；』他把约瑟的两个儿子放在神的应许里，『正如流便和西缅是我的一样，』他接受约瑟的两个儿子作他自己的儿子。雅各到了年老的时候，没有一件事情不清楚。

七节：『至于我，我从巴旦来的时候，拉结死在我眼前。』这件事摸着非常深，他在临终的时候，仍要题起这件事。一个受过鞭打的人，是何等柔和、成熟、甘甜！他的积蓄是何等丰富！那个狡猾的雅各被带到这一个地步，真是判若两人了。

八至十节：『以色列看见约瑟的两个儿子，就说，这是谁？约瑟对他父亲说，这是神在这里赐给我的儿子；以色列说，请你领他们到我跟前，我要给他们祝福。以色列年纪老迈，眼睛昏花，不能看见。』以撒年老的时候，眼睛不好，受了欺骗；现在雅各年老，眼睛也不好，但是，他里面的眼睛非常明亮。他不像以撒年老的时候还是贪吃野味，他乃是要给他们祝福。『约瑟领他们到他跟前，他就和他们亲

嘴，抱着他们。』这里充满了一个年老的人的慈爱。

十一节：『以色列对约瑟说，我想不到得见你的面，不料，神又使我得见你的儿子。』这又给我们看见是一个曾被神击打过的灵。

十二至十四节：『约瑟把两个儿子从以色列两膝中领出来，自己就脸伏于地下拜。随后约瑟又拉着他们两个，以法莲在他的右手里，对着以色列的左手，玛拿西在他的左手里，对着以色列的右手，领他们到以色列的跟前。以色列伸出右手来，按在以法莲的头上；以法莲乃是次子，又剪搭过左手来按在玛拿西的头上，玛拿西原是长子。』十七至十九节，『约瑟见他父亲把右手按在以法莲的头上，就不喜悦。…约瑟对他父亲说，我父不是这样，这本是长子，求你把右手按在他的头上。他父亲不从，说，我知道，我儿我知道。』雅各眼睛虽然昏花，但他里面一点不昏花，他知道神所要他作的事。『他也必成为一族，也必昌大，只是他的兄弟将来比他还大，他兄弟的后裔要成为多族。』二十节：『当日就给他们祝福，说，以色列人要指着你们祝福，说，愿神使你如以法莲、玛拿西一样。于是立以法莲在玛拿西以上。』我们要记得，以撒的祝福是不清楚的，雅各的祝福是清楚的。

二十一节：『以色列又对约瑟说，我要死了，但神必与你们同在，领你们回到你们列祖之地。』这是信心，活的信心是何等实在。从当时看来，好像所有的前途都在埃及，没有一个家在埃及地比他们更有前途，但是他却说，『神必与你们同在，领你们回到你们列祖之地。并且我从前用弓用刀，从亚摩利人手下夺的那块地，我都赐给你。』这块地当时是在谁的手里？不是在自己手里，但是，『我都赐给你。』他的意思是：你约瑟今天虽然是埃及的宰相，但是你的地还不是在埃及，而是在迦南地那里。『使你比众弟兄多得一分。』他知道以法莲、玛拿西是两个，应该得两分。

创世记四十九章是圣经中伟大的豫言。雅各把每一个儿子、每一个支派日后的事都说出来了。他凭着信心和顺服来祝福，一切都是清楚的。

二十九至三十节：『他又嘱咐他们说，我将要归到我列祖那里，你们要将我葬在赫人以弗仑田间的洞里，与我祖我父在一处，就是在迦南地幔利前，麦比拉田间的洞。』三十三节：『雅各嘱咐众子已毕，就把脚收在床上，气绝而死，归他列祖那里去了。』他生的时候非常忙，用手抓住他哥哥的脚跟；他死的时候，把两只脚好好的放在床上，他非常从容，非常安息，在神面前一点难处都没有了。

我们要看见，在圣经里都是灵，充满了灵。我们用灵去摸着那个灵的时候，就感觉非常细嫩，非常宝贵。我们必须用我们的灵去碰圣经话语后面的灵。不只那个故事，不只那个道理，乃是那个灵。

例二 在哥林多后书里的保罗

在保罗的书信中，灵出来最多的，可以说是哥林多后书。他的其他书信大都是告诉我们，他在神面前所得着的启示有多少；而这一卷书信，是神将保罗这个人启示给我们。他的其他书信大都是讲他的职事，而这一卷书信是讲他的为人。它给我们摸着他的灵是多丰富、多清洁、多温柔。保罗没有在别的地方受冤枉像在哥林多那样。哥林多人对保罗甚么话都说，但是，保罗对哥林多人说话的灵是何等清楚，何等清洁。可以说，保罗在哥林多被误会，比保罗在使徒行传末了几章受审判的时候，他这个人的灵出来得更多了。我们把全卷哥林多后书一句一句慢慢的读，就不只能明白他的思想，也能明白他的灵。我们能看见：即使保罗是在那里责备，但是他的灵并不动气。只有充满了爱的人纔能责备。我们的灵如果接不上保罗在哥林多后书里的灵，我们就要误会保罗好像是在向哥林多人夸口，好像是在发牢骚。我们必须分别清楚：话可能一样，而灵可能完全两样。人的话语意思可能一样，字句也可能一样，但是灵可能完全不同。

上面是举两个例子。在全部圣经里都是充满了灵，不过有的地方比较明显，有的地方不太明显。我们不读圣经则已，要读圣经，我们的灵就必须接得上圣经的灵。像摩西所受的许多试探，我们如果没有进入他受试探的灵，我们就不能读那些经文。诗篇比耶利米书更深，我们的灵如果接不上那个灵，也就不能读它。新约也是一样，我们的灵如果接不上那个灵，也不能读它。所以，我们在神面前需要有基本的学习。我们必须是属灵的人，纔能读圣经；我们必须有奉献，纔能读圣经；我们必须不主观、不马虎、不好奇，也必须对事实有印象，必须进入圣灵的思想…而且，有了这一切的情形，还不彀，还需要灵能赶得上，需要人受对付到一个地步，使我们能具备每一段圣经里面的灵。我们必须有那样的灵，纔能看见神那样的话。如果我们一点灵也摸不着，那么我们所看见的不过是话语而已，甚至于反而会误会，可能把神的话全部都颠倒了。这好比一个父亲和他几个儿女说话，他的儿女如果没有摸着父亲的灵，只有随着自己把话传出去，那就可能完全两样了。圣经里的话都是有灵的，我们一把灵放松，就不能懂得那个感觉和存心，结果就会把内容弄错。我们再说，人如果没有受对付，圣经就读不好。我们要记得，就是这个在神面前的对付，是我们读圣经的路。——倪柝声《读经之路》

04 下编 读圣经的方法（一）

在前面我们注意读圣经的人，现在我们要注意读圣经的方法。读圣经，不只要有对的人，也必须有对的方法。我们把读圣经的方法分作三方面来看：第一，读圣经的要诀；第二，读圣经的实行；第三，读圣经的计画。

壹 读圣经的要诀

一 搜寻

约翰五章三十九节说，『你们应当查考圣经。』行传十七章十一节说，『这地方的人，贤于帖撒罗尼迦的人，…天天考查圣经。』读圣经，第一件要作的事就是查考神的话。『查考』在原文的意思是『搜寻。』换句话说，我们要从圣经里得着甚么，我们就要到圣经里去搜寻，好像丢了一件东西，要翻箱倒箔的去搜寻那一件东西。查考许多东西，是为着搜寻一件东西。在神这么多的话语中，有一句话是我们现在所需要的，有一句话对我们此时此地有属灵的帮助；或者对于我们所得的启示需要一句话来解释它，需要一句话把它发表出来，或者我们要明白圣经对于某一件事已往的启示到底是怎样；我们要得着这一些东西，就要到神的话语里去搜寻。我们对于圣经要用搜寻的态度来读它。搜寻的意思就是说，不着急的、慢慢的、仔细的来读。每一句话都要读到领会了纔算数。读的时候要问：这句话是甚么时候写的？是谁写的？是写给谁的？是在甚么情境里写的？有甚么感觉？为甚么写这句话？写这句话是要达到甚么目的？我们把这些问题慢慢的在那里问，仔细的在那里找答案，一直等我们找到了我们所要的纔可以。

有时候我们去读一个问题，要把新旧约有关这个问题的字句都搜寻到。要一个字、一个字的在那里查，十分仔细的，惟恐一不小心，就把要紧的漏掉了。我们在神的话里面，有时候知道要找甚么，有时候根本还不知道要找甚么；有时候所要的是一件东西，有时候所要的是许多件。所以这一个搜寻的态度，应当非常小心、非常仔细，不可以让一个字、一句话随便的滑过去。我们要记得圣经是神的默示，默示的意思就是圣经的每一字、每一句都是神的话，都满了生命。因此，我们要非常谨慎的读它。

读圣经应该有耐心，有那一点不明白，可以等第二次再读，总要读到明白。如果神第一次就给我们光照，我们就能看见，感谢神。如果神第一次不给我们光照，我们没有看见，那我们还需要有第二次、第三次、甚至于一直到一百次仔细的搜寻。我们读圣经遇见有不明白的地方，不必焦急，不必勉强用脑力去想它、去领会它，不要勉强的去求光。用头脑想出来的东西，不是灵所阿们的；用头脑找出来的道理，是灵所恨恶的；所以不要用头脑在那里读神的话。要忍耐，要慢慢的搜寻，等候有一天神的时候到了，祂就给我们看见。

许多人有一个很大的缺点，就是他们不是自己到圣经里去搜寻，而是去读别人所说的话。我们要知道，不管别人所能给我们的帮助有多少，但总得自己去读，总得自己去查考。我们不可以自己不读圣经而一直盼望从别人身上去得帮助。一面我们不轻看先知讲道，我们必须有先知的讲道和别的职事的彼此帮助，可是另一面圣经总得自己读，不可以只接受别人的话而自己不去读。

二 背诵

保罗对歌罗西人说，『当用各样的智慧，把基督的道理，丰丰富富的存在心里。』（西三 16。）要把基督的话丰丰富富的藏在心里，最少就得背诵神的话。固然，背诵神的话，不一定能把神的话藏在心里，但是，不背诵神的话，就一定不能把神的话藏在心里。人如果光用头脑在那里背圣经，心没有接

受，心在神面前不是敞开的，不是一个顺服、温柔的人，那么他虽然背诵了，也不能把神的话藏在心里。人如果以为他只要作一个温柔的人，只要作一个顺服的人，只要作一个向神敞开的人，只要作一个肯接受的人，而不背诵神的话，那他也同样不能把神的话藏在心里。

保罗对以弗所人说，『又当记念主耶稣的话，说，施比受更为有福。』（徒二十 35。）要记得主的话，就要背它，不背就不能记得。主耶稣在地上也背圣经。祂能随时引用申命记里的话去应付撒但的试探。（太四 1~10。）祂到拿撒勒进入会堂，能立刻把以赛亚书打开来，把祂从神面前所受的命令、所受的差遣说出来。（路四 16~21。）可见我们的主是一个熟读圣经的人。我们就更当如此，要仔细的读，认真的背。不然的话，读了多少，忘了多少，就没有甚么用处。特别是青年人，一面要用搜寻的态度在那里读，另一面要记得它，背熟它。我们在得救之后的头几年中，就应该好好的背圣经。有许多地方的圣经需要背。像诗篇二十三篇、九十一篇，马太五章、六章、七章，约翰十五章，路加十五章，林前十三章，罗马二章、三章，启示录二章、三章等等，都需要背。记忆力强的人，也许一天能背十几节；记忆力差的人，也至少可以背一节。只要每天花五分钟、十分钟好好的读一节，一面搜寻，一面记住，那么，像加拉太书，像以弗所书，约六个月就可以背完；像腓立比书，约四个月就可以背完；像希伯来书，约十个月也可以背完；就是福音书，如果多花一点工夫，像约翰福音，约十八个月也可以背完。青年的弟兄姊妹，如果一开始就好好的读圣经，每天至少背一节，那么，新约中主要的圣经，差不多在四年中就都能背得出来。上面所说的进度，是就记忆力较差的人而言。记忆力较强的人，还不需要那么多的时间，还能背得快些。即使记忆力很差的人，如果在头四年之中，至少一天背一节，那么对于新约圣经的认识，也能有一个很好的根基。

我们在神面前如果心是敞开的，态度是温柔的，那么背圣经就相当容易；如果常常思念主的话，那么背诵圣经就很容易。我们一有空的时候就背圣经，那就能把基督的话丰丰富富的藏在我们心里。我们里面若不藏着圣经的话，圣灵要对我们说话就非常困难。每一次神给我们启示，往往都是应用圣经的话。我们不记牢圣经的话，启示就不容易出来。所以在我们的心思里应该藏有圣经的话。背圣经不是为着背圣经，背圣经乃是为得着启示作豫备。圣经记得熟、记得多，就容易得着启示、光照，容易让圣灵在灵里多说话。所以我们要多花一点工夫去背圣经。并不是背大意，乃是背字句。必须背得准确，不可模糊。

除了前面题到的那几处圣经之外，其余要紧的地方，也要把它们联合起来好好的背诵。像以色列人所走的路程，是很要紧的；以利沙跟以利亚所走的路程，保罗传道的路程，彼得传道的路程，也都是很要紧的，最好能把它们背出来。还有主耶稣在犹太地的工作经过多少地方，在加利利的工作经过多少地方，如果把它记住，就能把福音书中说到主的工作的部分读得相当清楚，因为主的工作分两大类：一类是在犹太地的工作，一类是在加利利的工作。还有像利未记的七个节期、六个祭，我们都可以花一点工夫去背诵。这些都是基本的东西。我们背熟之后，就能多看见一点神的话语所包含的是多么丰富。还有，像以弗所书里面保罗两次的祷告，和十次题起关乎圣灵的事，如果能背得出，也是相当好

的事。诸如此类的圣经节很多很多，我们总要把它们记住。重要的经文要一章一章的背，零碎的要一节一节的背。此外，圣经六十六卷的次序也应当背熟。

三 比较

光是搜寻和背诵还不敷，还得把几处地方的圣经拿来作比较。

保罗在林前二章里说到属灵的事和属灵的人，我们把属灵的事与属灵的人拿来比较，就能有所看见。

诗篇三十六篇九节说，『在你的光中，我们必得见光。』所以，并不是有光就敷了，乃是要有两个光纔能解决，是从这个光引我们到那个光。光在圣经里是互相成全的。

彼后一章二十节说，『经上所有的豫言，没有可随私意解说的。』我们很容易以为这句话的意思是，豫言不可按人的私意来解说。可是按着彼得的话的文法，乃是说，豫言不可随『它』的私意来解说。是『牠』，不是『他。』假定这句话的意思是豫言不可以随着读的人的私意来解说，那就彼得讲得很幼稚，因为没有一个人可以凭私意来解说神的豫言，这是一般基督徒都知道的，彼得可以不必再说了。其实彼得不是这个意思。彼得所说的私意，就是本处的意思。彼得说豫言不可随豫言的私意来解说，是因为豫言有它本处的意思。换句话说，神不是在一个地方就将祂的话都说完了。先知书里告诉我们，神的话是这里一点，那里一点。（赛二八 13。）因此，一切读圣经的人，都不可光按着本处的意思来解释。如果单凭着本处的意思来解释豫言，那就是凭着私意解经。例如：我们读但以理九章，就不可以单凭着但以理九章来解说。再如读启示录十三章，也不可以单凭着启示录十三章来解说。如果只按着但以理九章或启示录十三章本处的意思来解说，那就叫作私意的解说，那就违背了解释豫言的律。

神在这里给我们看见一个原则，就是读一处圣经必须和别处比较，不可以单凭本处的话。我们有了一处圣经的教训，就要注意到别处去寻找解释。这是非常紧要的事。基督教内异端的产生，多数是由于只抓住一两节圣经，而没有去寻找所有有关的圣经。撒但也曾引用几节圣经，但是撒但是用它们去试探人。我们要记得，凡多有比较，就少有私意。我们读一节圣经，如果能找出十节圣经来比较，那就可靠得多，如果找出五节圣经来比较，那也好，不过有五节总不如有十节好。比较得越多的就越好。如果只有一节，那就要小心，不要随便把很大的东西建造在上面；否则会发生危险，因为光有一节不大可靠。读圣经需要比较，不可单单按着本处来解释，必须有别处圣经节的合作纔行。

例如：启示录十九章，主从天上降临来争战的时候，吐出口中的利剑，把所有的仇敌都灭了。如果光按着本处来解释，就会说主的口中有一把剑，甚至于会说这一把剑很快、很利、很亮等等。但我们读到这里，如果注意到圣经不可光按着本处的意思来解说，那我们就得去寻找『口中的利剑』到底是甚么东西。找到以弗所六章十七节，就看见这利剑是指神的话。

再说马太二十五章的十个童女到底是谁，必须找到林后十一章二节，纔知道童女是指教会说的。（林后说一个，是指合一的教会；马太说十个，是指各人在神面前负责。『十』是两个『五』合成的，『五』是人在神面前负责的数目。）这种比较的读法，能给我们许多亮光。

还有，旧约和新约的比较，也是紧要的。如果我们能找到神在旧约里说话说到甚么地步为止，神在新约里说话说到甚么地步为止，我们就看见：神的话是进步的，启示的话是进步的。有许多话，旧约里有，新约里也有。例如启示录，要知道没有但以理书就没有启示录；但是，比较起来，启示录比但以理书进步多了。或者把启示录二章、三章和马太十三章来比较，把启示录四章、五章和腓立比二章来比较，把启示录六章和马太二十四章来比较，再下去就可以把但以理书带进来比较。彼此比较，彼此解释，就能看出从前所看不到的地方。

还有，四福音书也可以拿来作比较。有的事情四卷福音书都说到，有的事情并不是每一卷福音书都说到，这里面都有很重要的意义。例如：马太没有说到主耶稣升天，只说到复活为止；马可就说到主耶稣升天；路加也说到主耶稣升天，并且说到圣灵降临；约翰就不提起主耶稣升天，只是说主要来。四卷福音书末了的记载不一样。我们就要问，为甚么不一样？我们若是去找，就会找出：马太说主在地上继续作王，所以没有说升天；马可是说主是神所差来的仆人，回到神那里去，所以说升天；路加说到得荣耀的人，所以说升天，并且说到圣灵降临；约翰说主是仍旧在天、仍旧在父怀里的独生子，所以不说升天。每一卷福音书都有它的特点，要比较了纔看得出。

四 默想

约书亚一章八节和诗篇一篇二都告诉我们，人对于主的话应该常常的默想，继续的思想。我们在平常的时候，（不只在读圣经的时候，）也应该常常在那里默想主的话，学习让我们的思想变作圣经的思想。要在读圣经的时候，和不读圣经的时候，都一样的默想。像罗马八章六节所说的『圣灵的思想，』（『体贴圣灵的，』照原文应译作『圣灵的思想，』）意思是思念灵，念念不忘的思念灵，贯注灵。在原文里的意思不只是思念灵，并且是有一个『灵的思念；』不只是贯注灵，并且是有一个『灵的贯注。』换句话说，思想总是一转就转到神的话上面去。不管在甚么情形之下，我们的思想里就是贯注着神的话。不是用力去想它，乃是我们里面自然而然念念不忘。我们日常的思想就是读圣经的思想，不光是我们去想它的时候纔有圣经，就是我们不去想它的时候，也是在圣经里，自然而然倾向到神的话里面来。

所以，默想有两方面：一方面是我们读圣经的时候的思想，一方面是我们经常的思想。我们读圣经的时候是在那里思想神的话；就是不读圣经的时候，也得在那里运用这个经过对付的思想。不是费力的去想它，乃是圣灵会使我们想到那个思想，使那个思想成为我们的习惯。这样，自然而然我们在神面

前就能丰富起来了。

贰 读圣经的实行

一 时间的安排

每一个读圣经的人，每天必须清楚的划出若干时间来读圣经。（这是在晨更之外的读经。）经验告欣我们，不一定时间多就好。时间定规得太多的，往往不能持久，那就反而不好。我们定规一个标准，总要是一般人所能作得到的纔好。事奉主的人，每天读经的时间不必多于两个钟点，也不要少于一个钟点；有的时候有空，可以扩充到三个钟点。这件事要自己考虑了再定规，定规了就得遵行多少年，不要两三个月就更改。我们要学习约束自己。总要有一点定规，不要听其自然的读。那一种『天才』式的自由散漫的读圣经，我们不可仿效。有许多人读圣经太随便，今天读好几个钟点，明天却一个钟点都不读，这完全是没有恒心的表现，是一种不好的习惯。我们要细细的考虑、多多的祷告之后纔定规，定规以后就要尽力遵守。

如果定规每天读一个钟点，那么这一个钟点，也需要有些安排。最好把这—个钟点分开几段来用，分作几种方法来读。有的读法像种树，过了十年、八年纔有结果；有的读法像种蔬菜瓜果，年年有收获。要十年、八年纔有结果的，容易使人灰心，所以也要有像种蔬菜瓜果那样的读法，两三个月就有收获，好使初学的人有一点安慰。一个钟点连著作一件事很容易累，很容易到后来因着没有甚么结果就放弃了，所以最好把每天定规的钟点分开几段来用。

第一段—读重一点的东西

假定：第一段用二十分钟。这二十分钟要读圣经里面重一点的东西。这是需要多年纔有果效的。像豫言、豫表、主耶稣的死，都要读多年纔有果效。还有像马太福音中的山上的教训、橄榄山上的豫言、十三章的心喻、和约翰福音中主临别的话、以及四个时代的教训等等，都不是一下子能看见果效的，总需要花多少年月纔能看见。像旧约，至少要读创世记、但以理书，后来还要读出埃及记、利未记、约书亚记。如果再要读豫言，就加一卷撒迦利亚书也好。像新约，马太福音是第一卷，罗马书是第二卷，再下去就读启示录。（或者再读希伯来书。）这些都读完以后，也许还可以读约翰福音，或者再读以弗所书、加拉太书。这样，新约的根基也有了。这些不是一下子就有果效的，要读几十遍纔能得着一点东西。像这一类的读法，我们可以放在第一段的时间里。第一段时间，是我们思想最清楚的时候，所以要读重一点的东西。当然，这不过是一个原则，如何应用，还是在乎各人自己。

有一点要注意的，当你读到二十分钟的时候，可能有一个试探临到你，就是要你延长到三十分钟去，那你必须胜过这个试探。定规读二十分钟，就只读二十分钟。这样，将来如果有要把二十分钟减到十

分钟的试探，你就也能胜过。我们在神面前定规好了，就要监督自己，宁可十年这样作，不要作了十天就不作。我们千万不要作一个散漫随便的人，要学习作一个守规矩的人。

第二段—读轻一点的东西

在第二个二十分钟，可以读比较轻一点的东西，像读相同的辞。圣经里面至少有二百或者三百个辞特别需要读。像『血』这个字，在圣经里用了四百多次。我们把圣经里凡说到血的地方都读过，把要紧的圣经节记下来，把意义相同的圣经节连在一起，这样，就自己编成了一本圣经串珠，比花钱买来的圣经串珠更有意思。如果能背，那就更好。将来神的灵能给我们许多启示，一启示，我们立刻能把全部圣经对于这个问题的话都联系起来。像『蒙召』这个辞，曾有弟兄把它分作十段，（详见读圣经的计画第二十六项，）我们也可以每天花二十分钟来读它。我们只要每天用二十分钟读辞就彀了。不要盼望一次就能读完一个辞。有的辞至少要读两个月。读圣经必须花工夫，不可马虎，否则读出来的圣经变作不是圣灵的剑，而是芦苇，就没有用处。所以我们要结结实实的读圣经。一个人如果读圣经是结实的，他讲道也就是结实的。读圣经一马虎，讲道也马虎。比方：有人告诉我们说，接受血能得着新的生命。我们如果仔细读过『血』这一个辞，就知道这种讲法是错误的，因为血里面的生命是魂的生命，不是新的生命。所以，我们必须知道全部圣经对于基本要道的教训。不然的话，人家对我们说甚么，我们就以为是甚么；人家错了，我们也就跟着错了。可是，要认识全部圣经里的基本要道，并不是一下子就作得到的，除非我们把一个辞一个辞都读过，纔能认识全部圣经是怎么说的。所以读辞这一件事，青年的弟兄姊妹非认真的实行不可。如果一年能读几十个辞，那么十年之后，差不多能把新约、旧约里面主要的辞都读过了。

第三段—搜集

第三段用十分钟作搜集的工作。这也是天天都得作的。搜集甚么呢？像圣经里面的金属—金、银、铜、铁等，都有它们特别的意义。还有圣经里面所讲的宝石，也有特别的意义。我们不要以为这些都是小问题。要知道这些东西在解经上是相当重要的。像铜蛇，为甚么它是铜的？启示录一章十五节为甚么说主的脚『好像在炉中锻炼光明的铜？』为甚么尼布甲尼撒梦见的那个像，头是金的？为甚么圣殿里面有的东西是精金的？为甚么约柜是用金子包的，而不用银子包？会幕底下的座，为甚么是银的？在撒迦利亚五章里面有铅，这是指着甚么？我们必须把这些仔细的读过，纔能在解经方面明白这些东西是甚么意思。在这一段时间中，我们就搜集这些材料，把圣经节一一的记下来，将来或者放在第一段时间里去默想精读，或者放在第二段时间里去读。换句话说，第三段的十分钟，是为着第一段和第二段的读经来搜集材料。像以弗所书十次讲圣灵，我们就可以利用这第三段的时间把这十处圣经节找出来。以弗所一章十三节说到圣灵的印记，我们再把新约中每一处讲到印记的圣经节都记下来。一章十七节讲到赐人智慧和启示的灵，就再把所有与灵和智慧发生关系的圣经节都记下来。等这些材料都采集好，豫备好，就把它带到第一段的二十分钟里去读，或者带到第二段的二十分钟里去读。如果没

有这种搜集材料的准备。只是凭空的去读，那就不会读得准。

第四段—写经

第四段用十分钟作写经的工作。写经是我们对于一段圣经有一个新的领会，用使人容易明白的话，写得使人一看就懂。我们对于圣经有这样的训练，就会看出每一个字都有讲究，每一个字都有意思。这也是需要十分仔细的。可能一节圣经写几天都写不成。我们要用灵去摸圣灵的思想，要把自己开起来，让自己得着了印像纔在那里写。我们的思路要跟随着写圣经的人的思路，话还是写圣经的人的话，不过加上一点我们所了解的意思，好像把话说得更明透一点。

写经要一段一段的作。每次写一节不彀，一章则太长。应该把成为一段的几节圣经合在一起作为一个单位，先把全段读过，然后一节一节的写下去。

写经不是翻译，因为翻译太简，写不透。写经也不宜写得太繁，太繁就变作解经。写经似乎有一点翻译，也带一点解经，可以说是介乎解经和翻译之间。解经是用我们自己的口气解释圣经，而写经却是用写圣经的人的口气去写的；翻译只是根据原文的意思写出来，而写经却也可以加上一些我们的解释。所以写经是介乎二者之间的。口气是写圣经的人的口气，有的地方也加上我们自己的解释。好像当有人读到圣经里的话不懂的时候，只要读我们所写的话就能懂。我们举几个例子来看一看：

像罗马一章一节，『耶稣基督的仆人保罗，』『仆人』可以写作『奴仆。』保罗采用这个辞，意即我是主的仆人，像没有自由的奴仆一样。你要不要解释『仆人』这个辞，那是你个人的意见。你要解释它，是一种写法；你不要解释它，又是一种写法。你如果要解释，可以写作：『我保罗本来是卖给罪的人，但是因为主耶稣的血把我买回来，我就作了祂的奴仆。』这样写，人就不会误会到主的权利和我们的奉献。我本来是卖给罪的人，但是今天祂救赎了我，我欢喜事奉祂，甘心事奉祂，拣选事奉祂。因着祂的买，因着我的拣选，所以我是祂的仆人。你把作仆人的原因弄清楚，就把保罗的话写个透。

又如『奉召为使徒』这句话，我们很容易以为是保罗奉召去『作』使徒。其实这句话照原文应译作『奉召的使徒，』也可以写作『奉召是使徒。』他不是被神召去『作』使徒，他乃是『奉召的使徒。』到第七节又有同样的情形发生。『我写信给你们在罗马为神所爱，奉召作圣徒的众人。』这里的『作』又有难处。许多人作了一辈子，结果还不是圣徒。其实照原文应译作『奉召的圣徒。』意即奉召『是』圣徒，不是奉召『作』圣徒。『奉召』是一个形容词，不是一个动词；是给我们看见有的人是怎样的使徒，有的人是怎样的圣徒；是解释情形，不是表明动作。写经的好处就在这里，我们能从一辞一句中找出许多圣经中的真理。

又如罗马六章六节说，『我们的旧人已经和祂同钉十字架。』（照原文直译。）这句话可以有很好不

同的写法。可以写作：『既然我们的旧人已经和祂同钉十字架了，所以我们就没有必要另外再钉十字架。』如果我们注意旧人怎样能『和祂』同钉的问题，那就可以写作：『因为神把我们放在基督里，所以我们和祂同钉十字架。』这是根据十一节的『在基督耶稣里，你们也当算你们自己向罪是死了…』（照原文直译）来写的。根据于『在祂，』所以能『和祂。』『和祂』的根基是『在祂。』没有『在祂，』就不能『和祂。』不在基督里的人不能和祂同钉十字架，只有『在祂』的人纔能『和祂』同钉十字架。因为神把我们放在基督里，所以我们能和祂同钉十字架。写经的工作，就是要把那一句话写得更透彻。每一节圣经都有重要的辞，这样的辞必须讲究。我们遇到有那一节圣经的话不懂，就得求神光照，使我们能写出比原文浅显而比注解简练的句子。我们每一次写的时候，要想：为甚么这一句话使人不明白？我们总要先解释圣经里重要的辞，然后纔能懂得写经该怎样写法。像『钉十字架』这个辞，我们若去读希腊文，就知道它是指已经成功的事。所以我们可以把这一句话写作：『我们和基督同钉十字架是已过的事实，而不是我们去追求的一个经历。』钉十字架是祂钉的，所以在祂身上是一个经历；而在我身上，却无须另外单独的再去钉，因为在祂里面已经同钉了，在我身上已经变作一个事实了。可见这一节圣经可以有几种写法，一个人有一个人的写法，这是看各人自己所不明白的有多少，或者想到别人不明白的有多少而定。不过，无论怎样写法，总要写得使不明白的人一读就能明白纔好。

又如林前三章一节：『弟兄们，我从前对你们说话，不能把你们当作属灵的，只得把你们当作属肉体，在基督里为婴孩的。』这里『只得』这一个辞有讲究，意思是：『你们信主这么多年，应该是知道甚么叫作属灵，甚么叫作服在圣灵的管理之下的人。可是因为你们在许多事情上受肉体的影响，凭着肉体行事，不好好的学习服在灵的权柄之下，所以我迫不得已，只好把你们当作属肉体的人。』再把『在基督里为婴孩的』这句话想一下，就又看出保罗有这样的意思：『你们在时间上拖得太长了。人在初信的时候受肉体的影响，那还可以原谅，可是你们信主信了这么多年，还一直服在肉体的能力之下，到了今天，你们还不是在基督里作大人，我还得用奶喂你们。…』总之，凡你所领会的，就把它补进去，使你在读的时候，觉得十分清楚。这样每天写十分钟，等到把全卷哥林多书写完，就会领会保罗写这封书信的意思。

以上所说时间的分段，乃是根据有些人的经验而题供的范例，各人在实际应用时，可以结合自己的具体情况，在神面前有合式的安排。

二 记录

我们读圣经的时候，要一面读，一面笔记。每一个读圣经的人都必须有记录。需要有小的笔记簿，也需要有大的笔记簿。口袋里要常常带着小笔记簿，随时随地把好的思想记录下来。有甚么疑问，也要随时记下来。除了小笔记簿以外，还得有总簿，就是大的笔记簿。我们把所想到的和所查到的材料，有系统的记在总簿里面，要一类一类的分清楚，纔可供将来的查考。起初不要分得太细，只要笼统一点。如果用神学的方法来分，就分作父、子、灵、教会和将来的世界五类。再仔细一点也可以，不过

初学的人只要这五类也就够了。关于教会的豫表，可以放在教会一类之内。所有的道理，从称义一直到成圣，也都可以放在教会一类之内。起初可以豫备五本簿子，一类一本。过些日子材料一多，可以再分。

记的时候要细心的记。比方读罗马书的时候，在五章十四节、十七节、二十一节，有五个『王，』九节、十节、十五节、十七节，有四个『更，』这些就要记下。又如马可十三章九节、十三节、二十节，一处说『为我的缘故，』一处说『为我的名，』一处说『为主的选民，』这三处为甚么这样说？再如马太二十四章、二十五章，门徒在橄榄山上问主多少问题？有几节圣经回答这一个问题？有几节圣经回答那一个问题？门徒的知识少，他们的问题不可靠，所以他们的问题不多，而主耶稣所答的却有很多的话。这就要注意某节到某节是回答问题的话，某节到某节是主耶稣多加进去的话。这样，就对整个橄榄山上的豫言，能有一个透彻的认识。又如以赛亚六章五节、八节、十一节的三次『我说，』第一次的『我说』是认罪，第二次的『我说』是奉献，第三次的『我说』是交通。诸如此类，都要记下来。这些材料对于我们自己很有用处，对于别的弟兄姊妹也有用处。所有会读圣经的人，都是真花工夫的，不是碰巧而成的。

三 工具

读圣经像作工一样，需要工具。

圣经

每一个人应该有两本大字的圣经为着读经用，再买一本小字的圣经为着出门或者聚会的时候用。读经用的圣经如果不能有两本，至少要有一本。字不要太小，因为字一小，就不容易看出里面的意思来。最小也得要五号字，最好能要有四号字或者三号字的。二号字的太大，除非年老的人纔合用。读的圣经最好豫备两本，有一本在读的时候可以写字、画记号，另外一本是不写不画的。有了一本不写字、不画线的圣经，读的时候就不至受从前的影响，每一次读的时候都像第一次纔读一样。另外有一本留作写字或画记号之用，有的地方在上面写几个字，有的地方画线，有的地方画圈，相同的地方可以把它们连起来。但也不要花工夫太多，不必太细。每天为着得到属灵的粮食，就用那本不写字、不画记号的圣经；为着读出圣经里的东西，就用那一本写字、画记号的圣经。

『官话和合译本』是中国最好的译本，也是世界最好的译本之一，因为它所根据的那个希腊本就是最好的。这个译本在许多处译得相当准确，比英文『钦订本』准确多了。例如：在英文的圣经里，『基督耶稣』和『耶稣基督』就分不清楚，可是在『官话和合译本』里，却分得很清楚。此外，不妨买几种不同的译本来参考。最好的，当推『文理和合译本，』许多地方，单音辞的翻译比『官话和合译本』的好，因为白话不容易造辞，文言容易造辞。例如：白话对于主耶稣的『活』译作『复活，』对于主

耶稣的『起』也译作『复活，』但在文言里却有『复起』与『复活』的不同。有的地方白话比文言呆，但也有许多地方白话比文言好。还有一本可以采用的，就是『施约瑟译本。』施约瑟是一个犹太人，他信了主，觉得要为中国人的译一本圣经，所以去读中文，后来就独自译了一本。如果要比较，还可以参考『新旧约』所译的新约。还有基督福音书局已把马太福音直译出来了，也可用作参考。但最可靠的还是『官话』和『文理』两种『和合译本。』如果懂得英文，豫备一本『达秘译本』也好。

圣经汇编

在圣经之外，还要买一本圣经汇编。在中文的圣经汇编中，比较好的还是广协书局发售的芳泰瑞编的那本『经文汇编，』不过不大完全。我们盼望将来能出版一本『新约圣经原文汇编。』主若许可，旧约部分也盼望能编成出版。

圣经辞典

除此以外，最好还要有圣经辞典。比方，『乌陵土明』是甚么意思，六个『马利亚』的历史如何…，只要查圣经辞典就能知道。但要注意编者的信仰是否纯正。可以采用的是俄珥编的『圣经百科全书，』这也可以算作圣经辞典，可惜中文已绝版，或许在图书馆和旧书店里还可能找到。

圣经分段的书

还有一本书也是需要的，就是比较好的分段的书。我们可以用『读经一年一遍。』这本书的分段相当好，在世界各国有许多基督徒就是根据这本书的分段读圣经。

若能备有这些参考书，在读经的时候就便当得多。这些都是不可少的工具。

参 读圣经的计画

圣经是一部十分伟大的书，包括六十六卷，作者约有三十九人或四十人之多，内容非常丰富。我们读这部书，必须有计画。如果毫无计画的来读它，就不能有好的收获。现在我们从各方面找出了二十八种读圣经的计画。这些计画，我们若有时间，可以一一实行。比较年老的弟兄，也可以挑选几个方法来读。

一 主要的人

旧约圣经里有许多主要的人，像亚当、亚伯、挪亚、亚伯拉罕、以撒、雅各、摩西、约书亚、大卫、

所罗门等。我们要把这些人的历史仔细读过，不只在旧约中找他们的历史，也要到新约中去找他们的历史。

例如亚当，普通的印象，总以为亚当的历史是在创世记二章、三章里，但是仔细阅读圣经之后，就看见罗马书和哥林多前书也说到亚当的事，并且是相当紧要的。再读下去，像以弗所五章，也说到亚当。读亚当的历史，要看他如何在神的计画中：看他如何受造；看他在受造之后那一种浑噩的情形，无罪的情形；看他和夏娃的关系；看他犯罪以后，神如何审判，如何应许；看他如何被赶出伊甸园外；看他在伊甸园之外的生活如何；再联系到末后的亚当是如何。我们花三四个月的工夫，好好的读它，就能开始明白圣经中好些基本的问题。

读完亚当的历史之后，可以读亚伯的历史。不要光看他在创世记的历史，也要看希伯来十一章怎样说到他的事，要把全部圣经中和亚伯有关系的地方都看过，看神在这个人身上对我们说的基本的话在那里。到底神悦纳亚伯，不悦纳该隐，原因在那里？许多人以为亚伯的祭所以能蒙神悦纳，不过因为里面有血而已。但这是过分的偏于新约了，反而显不出亚伯献祭蒙神悦纳的根本原因。原来人在伊甸园里的工作是修理看守。后来人犯了罪，人藉耕种糊口是可以的，但是，人把糊口的东西拿来奉献给神，就不可以，因为人已经有罪。该隐却把地里的出产献给神，好像忘记了人已经犯了罪，所以他献的祭不蒙悦纳。一个孩子闯了大祸，却若无其事，他的父母就不能悦纳他。神最不喜欢人犯了罪而若无其事，好像没有感觉一样。该隐的错就是犯了罪仍旧若无其事，而亚伯的态度是承认人犯了罪这个事实的存在。那个时候，牧羊不是为得粮食糊口（洪水以后纔有肉食—创九3，）牧羊的目的，就是为着献祭，要把羊杀了，用它的皮作衣服。（三 21。）神对于人有一个要求，就是要人承认自己是罪人。亚伯就照着这一个要求来到神面前，所以神纳悦他。

再下去看挪亚的历史，看亚伯拉罕、以撒、雅各…的历史。

二 女人

在圣经里，女人有专一的一条线，所以可以把女人单独的归作一类来读。从夏娃读起，看她如何受造，如何说话，如何单独行动，如何堕落受刑罚；再看神如何给她应许，她如何能作众生之母。然后可以读撒拉，读利百加，读他玛、路得、喇合、哈拿、亚比该、书拉密女等。一直下去，到启示录十二章那个怀孕的女人，十七章的那个大淫妇，十九章的羔羊的新妇等。我们可以相当清楚的看见一条线，就是圣经里面所有的女人，不管正面或反面，都是豫表那一个女人—教会—的各方面。

三 豫表

要读旧约的豫表，就得先有新约的根基。新约里有基督，有救赎，有教会，有圣灵，这是四件属灵的

大事。旧约里主要的豫表，就不外乎这四件。或者是豫表基督，或者是豫表救赎，或者是豫表教会，或者是豫表圣灵。旧约时代的人是先看见相片，后来认识本人；新约时代的人是先认识本人，然后去看相片。我们在实际上看见了基督、救赎、教会和圣灵，所以读旧约的豫表就比较容易。

像创世记一章，以重造豫表新造。二章以夏娃豫表无罪的教会。我们想到自己就想到罪，因为罪和我们有了根深柢固的关系；可是神给我们看见基督和教会的关系是在罪之外，因为基督和教会的关系是从创世记二章起，不是从创世记三章起。亚当和夏娃的关系，是从创世记二章起；所以亚当和夏娃的关系是在罪之外，就像基督和教会一样，是在罪之外。我们千万不要想到教会的时候就想到罪。从神的眼光来看，教会好像没有罪一样。主耶稣替罪人死是为着赎罪，但主耶稣为教会死不是为着罪，乃是为着生命。到创世记三章，有无花果树的叶子，有羔羊的皮。到四章，有祭。往下读到以撒，就问以撒豫表谁？是不是豫表教会？是不是豫表圣灵？是不是豫表救赎？是不是豫表主耶稣？看新约，更像是豫表主耶稣。从以撒来看，他不是凭着亚伯拉罕生的，也不是凭着撒拉生的，乃是凭着应许生的，所以以撒有一点像主耶稣。从撒拉来看，以撒是他父亲的独生子，这也有一点像主耶稣。从亚伯拉罕来看，以撒所有的一切都是从父亲承受的，以撒都是享受，这的确确实有一点像主耶稣。神差圣灵到地上来，建立了教会，配给基督，将来作『羔羊的妻；』以撒的父亲打发仆人到他本地本族去找出一个女人，就是利百加，作以撒的妻子，这也有一点像。把两方面一件一件的对照，就能彀找出许多豫表的凭据来。我们读加拉太书，看见以撒又豫表属灵的基督徒。在教会里，有一个以实玛利代表肉体行为，有一个以撒代表圣灵的行为。以实玛利是亚伯拉罕从夏甲生的，是亚伯拉罕凭着肉体生的，所以代表人自己的行为。以撒是亚伯拉罕自己不能生的时候生的，是凭着神的应许生的，所以代表圣灵的行为。诸如此类，一章一章的看下去，就看见各种各样的豫表。圣经各卷中豫表最多的是创世记，可以说创世记是全部圣经的秧田。

像出埃及豫表从世界里得救；逾越节豫表擘饼；过红海豫表受浸；路上的埋怨和旷野的飘流都豫表许多神的儿女在地上的情形；活水豫表圣灵。

像会幕豫表我们的主耶稣在地上的情形。会幕的事也豫表我们在世上的路程。会幕没有地板，牠是搭在沙漠上的。要到了新耶路撒冷，纔有精金的街道。所以，当我们在这世界经过的时候，与主的交通是荣耀的，而神要我们进入的是迦南地，不要我们停在沙漠上。

再往下去看民数记，就看见以色列人从埃及出来，经过四十二个站，然后进入迦南地。在这里，每一个站都有它的意思。读那些地名就看见人飘流的情形如何，人怎样纔能进迦南。

还有像利未记中的祭、节期和洁净的条例等，都是清楚的豫表，我们要好好的读。

再下去读到约书亚记，这是一本豫表非常深的书。不是说约书亚记里所有的豫表都很深，是说约书亚

记里有许多很深的东西。要明白以色列人怎样进迦南，进迦南的争战到底如何，就必须先断定到底迦南是豫表甚么。有人认为迦南豫表天堂。但是，如果迦南是豫表天堂的话，难道天堂里也有打仗么？我们仔细的读，就看见迦南不能豫表天堂。迦南是豫表我们今天属天的地位，迦南就等于以弗所书所说的天上。我们与基督一同坐在天上，而同时我们是与在天空属灵气的恶魔争战。（弗六 12。）所以读豫表的人，不要光读约书亚记，也必须读以弗所书。另外一方面，约书亚记不只要和以弗所书一同读，还得和希伯来书一同读。因为约书亚记的进迦南有两个豫表：一面豫表属灵的争战，这要联到以弗所书；一面豫表安息，这要联到希伯来书。那一个安息，很明显的是指着国度说的。所以迦南不是豫表天堂，乃是豫表国度的安息。不是一切在羔羊血底下的人都进迦南，不是吃过逾越节羔羊的肉的人都进迦南，只有两个人进了迦南，其余的都倒毙在旷野里了。蒙召的多，选上的少，所以迦南地是豫表国度。进迦南的豫表给我们看见谁能在国度里掌权。若把这个基本的问题一解决，就能看见约书亚记里面，甚么部分是豫表我们基督徒今天所得着的属灵的地位，甚么部分是豫表我们基督徒将来要得的奖赏。

士师记里面那么多不法的事，豫表人随着自己的意思作事，发生许多纷乱的情形。

在撒母耳记里面，我们看到人在那里掌权，神将权柄给人。在合乎『神』心意的人没有来之先，有合乎『人』心意的人出来。大卫是合乎神心意的人。大卫没有出来之先，有合乎人心意的人出来，就是扫罗。相当清楚，扫罗豫表敌基督掌权。我们又看到，神自己所拣选的君王如何战争，如何享受平安。有大卫的战争，有所罗门的荣耀。有灾难中的扫罗，有灾难后的大卫，有千年国度的所罗门。这些都是很清楚的豫表。

还有所罗门建造圣殿，豫表基督建立教会。圣殿在耶路撒冷，豫表教会在主的名下聚会敬拜，因为神的名字乃是放在耶路撒冷，只有耶路撒冷一个地方是神所承认、所拣选来立祂自己的名字的。（王上十四 21。）当耶罗波安起来的时候，他在伯特利和但设立了丘坛作敬拜神的地方，这是神所定罪的。神喜悦人只在祂自己名字所在的地方敬拜，不在别处敬拜。在复兴的时候，就有王起来把丘坛除掉，但也有王并没有把丘坛除掉，这豫表教会历次复兴的情形。后来圣殿被毁，豫表教会荒凉。此后尼希米、撒迦利亚、所罗巴伯等回来重建圣殿，虽然重建的没有当初那么荣耀，但已开始恢复站在当初的地位上。这是豫表教会的恢复。这一个恢复要到主再来纔能完全，并且那时教会要成为荣耀的教会。

——倪柝声《读经之路》

05 下编 读圣经的方法（二）

四 豫言

全部圣经约有三分之一是豫言。我们可以把全部圣经的豫言分作两大类，就是主耶稣的第一次来，和主耶稣的第二次来。主耶稣的第一次来，在五经里、在诗篇里、在先知书里都有。主耶稣已经来过了，好像读关于主耶稣第一次来的豫言没有特别的味道。但是，如果要读豫言，还得注意主耶稣第一次的来。要把新约和旧约一切关于主耶稣第一次来的豫言，一一找出，并且写下来。这有甚么用呢？这能教我们找出豫言应验的原则是如何。主第一次来的豫言的应验是怎样的，那么主第二次来的豫言的应验也必定是怎样的。

圣经对于每一件东西的解释，都有一定的律。凡是应当『灵然解』的地方，圣经的本文就指明出来。例如：启示录一章说主耶稣右手中的『七星，』是七个教会的使者，这不是按字面解，圣经本文就告诉我们的。主行走在七个金灯台中间的『灯台，』是指着教会说的，这也是圣经本文告诉我们的。豫表，都应当『灵然解。』像：亚当不是指亚当，是指基督；夏娃不是指夏娃，是指教会。可是豫言的解释，却有两个基本的原则：一个是以属灵的意思来解释豫言，所以应验是意义的应验；还有一个是按字面来解释豫言，所以应验是字面的应验。像马太二章十七、十八节说，『这就应了先知耶利米的话，说，「在拉玛听见号咷大哭的声音，是拉结哭她儿女，不肯受安慰，因为他们都不在了，」』这是意义上的应验。像行传二章十六节说，『这正是先知约珥所说的…，』意即今天这种情形就像约珥所说的那么一回事，这也是意义上的应验。至于主耶稣第一次的来，很多是按着豫言的字面应验的，童贞女就是童贞女，埃及就是埃及，没有一根骨头折断就是没有一根骨头折断，这都是按着字面应验的。既然主第一次的来很多是按着字面应验的，那么主第二次的来也就多数是按着字面应验的。

还有，豫言有关于犹太人的豫言，有关于外邦人的豫言，有关于教会的豫言，三者是不同的。关于犹太人的豫言，摩西和巴兰题得最多，当然在先知书里也有。关于外邦人的豫言要特别注意但以理书。主耶稣在地上所题起的，像马太二十四章，也要注意。像启示录八至十一章、十三章、十五章、十六章、十八章，都是关于外邦人的豫言。关于教会的，有马太十三章，启示录二章、三章、十二章、十四章、十五章，林前十五章，帖前四章。我们要把豫言中关乎教会的，关乎外邦人的，关乎犹太人的，分别清楚。

关乎犹太人的豫言，可以说有两个大干：一个是关乎主的日子，一个是关乎国度的地上的祝福。

关乎外邦人的豫言，我们要注意从犹太人亡国之后，在外邦人的日子里所有神的豫言，像但以理二章、四章、七章、九章的七十个七，一直到启示录，都是关乎外邦人的豫言。简单的说，第一，从犹太人亡国到末期，特别是但以理二章整个大像的历史；第二，就是末期的十角—十个王—怎样，那另长的一个小角—一个王—怎样，敌基督怎样；第三，外邦人如何在千禧年里得福。

关乎教会的豫言：一，教会两千年的历史；二，被提；三，审判台前；四，国度；五，永世。

五 时代

神对付人是因时代而异的。每一个时代，神都有祂不同的方法。在这一个时代，神这样对付人；在那一个时代，神那样对付人。在这一个时代，人得救的方法是那样；在那一个时代，人得救的方法是那样。在这一个时代，神对于人行为的要求是这样；在那一个时代，神对于人行为的要求是那样。如果我们时代分不清楚，就会感觉圣经中有的话是乱的；可是把时代一分清楚，就不感觉乱了。

关乎时代的划分，有些解经家把它分作七个时代；但是按着圣经本身的分法，很自然的分作四个时代。第一是列祖时代。从甚么时候起头呢？从亚当起头，因为罗马五章十四节说得很清楚——『从亚当到摩西。』虽然里面有许多小转弯，但不是大问题，总是『从亚当到摩西。』这是第一个时代。第二是律法时代，是从摩西到基督。到基督的甚么时候为止呢？主耶稣说，律法和先知到约翰为止。（太十一13，路十六16。）主说到约翰为止，就是到约翰为止。第三是恩典时代，是从基督的第一次来到基督的第二次来。（徒三20~21。）虽然主仍注意犹太人，但是注意的中心已转向外邦人，因为恩典时代已经起头了。第四是国度时代，是从基督的第二次来一直到国度的末了。（启二十。）

我们要注意：在每一个时代里，人起初的地位是如何，人有甚么责任，后来人怎样失败，神怎样对付人。这些都得一仔细读过。这样，对于许多似乎矛盾难解的地方，就能彀迎刃而解了。

六 题目

圣经里有许多题目，如：（一）创造，（二）人，（三）天使，（四）罪，（五）撒但的国度，（六）救恩，（七）悔改，（八）基督的身位，（九）基督的工作，（十）基督的一生，（十一）圣灵，（十二）重生，（十三）永生，（十四）永远的稳妥，（十五）成圣，（十六）称义，（十七）拣选，（十八）赦免，（十九）义，（二十）释放，（二一）律法，（二二）默示，（二三）启示，（二四）基督的身体，（二五）话语的执事，（二六）神的权柄，（二七）主的再来，（二八）审判，（二九）国度，（三十）永世，等等。起初的时候，一年可以读一题目，以后一年可以读两个题目，再后一年可以读四个题目。

例如基督的身位，这一个题目很大，怎样读它呢？可以这样分一下：（一）祂是神。这一位神，有祂作『道』的一面，也有祂作『神子』的一面。（二）祂作人。祂如何成为耶稣，如何发表祂作人的地方。（三）祂是神，也是人。祂在船尾睡觉，表明祂是人；祂起来平静风浪，表明祂是神。祂赴婚姻的筵席，表明祂是人；祂变酒，表明祂是神。祂向撒玛利亚的女人要水喝，表明祂是人；祂向她解释活水，表明祂是神。（四）祂的历史，就是祂在地上的生活。（五）祂今天的地位，升天之后的地位。（六）祂将来的地位，再来时的荣耀的地位。

又如基督的工作，我们也把它分一下：（一）身位与工作的关系，（二）主的代替，（三）满足神的赎罪，（四）使人与神和好，（五）祂的接纳、收留人，（六）祭司的职分，（七）中保的工作。

基督的一生这个题目可以分作：（一）降生，（二）死，（三）复活，（四）升天，（五）再来。说到祂的降生，必须看甚么叫作降生。以降生的结晶来看，降生就是一切抽象的、属乎神的，都变作具体的、属乎人的。比方，我们说神的忍耐，甚么叫作神的忍耐？我们不只知道，并且不能知道。但是，主耶稣降生了，不只是道成肉身，并且是忍耐成肉身，那个抽象的忍耐，看不见的忍耐，现在变作具体的忍耐了。道成肉身的原则，就是给我们看见爱成肉身、圣洁成肉身、喜乐成肉身、顺服成肉身…，换句话说，本来一切属乎神的德性，都是不可捉摸的，现在都变作可以捉摸的了。神变作人，抽象的变作具体的了。神所要的标准的人，就是这位耶稣。我们构不上神的标准，所以我们不能亲近神。这个幔子挂在那里，幔子越好看，我们越不能进去。但是，感谢神，在这里有死。死的意义是甚么？一方面固然有救赎，另一方面是结束一切出于旧造的。死乃是旧造的结局，基督的死乃是万有的结局。幔子从上到下裂为两半，这是死。还有复活，乃是新的起头，是神的创造，是新的生命，不能被死亡拘禁。死没有法子把生命留在里面不让祂活过来。死没有那个能力。复活就是经过了死，经过了试炼，证明祂的能力。还有升天，就是在地位上胜过撒但，撒但是在我们的下面。基督的升天，是把我们在和祂同样的地位上，享用祂的得胜。主的再来，是新的权柄的彰显。总而言之：降生，是说神的标准；死，是说一切不合乎那标准的旧造都了结了；复活，是新的起头；升天，是新的地位；再来，是荣耀的显现。这些在神面前是多么宝贵的事。

七 神和人的关系

曾有人把圣经中所说神和人的关系分作：（一）神，（二）众人（指着人类说的），（三）个人，（四）神而人，（五）人和神，（六）神在人中，（七）神在人上。这种分法非常好。第一是『神，』当然很清楚。第二是『众人，』是人类，亚当的犯罪、堕落和一切在亚当里的都在里面。第三，『个人，』就是个人的犯罪和个人的刑罚。第四，『神而人，』是福音书里所记的，主耶稣是神而人。第五，『人和神，』就是书信里所传的福音的道。第六，『神在人中，』就是神在人里面的一切功能，是所有书信里面更深的一部分。第七，『神在人上，』是指在国度里，神在人上作王，一切将来的事，都包括在内。我们采用这个读法的时候，若用七本簿子分别记录，就很清楚。

八 纪年

读圣经的纪年，虽然没有多大的用处，但是有一个益处，就是能使人养成一种仔细读圣经的习惯。圣经里面的年代都非常清楚。从人的被创造起，一直到主耶稣的降生，都能算得出来。亚当到洪水（挪亚），很清楚是一六五六年。后来从埃及进到迦南，士师多少年，列王多少年，加到但以理是多少年，一直到主耶稣来，每一段历史都能从圣经里把年日找出来。有的要到司提反的话里去找，有的连向左

躺着有多少年，向右躺着有多少年，（结四 4~6，）也要算进去。从重建耶路撒冷，到主耶稣来，经过六十九个七（四百八十三年），也要去算。这样，就能从亚当算到主耶稣来为止。从创世记起，好像神列着一个年表在那里，从来没有中断。我们要读圣经，就要学习作一个谨慎、仔细的人。

读圣经的纪年，可以发现平时所不容易看得出的事情。例如：我们把开头一段的历史一算，就知道以诺在世上的时候，亚当还在世上。亚当是看见过神的人，以诺没有看见过神。按我们想，如果人被提，应当是看见过神的人被提；而结果却是以诺被提，亚当没有被提。这就给我们学到了功课。再看下去，看见玛土撒拉的名字，意即等他死的时候，有事情发生，刚好玛土撒拉去世时洪水就到，这也可以看出圣经的准确。

又如保罗在加拉太三章给我们看见，恩典是在律法之前，不是在律法之后。我们必须知道这些年数，必须看见应许的恩典已经传了四百三十年，然后纔传律法。

读圣经的纪年，在创世记里容易找，在以后就不容易找。难处是在有人读不出。例如：从以色列民出埃及到所罗门建造圣殿，共有多少年呢？王上六章一节说，『以色列人出埃及地后四百八十年，所罗门作以色列王，第四年西弗月，就是二月，开工建造耶和华的殿。』而行传十三章十八至二十二节却说，『又在旷野容忍他们约有四十年。…此后，给他们设立士师，约有四百五十年…。后来…扫罗，给他们作王四十年。既废了扫罗，就选立大卫作他们的王。』这些年数加起来，一共是五百三十年。再加上大卫作王四十年，（王上二 11，）以及所罗门建殿以前的三年，总共是五百七十三年。所以，王上六章所记的，比行传十三章所记的少了九十三年。为甚么会这样不同呢？原来根据士师记的记载，以色列人曾有五次作亡国奴，第一次是八年，（士三 8，）第二次是十八年，（14，）第三次是二十年，（四 2~3，）第四次是七年，（六 1，）第五次是四十年，（十三 1，）加起来刚好是九十三年。所以，似乎列王纪上漏记了九十三年，其实是它特意把亡国的年日略去不算，这就需要我们去把士师记所记的接进去。圣经的话像一串连环，没有一个环是断的，个个都接得上。神自己安排好了连环在那里，我们去找出那个连环来就是。所以，读圣经的纪年，对于训练我们的准确，有相当的用处。

九 数字

圣经里许多数字都有它的意思，如：

『一』是独一无二的神的数目。

『二』是交通的数目。

『三』还是神的数目，因为神是三而一的神，『一』是指着神的联合，『三』是指着神的完全。

『四』是从三生出来的第一个数目。『三』加『一』是『四，』所以『四』是受造的数目。所有和受造之物有关系的都用『四，』像地有四方，年有四季，风有四风，伊甸园流出的水分四道，尼布甲尼撒梦见的像有四段，从海中上来的有四个大兽，代表受造之物的活物有四个。还有，记载主耶稣地上生活的是四卷福音。可见从神生出来的都是『四。』

『五』是人的分别的数目。像左手五个指头，右手五个指头；十个童女中五个愚拙，五个聪明。『五』也是人在神面前负责的数目。像耳是五官之一，大拇指是五指之一，大足趾是五趾之一；用血抹在人的右耳垂上、右手的大拇指上并右脚的大足趾上，就是说人如何分别出来在神面前负责。

『六』是人的数目。人是第六天造的。『七』是完全的数目，『六』赶不上『七，』人所作的都是赶不上神的。

『七』是完全的数目。这个完全是指今天暂时的完全，不是永久的完全。『三』是神的数目，『四』是受造之物的数目，把造物者和受造之物加在一起，就变作完全，神加人就变作完全。但这不过是『三』和『四』加在一起，所以是暂时完全。圣经里一切暂时的完全都用七，像一周有七天，马太十三章里面有七个比喻，启示录里面有七个教会、七个灯台、七个使者，又有七印、七号、七碗，这都是指暂时的完全，不是指永世里的完全。

『八』是复活的数目。『七』是一个段落，『八』是『七』之后的第一个。主耶稣是在第八日复活的，所以『八』是复活的数目。

『九』是『三』乘『三，』是神的数目的加重。就是说，神的见证不只是神的话，并且是神对我们说的话。

『十』是人的完全。人的数目到十就完全了。像人手有十指，脚有十趾。

『十一』在圣经里没有甚么意思。

『十二』的意思也是完全，这个完全是指永世里的完全。完全的数目有两个：一个是『七，』一个是『十二。』『七』是属乎神的完全，是今天的完全。『十二』也是属乎神的完全，却是永世的完全。有一件事情相当希奇，就是到了新天新地的时候，七的数目就不存在了。新耶路撒冷有十二个门、十二个根基、十二个使徒的名字、十二样宝石、十二颗珍珠，城墙共有一百四十四肘，就是十二乘十二。这些都是永远存在的，所以『十二』是永世的完全。为甚么『七』是暂时的完全，而十二是永世里的完全？原来三加四不过是神和人合在一起，不过是造物的主和受造之物相加，而三乘四乃是造物的主

和受造之物相乘，意思就是二者调和在一起。『乘』和『加』不同。『乘，』是神和人不能再分，是造物的神和受造之物的合一，这一个合一是永远的。所以『十二』所代表的完全是永远的完全。

十 比喻

我们可以把圣经里所有的比喻都读过。我们仔细的读过几个比喻之后，就能相当清楚：解释比喻是有一定的原则的，不是可以随便解释的。这一个原则一找出来，那么将来遇见新的比喻，就知道怎样去解释它。

在一个比喻里面，总有主客之分。我们必须分别主要的喻意在那里，次要的喻意在那里。主要的地方，非一点一点的解释它不可；至于次要的地方，有时候也需要细细的解释，有时候就可以放弃它。例如：主耶稣在马太十三章所说的七个比喻，第一个是撒种的比喻。种是一种，地有四种，——一种的道，四种不同的心。这是主要的部分。我们要把那个道抓牢，把那四个不同的心抓牢。其他零碎的问题，像飞鸟来吃尽了的『吃，』就不是主要的；像结实有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的，这个『倍，』也不是主要的，因为有的种种下去能有一千倍的，能有一千二百倍的，主都没有说，所以这不是主要的。如果注意鸟的大小和它飞的高低，或者注意倍数的问题，那么路就走错了。所以解释比喻，必须先把主客分清楚。

还有一件事必须注意，就是没有一个比喻是可以按字面解释的。像撒种的比喻，『撒种的人』不是撒种的人，『田地』不是田地，『种』不是种。这是一定的，所有的比喻，都有它属灵的意思，都得按灵意解释。但这并不是说，一个比喻的每一点都要按着灵意解释，而是说主位的要按着灵意解，客位的仍然按字面解。许多人把主位的每一点都解释过，把客位的每一点也照样解释过，这是不对的。马太十三章是主第一次讲比喻，第一个比喻就是主自己解释给我们听的。主没有把每一点都解释，有的有解释，有的没有解释。像那块『好土，』『土』是指人的心，『好』是指善良诚实，主给我们解释了，我们知道善良诚实的心是主要的意思。主在下面没有对我们再解释『结实』是甚么，所以『结实』就不是主要的意思。解释若过分琐碎，就没有属灵的价值，路就走错了。解释比喻不是容易的，必须一个一个的花工夫求神的光，纔能解得合式。

十一 神迹

特别要注意主耶稣的神迹。旧约的神迹，像以利亚、以利沙的神迹，也可以读。新约中保罗的神迹也可以读。我们把神迹当作一个专一的题目来读，就要看见所有的神迹都有它的特点。例如：医治瞎眼的神迹和医治瘫子神迹不一样。眼睛是看得清楚的问题——瞎眼的是要看见；瘫子是能力的问题——瘸腿的是要行走。读的时候，先要把特点找出来，然后看主怎样对付他们的难处，也就是在属灵上怎样对付我们的难处。

有的神迹，主明显的题起属灵的教训。像约翰九章主医治那个生来瞎眼的人，主就明显的题起，祂叫不能看见的可以看见，能看见的反瞎了眼。（39。）再像约翰十一章主使拉撒路复活，主就明明的说，我是生命，我是复活。（25。）

有的神迹，主虽然没有明显的题起甚么教训，但里面必定有它的教训，这是要我们到神面前去寻求的。像那一个瘫子得医治的事，就有属灵的教训在里面。主医治他的时候，对他说，『你的罪赦了。』可是，主耶稣不是光赦罪，主也对他说，『…起来，拿你的褥子回家去罢。』那人就起来，立刻拿了褥子，当着众人面前出去了。（可二 3~12。）这就是属灵的原则：光是赦罪不彀，必须能有生命的表现和属灵的行走纔彀。没有一个人能彀不起来行走而说是得了赦免。得了赦免，必定能行走；赦免是在行走之前，行走是赦免的结果。这是一幅非常清楚的图画。

十二 主在地上的教训

把主所有的教训都读过。从马太五、六、七章起，一直到十三章、二十四章、二十五章，都仔细的读过。主的教训，在路加福音和约翰福音里面也很多。像约翰十四章到十六章，也是很重要的。读的时候，要注意：主耶稣说的话是在甚么时候？是在犹太地的教训，或者是在加利利的教训？是对门徒说的，或者是对众人说的？或者是对门徒说，也给众人听；或者是只对门徒说，而不给众人听。我们这样读，就能从新约里得着中心的教训。如果我们要作主的工，至少要把主的比喻、主的神迹、主的教训都好好的读过。不然的话，没有材料，手里太空了，就不能应付需要。

十三 比较四福音书

这也是一种重要的读法。为甚么圣灵不写一卷完全的福音书，而要写四卷不同的福音书？为甚么各卷所记的事情好像不一样，事情的先后也好像不一样，有的连数目都不一样？我们若不好好的读它，就不会觉得圣灵的默示是何等奇妙。

读四福音，第一必须分段，并且要分得仔细。我们可以预备一本比较大的簿子，把四卷福音书按着事情的先后，分作四栏来记。例如：读到主的家谱时，可把马太一章一至十七节写在第一栏内，再把路加三章二十三至三十八节写在第三栏内；马可和约翰都没有记家谱，就让第二和第四栏空在那里。有的事情只有一卷福音记载，有的事情四卷福音书都记载。将来只要一查笔记簿，就能一目了然。如果把各栏所写的都加以比较，就能看出它们的异同来。这样把四卷福音书比较着来读，就看见彼此不同的地方相当多，而这些不同，都是经过圣灵的安排的。

马太一章里的家谱，是分作三个十四代—从亚伯拉罕到大卫，从大卫到被迁至巴比伦的时候，从被迁

至巴比伦的时候到基督。路加三章里的家谱是倒叙上去的。马太是亚伯拉罕记到大卫，路加是从大卫记到亚伯拉罕，马太是从大卫记到被迁至巴比伦的时候，路加是从撒拉铁记到大卫。马太是从亚伯拉罕说起，路加是从亚伯拉罕上溯到亚当，所以马太记的家谱如果分作三段，路加记的家谱就要分作四段。路加起头一段是马利亚的家谱，而马太末了一段是约瑟的家谱。这些段落必须分得清楚，纔能看出其中的意义。

曾有人把启示录四章所说的四活物，与四福音联系起来看。四个活物：（一）像狮子，狮子是百兽之王；（二）像牛犊，牛是勤劳的忠仆；（三）脸面像人；（四）像飞鹰，旧约曾说神如鹰把以色列人背在翅膀上。（出十九 4，申三二 11。）马太记载主耶稣是王，马可记载祂是仆人，路加记载祂是人，约翰记载祂是神。四个活物与四福音所记的主的四方面恰好相合。

马太是记主耶稣作王，所以在家谱里特别指出祂是大卫王的子孙。路加说主耶稣是人，所以家谱从人的始祖亚当叙起。马可说主耶稣是仆人，约翰说主耶稣是神子，所以都没有记载家谱。这样一比较，就能证实马太是说主耶稣作王，马可是说主耶稣作仆人，路加是说主耶稣作人，约翰是说主耶稣作神的儿子。

在四卷福音书里都说到主耶稣的来，但记法不一样。马太说，『看哪，你的王来到你这里，』（太二一 5，）马可说人子来服事，（可十 45，）路加说人子来寻找，（路十九 10，）约翰说主来了是叫人得生命。（约十 10。）诸如此类的事，在福音书里很多，我们如果花工夫去读，就要看见每卷福音都有它的特点。

四卷福音书结束时所记载的事，也是很有意思的。马太是记复活，（太二八 6，）马可是记升天，（可十六 19，）路加是记降下圣灵的应许，（路二四 49，）约翰是记再来。（约二一 22。）主耶稣复活以后，被接升上高天；升天以后，到了五旬节，有圣灵降下来；将来，主耶稣还要再来。四福音奇妙的排列，使四件事记载的次序完全符合。

马太没有记载主耶稣升天，因为马太记载祂要与门徒同在，直到世界的末了。马可记载主升天，并说祂『坐在神的右边，』因为祂曾取了奴仆的形像，存心顺服，完成了工作，所以神将祂升为至高。路加记载主升天，因为神顾念比天使微小一点的人，要赐祂荣耀尊贵为冠冕，所以主耶稣因人的资格升天，将来能领许多的儿子进荣耀里去。约翰没有记载主耶稣升天，因为约翰记载祂是我们的生命，要住在我们的里面。

马太是按时代的道理记的，不是按事迹的前后记的。路加是经过了详细察考，『按着次序』（一 3）编写的。（有的按时间前后，有的按题目次序。）马可和约翰则都是按事迹的前后记的。

我们可以另外买一本大字的福音单本，先把马太福音分作五段或者十段，分好之后，就一件一件的来看，同时看其他三卷福音如何。有相同的，就把它类聚在一起；有不同的，就把它另外记下。不同的段要分得粗一点，相同的段要分得细一点。像前面所题起的马太十三章里撒种的比喻，在路加福音里也有，那就得小心的分，纔能把它们很细的不同的地方找出来。要作到一读就能知道这里和那里相同或者不同。这样作，的确需要花很多的时间，四卷福音书至少要读两年，抄写则大约三个月就彀了。

十四 大章

圣经里有许多重要的大章，像创世记二章、三章，民数记二十一章，申命记八章，都是大章。诗篇二十二篇和以赛亚五十三章，都是非常大的章，因为在新约里以它们的应验为最多。但以理九章，也是大章。在新约里，马太五到七章、十三章、二十四章、二十五章，都是大章。约翰十四到十六章也是大章。林前十三章也是大章。在圣经里有三四十章这样的大章，都要好好的明白它们的意义。

十五 过去、现在和将来

这是一种很简单的读法。把新约里过去的事放在过去一项里读，现在的事放在现在一项里读，将来的事放在将来一项里读。像基督所有在地上的工作、圣灵的降临、教会的起点，都放在过去一项里读。像主的代祷、主的作中保、教会的职事、圣灵的管治、圣灵的內住以及一切受恩之法，（有的地方恩典是直接给的，有的地方神借着另外的东西使我们接受恩典，像聚会、擘饼、受浸、按手等。神从这些东西给人恩典，不是直接给的，所以称作受恩之法，）这些都是现在的东西。像复活、被提、救赎、荣耀、和神的新造，这些都是将来的事。救赎虽然是过去的，但又不是过去的，因为还没有成全，要等到身体得赎纔能完全。肉体的身体若没有解决，救赎就还没有完全。主耶稣十字架上的救赎，不过是一个根基，要到我们将来身体得赎的时候，救赎的工作纔完毕。我们必须分清楚甚么事情是神已经作的，甚么事情是神现在作的，甚么事情是神将来要作的。

十六 救恩、圣洁和职事

救恩，是指着我们得生命说的；圣洁，是指着我们的生活说的；职事，是指着我们的工作说的。关于主的呼召、主的血、主的工作等等，都可以放在救恩一类。把一切圣灵的工作，都放在圣洁一类。把忠心、见证、圣灵的能力，都放在职事一类。还有，像主的十字架，可以放在救恩一类；我们的十字架，可以放在圣洁一类；林后四章所说『耶稣的死，』（或译作『耶稣的杀，』）可以放在职事一类。把我们的相信放在救恩一类，把我们的顺服放在圣洁一类，把我们的忠心放在职事一类。圣灵赐生命是救恩，圣灵的工作是圣洁，圣灵的能力是职事。我们可以用三个字来代表：『为』我们的，『在』我们的，『经』我们的。凡一切『为』我们的都是救恩，凡一切『在』我们的都是圣洁，凡一切『经』我们的都是职事。『为』我作，称它作救恩；『在』我里面作，称它作圣洁；『经』我作，称它作职

事或者事奉。我们可以把所有的教训按类分列。只要把神为我、神在我、神为我这三个分开就清楚。可惜有许多人对于『神为我』和『神在我』分不清楚。例如：『基督的钉十字架』与『我们和主同钉十字架，』应该是『神为我』的事，可是罗马教将钉十字架变作『在我，』就不对了。十字架从甚么地方起纔是『在我』呢？是从我们自己的十字架起。是背十字架，不是钉十字架。背，是我们的；钉，是主的。这也说明了罗马教和基督教的不同。圣经里的『同死』是『为我』方面的东西，而不是『在我』方面的东西。罗马六章是同死，八章是治死，林后四章是杀死，所以罗马六章是救恩，八章是圣洁，林后四章是职事。我们必须在神面前弄清楚：『同死』绝对是救恩，是主作的，我们不过是得着而已；借着十字架『治死，』是我们的事；『杀死，』是让圣灵出来，这是在职事里面的东西。我们不要以为这是简单的事。有许多人对于『同死』的问题不清楚，就对于『治死』的问题也不清楚。同死的事实不是在我里面，是在基督里面。一切在基督里面的都是救恩，在我里面的都是圣洁，从我出去的都是职事。这些都是基本的认识。我们对于神的话必须看得清楚。

十七 金石

圣经里有各种金属和矿石，这些东西也都有它们的意义，我们也要花一点工夫去读。不是说，在这些东西里面有甚么启示；乃是说，神要给我们启示的时候，可以借着这些材料对我们说话。我们里面必须藏着许多圣经的材料，到需要的时候，纔能运用自如。

例如：金子是代表神的荣耀。凡是完全出乎神的，就以金子来代表。银子是代表主的救赎。圣经中没有题到用金子买东西，而是说用银子买东西，银子是表明救赎。换句话说，金子是代表神的身位，银子是代表神的工作；金子是说到祂的荣耀，银子是说到祂的赎价。铜是代表审判，铁是代表人的权柄，铅是代表罪。又如：新耶路撒冷城墙的根基，是用各样的宝石修饰的，其中有绿色的宝石，绿色是基本的颜色，是地上生命的颜色，所以特别是指着圣灵的工作。我们读金石的东西，要看它的本质再加上它的颜色。红和朱红的意义不一样，红指血，朱红指罪。白、黑、紫，都有它们的意义。我们要把它们分类汇集，然后找出它们的意义。

十八 地理

圣经中有许多国、许多城、许多山、许多江河、许多井，诸如此类，每一个都有它的意义。许多国如亚述、埃及、巴比伦、希腊、波斯，许多城如撒玛利亚、耶路撒冷、该撒利亚、所多玛、蛾摩拉、巴别、吾珥、示剑、伯特利、玛哈念、吉甲等，都有它们的意义。有的意义是从字义来的，有的意义是从历史来的。像伯特利是神的家，是从字义来的。像吉甲是除去肉体的豫表，是从历史来的。像示剑是肩膀的意思，一切的负担，一切的责任，一切的背负，都是示剑的意义，这是从字义来的。约书亚分地的时候，就有很多城的名字，里面包含了属灵的意义，我们要找出那些名字的意义来。固然在圣经里面有许多字的意义需要查希伯来文的字典，但是，也有许多字的意义是圣经自己所题起的。所以，

即使不懂希伯来文，也能查出不少地理名词的意义。

山如西乃山、何烈山、利巴嫩山、毗斯迦山、橄榄山等，也都有它们的意义。何烈山就是西乃山，为甚么有的时候说何烈山，有的时候又说西乃山，我们要把这个理由找出来。此外还有山谷，如欣嫩子谷、约沙法谷等。

江河如伯拉大河、埃及河、约但河等。

地理这一类所包括是相当多，应当把要紧的都读过。但也不必花太多的时间，大概只要读三四个月就够用了。

所有地理名词的意义，总是从两条路来的：有的是从字义来，有的是从历史来。像耶路撒冷、伯特利、玛哈念，都是字义的。像各各他，一面是字义的，一面是历史的；各各他是髑髅地，也是十字架。像伯拉大河，一面是字义的，一面是历史的；历史告诉我们，攻打耶路撒冷都是从伯拉大河来的，启示录里面也是这样说，所以它是代表背叛的权柄，背叛的势力。像非利士是代表魔鬼黑暗的权势，是根据历史，不是根据字义的。还有一个地名像示罗，也非常要紧，因为教会的问题就是在示罗。这一些东西平日好好的读过，将来有许多用处。

十九 人名

圣经里有很多的人名，其中主要的人名，圣经都已经替我们解释了。如果有一本希腊文字典，那就更好。像亚当、夏娃、该隐、塞特、亚伯、挪亚、麦基洗德、亚伯拉罕、撒拉、以撒、雅各、以色列、摩西、约书亚、撒母耳、大卫、所罗门、米甲、撒迦利亚、彼得等等，我们如果查考一下，就能看出它们的意义。这也是一种材料，要在平日准备好。

二十 副歌

在圣经里面，有的地方忽然用另一种笔法，那种笔法在希腊文里是和正文不同的，是近乎诗的笔法，不是散文的笔法，这种句子并不是一大段，只有两句三句，我们姑且称它作『副歌。』这要对希腊文有相当认识的人纔能找得出来。像提前一章十五节，三章十五、十六节，提多书三章四至八节，罗马十章八至十节，提后二章十一至十三节，以弗所四章八至九节，五章十六节，帖前四章十四至十七节，它们的笔法结构都是歌的形式。（罗马九章到十一章也是用这一种笔法写的。）我们读出来的时候，要看见每一个副歌都摸着一件事、一个大道理，从得救起一直到被提。圣灵在这八个地方，用歌的形式来写这些道理，其中必定有宝贵的意思。

二一 祷告

像亚伯拉罕为所多玛、蛾摩拉的祷告，摩西为背叛的以色列民的祷告，大卫在诗篇里的祷告，以斯拉九章的祷告，尼希米九章的祷告，但以理九章的祷告，马太六章主教门徒的祷告，约翰十七章主耶稣的祷告，保罗在以弗所书里的祷告…。我们把这些祷告一个一个在神面前好好的读过，就能把整个祷告的问题解决。我们也能由此知道，人到神面前去，应当用甚么种的话，纔能得着神的垂听。在神面前心愿大有用处，话语也大有用处。主耶稣对那个妇人说，『因这句话，你回去罢；鬼已经离开你的女儿了。』（可七 29。）可见祷告的时候，话语也是要紧的。话语不合式的祷告就不行。许多时候，我们来到神面前，一直说，都不行；等到有一句话、两句话，好像是说出了我们所需要说的，就行。曾有一位弟兄肋膜发炎积水，好几位弟兄姊妹怕他变作脓胸，在那里祷告，但是许多话都没有用。后来有一位姊妹祷告，只有一句话，就是：在阴间里没有赞美，在坟墓里没有感谢。到这里话语通了，当天下午那位弟兄就起床了。祷告的答应与话语的行不行大有关系。话语行，就有神迹。我们要学习这一件事，要熟悉祷告的路。

二二 难处

要解决圣经的难处，有几个基本的原则：

第一，我们必须先相信圣经本身没有难处。如果有难处，必定是我们自己想左了、想错了。

第二，要解决圣经的难处，不可以只根据本处的意思。没有一处圣经可以只按着本处的意思来解释。遇有难处，必须把别处圣经合起来看，纔能得着断案。有难处的圣经，绝不会与别处的道理起冲突。神写圣经，不能写这一边而把那一边忘记了。若有冲突，必定是我们的头脑有病。

第三，有的话虽然是别处圣经里所没有的，但是我们也得相信。不可只根据我们的成见和理由而不相信神的话。

第四，要解决难处，就要寻找凭据，寻找圣经里的凭据，也寻找理由上的凭据。神所说的话，绝对是充满了道理的，神绝不能说无理的话。

第五，我们所说的难处，是指解经上的难处，道理上的难处。（圣经里的数字如有冲突，不要把它当作难处，这是抄写上的错误。最近发现一本西乃山的古卷，就有许多抄写上的错误。因为在教会受逼迫的时候，圣经被毁，抄写不易，数字上的笔误是难免的。这并不是默示有甚么问题。如果有人因此攻击圣经的本身，那是过分的）。

我们把以上的原则看清楚以后，就可以把圣经中所有难解的地方类聚起来，像：创世记六章二节的『神的儿子们；』民数记十六章三十节的『活活的坠落阴间；』撒母耳记下二十八章十四节的『有一个老人上来，…扫罗知道是撒母耳；』马太二十四章三十六节的『子也不知道；』路加二十二章三十八节的『两把刀；』约翰二十章二十三节的『你们赦免谁的罪，谁的罪就赦免了；』希伯来六章六节的『不能叫他们从新懊悔了，』十章二十六节的『赎罪的祭就再没有了；』彼前三章十九节的『在监狱里的灵，』四章六节的『死人也曾有福音传给他们：』这些可以说都是解经上的难处。其余像『骆驼穿过针的眼，』已经解决有四百年了，这算不得难处。还有行传二十一章的保罗上耶路撒冷，也不是解经上的难处，而只是事情的难处。

现在我们要按以上的原则，具体的来解决一个旧约圣经里的难处：

创世记六章的『神的儿子们，』和主耶稣的再来发生很大的关系，因为主说，『挪亚的日子怎样，人子的日子也要怎样。』（路十七 26。）挪亚的日子怎样呢？『神的儿子们』娶了人的女子。有很多解经家认为这件事是指着塞特的儿子娶该隐的女子说的。许多通俗本的解释都是这样说。但是这种说法是牵强的。『神的儿子们』娶了人的女子，生出『拿非林』（中文译作『伟人，』英文译本的意思是『巨人，』原文的意思是『堕落者』）。试问塞特的儿子娶了该隐的女子，生的儿子怎么就变作『拿非林』？塞特是人，该隐也是人，这种人生出儿子来，怎么会变作和普通人不同的另外一种人？所以这种解经是很牵强的。

到底『神的儿子们』是指着甚么说的？那当然要特别到旧约里去找。找的时候，凭据就来了。我们可以断定说，这个『神的儿子们』是指天使说的。约伯记是一个很有力的凭据。约伯记的写作还在创世记之前，创世记是摩西的时代写的，约伯记是亚伯拉罕的时代写的。这是许多人所公认的。后来的书所用的字眼，往往是顺着从前的书下来的。约伯记一章、二章、和三十八章所说的『神的众子』是指天使，所以创世记六章所说『神的儿子们』也必定是指天使。主耶稣说，『当复活的时候，人也不娶也不嫁，乃像天上的使者一样。』（太二二 30。）这并不是说天使不会嫁娶，乃是说天使不嫁娶。神不许天使嫁娶，因为天使是灵。但是竟然出了一件事，是世界上最混乱的，就是创世记三章，撒但的灵进到下等动物—蛇—里面去了。所以创世记三章是灵和下等动物的联合。到了创世记六章，灵又和人联合。天使是不应该嫁娶的，但是竟然娶人的女子了，所以生出『拿非林』来。『拿非林』出来的时候，神就要把他们灭绝。神要有天使，要有人，但不要有『拿非林。』神没有造出这一类来，神所造的应该是『各从其类。』但是，鬼来和人联合，在世界上就有了『拿非林，』所以神要重重的审判。后来，神为甚么要灭绝亚衲族人？因为也是『拿非林。』本来『拿非林』在洪水的时候已经被灭绝了，但是到了迦南地，又有『拿非林，』所以又要灭绝。神不让这样的人存在地上。

犹大书六节所说的天使『不守本位，离开自己住处，』也是指着天使嫁娶说的。彼后二章四节所说的天使犯罪，也是指这件事。

创世记六章三节的话，在英文圣经译得比较清楚，在希伯来文圣经就更清楚。中文译本漏译了一个字。原文是说，『人既然也变作肉体。』我们中文把这个『也』字漏译了。甚么叫作『也』？『也』的意思是第二个。比方说，你吃饭，我也吃饭，这个『也，』就是第二个。神说人『也』变作肉体，可见还有一个先变作肉体的。除了人之外，还有甚么受造之物能和人相题并论？没有别的，只有天使。人『也』变作肉体，就是说明天使已经变作肉体。找出了这样的凭据，就有把握说『神的儿子们』是指天使而言。

固然，人在创世记三章就已犯罪，但创世记三章的犯罪，和创世记六章的属乎肉体并不相同。犯罪是一个行为，不是一个性情；而属乎肉体是说整个人受肉体的支配，这就成为一个性情了。我们不光要注意创世记三章所记的人的堕落，同时要注意人犯罪是越过越发展的：亚当是罪行，该隐是私欲，到洪水的时候，罪更发展起来，人属乎肉体，犯罪就成为习惯了。人犯罪以后，圣灵一直在那里和人奋斗，直到人属乎肉体的时候，奋斗纔停止。创世记六章三节说，『我的灵就不永远住在他里面，』这句话该译作『我的灵就不与他相争。』从伊甸园到洪水，圣灵和人一直在那里争。等到他们放纵情欲，也属乎肉体，圣灵就不和他们相争了。我们为甚么要注意这一个呢？因为圣经说，『挪亚的日子怎样，人子的日子也要怎样，』所以这个问题非解决不可。可能在『人子的日子』临到以前，撒但的邪灵要到地上来，那时候有犯罪的天使，穿上了肉体。因为这些『神的儿子们』一直出问题，所以神要施行重大的审判。洪水的审判是空前的，迦南地的审判也是厉害的，在『人子的日子』还要有大审判。主要审判离开本位的天使。

离开本位的天使，是在三分之一（启十二4）以内呢，还是在三分之一以外呢？恐怕是在三分之一以外的。犹大书六节：『又有不守本位，离开自己住处的天使。』『本位』一辞，在英文达秘译本中译作『original state,』意思不只是本来的『位，』并且是本来的『情形。』天使本来的情形是不嫁不娶，说他不守本位，就是因着嫁娶。『本位』是说他的情形，『住处』是说他住的地方。这些天使现在怎样呢？『主用锁炼把他们永远拘留在黑暗里，等候大日的审判。』七节『又如』的『又』字在原文是没有的，七节和六节不是两件事，七节是解释六节。达秘和司蒂芬的翻译都是这么说的。这些天使就像『所多玛、蛾摩拉、和周围城邑的人，也照他们一味的行淫，随从逆性的情欲，就受永火的刑罚，作为鉴戒。』这里不是指所多玛、蛾摩拉的人犯奸淫，是说天使像所多玛、蛾摩拉的人一样犯奸淫，并且是一味的行淫。换句话说，他们甚么都不作，就是犯奸淫。别的都忘记了，就是犯奸淫。他们随从『逆性的情欲，』他们是在那里追求别一种的肉体，所以『就受永火的刑罚，作为鉴戒。』可以说，犹大书六至七节是创世记六章的解释。

我们再举一个新约圣经的难处的例子：

约翰二十章二十三节：『你们赦免谁的罪，谁的罪就赦免了。』这确是一个难处，人怎么有权柄赦罪

呢？从前罗马教以这节圣经为根据，就有了所谓的『赦罪券。』其实这节圣经明明和上文连起来，上文说『你们受圣灵，』换句话说，主将祂的圣灵赐给祂的教会，叫教会在地上代表祂，作祂的器皿来赦免人的罪。这一种赦免，我们可以称它为『假借的赦免。』比方：我们传福音的时候，有时遇见一个罪人，他承认自己是一个罪人，他求神赦免，他痛哭、流泪、懊悔、诚心接受主耶稣，可是他对于赦罪的事还是不知道。那时候如果教会有人起来说，『神赦免了你的罪，』这个宣告就对那个罪人有极大的帮助。教会所以能定规谁可以受浸，谁可以擘饼，就因为教会接受了圣灵，在圣灵的权柄底下，纔能作一个假借的手，赦免或留下谁的罪。当教会住在圣灵里，呼吸着圣灵的时候，纔能赦免，并不是甚么人可以凭着肉体的地位来赦免。我们若看见这一种的赦免是『假借的赦免，』就没有难处了。

以上是解决圣经的难处的两个例子。一切关于圣经的难处的解释，必须有彀多彀清楚的凭据，必须顾到上下文，不可断章取义，也不可存有成见。——倪柝声《读经之路》

06 下编 读圣经的方法（三）

二三 一卷一卷

我们也可以把圣经一卷一卷的拿来读。把五经、历史、诗篇、先知书都读过。要记得每一卷的内容到底是甚么。读先知书的时候，要把它分清楚，有多少先知是在被掳之前的，有多少先知是在被掳之时的，有多少先知是在被掳之后的。对新约也要这样读。要看新约的历史是讲甚么，教会的书信是讲甚么，个人的书信是讲甚么，预言是讲甚么。每一个神的儿女，对于全部圣经，不一定要每一卷都能解释，但至少要知道它讲些甚么。我们至少要花两年的工夫，把六十六卷圣经读一个大概。如果要读得比较熟一些，就要花五六年工夫。熟读了每一卷的内容，就能认识每一卷的性质，也就能互相贯通。比方读旧约的时候，我们也能联系到罗马书、以弗所书、歌罗西书。这也是基本的学习，我们要注意它。

二四 熟读几卷

我们把全部圣经都读了一个大概之后，就必须选几卷再特别的熟读它。这要相当精细的读。

旧约最少要读创世记、但以理书和雅歌。若是可能，在五经里面加一卷，或者是出埃及记，或者是民数记，或者是利未记。关于预言，或者再加一卷撒迦利亚书。以赛亚书固然有它特别的价值，不过好些预言已经应验了。撒迦利亚书也像但以理书一样，有许多地方还没有应验，所以我们挑选它。

新约至少要读马太福音、罗马书、以弗所书、启示录这四卷，因为这些都是基本的东西。再有工夫，

或者读约翰福音，读哥林多后书。如果有五六卷特别读得清楚，后来慢慢再加上，那么十年二十年之后，就可能有一二十卷圣经是我们所熟识的了。

二五 基督

许多人告诉我们说，圣经是专门讲基督的书。全部圣经的目的，都是为着使人认识基督。从旧约到新约，有一条线一直给我们看见到底基督是如何。我们能从创世记一章里寻到基督：二十六节神在神格里商量如何造人，下一节就说照着祂的形像造男造女。按文法，二十六节用『祂们，』二十七节应该用『他们，』但是二十七节是说『祂。』相当明显，这里的『祂』是基督，因为在神格里只有基督有形像，所以实际去造的时候，是照着『祂』的形像造的。

创世记三章说女人的后裔。马太一章给我们看见，马利亚的儿子是女人的后裔。一路读下来，我们看见在创世记、出埃及记、利未记、民数记、申命记这几卷书里面，充满了基督。还有在大卫的事上，在被掳前的先知书里，像以赛亚书、约拿书，也充满了基督。在被掳时候的先知书里，像耶利米书、以西结书、但以理书，以及从被掳归回的先知书里，像哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书，也都充满了基督。

我们不只从豫言里看见基督，也从许多的礼仪里看见基督。第一，在创世记、利未记里都有祭，一直到建造圣殿之后还有祭。在祭和牺牲里面能看见基督。第二，在长大痲疯的人得洁净里，在红母牛灰的洁净里，在祭司的洁净里，也能看见基督。第三，在祭司的职分里，在祭司所穿的衣服、祭司在神面前所办的事情里，也能看见基督。第四，在各种节期里，也能看见基督。

还有许多人豫表基督。这有两种：一种是明说的豫表，一种是符合的豫表。甚么是明说的豫表？主耶稣说，『看哪，在这里有一人比所罗门更大。』（路十一 31。）由此可见所罗门是主耶稣的豫表。主耶稣说，『约拿三日三夜在大鱼肚腹中；人子也要这样三日三夜在地里头。』（太十二 40。）这也明明说出约拿是主耶稣的豫表。还有加拉太三章给我们看见，以撒也是豫表基督的。可是，约瑟就不是明说的豫表。虽然约瑟的经历有许多点和基督一样，但是在全部新约中，找不到一个地方说约瑟豫表基督。所以，不只有人明明的豫表基督，也有一种人像基督，这一种是符合的豫表。亚当、挪亚、约瑟、大卫或者约沙法，都是这一类的豫表。

此外，还有其他的豫表。像吗哪、铜蛇、会幕、雅各的天梯等，都是豫表基督。在旧约里，有时候用两只鸟来豫表基督，有时候用两个王来豫表基督，有时候用两个祭司来豫表基督，有时候用两个领路的来豫表基督。两只鸟：一只代表死，一只代表复活。两个王：一个代表争战的，一个代表和平的。两个祭司：一个代表在地上的一亚伦，一个代表在天上的一麦基洗德。两个领路的：一个是代表领出埃及的，一个是代表领进迦南的。诸如此类的豫表，都是讲基督。

到了新约，我们看见在福音书里有基督的历史、基督的教训、基督的神迹、基督的豫言。在使徒行传里，看见祂今天的掌权。在书信里，看见祂住在人里面。在启示录里，看见祂将来的掌权。我们从创世记一直到启示录，把有关基督的那条线找出来，就得到一个很好的训练。

二六 辞

这个读法是非常要紧的，范围也非常广大。我们前面已经讲过题目的读法；辞的读法似乎有一些像题目的读法，其实二者完全不同。题目的读法是找一个题目在那里读，但不一定在圣经的字面上有那一个题目，乃是从灵里，从内容上，来看这个题目。凡灵是一样的，内容是一样的，把它们都读出来，那一个叫作题目的读法。而读辞乃是从圣经里找出相同的辞，把它们合在一起读。我们读辞的时候，可以一面读圣经，一面用圣经汇编。在这里我们列举一些辞以供参考：（一）罪，（二）死，（三）悔改，（四）信，（五）赦免，（六）和好，（七）怜悯，（八）恩典，（九）义，（十）律法，（十一）律，（十二）生命，（十三）行为，（十四）旧，（十五）新，（十六）钉十字架，（十七）血，（十八）救，（十九）救赎，（二十）代替，（二一）起（不是『官话和合本』里的，是『文理和合本』里的，指『复起』），（二二）儿子，（二三）祭司，（二四）祭，（二五）圣，（二六）爱，（二七）盼望，（二八）心，（二九）灵，（三十）光，（三一）喜乐，（三二）平安，（三三）真理，（三四）荣耀，（三五）祷告，（三六）祝福，（三七）应许，（三八）安慰，（三九）粮食，（四十）顺服，（四一）受苦，（四二）试探，（四三）世界，（四四）肉体，（四五）血气，（四六）怒气，（四七）思念，（四八）世代，（四九）凡，（五十）山。若是要加，还可以加上三四倍，但就是这些也足够初学的人读了。这种读法，是叫我们在圣经里注意这些辞的意义，并知道这些辞用了多少次。我们把主要的辞都写下来编一编，就能明神对于这些辞怎么说。

比方，我们读『喜乐，』就把关于喜乐的圣经节找出来，把特别关于喜乐这件事的教训写出来，然后把它们类编一下。例如：在甚么时候应该喜乐？我们的喜乐是从那里来的？甚么种的人不能喜乐？我们怎样纔能喜乐？这样，我们对于喜乐这个问题就有了认识。

又如在圣经里有一个辞——『粮食。』我们查查看，在那些地方有『粮食』这个辞。我们查出在约翰四章有『我的食物，就是遵行差我来者的旨意，作成祂的工；』在诗篇三十七篇有『以祂的信实为粮；』（3；）还有以色列的十二个探子从迦南地回来的时候，探子中有人报告说，『我们在那里所看见的人民，都身量高大。…我们看自己就如蚱蜢一样…。』但是，约书亚和迦勒说，『不要怕那地的居民，因为他们是我们的食物。』（民十三 25~十四 9。）我们把这些讲到粮食的地方都放在一起，就看见有三种粮食：第一，遵行父的旨意就是粮食。凡一切遵行父旨意的人，都是越过越强的，因为他们有粮食吃。主耶稣因为饥饿，纔打发门徒去买饼。可是当门徒买食物回来之后，主说，『我有食物吃。』门徒就彼此对问说，『莫非有人拿甚么给祂吃么？』主说，『我的食物，就是遵行差我来者的旨意，』

作成祂的工。』（约四 33~34。）这给我们看见，作工不应该越作越软弱，应该越作越刚强。不只祷告能使我们饱，并且作工也能使我们饱。我们如果在工场上像我们的主一样，好好的事奉神，自然而然会越作越觉得饱，因为遵行父的旨意就是我们的粮食。第二，神的信实就是粮食。神是信实的神，我们可以吃祂的信实。神一次一次的听我们的祷告，我们就一次一次的比前更强；我们一次一次的相信神带领我们过去，我们就一次一次的比前更饱。越信靠神就越觉得饱足，就越显得刚强。神的信实是我们的食物。第三，『拿非林』也是粮食。我吃掉一个『拿非林，』我就会强一些。我今天吃一个，明天会吃两个，后天会吃四个，我会一次比一次更饱足，一次比一次更强壮。有许多人所以软弱，就是因为没有胜过迦南地的『拿非林。』换句话说，任何的艰难，都是神给我们的粮食。如果我们吃不下，就会饿；吃得下，就强壮，艰难就过去了。

曾有弟兄读过『呼召』或『神的召』这个辞。他引了几十节圣经，分作十段。我们现在把它列在下面，以供参考：

第一段—呼召的来源：

- 一 最初的根源—神。（帖前二 12。）
- 二 居间的来源—耶稣基督。（罗一 6。）

第二段—被呼召的人：

- 一 范围：普遍的—所有的人。（林前一 24。）
- 二 范围：属灵的一罪人。（路五 32。）
- 三 神的估计—蒙怜悯的器皿。（罗九 23~24。）
- 四 实际的事实—有智慧的不多。（林前一 26。）

第三段—呼召的目的：

- 一 悔改。（路五 32。）
- 二 救恩。（帖后二 13~14。）

三 平安。（西三 15。）

四 光。（彼前二 9。）

五 交通。（林前一 9。）

六 服事。（罗一 1。）

七 自由。（加五 13。）

八 圣洁。（林前一 2。）

九 受苦。（彼前二 21。）

十 永生。（提前六 12。）

十一 永远的产业。（来九 15。）

十二 永远的荣耀。（彼前五 10。）

第四段—呼召的原则：

一 按着神的计画。（罗八 28。）

二 按着神的恩典。（提后一 9。）

三 不是按着人的功劳。（提后一 9。）

第五段—呼召的范围：

一 在主里。（林前七 22。）

二 在恩典里。（加一 6。）

三 在平安里。（林前七 15。）

四 在圣洁里。（帖前四 7。）

五 在身体里。（西三 15。）

第六段—呼召的方法：

一 藉福音。（帖后二 14。）

二 藉神的恩典。（加一 15。）

三 藉神的荣耀。（彼后一 3。）

四 藉神的性情。（彼后一 3。）

第七段—呼召的性质：

一 圣洁。（提后一 9。）

二 上面。（腓三 14。）

三 属天。（来三 1。）

四 谦卑。（林前一 26。）

第八段—呼召的要求：

一 继续在里面。（林前七 20, 24。）

二 照着行走。（林前七 17。）

三 要与呼召相配。（弗四 1。）

四 要与呼召的神相配。（帖前二 12。）

五 要殷勤。（彼后一 10。）

第九段—呼召的鼓励：

一 得指望。（弗一 18，四 4。）

二 赏赐。（腓三 14。）

第十段—呼召的担保：

一 神的性情—信实。（林前一 9，帖前五 24。）

二 神的计画。（罗八 30。）

三 神的恩典。（罗十一 29。）

在这些圣经节里，都有『呼召』这个辞。他就是把这些圣经节拿来编一编，把它分为十段。这样一作，就对于呼召的事能有相当清楚的认识。像这一类的辞，如果学了几十个，对于圣经的认识就有了一点根基。

例如：我们读创世记就要注意『世代，』（原文，）像五章一节『亚当的世代记在下面』云云。我们读出埃及记要注意『这就是神的命令』云云。在利未记里我们看见『圣』字是特别常用的。在诗篇里我们看见『你的话、』『仇敌、』『等候、』『细拉』等辞是常用的。在箴言里我们就看见『智慧、』『撒谎、』『恶、』『懒惰、』『骄傲、』『心、』『舌、』『嘴唇、』『眼睛』等辞是常用的。在传道书里，我们看见『虚空、』『日光之下』是常用的。在雅歌里，我们看见『爱、』『没药』是常用的。在马太福音里，我们看见『义、』『天国』是常用的。又像『山，』在马太福音里最少就记着有八次在山上，（四 8，五 1，十四 23，十五 29，十七 1，二四 3，二六 30，二八 16，）每一次都有事情。在马可福音里我们看见『立刻』（在『官话和合本』当译作『就』）。在路加福音里我们看见『人子。』在约翰福音里我们看见『差遣、』『世界、』『父、』『住。』在使徒行传里我们看见『灵。』在罗马书里我们看见『死、』『信、』『义。』在加拉太书里我们看见『爱』字少用，『圣』字没有用；在以弗所书里我们就看见『爱』字用得很多，『圣』字也用得很多。这些要特别加以注意，不可马虎过去。有时候，在一段或几段圣经里面有多次用同样的辞。例如：代上十六章和诗篇七十一篇，共有七次说『继续』（『官话和合本』译作『常、』『常常』或『时常』）。（代上十六 6，11，37，40，诗七一 3，6，14。）在诗篇八十六篇里有八次说『因』或『因为。』在约书亚二十三章有十三次题到『耶和华你们的神。』在以斯拉七章说到七种神的东西（神的手、神的律法、神的殿、神的旨意、

神殿的坛、神殿的当差的人、神的智慧。) 保罗在他的书信里说『无论作甚么』共有三次—无论作甚么，都要在主的名里作；无论作甚么，都要从心里作；无论作甚么，都要为荣耀神而作。(西三 17, 23, 林前十 31。) 约翰福音和约翰书信共有六次说『喜乐满足。』(约三 29, 十五 11, 十六 24, 十七 13, 约壹一 4, 约贰 12。) 保罗的书信有五次说『感谢神。』(罗六 17, 七 25; 林前五 57; 林后二 14, 九 15。) 在启示录里的『得胜,』在彼得书里的『宝贵,』在腓立比书里的『喜乐,』都有它们的目的和意义。读圣经的时候,要把这些特别显著的辞读出来,也要把它们编成一个道理的纲要摆在那里。这对于我们有很大的益处。

二七 道理

圣经里基本的道理约有七个：(一) 父神，(二) 神的儿子，(三) 圣灵，(四) 罪，(五) 救赎，(六) 基督徒的生命和生活，(七) 将来。这些都是重要的道理，也就是神学。

关于『父神』这一个道理，我们可以把神的名、神的心、神的本质、神的德性、神的能力、神的权柄、父和子的关系、神怎样救赎等等，一一的找出来看，把有关的圣经节都搜集在一起。

主耶稣来到地上，祂自己说祂是子，所以主耶稣永远是子。但是子的标明是从复活起的，因为希伯来一章五节说『我今日生你,』是指主复活说的；罗马一章四节也说，『以复活标明祂是神的儿子。』(照原文直译。)

父和子的道理读完了，可以读关于圣灵的道理。要明白圣灵，就至少要明白圣灵在人外面的工作和圣灵在人里面的工作。要把圣灵在人身上和在人里面的工作分开。这一个如果分不清楚，就对于圣灵读不清楚。

再读关于罪的问题、救赎的问题，还有神的儿女活在地上的生活的问题，和将来的问题，我们要一个一个都读过。差不多所有的『神道学』都是讲这七件事。对于这七件事清楚明白之后，就对于基本的道理都有把握了。

二八 圣经中道理的进步

每一个读圣经的人还得认识一件事，就是圣经乃是神借着多次多方的启示赐给我们的。(来一 1。) 神不只是多方在那里启示，也是多次在那里启示，并且每一次神的启示总比前一次进步。我们必须从圣经里读出神的道理是如何进步的。这并非说圣经里的启示是不完全的。神在全部圣经里的启示是完全的。可是，神的启示是逐段进步的。神在第一个阶段里有祂的启示，到第二个阶段里，神的启示再加上去，到第三个阶段里，神的启示又加上去，到以后的阶段里也是这样，一直到完全的地步。神的启

示在每一个阶段里，不能说是不完全，可是比起全部的启示来就显得不彀完全。像神对亚伯拉罕所启示的，在亚伯拉罕的时候是完全的，可是今天我们从全部启示看来，就觉得当初亚伯拉罕那个时候的启示是不彀的。所以我们要学习看见：神的启示如何从亚当来，神的启示如何从挪亚来，神的启示如何从亚伯拉罕来，神的启示如何从以色列来，神的启示如何从摩西来…，一路下来，神的启示越越过进步。

我们还得学习把神时代的道理和神永远的道理加以分别。在圣经中有的道理是为着一个时代，有的道理是为着永远的。有时候，神对于一个时代出了一个命令，但是那个命令并不是为着永远的。例如：神吩咐以色列人要把迦南人灭绝，这是时代的道理，不是永远的道理。我们要找出时代的道理，也要找出永远的道理，这是非常重要的。有的话是时代的话，是对当时的人讲的，不是对所有的人讲的；也有许多话是永远的话，那些话对当时的人讲和对以后的人讲是一样的。读圣经要分别甚么是时代的道理，甚么是永远的道理；甚么是那个时候的，甚么是一直继续到永远的。这两个要分别得很清楚，否则会遇到许多难处不能解决。

有许多人有一个错误，以为所有旧约的话都是为着旧约的人说的，就把全部旧约都当作时代的道理。有许多人另有一个错误，说所有旧约的话都是对我们说的，就把全部旧约都当作永远的道理。我们要把时代的道理和永远的道理分开。神对于某一个阶段的人说的话，如果只有当时的用处，我们就称它作时代的道理；如果对于每一个阶段的人都有用处，我们就称它作永远的道理。而永远的道理是有进步的：在这一个阶段里，神只说一两句话；在那一个阶段里，神再多说一两句话。但是有一点我们要注意，就是道理的进步只能在圣经的范围之内；在圣经以外的道理，不能算是道理的进步。

我们读创世记，看见神是创造者，神是管理者，神是赐律法者，神是审判者，同时我们也看见神是救赎者。我们从旧约里看见关于神的道理是越越过进步的，全部旧约把这五方面讲得很清楚。在创世记里，我们也看见人的创造是荣耀的，人的堕落是羞愧的，人需要救恩，人寻找神，人用行为想得救。创世记里关于人的道理是这样讲，全部新约书就把这五个关于人的道理讲得更仔细。这就叫作道理的进步。

从亚当起，一直到撒母耳为止，我们看见『神治，』神直接管治祂自己的子民。从大卫、所罗门起，一直到被掳到巴比伦为止，我们看见『王治，』神借着君王管治祂的子民。从巴比伦回到主耶稣为止，我们看见『先知和祭司治。』从『神治』到『王治，』到『先知和祭司治，』从起头到末了，是从外面的约束走向里面的约束。外面失败了，但是里面有『义』来了。那个道理越越过进步。

到了新约，四福音明显的讲到基督，那是更进步了。我们可以把四福音分作七大段来看：

（一）主耶稣在那里证明祂是弥赛亚。那是在耶路撒冷、犹太地、撒玛利亚，就是约翰一到四章的情

形。

（二）弥赛亚的证明一过之后，天国的问题就出来。像马太四章，天国的宣告；五章到七章，天国的内容；十三章，天国的奥秘。第二段是进步到天国的问题。

（三）关于证明神的儿子的身位，是从主变饼给五千人吃饱起头的，这就是约翰福音所特别记载的。虽然别人也记载，但约翰所记的有它特别的用意。约翰特别记载主变饼给五千人吃饱的事，是证明耶稣基督是神的儿子。从这里下去，就是彼得在该撒利亚承认主是基督，是永生神的儿子。再接下去，就是主在『变化山』上改变形像。这些都是为着证明主耶稣的身位。

（四）从『变化山上』下来以后，祂就面向耶路撒冷去。这一位基督是受苦的、受死的。（太十六 21，路九 51。）

（五）主耶稣进了耶路撒冷，就讲到祂的再来。接下去是马太二十四和二十五章主在橄榄山上的豫言。

（六）逾越节的晚上，主耶稣在一间楼上对门徒讲道，是讲圣灵降临的问题，和葡萄树的比喻等等。（约十四～十七。）

（七）复活的基督给门徒传福音的使命。

我们在读福音书的时候，把关于基督的这七段历史，像七座山峰那样摆好之后，就能对主耶稣所作的事有一个相当清楚的认识。

到了使徒行传，比较重要的有三件事：（一）主耶稣的复活，（二）主耶稣的掌权，（三）主耶稣的赦免。就是说，有一位复活的主，祂今天掌权，同时，今天又要传赦罪的道给所有的人。可见使徒行传比福音书更进步了。

到了后来，保罗的书信来了。我们要注意保罗的书信在圣经里的次序，和他写书信的年代的次序。他最先写的是帖撒罗尼迦前书，第二是帖撒罗尼迦后书，第三是哥林多前书，第四是哥林多后书，第五是加拉太书，第六是罗马书，第七是腓利门书，第八是歌罗西书，第九是以弗所书，第十是腓立比书，第十一是提摩太前书，第十二是提多书，第十三是提摩太后书。（希伯来书如果算是保罗写的话，那就在提摩太前书之前。）保罗的这些书信，可以分作四类：

（一）帖前、帖后是讲主再来。

(二) 林前、林后、加拉太是更正一般信徒的错误。

(三) 罗马、腓利门、歌罗西、以弗所、腓立比是讲基督。

(四) 提前、提多、提后是讲教会的行政、秩序等一般的问题，对于启示并没有增加，因为神给保罗的启示到以弗所书已经达到最高峰了。

由此可见，圣经中的道理是一直在那里进步的，进步到保罗的时候，教会的问题完全解决了，信徒的错误也完全更正了，教会的丰富一直出来，基督的再来的问题也题出来了，这是进步。至于下面的希伯来书、雅各书、彼得前后书和犹大书，是另外一种性质，另有它们的特点，有人称它们为『普通的书信。』希伯来书给我们看见新约，雅各书给我们看见行为，彼得前后书给我们看见受苦与希望，犹大书给我们看见真道的保守。这些书信是为着解决基督徒零碎的问题，在启示上并没有进步。到了最后，有约翰的书信和约翰的启示录。在这里面，约翰又进了一步。保罗给我们真理，约翰给我们神学。约翰特别给我们看见基督教的那个实际的东西，就是神的生命。约翰的书信和他的启示录是把我们带到神的面前。

圣经里面的道理都在那里进步。每一个道理都有它的最高峰。在这一卷书里有启示，在另一卷书里又增加启示…，到了又一卷，启示就达到了最高峰。例如：『义，』要从马太福音起，看义怎样动身，（其余三卷福音书不必多注意，）到了罗马书、加拉太书，义的路已经走到最高峰。又如教会的问题，从马太十六章动身起，一步一步走到以弗所书就解决了。再如生命的问题，是从约翰福音动身的，一直到约翰的书信，就到了最高峰，这个问题就解决了。

这样一卷一卷的去看，就能看见问题从那里开始，在甚么地方有补充增加，在那一卷书把这个问题彻底的解决了。很希奇，在有一卷书把这个问题解决了之后，下面就不讲了。总有一卷书解决一个问题或几个问题；解决完了之后，对于这些问题或者是不题，或者是略过去，再没有新的启示了。到全部圣经都写完的时候，神的启示也都达到了最高峰。神的启示一直增加到圣经的终了，就达到最完全的地步。

所以，我们读圣经的时候，要作两件事：第一，要找出圣经里的启示在那里，就是有一个道理是从甚么地方起头的；第二，要找出在甚么地方有新的意义或者新的启示。一步一步的找出来，记下来。在这一卷里有这一个起头，在那一卷里有新的解释，在另外一卷里有新的启示。不管是新的解释也好，是新的启示也好，都把它编一下。我们把所有的启示、解释，合在一起，分析清楚，来断定一个真理，这就是神学。正规的神学，就是要看见圣经里的真理。这个可以叫作教义的神学。我们这样去读，就能对圣经的真理有清楚的认识。

关乎读圣经的方法，我们讲到这里为止。

最后，我们还要重复的说，人必须对。不然的话，即使把前面所说的二十八种读经的计画都作到了，仍然于我们无益，因为『字句是杀害的，而灵是给生命的。』（林后三 6，照原文直译。）我们并不是说，要等人豫备到了完备的时候纔去读圣经，而是说，在读圣经的中间，一定要注意人在神面前的情形。我们必须一方面在神的面前有对的情形，一方面在读圣经的方法上也肯多花工夫，这样纔能有丰富的收获，纔能有丰富的供应。—— 倪柝声《读经之路》