

列王纪上注解(黄迦勒)

列王纪上提要

壹、书名

在希伯来文本中，《列王纪上下》，原属一卷书。后来《七十士希腊文译本》，将它分为上下两卷书。同时，将这两卷书和《撒母耳记上下》合编成《王国记》，共有四卷书，《撒母耳记上下》分别为《王国记卷一》和《王国记卷二》；《列王纪上下》则分别为《王国记卷三》和《王国记卷四》。主后 1517 年出版的希伯来文本，根据《七十士希腊文译本》的分法，将上述四卷书改称《撒母耳记上下》和《列王纪上下》，其后，中文《和合本》即依希伯来文圣经命名。

贰、作者

《列王纪上下》，原属一卷书。作者是谁，众说纷纭，惟人们能够肯定的是，《列王纪上下》的作者应不止一人。根据《列王纪上下》的句法和《耶利米书》的句法相同，且明明说到写书时，圣殿仍旧存在(王上八 8；九 21；十二 17)，故由文笔和时间推定，《列王纪上下》的大部分内容，很可能是先知耶利米所写。但从《列王纪下》的结尾部分(王下二十五 27~30)来看，显然不是出自耶利米的手笔，因当时他已经去了埃及(参耶四十三 5~7)，对其后二十年间在巴比伦所发生的事不清楚才对。

综合上述理由，圣经学者们认定，《列王纪上下》的大部分内容原稿，应当出自先知耶利米，后来由文士以斯拉在编纂旧约圣经时，把全部史实添加进去。

叁、写作时地

《列王纪上》的内容时间，从主前 973 年起，至主前 854 年止，共约有一百十九年。

至于本书的写作时间，应推到先知耶利米在世时，亦即主前 628 年至 583 年之间，与《耶利米书》的写作时间相同。而本书的写作地点可能是在耶路撒冷。

肆、主旨要义

本书记载大卫的晚年，所罗门王登基直至去世，其后国度分裂成南国犹大和北国以色列两个国家。

南国记录到犹大王约沙法王，北国则到亚哈谢王为止。期间，南国共有罗波安、亚比央、亚撒、约沙法、约兰五位王，北国共有耶罗波安、拿答、巴沙、以拉、心利、暗利、亚哈、亚哈谢八位王。归服南国的仅犹大和便雅悯两个支派，其余十个支派则附属北国。

伍、写本书的动机

综观南北两国诸王之或立或废，或兴或衰，虽随时势与权衡所趋，但其中隐含有神的旨意；表面上是地上的君主政治，实际上是神在天上坐着为王。故此，本书所涵盖的以色列人的兴亡历史，完全系于是否敬畏神，遵行神的律法；而一个王的好坏，则不视其政绩和武功如何，乃是根据他所行的，是耶和华眼中看为正的事(十一 33, 38; 十四 8; 十五 5, 11; 二十二 43)或看为恶的事(十一 6; 十四 22; 十五 26, 34; 十六 7, 19, 25, 30; 二十一 20, 25; 二十二 52)。

陆、本书的重要性

《列王纪上下》，原属一卷书。书中所记载的不仅是史实，且从属灵的角度来分析每一位王的政绩，王之好坏端视其对真神的态度如何。犹太人对本书在犹太正典中的地位，从来没有怀疑过。众信本书的作者为先知耶利米，故犹太人将本书列入犹太正典中的「前先知书」之一。人们若欲知晓以色列历史，如何由统一而分裂，如何由分裂而灭亡，不能不读本书。再者，本书中穿插了几位先知的事迹，特别是先知以利亚和以利沙，他们在以色列历史中扮演了不可磨灭的角色。无论从世俗的君主政治或从属灵的神权政治来看，本书在圣经中据有不可或缺的地位。

柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、大约有一半的篇幅用来记载所罗门王的事迹，他预表耶稣基督，是神所喜爱的(太三 17)；神给所罗门赐名耶底底亚(撒下十二 25)，字义「神所喜爱的」。

二、所罗门王建造圣殿的记事一共用了四章(王上五至八章)，可见本书的作者相当重视这件事。圣殿所在，乃是以色列人的中心。

三、本书虽是记载王国的历史，却很重视先知的事迹，单是先知以利亚，也用了四章以上(王上十七至王下二章)。先知是神的仆人，是神在地上的代言人。

四、本书忠实记载所罗门王的成功与失败，也忠实记载先知以利亚的刚强与软弱。他们两位都是神所重用的人，但也都有缺点。

五、本书相当重视「大卫之约」，屡次提到神对大卫的「应许」(八 20~25)和「因大卫的缘故」(十一 12; 十五 4)。

六、本书也强调在王国的发展中，预言与应验的关系。至少有十一次提到过去的预言在后来得到应验(撒下七 13；王上八 20；十一 29~39；十二 15；十三章；王下二十三 16~18)。

捌、本书与其他圣经书卷的关系

《列王纪上下》与《历代志上下》在旧约圣经中乃是平行并立的历史书，不过，《列王纪上下》记载了犹大国和以色列国的历史，而《历代志上下》仅记载犹大国的历史。

《列王纪上下》附和了《申命记》的要点：顺从神者存活，悖逆神者灭亡(申三十 16~18)。

《列王纪上下》与新约四福音书所描写的先知以利亚和施洗约翰，彼此有些相似之处：(1)四福音书形容施洗约翰是「那要来的以利亚」(太十一 14；十七 12)；(2)天使加百列形容约翰「必有以利亚的灵和能力」(路一 17)，又会履行以利亚的使命：「叫父亲的心转向儿女」(路一 17；玛四 6)；(3)先知以利亚和施洗约翰的衣着相似(王下一 7~8；太三 4)；(4)他们两人的敌人同是王的妻子(王上十九 2；太十四 8)。

玖、钥节

「我定意要为耶和华我神的名建殿，是照耶和华应许我父亲大卫的话说：‘我必使你儿子接续你坐你的位，他必为我的名建殿。’」(五 5)

「你若效法你父大卫，存诚实正直的心行在我面前，遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章，我就必坚固你的国位在以色列中，直到永远，正如我应许你父大卫说：‘你的子孙必不断人坐以色列的国位。’」(九 4~5)

「你们心持两意要到几时呢？若耶和华是神，就当顺从耶和华；若巴力是神，就当顺从巴力。」(十八 21)

拾、钥字

「效法、不效法」(三 14；九 4；十一 4, 6；十四 8, 24；十五 11；二十二 52)

「行的…事、正的事、恶的事」(十一 6, 33, 38, 41；十四 8, 19, 22, 24, 29；十五 5, 7, 11, 23, 26, 31, 34；十六 5, 10, 14, 19, 20, 25, 27, 30；十九 1；二十一 20, 25, 26；二十二 39, 43, 45, 52)

拾壹、内容大纲

一、国度的传位(一至二章)

1.大卫晚年和所罗门受膏(一 1~53)

2.大卫遗嘱和所罗门执行(二 1~46)

二、国度的兴盛(三至十章)

1.所罗门的婚姻和智慧(三 1~28)

2.所罗门的臣仆和名声(四 1~34)

3.所罗门的建殿和献殿(五 1~八 66)

4.所罗门的神恩和政绩(九 1~28)

5.所罗门的国宾和财富(十 1~29)

三、国度的分裂(十一 1~十二 24)

1.所罗门的离弃神和对手出现(十一 1~43)

2.罗波安继位和耶罗波安造反(十二 1~24)

四、国度的衰败(十二 25~二十二 53)

1.北国耶罗波安的背道和死亡(十二 25~十四 20)

2.南国罗波安的背道和死亡(十四 21~31)

3.南国犹大诸王(十五 1~24)

4.北国以色列诸王(十五 25~十六 34)

5.北国亚哈王和先知以利亚(十七 1~二十二 40)

6.南国约沙法王和北国亚哈谢王(二十二 41~53)

列王纪上第一章注解

壹、内容纲要

【所罗门接续大卫作王】

一、大卫年纪老迈，人使童女亚比煞为他暖身(1~4节)

二、亚多尼雅自尊，宴请众王子和宾客(5~10节)

三、拔示巴与先知拿单询问王的真意(11~27节)

四、大卫命即日膏立所罗门为王(28~40节)

五、众王子和宾客闻讯四散，所罗门宽容亚多尼雅(41~53节)

贰、逐节详解

【王上一 1】「大卫王年纪老迈，虽用被遮盖，仍不觉暖。」

(吕振中译)「大卫王老迈、上了年纪，虽用被盖着，仍不觉得暖和。」

〔原文字义〕「大卫」受钟爱的；「老迈」老，变老，显出年龄；「被」外袍，衣服，覆盖物；「遮盖」披上，隐藏，覆盖；「暖」热，怀孕。

〔文意注解〕「大卫王年纪老迈」：此时大卫已经年届七十(参撒下五4)。

「虽用被遮盖，仍不觉暖」：表示他身体虚弱，行将就木。

〔话中之光〕(一)本节使人感到人生的无常，从在伯利恒作无名牧童到成为以色列的伟大统治者，大卫经历了崎岖的人生。他因着扩张以色列的领土，打好建造圣殿建筑的根基而扬名为名君，并由此而得到百姓的尊敬和拥戴。但曾经辉煌的岁月也如流水般逝去，最终要面对死亡。

(二)以色列大卫王朝的黄金时代已近尾声。列王纪上开始于一个统一的王国，光辉灿烂，以神为中心；但结束时国土分裂，情况大不如前，全国上下都拜偶像。以色列人败落的原因很简单——他们不顺服神，即而产生令国势衰颓的各种罪——贪心、嫉妒、权力欲及轻视婚姻的盟约，徒具仪文的敬拜等等。今天这些罪同样会伤害我们。追忆以色列人的历史，就当以史为鉴，提醒自己免蹈覆辙。

(三)当我们的人生走到尽头时，我们能否有十足的把握，确信神会喜悦我们呢？我们如何才能成为一个神喜悦的人呢？但愿我们能从列王纪这本书学到敬畏神的功课，追随大卫，以及那些敬畏神的犹太王的榜样，做一个蒙神喜悦的人。

【王上一2】「所以臣仆对他说：“不如为我主我王寻找一个处女，使她伺候王，奉养王，睡在王的怀中，好叫我主我王得暖。”」

〔吕振中译〕「于是臣仆对他说：『请让人为我主我王寻找个年少的处女，使她伺立在王面前，做王的护士，睡在王怀中，好使我主我王得暖和。』」

〔原文字义〕「寻找」寻求，需求，渴求，坚求，要求；「伺候」站立，侍立，，保留，持续；「奉养」有用，有帮助，有益；「怀」胸怀；「得暖」变暖和，保温暖。

〔文意注解〕「所以臣仆对他说：“不如为我主我王寻找一个处女，使她伺候王，奉养王」：意指选定一名童女，叫她随身照顾王的起居。

「睡在王的怀中，好叫我主我王得暖」：意指使她贴身而睡，藉以取暖。

【王上一3】「于是，在以色列全境寻找美貌的童女，寻得书念的一个童女亚比煞，就带到王那里。」

〔吕振中译〕「于是人在以色列全境寻找美丽的少女；找着了一个书念的女子亚比煞，就将她带到王那里。」

〔原文字义〕「全境」疆域，领土；「书念」倍觉安息之地；「亚比煞」我父是个流浪者；「带」进入，进来，引进。

〔文意注解〕「于是，在以色列全境寻找美貌的童女，寻得书念的一个童女亚比煞，就带到王那里」：『书念』在以萨迦支派境内，位于耶斯列北方约4公里，米吉多东方约14公里；『亚比煞』有谓她就是雅歌中的「书拉密女」(歌六13)，不过这种看法缺乏证据，只是一种穿凿附会。

【王上一4】「这童女极其美貌，她奉养王，伺候王，王却没有与她亲近。」

〔吕振中译〕「这少女非常美丽；她做王的护士，伺候王，王却没有和她亲近。」

〔原文字义〕「极其」极度地，非常地；「美貌」美好，美丽；「奉养」有用，有帮助，有益；「伺候」服事，供职；「亲近」认识，体认，知道。

〔文意注解〕「这童女极其美貌，她奉养王，伺候王，王却没有与她亲近」：『亲近』指发生性关系。

〔话中之光〕(一)圣经没有在这件事上批评大卫，可见这个安排是有特殊的原因。我们千万不要以这个例子为借口包二奶。圣经要我们效法大卫如何尽心尽意爱神、敬畏神，而不是一些表面的行动如娶妾、杀人等。

【王上一 5】「那时，哈及的儿子亚多尼雅自尊，说：“我必作王。”就为自己预备车辆、马兵，又派五十人在他前头奔走。」

〔吕振中译〕「那时哈及的儿子亚多尼雅高抬自己、说：『我要做王』；就为自己预备车辆、骏马、和五十个人在他前面奔走。」

〔原文字义〕「哈及」欢庆的；「亚多尼雅」我主是耶和华；「自尊」自我高举；「我必作王」成为国王，统治；「预备」制作，制造；「前头」面，面前；「奔走」奔跑，快跑，迅速移动。

〔文意注解〕「那时，哈及的儿子亚多尼雅自尊，说：我必作王」：『亚多尼雅』大卫的第四子(参撒下三 4)，押沙龙死后，众子中他的年龄最大；『自尊』指自我高抬地位。

「就为自己预备车辆、马兵，又派五十人在他前头奔走」：『车辆』指用马拖行的双轮轿车，代表尊贵的地位；『五十人在他前头奔走』一种显赫的排场(参撒下十五 1)。

〔话中之光〕(一)亚多尼雅无疑认为该由他来继承王位。他目中无人，以年长自居，决定采取步骤夺取王位。他既知道父亲的打算，就准备不顾神的安排(参代上二十二 5~9)，在必要时用武力来夺取宝座。弟弟所罗门比他更适合担任以色列国王。但哥哥决心作王，不管会给国家和追随他的人带来什么样的后果。当人的思维专注于个人的利益时，起结果总是悲剧性的。

(二)自高自大的人是不合乎神所使用的，只能使教会产生更多分争结党的事。希伯来书十二章保罗劝勉信徒要谨慎，不可失去主的恩典，又恐怕有毒根生出，这些毒根就是骄傲，当毒根在教会生长时，神的灵便不能作工。

(三)5~10 节亚多尼雅谋窃王位的计画极其周密：(1)预备了车辆、马兵，并派五十人在他前头奔走(5 节)；(2)争取军队中的领袖约押和祭司亚比亚他为举行仪式的核心人物(7 节)；(3)在隐罗结旁预备了行加冕礼的举行仪式场所(9 节)。亚多尼雅如此周密的计画也未能阻挡神预定的所罗门继承王位。尽管人用一切手段和方法来抵挡神的计画，神所预定的旨意必照样成就(参但四 35)。如同其他古代王朝那样，在以色列历史中屡屡发生篡夺王权的叛离事件(参王上十五 27；十六 9；撒下十五 4~5；代下二十四 25~26)。

【王上一 6】「他父亲素来没有使他忧闷，说：“你是作什么呢？”他甚俊美，生在押沙龙之后。」

〔吕振中译〕「他父亲从来没有使他难过，没有问过他说：『你为甚么这样作？』他丰姿非常俊美；是在押沙龙之后生的。」

〔原文字义〕「素来」一段日子，一段时间；「忧闷」伤害，使痛苦，使悲痛；「俊美」(原文两个字)

好的，令人愉悦的，可喜的(首字)，形状，样式，轮廓(次字)；「押沙龙」我父是平安。

〔文意注解〕「他父亲素来没有使他忧闷，说：你是作什么呢？」：『没有使他忧闷』指管教不力，任其骄纵。

「他甚俊美，生在押沙龙之后」：外表天赋造成了他的骄傲和虚妄，自私和野心。

〔话中之光〕(一)亚多尼雅生得俊美，举止极似其兄押沙龙(参撒下十五 1)。二人行动嚣张，都和大卫管教不力，任其骄纵有关。本节「素来没有使他忧闷」也有「从未干涉他的行动」之意。大卫未尽严父的责任，贻害子女匪浅，自身也受其累。大祭司以利和撒母耳都有此失，为人父母者须高度警惕(参撒上三 13；八 1~3)。

(二)「他父亲素来没有使他忧闷」，指他父亲从来都没有管教、惩罚过他。大卫过去体贴肉体的感情，不但没有好好管教长子暗嫩、三子押沙龙，也没有好好管教四子亚多尼雅，结果这三个儿子都狂妄自大、不受约束，最后都死于自作自受。所以说：「不忍用杖打儿子的，是恨恶他」(箴十三 24)。

(三)撒母耳与大卫这样敬虔的人，皆蒙神使用去领导全族，但在家庭关系上却出现问题。敬畏神的领导人，未必能栽培好儿女的灵命。他们惯于叫别人恪遵毋违，但威严不见得能培养子女一心信赖神。道德与灵性的塑造须用许多年日才能见成效，作父母的要不断地关怀、耐心地管教。

(四)大卫作君王服事神卓然有成，但就作父亲而论，却让神和儿女失望。所以别因为自己是属灵领袖，只顾花时间与精力事奉神，却忽略了神所赐的其他责任，特别是对儿女和家庭的责任。

(五)大卫从来没有干预过儿女的事，既不指引也不查问，以致亚多尼雅不知道如何慎守规矩。结果他常常我行我素，不管别人死活。他任意而行，必然不尊重神的旨意。不受管束的孩子，在父母眼中可能视为聪明伶俐，但不守纪律的成年人，既能败坏自己，又会祸及别人。你若为儿女定出界限，使他们学会自我约束，长大以后就能有节制。要趁儿女年幼的时候留意管教，好使他们长大后成为自律的人。

【王上一 7】「亚多尼雅与洗鲁雅的儿子约押，和祭司亚比亚他商议，二人就顺从他，帮助他。」

〔吕振中译〕「亚多尼雅同洗鲁雅的儿子约押、和祭司亚比亚他商议；二人附从亚多尼雅，帮助他。」

〔原文字义〕「洗鲁雅」香膏；「约押」耶和華是父；「亚比亚他」我父真伟大；「商议」说话，言语，提说事情；「顺从」在后面，在背后，后面的；「帮助」支持，援助。

〔文意注解〕「亚多尼雅与洗鲁雅的儿子约押，和祭司亚比亚他商议，二人就顺从他，帮助他」：『约押』是军队的元帅，曾经一度被大卫贬抑；『亚比亚他』曾与大卫一同流亡、同甘共苦，后来却不如祭司撒督被重用；『二人就顺从他』他们对大卫心怀不满，所以容易被亚多尼雅说服，转而支持并辅佐他。

〔话中之光〕(一)约押这位军人勇敢善战，但嫉妒心也很重，先后用诡计杀死威胁他地位的押尼珥和亚玛撒，现在又受到大卫护卫长比拿雅的威胁，因为大卫疏远他，起用比拿雅(参王上二 5；撒下二十 23；二十三 20~23)。在约押和祭司亚比亚他看来，亚多尼雅是王位当然继承人，一定可获全民拥护，登上王位。二人很早便跟随大卫(参撒上二十二 20~22；撒下二 13)，现在参加叛变，后来都为所罗门王所废。约押被杀(参王上二 34)，亚比亚他被黜(参王上二 26)。

【王上一 8】「但祭司撒督、耶何耶大的儿子比拿雅，先知拿单、示每、利以，并大卫的勇士，都不顺从亚多尼雅。」

〔吕振中译〕「但是撒督祭司、耶何耶大的儿子比拿雅、拿单神言人、示每、利以、和大卫的勇士、都不拥护亚多尼雅。」

〔原文字义〕「撒督」公义；「耶何耶大」耶和華知晓；「比拿雅」耶和華已建造，耶和華已建立；「先知」发言人，说话者，申言者；「拿单」赐予者；「示每」著名的；「利以」友善的；「勇士」强壮的，大能的。

〔文意注解〕「但祭司撒督、耶何耶大的儿子比拿雅，先知拿单」：『祭司撒督』是亚伦的三子以利亚撒的儿子非尼哈的后裔(参代上六 4~8)，他后来居上，受大卫重用；『比拿雅』大卫外邦人卫队的护卫长(参撒下二十 23)，后来代替约押担任所罗门的元帅(二 35)；『先知拿单』神向他启示了大卫之约(参撒下七 4)，也借着向大卫宣告了与拔示巴行淫的审判(参撒下十二 7)。

「示每、利以，并大卫的勇士，都不顺从亚多尼雅」：『示每』有人说他是咒骂大卫的「基拉的儿子示每」(王上二 8)，因为他害怕卷入是非，也有人说他是后来成为所罗门十二官吏之一的「以拉的儿子示每」(王上四 18)；『利以』有人说他是大卫的朋友亚基人户筛(参撒下十六 16)；『大卫的勇士』指大卫军队中的高级将领(参撒下二十三 8~39)。

【王上一 9】「一日，亚多尼雅在隐罗结旁、琐希列盘石那里，宰了牛羊、肥犊，请他的诸弟兄，就是王的众子，并所有作王臣仆的犹大人；」

〔吕振中译〕「亚多尼雅在隐罗结旁边、琐希列石头附近宰献了羊、牛、肥畜，请他的众弟兄，就是王的众子、就是王的儿子、和所有做王臣仆的犹大人，」

〔原文字义〕「隐罗结」漂洗者的泉源；「旁」附近，结合，之旁；「琐希列」蛇石；「盘石」石头，基石(建造之用)；「宰」为献祭宰杀；「肥犊」带宰的肥畜；「臣仆」奴隶，仆人；「犹大」赞美的。

〔文意注解〕「一日，亚多尼雅在隐罗结旁、琐希列盘石那里」：『隐罗结』位于耶路撒冷东南角，欣嫩谷和汲沦溪汇合处；『琐希列盘石』位于隐罗结的北方一处突出悬崖。

「宰了牛羊、肥犊，请他的诸弟兄，就是王的众子，并所有作王臣仆的犹大人」：大张筵席，牢笼从众，但他的政治手段远不及押沙龙，后者笼络了十二支派的人，而他却仅邀请犹大人。

【王上一 10】「惟独先知拿单和比拿雅，并勇士，与他的兄弟所罗门，他都没有请。」

〔吕振中译〕「惟独拿单神言人、比拿雅、和勇士们、跟他的兄弟所罗门、他没有请。」

〔原文字义〕「兄弟」同父异母的兄弟；「所罗门」平安；「请」召唤，朗读，宣告。

〔文意注解〕「惟独先知拿单和比拿雅，并勇士，与他的兄弟所罗门，他都没有请」：在众王子中单单没有邀请所罗门赴宴，表明他知道所罗门是王位的竞争对手。

〔话中之光〕(一)「所罗门」这个名字的意思是「平安」，是大卫与拔示巴所生的第四个儿子(参撒下五 14)，神「借先知拿单赐他一个名字，叫耶底底亚，因为耶和華爱他」(撒下十二 24)。神爱他，不是因为他特别可爱、敬虔，而是因为神将使用他来承受大卫之约、建造圣殿，以显明神对罪人的爱。「神

拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主」(罗九 11)，无论所罗门将来的行为是得胜还是失败，都将在神的管理之下(参撒下七 12~15)。

【王上一 11】「拿单对所罗门的母亲拔示巴说：“哈及的儿子亚多尼雅作王了，你没有听见吗？我们的主大卫却不知道。”」

〔吕振中译〕「拿单对所罗门的母亲拔示巴说：『哈及的儿子亚多尼雅作了王、而我们的主上大卫不知道：这件事你还没有听见么？』」

〔原文字义〕「拔示巴」誓约之女；「作王」成为国王；「听见」听到，留意；「知道」认识，察觉，承认。

〔文意注解〕「拿单对所罗门的母亲拔示巴说：哈及的儿子亚多尼雅作王了」：『作王了』原文是过去完成式，指他虽有透过拉拢手段自立为王的意图，但未正式宣告。

「你没有听见吗？我们的主大卫却不知道」：亚多尼雅的行动应该是相当隐密的，拿单身为先知，觉得必须联合大卫所宠爱的拔示巴，一同向王揭发。

〔话中之光〕(一)11~14 节拿单听到亚多尼雅的阴谋就立刻设法阻止，他既有忠心，又坐言起行。他知道所罗门应当名正言顺地作王，所以看到别人想篡夺王位，就迅速采取行动。我们常常知道何事该做却没有行动，也许我们不愿意被牵涉在其中，或者惧怕情势。不要单单以祷告、忿怒和期望来阻止恶事，更应采取必要的行动去纠正错误的举动。

(二)11~31 节在镇压亚多尼雅的叛乱中，可以看见先知拿单的作用。拿单粉碎亚多尼雅的阴谋不仅为了自己的政治性命，更是为了实践神的旨意。本文明确表明了拿单慎密的智慧。拿单极智慧而慎重地行事，即：(1)先叫所罗门的母亲拔示巴去找大卫王，从而作些心理准备(11~21 节)；(2)之后亲自在王面前强而有力地指出(22~31 节)神对所罗门的立约(13, 17, 30 节；代上 22: 9)。

【王上一 12】「现在我可以给你出个主意，好保全你和你儿子所罗门的性命。」

〔吕振中译〕「现在我给你出个主意，好搭救你自己的性命、和你儿子所罗门的性命。」

〔原文字义〕「主意(原文双字)」给人忠告，提议(首字)；商议，劝告(次字)；「保全」拯救，逃脱。

〔文意注解〕「现在我可以给你出个主意，好保全你和你儿子所罗门的性命」：倘若亚多尼雅成功自行登上王位，首先必要除掉对他王位有威胁的所罗门和拔示巴。

【王上一 13】「你进去见大卫王，对他说：‘我主我王啊，你不曾向婢女起誓说，你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上吗？现在亚多尼雅怎么作了王呢？’」

〔吕振中译〕「你进去见大卫王，对他说：”我主我王阿，你不是曾经向使女起过誓说：『你儿子所罗门必接续我作王，坐我的位么？』为甚么亚多尼雅作了王呢？”」

〔原文字义〕「接续」在…之后。

〔文意注解〕「你进去见大卫王，对他说：我主我王啊，你不曾向婢女起誓说，你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上吗？」：大卫起誓立所罗门为王储的事，圣经虽未记载，但不仅拔示巴知道，连

先知拿单也知道。

「现在亚多尼雅怎么作了王呢？」：借此反问话，衬托出亚多尼雅作王的意图。

〔**话中之光**〕(一)在所罗门出生之前，大卫为建造圣殿祷告时，已得到立所罗门为继承人的神之话语(参代上二十二 9)，而且生所罗门之后也向拔示巴起誓立所罗门为继承人(参 17, 30 节)。拿单指示拔示巴使信仰之人大卫重新纪念与神立的约是极其有效的方法。我们向神祈祷时，得神之应允的最佳之路就是抓住他的应许和话语呼求(参创三十二 9, 12；出三十二 13~14)。

【王上一 14】「你还与王说话的时候，我也随后进去，证实你的话。」

〔**吕振中译**〕「看吧，你还在那里同王说话的时候，我便跟着进去、来证实你的话。」

〔**原文字义**〕「随后」在…之后；「证实」确认，充满。

〔**文意注解**〕「你还与王说话的时候，我也随后进去，证实你的话」：拿单要证实的不是大卫所起的誓，而是亚多尼雅作王的事(参 22~27 节)。

〔**话中之光**〕(一)拿单是被神使用的先知，他曾经谴责大卫与拔示巴行淫的罪，但却没有因此对拔示巴有偏见，而是在关键时刻帮助拔示巴母子。因为他知道耶和华喜爱所罗门(参撒下十二 24)，所以以神的心为心，而不是以自己的经验和成见来论断人。

(二)在这关键的时刻，神却没有说任何话，而是由体贴神心意的拿单与神同工、推动此事。如果拿单是出于私心，他本可以假借神的名义向大卫说话。但拿单是一位敬畏神的先知，虽然他早已知道神拣选了所罗门作王(参 13 节；撒下十二 25)，但神现在没有说话，他就绝不编造神的话，而是设法提醒大卫遵行神的旨意、果断做出决定。事奉神的人，绝不能用不合神心意的手段来成就神的旨意，也不能假传「神的话」来帮神的忙。

【王上一 15】「拔示巴进入内室见王，王甚老迈，书念的童女亚比煞正伺候王。」

〔**吕振中译**〕「拔示巴进卧房见王；王很老迈；书念的女子亚比煞正伺候着王。」

〔**原文字义**〕「老迈」老，变老。

〔**文意注解**〕「拔示巴进入内室见王，王甚老迈，书念的童女亚比煞正伺候王」：『内室』指寝室；『亚比煞正伺候王』暗示亚比煞听见拔示巴和王的对话，是王曾起誓册立给所罗门(参 17 节)的见证人。

【王上一 16】「拔示巴向王屈身下拜。王说：“你要什么？”」

〔**吕振中译**〕「拔示巴俯伏，向王下拜；王说：『你要甚么？』」

〔**原文字义**〕「屈身」低头。

〔**文意注解**〕「拔示巴向王屈身下拜。王说：你要什么？」：『你要什么』意指「你有什么要求」。

【王上一 17】「她说：“我主啊，你曾向婢女指着耶和华你的神起誓说：‘你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上。’」

〔**吕振中译**〕「她对王说：『我主阿，你曾经指着永恒主你的神向你使女起过誓说：『你儿子所罗门必

接续我作王，坐我的位。』

〔原文字义〕「位」王座，座位。

〔文意注解〕「她说：我主啊，你曾向婢女指着耶和华你的神起誓说：你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上」：提醒大卫曾经向拔示巴起誓立王储的事(参 30 节)。

【王上一 18】「现在亚多尼雅作王了，我主我王却不知道。」

〔吕振中译〕「现在你看，亚多尼雅作了王，到现在我主我王还不知道呢。」

〔原文字义〕「知道」认识，察觉。

〔文意注解〕「现在亚多尼雅作王了，我主我王却不知道」：意指亚多尼雅暗中自立为王。

【王上一 19】「他宰了许多牛羊、肥犊，请了王的众子和祭司亚比亚他，并元帅约押；惟独王的仆人所罗门，他没有请。」

〔吕振中译〕「他宰献了许多公牛肥畜和羊，请了王的众儿子、和祭司亚比亚他、军长约押，惟独王的仆人所罗门、他没有请。」

〔原文字义〕「元帅(原文双字)」首领，统帅(首字)；军队(次字)。

〔文意注解〕「他宰了许多牛羊、肥犊，请了王的众子和祭司亚比亚他，并元帅约押；惟独王的仆人所罗门，他没有请」：请参阅 7，9~10 节。

【王上一 20】「我主我王啊，以色列众人的眼目都仰望你，等你晓谕他们，在我主我王之后，谁坐你的位。」

〔吕振中译〕「然而我主我王阿，以色列众人都眼巴巴望着你、等你晓谕他们谁要接续我主我王坐他的位。」

〔原文字义〕「眼目」眼睛，泉源。

〔文意注解〕「我主我王啊，以色列众人的眼目都仰望你，等你晓谕他们，在我主我王之后，谁坐你的位」：表示王位继承的问题是全以色列所关心的问题。

【王上一 21】「若不然，到我主我王与列祖同睡以后，我和我儿子所罗门必算为罪人了。」

〔吕振中译〕「若不然，到我主我王跟列祖一同长眠了以后，我和我儿子所罗门就算为罪人了。』」

〔原文字义〕「算为罪人」被判罪，看作罪犯。

〔文意注解〕「若不然，到我主我王与列祖同睡以后，我和我儿子所罗门必算为罪人了」：『算为罪人』指亚多尼雅一旦登位便会降罪于所罗门和他的母亲。

【王上一 22】「拔示巴还与王说话的时候，先知拿单也进来了。」

〔吕振中译〕「拔示巴还同王说话的时候，神言人拿单也进来了。」

〔原文字义〕「进来」进入，进去。

〔文意注解〕「拔示巴还与王说话的时候，先知拿单也进来了」：本节的原文在开头有「看哪」一词，表示在关键时刻先知拿单也来正式求见。

【王上一 23】「有人奏告王说：“先知拿单来了。”拿单进到王前，脸伏于地。」

〔吕振中译〕「有人奏告王说：『看哪，神言人拿单来了』；拿单进到王面前，面伏于地、向王下拜。」

〔原文字义〕「伏」下拜，俯伏。

〔文意注解〕「有人奏告王说：先知拿单来了。拿单进到王前，脸伏于地」：在王与先知拿单会面时，可能谈到国家大事，故拔示巴回避(参 28 节)。

【王上一 24】「拿单说：“我主我王果然应许亚多尼雅说：‘你必接续我作王，坐在我的位上’吗？」

〔吕振中译〕「拿单说：『我主我王阿，你曾经说：“亚多尼雅必接续我作王，坐我的位”吧？』

〔原文字义〕「果然」(原文无此字)。

〔文意注解〕「拿单说：我主我王果然应许亚多尼雅说：你必接续我作王，坐在我的位上吗？」：拿单是用疑问的方式来证实亚多尼雅已经自立为王。

【王上一 25】「他今日下去，宰了许多牛羊、肥犊，请了王的众子和军长，并祭司亚比亚他，他们正在亚多尼雅面前吃喝，说：‘愿亚多尼雅王万岁！」

〔吕振中译〕「因为他今天已经下去，宰献了许多公牛、肥畜、和羊，请了王的众儿子、和军长、以及祭司亚比亚他；看哪，他们正在亚多尼雅面前吃喝，说：“愿亚多尼雅王万岁！”呢。」

〔原文字义〕「万岁」活着。

〔文意注解〕「他今日下去，宰了许多牛羊、肥犊，请了王的众子和军长，并祭司亚比亚他」：『军长』意指约押和他手下一干将领。

「他们正在亚多尼雅面前吃喝，说：愿亚多尼雅王万岁」：『愿亚多尼雅王万岁』是新王登基时的欢呼口号。

【王上一 26】「惟独我，就是你的仆人和祭司撒督，耶何耶大的儿子比拿雅，并王的仆人所罗门，他都没有请。」

〔吕振中译〕「惟独我，就是你的仆人和祭司撒督，耶何耶大的儿子比拿雅，跟王的仆人所罗门，他都没有请。」

〔原文字义〕「撒督」公义；「耶何耶大」耶和华知晓；「比拿雅」耶和华已建造。

〔文意注解〕「惟独我，就是你的仆人和祭司撒督，耶何耶大的儿子比拿雅，并王的仆人所罗门，他都没有请」：请参阅 8, 10 节注解。

【王上一 27】「这事果然出乎我主我王吗？王却没有告诉仆人们，在我主我王之后，谁坐你的位。」

〔吕振中译〕「这事果然出乎我主我王么？王却没有告诉仆人们，在我主我王之后谁坐你的位。』」

〔原文字义〕「出乎」存在，发生。

〔文意注解〕「这事果然出乎我主我王吗？」：意指难道这事果真是王的旨意么？

「王却没有告诉仆人们，在我主我王之后，谁坐你的位」：意指王迟迟不宣布王储的人选，是造成目前混乱局势的主要原因。这句将当前局势归咎给王的话非常有效，引起大卫立即的反应(参 28 节)。

【王上一 28】「大卫王吩咐说：“叫拔示巴来。”拔示巴就进来站在王面前。」

〔吕振中译〕「大卫应声地说：『请将拔示巴给我叫来』；拔示巴就来到王面前，在王面前站着。」

〔原文字义〕「站在」站立，侍立。

〔文意注解〕「大卫王吩咐说：叫拔示巴来。拔示巴就进来站在王面前」：拔示巴暂时回避，现在要当面宣布重大且明确的决定了。

【王上一 29】「王起誓说：“我指着救我性命脱离一切苦难、永生的耶和华起誓。”

〔吕振中译〕「王便起誓说：『我指着那赎救我性命脱离一切患难的永活永恒主来起誓；』」

〔原文字义〕「苦难」困境，危难。

〔文意注解〕「王起誓说：我指着救我性命脱离一切苦难、永生的耶和华起誓」：『起誓』这是以新的起誓来确定旧的誓言；『救我性命脱离一切苦难』意指我今天还能活着，完全是因着神的救恩；『指着…永生的耶和华起誓』意指在活神的面前确认此事永不改变。

〔话中之光〕(一)在苦难中我呼求耶和华，求告我的神，在苦难中我们必须呼求主，祂在祂的住处必然听见你的声音，在祂面前的祷告也必达到祂的耳中。祂必应允你，将你安置在宽阔之地，所以苦难是有益的，因为它将你带到主救恩的新境地。

(二)神救赎大卫，脱离一切的冤屈。在许多的诗篇中，他常提到不义与仇恨。但是神为他伸冤，当他将案件向神呈明，神的公义必如亮光照明，祂的判断好似正午的日光。别人无论怎样将一切灾害堆在你门口，最后不得不承认你的无辜。只要将你的事交给神，然后安静等候。

(三)神救赎大卫，脱离早年的困苦。他曾在旷野流浪，在洞穴中逃离，在战场上九死一生。我们难以想象，神怎样差使者搭救我们，在我们四围，在我们旁边，保护我们，使罪恶不能临近我们，或栏杆在我们脚边。我们的道途上满有危险，旅行者必经死荫的幽谷。但是我们可以有出路，在早晨会惊奇我们怎么逃脱。

【王上一 30】「我既然指着耶和华以色列的神向你起誓说：‘你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上。’我今日就必照这话而行。”」

〔吕振中译〕「我既指着永恒主以色列的神向你起誓说：“你儿子所罗门必接续我作王，必接替我坐我的位”，那么我今天就要照这话行了。」

〔原文字义〕「行」做，制作。

〔文意注解〕「我既然指着耶和华以色列的神向你起誓说：你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上」：这是确认从前有过这样的誓言。

「我今日就必照这话而行」：这是将从前的誓言付诸实行。

〔话中之光〕 (一)所罗门的王权不是出于人乃是出于神，神曾明言他作王，正如昔日大卫作王一样，现在神已应许所罗门作王，虽然他听到亚多尼雅自尊作王，但他并没有用方法，权力为自己夺回王权，乃是等候神的旨意完成，因此他得国的王权非靠己力而得，非靠争权而来。正如诗篇所言，高举非从东、从西、从南而来，唯有耶和华定了谁升高，谁降低。恐怕今天不少的基督徒没有看到这点，倘若我们看到的话，绝不会为自己在教会上的地位、名声而争斗，如果是主所定的，神必叫我们升高，不必自己来争夺。

(二)当然我们不是停下来甚么也不干，最重要的还是倚靠神，我们若认识神是管理万物的主宰，他命所罗门作王，所罗门是不能不作王的；正如大卫作王一样。神又命耶稣不但作王且作基督，基督的地位、职份比王权更高，是神所赐给人最高的位份，但耶稣作此职份并不是用争取的方法夺得的，所谓「基督」的位份是有神一切的权柄。所罗门坐在大的宝座上作王，是表明他有大卫作王的一切权柄，照样耶稣作基督便能行使神一切的权柄。

【王上一 31】「于是拔示巴脸伏于地，向王下拜，说：“愿我主大卫王万岁！”」

〔吕振中译〕「于是拔示巴俯伏，面伏于地，向王下拜，说：『愿我主我王大卫万岁长生！』」

〔原文字义〕「万岁(原文双字)」长期，永远(首字)；活着(次字)。

〔文意注解〕「于是拔示巴脸伏于地，向王下拜，说：愿我主大卫王万岁」：拔示巴对于大卫信守誓言表达感恩和敬佩。

【王上一 32】「大卫王又吩咐说：“将祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅召来。”他们就都来到王面前。」

〔吕振中译〕「大卫王又说：『把祭司撒督、神言人拿单、耶何耶大的儿子比拿雅给我召来』；他们就都来到王面前。」

〔原文字义〕「拿单」赐予者。

〔文意注解〕「大卫王又吩咐说：将祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅召来。他们就都来到王面前」：『祭司撒督』是要膏立新王的人；『先知拿单』是要宣布新王乃合乎神旨意的人；『比拿雅』是要护卫新王的加冕仪式平安无事的统帅。

〔话中之光〕 (一)大卫虽然年纪老迈，但灵里却越来越清醒，所以没有像过去一样怜恤儿子、姑息纵容，而是立即行动、运筹帷幄。这种光景与他当年听到押沙龙叛乱时的表现判若两人(参撒下十五 14)。因为那时大卫知道自己是落在神的管教之中，现在却知道自己是行在神的旨意里，所以有勇气雷厉风行地遵行神的旨意。

(二)大卫思维清晰，行动敏捷，简要地布置了各人的任务。这种果断与坚决同他当年在听到押沙龙叛变的消息时所表现的懦弱和沮丧形成了鲜明的对照(参撒下十五 14)。那时大卫知道自己已犯下了大罪，正在接受神的惩罚。现在一切都已经过去，他知道神站在他一边。

【王上一 33】「王对他们说：“要带领你们主的仆人，使我儿子所罗门骑我的骡子，送他下到基训。”」

〔吕振中译〕「王对他们说：『要带领你们主上的仆人们，使我儿子所罗门骑上我的骡子，送他下到基训；』」

〔原文字义〕「带领」引导，领导；「基训」爆发。

〔文意注解〕「王对他们说：要带领你们主的仆人，使我儿子所罗门骑我的骡子，送他下到基训」：『你们主的仆人』指文武大臣和侍卫对；『我的骡子』指王的座骑；『基训』基训泉是耶路撒冷的主要水源，位于大卫城南面的山谷里，与亚多尼雅宴会地点隐·罗结(参 17 节)相距不远，用意在他们一伙人立刻知道新王登基，兵不血刃地瓦解他们的势力。大卫此时虽然身体虚弱，但头脑却相当清楚、精明。

【王上一 34】「在那里，祭司撒督和先知拿单要膏他作以色列的王。你们也要吹角，说：‘愿所罗门王万岁！’」

〔吕振中译〕「在那里、祭司撒督和神言人拿单要膏立他为王来管理以色列；你们也要吹号角，说：『愿所罗门王万岁！』」

〔原文字义〕「膏」涂抹，膏立。

〔文意注解〕「在那里，祭司撒督和先知拿单要膏他作以色列的王」：『祭司撒督』膏立新王；『先知拿单』见证膏抹。

「你们也要吹角，说：愿所罗门王万岁」：吹角和欢呼使声音远送到隐·罗结(参 17 节)。

【王上一 35】「然后要跟随他上来，使他坐在我的位上，接续我作王。我已立他作以色列和犹大的君。」」

〔吕振中译〕「然后你们要跟随他上来；使他来坐在我的位；是他要接替我作王的；我已经委任他做人君来管理以色列和犹大。」

〔原文字义〕「立」命令，指示。

〔文意注解〕「然后要跟随他上来，使他坐在我的位上，接续我作王」：『上来』指从基训回到大卫城；『坐在我的位上』指正式登基。

「我已立他作以色列和犹大的君」：『以色列』指北方十个支派；『犹大』指南方两个支派。后来分裂成南北两国，也是按照这个分法(参王上十一 30~36)。

【王上一 36】「耶何耶大的儿子比拿雅对王说：“阿们！愿耶和华我主我王的神，也这样命定。”」

〔吕振中译〕「耶何耶大的儿子比拿雅应声对王说：『阿们；愿永恒主我主我王的神也这样吩咐。』」

〔原文字义〕「阿们」真正地，确实地；「命定」说，吩咐。

〔文意注解〕「耶何耶大的儿子比拿雅对王说：阿们！愿耶和华我主我王的神，也这样命定」：『比拿雅』后来所罗门王任命他作元帅(参王上二 35)；『阿们』原文意思是「诚信真实」，含有诚心赞同之意；『这样命定』指此事乃出乎神的意旨。

【王上一 37】「耶和华怎样与我主我王同在，愿祂照样与所罗门同在，使他的国位比我主大卫王的国位」

更大。”」

〔吕振中译〕「永恒主怎样和我主我王同在，愿他也怎样和所罗门同在，使他的王位比我主我王大卫的王位更尊大。』」

〔原文字义〕「同在」(原文无此字)；「国位」王座，座位。

〔文意注解〕「耶和華怎样与我主我王同在，愿祂照样与所罗门同在」：意指神如何赐福给大卫王，也如何赐福给所罗门王。

「使他的国位比我主大卫王的国位更大」：『国位』原文是「王座」，意指国权；『更大』意指更加繁荣、兴盛与壮大。

〔话中之光〕(一)所罗门的王位并不是自己争取来的，面临危机，还要靠先知拿单和母亲拔示巴向大卫报告。因此，这是神赐给他的王位。神允许亚多尼雅的愚昧在神的百姓中间制造难处，借着这难处把人催进神的旨意里，好把神所拣选的所罗门显明出来。

(二)「我主大卫王的国位」，以色列民满了情感的来称呼：「我王大卫」。这是因为大卫全人的每一部份都满有王的气质。当他在旷野牧养他父亲羊群的时候，他奉耶和華的名赶逐狮子和熊，这表现出他在旷野时已经是王了。以后歌利亚前来骂阵，恐吓以色列民，甚至连扫罗也惊惶失措，百姓则更不用说了(参撒下十七 11)；但大卫却仍然毫无恐惧，一个君王的心，该是没有惧怕的。他还有更超越的表现，就是当他在旷野逃难的时候，忽然发现那追赶他的扫罗落在他的手里，但他却坚决的拒绝杀害他，而宁愿牺牲一个可能获得迅速自救的机会。这实在是作王的表现。因凡不能管治自己之灵的人，就不能作王。一个真正的王，乃在任何环境之下，都有王者的表现。他无论在何处，都是掌权的。

【王上一 38】「于是祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅和基利提人、比利提人，都下去使所罗门骑大卫王的骡子，将他送到基训。」

〔吕振中译〕「于是祭司撒督、神言人拿单、耶何耶大的儿子比拿雅、和做卫兵的基利提人比利提人都下去，使所罗门骑上大卫王的骡子，将他送到基训。」

〔原文字义〕「基利提人」行刑者；「比利提人」仆从。

〔文意注解〕「于是祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅和基利提人、比利提人」：『基利提人、比利提人』是大卫的王室近卫军(参撒下八 18；十五 18；二十七，23；代上十八 17)。这些可能是来自非利士人的雇佣兵，由比拿雅统率(参撒下二十三 22)。

「都下去使所罗门骑大卫王的骡子，将他送到基训」：『基训』是大卫所指示给所罗门膏立的地方(参 33 节)，离开亚多尼雅宴会地点隐·罗结(参 17 节)不远。

【王上一 39】「祭司撒督就从帐幕中取了盛膏油的角来，用膏膏所罗门。人就吹角，众民都说：“愿所罗门王万岁！”」

〔吕振中译〕「祭司撒督就从帐幕中取了盛膏油的角来，膏立了所罗门；人就吹号角，众民都说：『愿所罗门王万岁！』」

〔原文字义〕「膏油」油脂，油。

〔文意注解〕「祭司撒督就从帐幕中取了盛膏油的角来，用膏膏所罗门」：『帐幕』指安放约柜的帐幕；『角』尖端没有切除，不是用来吹角，而是用来盛圣膏油(参撒下十六 1)；『用膏膏所罗门』指用圣膏油膏抹所罗门。

「人就吹角，众民都说：愿所罗门王万岁」：『吹角』向远处送出祝贺的讯号。

〔话中之光〕(一)大卫的慎密计画立即得到有效的执行。新国王接受会幕圣油的膏立，说明他的任职得到了神的认可和祝福，吹角以后，「愿所罗门王万岁」的呼声表明所罗门已为国王，且得到了百姓的拥护。正式的宣告首先来自大卫所指派的使者(34 节)，然后百姓齐声欢呼(40 节)。

【王上一 40】「众民跟随他上来，且吹笛，大大欢呼，声音震地。」

〔吕振中译〕「众民跟随他上来，一直吹笛，大大欢喜；地都因他们的声音而震裂了！」

〔原文字义〕「大大」巨大的；「震」劈开，破开。

〔文意注解〕「众民跟随他上来，且吹笛，大大欢呼，声音震地」：膏立典礼结束之后，回大卫城途中，一路吹笛奏乐，众民大声欢呼，声音传送到远处。

【王上一 41】「亚多尼雅和所请的众客筵宴方毕，听见这声音。约押听见角声，就说：“城中为何有这响声呢？”」

〔吕振中译〕「亚多尼雅和同在的众宾客刚吃完了饭，听见这声音；约押听见号角的声音，就说：『为甚么有城市喧嚷的声音呢？』」

〔原文字义〕「方毕」结束，完成。

〔文意注解〕「亚多尼雅和所请的众客筵宴方毕，听见这声音」：『这声音』指欢呼声。

「约押听见角声，就说：城中为何有这响声呢？」：『角声』代表各种不同的讯号：(1)过节(参利二十三 24)；(2)特殊事件(参书六 4)；(3)号召人民投入争战(参士六 34)；(4)收兵(参撒下二 28)；(5)庆祝(参撒下六 15)等。

〔话中之光〕(一)41~48 节从本文记载的事件中可得到以下的教训：(1)末世来时，人们会吃喝玩乐，男婚女嫁(参路十七 27)。这些事都是寻常的家事，并非是受禁止的，但被这些事夺去一切心思，不迫切求神的旨意，那么必然面临威严的审判。在本文，众人陷于享乐中，公然抵抗神的旨意，表明他们麻木的信仰；(2)吹角声对所罗门而言是救恩和欢喜的声音，相反对亚多尼雅则是破灭和悲伤之声。如此，基督的馨香对行恶者而言是死亡的气息，对信徒而言则是走向生命的气息(参林后二 16)。

【王上一 42】「他正说话的时候，祭司亚比亚他的儿子约拿单来了。亚多尼雅对他说：“进来吧！你是个忠义的人，必是报好消息。”」

〔吕振中译〕「他还说话的时候，祭司亚比亚他的儿子约拿单来了；亚多尼雅对他说：『进来吧；你是个有才德的人；你必是报好消息的。』」

〔原文字义〕「忠义」力量，能力；「好」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「他正说话的时候，祭司亚比亚他的儿子约拿单来了」：『亚比亚他的儿子约拿单』亚比

亚他虽然加入亚多尼雅阵营(参 7 节)，但他的儿子约拿单有正反两种可能：(1)正面，留在大卫身边继续担任传令(参撒下十五 36)，奉差遣传达所罗门已登王位的消息；(2)反面，被故意留在大卫身边充当探子，现在前来报告最新消息。

从约拿单的出现时机、传话内容、以及所产生的效果看来，较有可能是经授意的正面传达消息。

「亚多尼雅对他说：进来吧！你是个忠义的人，必是报好信息」：『忠义的人』原文意思是「有力量的人」、「有才能的人」、「有财富的人」，含意「勇士」或「有价值的人」。

【王上一 43】「约拿单对亚多尼雅说：“我们的主大卫王，诚然立所罗门为王了。”」

〔吕振中译〕「约拿单对亚多尼雅说：『我们的主上大卫王真地立了所罗门为王了。』」

〔原文字义〕「诚然」真正地，确信地。

〔文意注解〕「约拿单对亚多尼雅说：我们的主大卫王，诚然立所罗门为王了」：这是证实所罗门已经登基作王了。

【王上一 44】「王差遣祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅和基利提人、比利提人都去使所罗门骑王的骡子。」

〔吕振中译〕「王差遣祭司撒督、神言人拿单、耶何耶大的儿子比拿雅、和做卫兵的基利提人比利提人跟他一同去；他们让所罗门骑上王的骡子。」

〔原文字义〕「差遣」打发。

〔文意注解〕「王差遣祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅和基利提人、比利提人都去使所罗门骑王的骡子」：这是重述膏立所罗门的过程(参 38 节)。

【王上一 45】「祭司撒督和先知拿单在基训已经膏他作王。众人都从那里欢呼着上来，声音使城震动，这就是你们所听见的声音；」

〔吕振中译〕「祭司撒督和神言人拿单已经在基训膏立了他为王；众人都从那里欢呼着上来；那声音把城都震动了：这就是你们所听见的声音哪。」

〔原文字义〕「欢呼」喜乐的，愉快的。

〔文意注解〕「祭司撒督和先知拿单在基训已经膏他作王；众人都从那里欢呼着上来；那声音把城都震动了：这就是你们所听见的声音哪」：请参阅 39~40 节。

【王上一 46】「并且所罗门登了国位。」

〔吕振中译〕「并且所罗门也已经坐了王位了。」

〔原文字义〕「登」坐下，居留。

〔文意注解〕「并且所罗门登了国位」：指他已经登上王座掌握王权了。

〔话中之光〕 (一)无论是在顺序上，还是在年龄上，所罗门都不能继承王位，但是因着神的主权之护理(参撒下十二 24~25)，最终成了以色列王。也就是说所罗门的登基乃是靠着掌管历史和生命的神之护

理。我们通过本事件可知道：(1)神不看人的外表，乃鉴察人的内心(参撒下十六 6~7)。神未选大卫的长子暗嫩(参撒下三 2)、俊美的押沙龙(参撒下十四 25)、自尊的亚多尼雅(参 6 节)，惟一喜爱所罗门信实而敬畏神的姿态；(2)虽然到了晚年，所罗门也陷于堕落，但在政治、宗教等许多方面仍留下了光辉之业绩。充满和平的所罗门王国，预表因着耶稣而成就的永远的天国；(3)赤裸裸地描述了篡夺王权的阴谋，是神对无故流乌利亚血的惩罚(参撒下十三 12, 28~29；十六 22)。

(二)事实就是事实，不管阴谋家们是何等的不欢迎。重要的是所罗门，而不是亚多尼雅登上了国位。所罗门被大卫正式指定为继承人，奉命骑着国王的骡子前往加冕的地点，庄严地接受了膏立。有王室的侍卫保护着他，撒督，拿单和比拿雅都站在他的边，民心也倒向了他。一切都按照大卫的旨意有条不紊地进行着，且有神悦纳的明显凭据。整个过程完全公开。背叛者不得不承认所罗门为王。

【王上一 47】「王的臣仆也来为我们的主大卫王祝福，说：‘愿王的神使所罗门的名比王的名更尊荣，使他的国位比王的国位更大。’王就在床上屈身下拜。」

〔吕振中译〕「并且王的臣仆也已经来向我们的主上大卫王祝颂，说：”愿你的神使所罗门的名声比你的名声更好，使他的王位比你的王位更尊大。”王就在床上跪拜神。」

〔原文字义〕「尊荣」美好，满意。

〔文意注解〕「王的臣仆也来为我们的主大卫王祝福，说：愿王的神使所罗门的名比王的名更尊荣，使他的国位比王的国位更大。王就在床上屈身下拜」：约拿单描述这些，表示大势已去，已经成为事实，无法再改变了。

〔话中之光〕(一)所罗门坐上了王位，圣殿的建造才能开始，才能带进神与人更荣耀的同在。大卫离世前能亲眼看见所罗门按着神的心意坐上王位，心里欢喜，「就在床上屈身下拜」，就像当年雅各「在床头上敬拜神」(创四十七 31)一样。

(二)这是大卫一生灵里最明亮的时候，他不但顺利移交了王位，还设立了敬拜的制度(参代上二十三~二十六)，交代了建殿的一切事项(参代上二十八~二十九)，然后才安然向神交账。

(三)地上的君主不可能万寿无疆。大卫知道自己即将离世。权杖必须交在另一个人的手中。他不可能不悲伤。但他安静地接受命运的安排，在床上屈身下拜，谦卑地承认他的继承人已登上了王位。他不是向新王下拜，而是向神下拜，感谢祂的祝福和眷顾。

【王上一 48】「王又说：‘耶和华以色列的神是应当称颂的，因祂赐我一人今日坐在我的位上，我也亲眼看见了。’」

〔吕振中译〕「王并且也这样说：”永恒主以色列的神是当受祝颂的，因为他今天立了一个坐我位上的人，而我也亲眼看见了。”」

〔原文字义〕「称颂」祝福，屈膝。

〔文意注解〕「王又说：耶和华以色列的神是应当称颂的，因祂赐我一人今日坐在我的位上，我也亲眼看见了」：意指大卫本人对于能亲眼目睹所罗门继承王位深感欣慰，可见此事已成定局，不能再寄望大卫改变心意了。

《话中之光》 (一) 大部分的王直到临终仍控制着其统治权。直等到先王死后，新的继承人才能登基。所以大卫死前目睹所罗门登基，真是较特殊的事。所以说，大卫把荣耀归于神，并表明王权最终来于神并谦卑地告白信仰，这是大卫的可爱之处。

【王上一 49】「亚多尼雅的众客听见这话就都惊惧，起来四散。」

《吕振中译》「亚多尼雅的众宾客吓得发抖，大家都起来，各走各路去了。」

《原文字义》「惊惧」战兢，害怕。

《文意注解》「亚多尼雅的众客听见这话就都惊惧，起来四散」：『众客』指众王子和应邀前来助阵的众宾客；『惊惧』指恐惧战兢。

【王上一 50】「亚多尼雅惧怕所罗门，就起来，去抓住祭坛的角。」

《吕振中译》「亚多尼雅本人、也因为惧怕所罗门，就起来，去抓紧祭坛的角。」

《原文字义》「惧怕」敬畏，害怕。

《文意注解》「亚多尼雅惧怕所罗门，就起来，去抓住祭坛的角」：『惧怕所罗门』一面熟悉所罗门精明干练，另一面更因为如今所罗门执掌实权；『抓住祭坛的角』祭坛的四角在献祭过程中抹上祭牲的血(参利四 30)，表征具有宝血赎罪的功效，故抓住祭坛的角含有求神庇护的意思。

《话中之光》 (一) 人常在阴谋败露以后才肯放弃。亚多尼雅知道计谋失败了，就仓皇逃到祭坛，指望神的怜悯与赦免。但他是在篡位之心暴露之后，才到祭坛那里去，假使他先寻求神的旨意，就不会招此大祸。别让自己落到不可收拾的地步，才去寻求神的帮助；在你行事以前，先要寻求祂的引导。

【王上一 51】「有人告诉所罗门说：“亚多尼雅惧怕所罗门王，现在抓住祭坛的角，说：‘愿所罗门王今日向我起誓，必不用刀杀仆人。’”」

《吕振中译》「有人告诉所罗门说：『看哪，亚多尼雅惧怕所罗门王呢；你看，他正抓住祭坛的角，说：“愿所罗门王先向我起誓绝不用刀杀死他仆人。”』」

《原文字义》「抓住」抓牢，握住。

《文意注解》「有人告诉所罗门说：亚多尼雅惧怕所罗门王，现在抓住祭坛的角」：请参阅 50 节注解。

「说：愿所罗门王今日向我起誓，必不用刀杀仆人」：这是逾矩的要求，所罗门可以不杀他，但不会随便起誓。

【王上一 52】「所罗门说：“他若作忠义的人，连一根头发也不至落在地上；他若行恶，必要死亡。”」

《吕振中译》「所罗门说：『他若是个有才德的人，连一根头发也不至于落地；但若发现他有甚么坏行动，他就必须死。』」

《原文字义》「忠义」力量，能力。

《文意注解》「所罗门说：他若作忠义的人，连一根头发也不至落在地上」：『忠义的人』原文意思是「有力量的人」、「有才能的人」、「有财富的人」，含意「勇士」或「有价值的人」。

「他若行恶，必要死亡」：『行恶』意指背叛或恶意逾矩。

（**话中之光**）（一）虽然所罗门宽宏大量地饶恕了亚多尼雅，但提出了一个条件，即亚多尼雅对政权不得再怀有贪图之心。然而，未过多久，亚多尼雅又一次图谋篡夺王权，最终丧了性命（参王上二 13~25）。这事件让我们思考以下两个方面：（1）陷于罪之深渊中的人不可能轻易彻底放弃犯罪的生活，就如同狗吃自己吐出来的那样，必重新陷入罪恶（参箴二十六 11）；（2）亚多尼雅根本未曾从内心痛改前非，而是为了保存性命而祈求饶恕，所以只要有叛逆和报复的机会就会随时采取行动。

【王上一 53】「于是，所罗门王差遣人，使亚多尼雅从坛上下来，他就来向所罗门王下拜。所罗门对他说：“你回家去吧！”」

（**吕振中译**）「于是所罗门王打发人使亚多尼雅从祭坛那里下来；亚多尼雅就来、向所罗门王下拜；所罗门对他说：『你回家去吧。』」

（**原文字义**）「坛」祭坛。

（**文意注解**）「于是，所罗门王差遣人，使亚多尼雅从坛上下来」：大概是将所罗门在 52 节所讲的话说给他听，使他放弃先前的无理要求，自愿从坛上下来。

「他就来向所罗门王下拜。所罗门对他说：你回家去吧」：『向所罗门王下拜』表示臣服；『回家去吧』一场酝酿中的风暴，终于和平落幕。

（**话中之光**）（一）亚多尼雅以为会受到最严厉的惩罚而丧失性命，所罗门却只是吩咐他离开，并打发他回家。所罗门既登上王位，就有权柄除去强敌，因为假使亚多尼雅篡位成功的话也会这样行；但是所罗门心中坦然，知道没有必要杀死他以壮自己的权势。饶恕别人的攻击，有时比施加报复更为高明。人企图证实自己的权威与能力，常会流露出恐惧与自我怀疑。

（二）所罗门承诺饶亚多尼雅的命，亚多尼雅也承认所罗门的王权。事实上这是有智慧的作法，如果所罗门一味的赶尽杀绝，恐怕立刻引起内战，因为拥护亚多尼雅的一方，实力也相当坚强。

（三）亚多尼雅的篡位之举得到了和平的解决。大卫显示了他的智慧，让所罗门顺理成章地登基就位，而没有派兵去镇压篡位者。所罗门同样以智慧和仁慈宽恕了亚多尼雅，但他在同时宣布其条件是今后必须有好行为。如果亚多尼雅表现良好，安分守己，规规矩矩地服从新的国王，就会相安无事。否则他就会有生命的危险。于是亚多尼雅向国王叩拜，承认自己的失败。

叁、灵训要义

【大卫王晚年景况和最后明断】

一、大卫王晚年景况(1~27 节)：

1. 「大卫王年纪老迈，虽用被遮盖，仍不觉暖。…寻得书念的一个童女亚比煞，…她奉养王，伺候王」(1~4 节)：年高体衰，觅得童女亚比煞暖身。

2. 「那时，哈及的儿子亚多尼雅自尊，说：我必作王。他父亲素来没有使他忧闷，说：你是作什么呢？他甚俊美，生在押沙龙之后」(5~6 节)：宠坏亚多尼雅，以致他自尊覬覦王位。

3.「亚多尼雅与洗鲁雅的儿子约押，和祭司亚比亚他商议，二人就顺从他，帮助他。但祭司撒督、耶何耶大的儿子比拿雅，先知拿单、示每、利以，并大卫的勇士，都不顺从亚多尼雅」(7~8节)：亚多尼雅拉拢元帅约押和祭司亚比亚他。

4.「一日，亚多尼雅在隐罗结旁、琐希列盘石那里，宰了牛羊、肥犊，请他的诸弟兄，就是王的众子，并所有作王臣仆的犹太人；惟独先知拿单和比拿雅，并勇士，与他的兄弟所罗门，他都没有请」(9~10节)：在隐罗结宴请众首领。

5.「拿单对所罗门的母亲拔示巴说：哈及的儿子亚多尼雅作王了，你没有听见吗？我们的主大卫却不知道。现在我可以给你出个主意，好保全你和你儿子所罗门的性命」(11~12节)：先知拿单商请拔示巴一同向大卫揭发阴谋。

6.「拔示巴进入内室见王，…她说：我主啊，你曾向婢女指着耶和华你的神起誓说：你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上。现在亚多尼雅作王了，我主我王却不知道」(15~18节)：拔示巴觐见大卫，告知亚多尼雅作王，有违从前誓言。

7.「拔示巴还与王说话的时候，先知拿单也进来了。…拿单说：我主我王果然应许亚多尼雅说：你必接续我作王，坐在我的位上吗？」(22~24节)：先知拿单证实亚多尼雅作王的消息。

8.「这事果然出乎我主我王吗？王却没有告诉仆人们，在我主我王之后，谁坐你的位」(27节)：询问此事是否出于大卫的本意。

二、大卫最后的明断(28~53节)：

1.「大卫王吩咐说：叫拔示巴来。拔示巴就进来站在王面前。王起誓说：我指着救我性命脱离一切苦难、永生的耶和华起誓。我既然指着耶和华以色列的神向你起誓说：你儿子所罗门必接续我作王，坐在我的位上。我今日就必照这话而行」(28~30节)：大卫向拔示巴重申誓言，应许今日必照誓言而行。

2.「大卫王又吩咐说：将祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅召来。他们就都来到王面前。王对他们说：要带领你们主的仆人，使我儿子所罗门骑我的骡子，送他下到基训」(32~33节)：吩咐三要员拥戴所罗门到基训。

3.「在那里，祭司撒督和先知拿单要膏他作以色列的王。你们也要吹角，说：愿所罗门王万岁！然后要跟随他上来，使他坐在我的位上，接续我作王。我已立他作以色列和犹太的君」(34~35节)：在基训膏立所罗门王作王。

4.「祭司撒督就从帐幕中取了盛膏油的角来，用膏膏所罗门。人就吹角，众民都说：愿所罗门王万岁！众民跟随他上来，且吹笛，大大欢呼，声音震地」(39~40节)：膏所罗门之后，吹角、吹笛，众民大声欢呼。

5.「亚多尼雅和所请的众客筵宴方毕，听见这声音。…他正说话的时候，祭司亚比亚他的儿子约拿单来了。…约拿单对亚多尼雅说：我们的主大卫王，诚然立所罗门为王了。…并且所罗门登了国位」(41~46节)：亚多尼雅和众宾客闻声猜疑，约拿单前来告知大卫已立所罗门为王。

6.「亚多尼雅的众客听见这话就都惊惧，起来四散。亚多尼雅惧怕所罗门，就起来，去抓住祭坛的角」(49~50节)：众宾客惊惧四散，亚多尼雅跑去抓住祭坛的角。

7.「于是，所罗门王差遣人，使亚多尼雅从坛上下来，他就来向所罗门王下拜。所罗门对他说：

你回家去吧」(53节)：亚多尼雅臣服，和平化解一场风波。

列王纪上第二章注解

壹、内容纲要

【所罗门执行大卫遗命】

- 一、大卫临终给所罗门留下遗命(1~12节)
- 二、亚多尼雅自取灭亡(13~25节)
- 三、革除亚比亚他祭司职位(26~27节)
- 四、命比拿雅杀死约押后取代他作元帅(28~35节)
- 五、示每因违命离开耶路撒冷而被杀(36~46节)

贰、逐节详解

【王上二1】「大卫的死期临近了，就嘱咐他儿子所罗门说：」

〔吕振中译〕「大卫死的日子临近了，他就嘱咐他儿子所罗门说：」

〔原文字义〕「期」日子；「临近」靠近，接近。

〔文意注解〕「大卫的死期临近了」：大约所罗门登基后数个月。

「就嘱咐他儿子所罗门说」：指教导所罗门为王之道(参 2~4 节)。

〔话中之光〕(一)「除去银子的渣滓，就有银子出来，银匠能以作器皿；除去王面前的恶人，国位就靠公义坚立」(箴二十五 4~5)。我们很容易欣赏华美的建筑，但往往忽略隐藏根基的重要，那许多辛苦的挖掘泥土，铲凿石头，没有人注意；而且在建筑过程中，这些工序极为烦琐艰苦，未完成时的地貌，还惹人讨厌。但坚立根基，对建筑的牢固耐久，非常重要。所罗门登王位以后，他父亲大卫嘱咐他，为求坚定国位，必须遵守神的命令，谨慎行在神面前；同时要刚强，除去国内的危险分子(1~9 节)。

(二)所罗门的王权明显是出于神，虽有人争夺，但他仍照神所命定的坐在宝座上。所罗门为王，一方面有人的因素，神要看人的内心是否向他谦卑？亚多尼雅自尊作王，但终失败，神按他所定的立所罗门为王。另一方面也有神的因素，神命先知拿单用膏油膏立所罗门为王。表明神一切的恩赐、权柄给他。膏油是从神的圣所中取出，证明是从神而来，有了权柄他作王便不能被废弃。这里，使我们想到主耶稣基督，祂的职份是神特别给与祂的。祂能行使神一切的权柄，正如希伯来书作者引用旧约的话「神阿，你的宝座是永永远远，你的国权是正直的」(来一 8)。基督作王乃因祂在父神面前存顺服谦卑的心，并非如亚多尼雅用手段，他的王权是从神而来，因此他的国，他的宝座是永远的。

(三)现今世界的人，甚至称为基督教圈子以内的人，反叛的势力相当大，他们要把耶稣的王权挪开，特别所谓「神死了」的理论，以为圣经中的那位神已经不存在，这位神可以跟·我们思想转变而改变，

由于时间改变而思想改变，思想改变则神的观念也改变。这是信仰上基本的错误，因为神并不是我们思想上的产物，如同偶像无神的论调一般。神的名字称为耶和華，意思表明他有自由又是自显的，我们不能单靠我们的思想来认识神，况且我们的思想也并不十分可靠，人的思想可以颠倒曲直，正如以赛亚先知所说，「祸哉那些以光为暗，以暗为光，以甜为苦，以苦为甜的人」(赛五 20)。

【王上二 2】「我现在要走世人必走的路，所以你当刚强作大丈夫，」

(吕振中译)「『我现在要走全地上人必走的路了；你要刚强，作大丈夫，」

(原文字义)「必走的路」道路，旅程；「刚强」强壮，坚固；「大丈夫」人，男人。

(文意注解)「我现在要走世人必走的路」：『世人必走的路』指生、老、病、死的过程。

「所以你当刚强作大丈夫」：指作个英明勇敢的人。

(话中之光) (一)「世人必走的路」，在死亡面前人人平等(死亡并无偏私)。世上最伟大的雄主与最卑微的平民都要走向同一个地方——坟墓。属世的差别惟存片刻，当死亡掌权时君王的荣耀便归于乌有了。

(二)「刚强作大丈夫」跟宾士沙场、冲锋陷阵毫无关系。因为第 3 节紧接着就提醒所罗门要谨守耶和華神的吩咐，遵守他的律例、诫命、典章、法度。所以，大卫是在鼓励所罗门要勇敢的遵守神的命令。大卫不愧是一个蒙神喜悦的人。一般为人父母最关切的就是孩子的事业、成就、婚姻等人生大事。但大卫首要关注的是所罗门能谨守神的律法。可能你从来没有想过，原来遵守神的命令是要刚强、大胆的。

(三)「你当刚强」，身为君王一般的顶尖人物，除了神和自己以外，没有人可供倚靠，因此必须刚强。而属神的人真正的刚强，乃是对神的信心刚强坚定，唯神是靠，靠神站立得住。

(四)「作大丈夫」，能够独当一面，抗拒一切消极的人事物，控制自己，治理人民，勇敢无畏，拒绝贿赂，制胜腐败。一个真正的大丈夫，要能对神所赋予的职责尽心竭力，绝不先考量自己的利益，而以神的荣耀和众人的利益为优先考量。

【王上二 3】「遵守耶和華你神所吩咐的，照着摩西律法上所写的行主的道，谨守他的律例、诫命、典章、法度。这样，你无论作什么事，不拘往何处去，尽都亨通。」

(吕振中译)「遵守永恒主你的神所吩咐守的，行他的道路，遵守他的律例、诫命、典章、法度，按所写在摩西律法上的去守，这样、你无论作甚么事，无论面向着哪里，就得以亨通。」

(原文字义)「主的道」道路，旅程；「律例」法令，条例；「诫命」命令；「典章」审判，判例；「法度」见证；「亨通」成功，兴盛。

(文意注解)「遵守耶和華你神所吩咐的，照着摩西律法上所写的行主的道，谨守他的律例、诫命、典章、法度」：『主的道』指合乎神心意的道路，亦即公平、正直的道路(参申三十二 4)；『诫命』指十条诫；『律例』指律法，是神向人的要求；『典章』指审判，是神对人是否遵行律法的判定；『法度』指律法的证词，见证神对人的心意。

「这样，你无论作什么事，不拘往何处去，尽都亨通」：『亨通』原文意指因经过思考上的操练而

获得见识和智慧，以致达到成功的果效。

《话中之光》 (一)人立的法和制度不仅不完全，而且稍加不慎就成为只为少数执政阶层服务的恶法。但是神的律法和诫命，既圣洁、又良善(参罗七 12)，因此无论是按照神的旨意进行统治的，还是被统治者，都将过既圣洁又称义的良善之生活。并且，由耶稣基督而完全成就的神国，就是由神亲自治理的充满和平和公义的国度(参启十一 15)。

(二)以色列的王从来都不是法律的来源，而是在律法以下，必须「遵守耶和華——你神所吩咐的，照着摩西律法上所写的行主的道，谨守祂的律例、诫命、典章、法度」。作王的人，都有把自己当作法律的倾向，但大卫用一生的经历告诉我们：只有遵行神的话，才是蒙福的唯一道路。

(三)「谨守律法就亨通」也是申命记的主题(参申二十八 1~14)，同时也是贯穿圣经全文的教训(参书一 7~8；路十 28)。但是绝不能把此教训视为「救恩出于律法」。遵守律法并非为得救，乃是作为蒙恩者当活出与蒙召相称的生活。

(四)以色列人是神的子民，所罗门作为神的仆人来治理他们。大卫这些话不像一位父亲对儿子说的，而是作为以色列这个神权国家的首领对他正式指定的王位继承人说的。我们应该从这个立场出发看待大卫的整段讲话。作为以色列的王，所罗门是「坐耶和華的国位」(代上二十八 5)。他得国是「坐在耶和華所赐的位上」(代上二十九 23)。以色列国中，耶和華是王，属世的君主不过是天上主宰的仆人和代表而已。

(五)遵守神的律法、诫命是需要刚强壮胆的。那些忠心跟从神的基督徒对这一点就会深有体会。如果你认真遵行圣经的教导，家人、亲戚、同事、同学都会给你压力，觉得你是「圣人」，行为举止与他们格格不入。他们会拒绝你、嘲笑你、威吓你，用各式各样的方法来逼你妥协。很多基督徒就是因为害怕压力，最后就妥协，不再遵行圣经的教导。所以遵行神的律法、典章不是一件容易的事。

【王上二 4】「耶和華必成就向我所应许的话说：‘你的子孙若谨慎自己的行为，尽心尽意、诚诚实实地行在我面前，就不断人坐以色列的国位。’」

《吕振中译》「这样、永恒主就必坚立他的话、就是他所应许关于我的话、说：”你的子孙若谨慎他们所行的路，全心全意忠诚诚地行于我面前，那么、你的子孙就不断有人坐以色列的王位了。”」

《原文字义》「成就」成全，站立；「诚诚实实」忠实，真实；「断」砍下；「国位」王座。

《文意注解》「耶和華必成就向我所应许的话说…就不断人坐以色列的国位」：神这个应许包括：(1)应许的对象：大卫和他的后裔；(2)应许的内容：大卫的家和他的国必永远坚立。『向我所应许的话』神起初的应许是藉先知拿单传给大卫的(参撒下七 11~17)，之后似乎又直接启示给大卫了(参诗八十九 3~4)。

「你的子孙若谨慎自己的行为，尽心尽意、诚诚实实地行在我面前」：这是应许的前提条件。『尽心尽意』指全心全魂；『诚诚实实』指真心实意。

《话中之光》 (一)大卫晓谕所罗门，必须以神和律法作修身治国之本，国家才可一如神所应许的延续下去(参撒下七)。神使他国位坚立的应许有两部分，一部分是有条件的，随着君王的善恶而定；另一部分是无条件的。神有条件的应许，乃是大卫和他的子孙要尊崇顺服祂，才不断地有人坐在王位上，大

卫的后裔若非如此，就失去王位(参王下二十五)。而神无条件的应许，是叫大卫的后裔永远为王。这个应许借着他的子孙，也是永生神的儿子耶稣基督降世为人，得以成全(参罗一3~4)。大卫的一生是顺服神的榜样，他对下一任君王，就是他的儿子所罗门，也有合适的劝导。结果如何就全看所罗门是否遵循了。

(二)大卫怎样坚强地抓住神的应许，这已深刻在他心灵之上，他无论如何也不能忘记神的话，就是应许他有永久继承的王位！同时他也确实认识这应许也必有条件的应验。他必须符合那条件。神的儿女只要听从祂。在祂面前行真理，就必得尊荣的地位。所以他嘱咐所罗门听从神的命令，耶和华必成就向他所应许的话。我们也必须注意三项条件：(1)务要刚强——耶稣基督的力量使我们刚强。在犹大狮子主的支派中，有胆量在仇敌前决不动摇。在逼迫的日子里怯弱的妇女与孩童却有惊人的勇气，甚至不怕死，因为耶稣与他们同在；(2)顺服恩主——祂有许多圣工交付给我们，要我们保存，我们也必须向祂交托(参提后一 12, 14)。那是圣洁的福音、安息的主日、信仰的道理，以及神启示的话语。我们要看守这些，好似在圣殿里的器皿，由以斯拉交给祭司搬运一般(参拉八 33)；(3)遵行律法——我们必须敬虔地遵守这最大的律法，就是爱，因为爱是包括其他的一切。这样我们就将自己放在神应许的话中，祂必成全。

(三)大卫之约对于所罗门是有条件的，所罗门只有「谨慎自己的行为」，「尽心尽意诚诚实实地」行在神面前，才能长久地「坐以色列的国位」。但大卫之约对于大卫却是无条件的(参撒下七 16)，因为人倚靠自己没有办法做到永远「谨慎自己的行为」，所以大卫之约并不能倚靠人的热心来实现，也不能根据人的努力来维持，只能由神自己来亲自成就无条件的大卫之约(参撒下七 8~16)，即使大卫肉体的子孙都失败了，神也「必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来」(摩九 11)，最终让大卫之约成就在基督的国度里(参徒十五 16~18)。

【王上二 5】「你知道洗鲁雅的儿子约押向我所行的，就是杀了以色列的两个元帅：尼珥的儿子押尼珥和益帖的儿子亚玛撒。他在太平之时流这二人的血，如在争战之时一样，将这血染了腰间束的带和脚上穿的鞋。」

〔吕振中译〕「并且你也知道洗鲁雅的儿子约押向我所行的：他怎样待以色列的两个将军，尼珥的儿子押尼珥、和益帖的儿子亚玛撒，将他们杀死；怎样在太平之时报战时所流之血的仇，使我〔传统：他的〕腰间所束的带、我脚上所穿的鞋、都染了战时无辜的血。」

〔原文字义〕「太平」平安，和平。

〔文意注解〕「你知道洗鲁雅的儿子约押向我所行的，就是杀了以色列的两个元帅：尼珥的儿子押尼珥和益帖的儿子亚玛撒」：『向我所行』指在大卫的背后破坏成命；『杀了以色列的两个元帅』请参阅撒下三 27；二十 14；『押尼珥』扫罗和伊施波设的元帅(参撒下二 8, 12)，后来投效大卫(参撒下三 20)；『亚玛撒』押沙龙的元帅(参撒下十七 25)，后来大卫立他取代约押(参撒下十九 13；二十 4)。

「他在太平之时流这二人的血，如在争战之时一样，将这血染了腰间束的带和脚上穿的鞋」：意指他杀人不眨眼的凶残。

〔话中之光〕(一)根据律法，太平时无故杀人的必被治死(参民三十五 31)。约押因私人仇恨和嫉妒，

谋杀了两个元帅押尼珥(参撒下三 22~27)和亚玛撒(参撒下二十 4~10)，按照公义的原则，必须追讨约押所犯的罪行。但正如主耶稣所说的：「你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她」(约八 7)。大卫因着肉体的软弱，不止一次地陷在失败里，没有勇气心里清洁地执行神的公义。但大卫并没有放弃神的公义，正如他虽然不能为神建造圣殿，却竭力地为建造圣殿做好预备；虽然他承认自己不配做个彰显神公义的人，但他却把惩治约押和示每的事交代给所罗门，至死仍要满足神的公义。

(二)很多基督徒就像约押那样，非常能干，一生为主做了很多工作，但始终未能蒙主的喜悦。为什么呢？因为他们是按自己的意思来事奉，他们行的是自己的旨意，不是天父的旨意。主看的不是我们的工作表现，而是我们有没有从内心遵行天父的旨意。正如约押在军事上的表现很出色，但却得不到大卫的欢心，因为他很多时候是按自己的意思行事，不是按王的意思。你是那一种基督徒呢？

(三)5~7 节善有善报，恶有恶报。约押是为了私利残酷击杀。他的勇力是他惟一的长处，战胜沙场是他惟一的心愿。他想攫取权力，紧握不放，而巴西莱却与他迥异。巴西莱代表所有忠于神、按照祂的律法生活的人。例如大卫要赐他尊荣，他就毫无私心地要求王将之赐给他的儿子。你作领导是服事自己，还是事奉神呢？

(四)5~9 节大卫严肃地嘱咐所罗门对付仇敌，是为帮助年轻的君王建立坚固的王位。大卫仅仅是针对罪恶昭彰的仇敌——约押和示每——他们藉反对神所立之王来反对神。按照律法，大卫吩咐所罗门向他的仇敌施以应得的惩罚。示每咒诅君王，既违背民事法，又违背神的律法(参出二十二 28)。

【王上二 6】「所以你要照你的智慧行，不容他白头安然下阴间。」

(吕振中译)「所以你要凭你的智慧而行，不要容他白发苍苍安安然地下阴间。」

(原文字义)「安然」平安，和平。

(文意注解)「所以你要照你的智慧行」：指想出合适的办法与时机，既能达到目的，又不会引起百姓的反感。

「不容他白头安然下阴间」：意指不可让他寿终正寝，必须在他生前受到刑罚。

(话中之光) (一)智慧是辨别是非及判断的能力(参王上三 9)，以对世界广泛的认知为基础(参王上四 29~34)，有见识地、适时地采取行动。「照你的智慧行」意味不必煽动民心，按照律法的正当根据和秩序行事。让约押付出流血之罪的代价，也正符合于神的公义(参耶二 19；来十二 11~13)。

(二)此时约押也已经六十多岁了，但大卫还是吩咐「不容他白头安然下阴间」，不是因为他顶撞自己，也不是因为他杀了押沙龙，而是因为他「杀了以色列的两个元帅」(5 节)。此时大卫已经完全脱离了肉体的辖制，不再介意约押的顶撞和杀子之仇，单单注意自己不要亏欠神的公义，好回去向神交账。

(三)公义的原则必要追讨约押所犯的罪行。因此，大卫现在不是以个人的身份说话，来诅咒这个多年对他忠心耿耿殷勤服务的人，而是作为国家的君主来指示罪行必须受到惩罚，但执行人必须是手里清洁不欠约押人情的。

【王上二 7】「你当恩待基列人巴西莱的众子，使他们常与你同席吃饭，因为我躲避你哥哥押沙龙的时候，他们拿食物来迎接我。」

〔吕振中译〕「基列人巴西莱的众子呢、你要以厚爱待他们，使他们列在你席上吃饭者中间，因为我躲避你哥哥押沙龙的时候，他们是这样忠爱地迎接我。」

〔原文字义〕「躲避」逃脱，逃走；「迎接」靠近，接近。

〔文意注解〕「你当恩待基列人巴西莱的众子，使他们常与你同席吃饭」：『恩待』意指施恩善待；『同席吃饭』意指享受朝廷的长期俸禄。

「因为我躲避你哥哥押沙龙的时候，他们拿食物来迎接我」：相较于受自己儿子的逼迫，他们非亲非故，却热情接待，大卫对此感受良深。

〔话中之光〕(一)当大卫逃难到玛哈念的时候，巴西莱带领众子带着食物来供应大卫一行(参撒下十七 27~29)，成为神恩典和安慰的出口，因此，大卫嘱咐所罗门报答他们。将来天国的君王也要这样说：「你们这蒙我父赐福的，可来承受那创世以来为你们所预备的国；因为我饿了，你们给我吃，渴了，你们给我喝；我作客旅，你们留我住」(太二十五 34~35)，「我实在告诉你们，这些事你们既做在我这弟兄中一个最小的身上，就是做在我身上了」(太二十五 40)。

(二)巴西莱在患难中支助大卫王，到王得胜还都，却功成不居，宁愿在家乡安居养老，显出高风亮节，值得纪念效法。所以大卫吩咐善待他，并尊重他的众子。

(三)大卫叮嘱所罗门一定要恩待对巴西莱的后代(可能当时巴西莱已经过世了)。可见大卫是一个知恩图报的人。他没有因为做了王就忘记了别人给他的恩惠。他不但自己寻求回报巴西莱(参撒下十九 33)，还叮嘱自己的儿子不要忘记巴西莱的恩惠。从他如何对待约押我们也可以看到他是一个赏罚分明的君王。他没有因为约押曾经帮助他得到王位，就对他留无辜人的血的罪视而不见。

(四)「使他们常与你同席吃饭」，这里表明一个应许，即在基督里的所有信徒无论外貌的美与丑，身份的高与低，都被邀请参加羔羊的筵席，必同吃新酒和新果实(参太二十六：29；路时三 29；启十九 7)。

【王上二 8】「在你这里有巴户琳的便雅悯人，基拉的儿子示每，我往玛哈念去的那日，他用狠毒的言语咒骂我，后来却下约但河迎接我，我就指着耶和华向他起誓，说：‘我必不用刀杀你。’」

〔吕振中译〕「看哪，在你这里有巴户琳的便雅悯人、基拉的儿子示每；我往玛哈念去那一天、他用狠毒的咒骂咒骂我，后来他又下约但河来迎接我；我就指着永恒主向他起誓说：’我不用刀杀死你。’’」

〔原文字义〕「狠毒」致病，令人哀伤。

〔文意注解〕「在你这里有巴户琳的便雅悯人，基拉的儿子示每，我往玛哈念去的那日，他用狠毒的言语咒骂我」：『狠毒的言语』指令人深感难受的话。

「后来却下约但河迎接我，我就指着耶和华向他起誓，说：我必不用刀杀你」：后来因为示每见风转舵反应迅速，率先迎接大卫返京，而大卫不仅「不打笑脸人」，且故作大方，轻率地起誓应许不杀他，却心不甘情不愿。

〔话中之光〕(一)示每没有原则，见风驶舵，只注重世界的权势。他看到大卫逃难出都，认定他势穷力尽了，就狠毒的咒骂大卫；等大卫得胜回京了，他又赶紧领大群人来欢迎，讲言不由衷的好话奉承。他的政治哲学，只有世界权势。这样的人，留下必然成为后患。后来示每刻薄凌虐，两个仆人逃亡迦

特，他竟违背誓言追捕，给所罗门借口除灭(参 36~46 节)。

【王上二 9】「现在你不要以他为无罪，你是聪明人，必知道怎样待他，使他白头见杀，流血下到阴间。」

〔吕振中译〕「现在你不要以他为无罪，因为你是个聪明人；你总知道该怎样待他，使他白发苍苍流血下到阴间。」

〔原文字义〕「白头」白发，老年。

〔文意注解〕「现在你不要以他为无罪，你是聪明人，必知道怎样待他」：大卫嘱咐所罗门想出好计策替他报仇。

「使他白头见杀，流血下到阴间」：『白头见杀』与「白头安然」(参 6 节)的意思刚好相反。

〔话中之光〕(一)「妄称耶和華名的，耶和華必不以他为无罪」(出二十 7)，所以大卫嘱咐所罗门「不要以他为无罪」，必须寻找合适的方法和时机，执行神公义的刑罚。

(二)看起来所罗门的智慧很特出，连大卫都注意到所罗门的智慧(通常家人反而看不出家人的特点)。有人认为大卫是故意要所罗门报仇，不过更多学者注意到这是大卫为了巩固王朝、顺利转移政权的交代。约押的权势与能力连大卫都无法完全控制，约押的野心也让他不择手段杀人。示每权势甚大 撒下 19: 17 说「跟从示每的有一千便雅悯人」，而且住在首都附近。又懂得落井下石、见风转舵。如果哪一天所罗门又遭遇危机，恐怕这两个人也不会放过好机会的。因此大卫嘱咐所罗门除掉王朝的威胁。

【王上二 10】「大卫与他列祖同睡，葬在大卫城。」

〔吕振中译〕「大卫跟他列祖一同长眠，埋葬在大卫城。」

〔原文字义〕「同睡」躺下。

〔文意注解〕「大卫与他列祖同睡，葬在大卫城」：『同睡』圣经用「睡」形容死(参徒十三 36)，因为死的人都要复活受神审判(参启二十 5, 12)；『大卫城』有二意：(1)紧接耶路撒冷城南的一座山头，又名锡安山，大卫在此建王城；(2)耶路撒冷城的另一称呼。

【王上二 11】「大卫作以色列王四十年：在希伯仑作王七年；在耶路撒冷作王三十三年。」

〔吕振中译〕「大卫作王管理以色列的年日共有四十年：他在希伯仑作王七年，在耶路撒冷作王三十三年。」

〔原文字义〕「作王」统治。

〔文意注解〕「大卫作以色列王四十年：在希伯仑作王七年；在耶路撒冷作王三十三年」：请参阅撒下五 5；代上二十九 27。『大卫作以色列王四十年』大卫三十岁登基，作王四十年，享年七十岁。

【王上二 12】「所罗门坐他父亲大卫的位，他的国甚是坚固。」

〔吕振中译〕「所罗门坐他父亲大卫的王位；他的国非常坚固。」

〔原文字义〕「坚固」权力，活力。

〔文意注解〕「所罗门坐他父亲大卫的位，他的国甚是坚固」：『甚是坚固』指扫除一切反对者，臣民

上下一体拥戴。

【王上二 13】「哈及的儿子亚多尼雅去见所罗门的母亲拔示巴，拔示巴问他说：“你来是为平安吗？”回答说：“是为平安。”」

〔吕振中译〕「哈及的儿子亚多尼雅去见所罗门的母亲拔示巴；拔示巴问他说：『你是存着和平的意思来么？』他回答说：『是存着和平的意思。』」

〔原文字义〕「平安」平安，和平。

〔文意注解〕「哈及的儿子亚多尼雅去见所罗门的母亲拔示巴」：『亚多尼雅』大卫的第四子，企图自立为王失败，获所罗门王宽容(参王上一 5，53)。

「拔示巴问他说：你来是为平安吗？回答说：是为平安」：拔示巴对亚多尼雅的来访的动机怀有疑虑。

〔话中之光〕(一)13~25 节亚多尼雅注意肉体情欲。他因为得父亲大卫溺爱，却自以为应该得国。及至所罗门作了王，他竟然要求服侍过大卫的书念女子亚比煞为妻，那是继承王国的象征(参撒下十二 8；十六 22~23)。其贪欲无知，以至如此！所罗门以为他仍然表现僭妄自大，留下必为后患；他真是自速其死，招致所罗门王差遣比拿雅去杀死他。

(二)信徒的心里，如果有自我，世界，肉体，就不能让基督在里面作王。所以必须靠圣灵治死心中的恶行，不像约押的自我中心，没有示每的贪爱世界，除去亚多尼雅的肉体情欲，才可以清心，让基督在心中掌权作王，坚定国位。愿我们靠圣灵大能，除尽里面的渣滓，作主合用的器皿。

【王上二 14】「又说：“我有话对你说。”拔示巴说：“你说吧。”」

〔吕振中译〕「他又说：『我有事要对你说。』拔示巴说：『你说吧。』」

〔原文字义〕「有话」请求。

〔文意注解〕「又说：我有话对你说。拔示巴说：你说吧」：『我有话对你说』意指「我有个请求想请你帮忙」。

【王上二 15】「亚多尼雅说：“你知道国原是归我的，以色列众人也都仰望我作王。不料，国反归了我兄弟，因他得国是出乎耶和华。」

〔吕振中译〕「亚多尼雅说：『你知道王位原是属我的；以色列众人也都意向着我来作王；不料王位反而归了我兄弟；因为归他原是出于永恒主。』」

〔原文字义〕「国」王座；「作王」统治；「反归」返回，转回。

〔文意注解〕「亚多尼雅说：你知道国原是归我的，以色列众人也都仰望我作王」：亚多尼雅是大卫尚存活的众子中最年长的，按照立王储的惯例，应当以他为优先考虑，况且大卫本人一向对他宠爱有加(参王上一 6)，而他外表俊美，又得元帅约押和祭司亚比亚二人的辅佐(参王上一 6~7)，王位似乎垂手可得，这是实情。

「不料，国反归了我兄弟，因他得国是出乎耶和华」：『出乎耶和华』亚多尼雅承认所罗门得以封

王乃出于神的旨意，他这话的用意乃在博取拔示巴的好感。

【王上二 16】「现在，我有一件事求你，望你不要推辞。」拔示巴说：“你说吧！”

〔吕振中译〕「现在我有一件事请求你；请不要拒绝。」拔示巴对他说：『你说吧。』

〔原文字义〕「推辞」返回，转回。

〔文意注解〕「现在，我有一件事求你，望你不要推辞。拔示巴说：你说吧」：『一件事』这件事在拔示巴眼中认为是「一件小事」(参 20 节)，但在所罗门看来，却是关乎王位的大事(参 22 节)。

【王上二 17】「他说：“求你请所罗门王将书念的女子亚比煞赐我为妻，因他必不推辞你。”」

〔吕振中译〕「他说：『求你对所罗门王说，将书念的女子亚比煞赐给我为妻；他不会拒绝你的。』」

〔原文字义〕「推辞」返回，转回。

〔文意注解〕「他说：求你请所罗门王将书念的女子亚比煞赐我为妻，因他必不推辞你」：『亚比煞』是大卫临终前的侍寝妃嫔，按照古例，前王的妃嫔乃属继位者接收的权利(参撒下三 7；十二 8)。

【王上二 18】「拔示巴说：“好，我必为你对王提说。”」

〔吕振中译〕「拔示巴说：『好，我为你对王提说吧。』」

〔原文字义〕「提说」说话。

〔文意注解〕「拔示巴说：好，我必为你对王提说」：拔示巴的答话表示她缺少政治敏感度。

〔话中之光〕 (一)拔示巴是一个头脑简单的女人，她完全不察觉亚多尼雅背后的阴谋。既然他是善意来的，丢了王位已经够可怜的，如果连这个小小的请求也拒绝他，真的太残酷了。如果答应他的请求能够息事宁人，那岂不是件好事吗？于是，出于她善良的性格，马上就答应了亚多尼雅。要明白，做属灵人跟做好人完全是两码事。属灵人必须凡事分辨何为神的旨意，而不是一味的对人好。拔示巴是一个「好人」，但她肯定不是一个属灵人。

(二)如果所罗门为了讨好哥哥，为了息事宁人，将亚比煞赐给亚多尼雅，他就是明明的违反了摩西的律法，因为律法不允许父子同妻。所罗门登基不久，王位还没有牢固，这样做会损害自己的声誉，那些原本支持他的人会因此转而支持亚多尼雅。我认为这才是亚多尼雅想真正达到的目标。

【王上二 19】「于是拔示巴去见所罗门王，要为亚多尼雅提说。王起来迎接，向她下拜，就坐在位上，吩咐人为王母设一座位，她便坐在王的右边。」

〔吕振中译〕「于是拔示巴去见所罗门王，要为亚多尼雅对王提说；王起来迎接她，向她下拜，然后坐在王位上，吩咐人为王母设个座位；她便坐在王右边。」

〔原文字义〕「迎接」遭遇，降临。

〔文意注解〕「于是拔示巴去见所罗门王，要为亚多尼雅提说」：拔示巴以母后的身分去见所罗门王。

「王起来迎接，向她下拜，就坐在位上，吩咐人为王母设一座位，她便坐在王的右边」：『向她下拜』表示所罗门王尊重母后；『坐在王的右边』指最尊贵的位置。

【王上二 20】「拔示巴说：“我有一件小事求你，望你不要推辞。”王说：“请母亲说，我必不推辞。”」

〔吕振中译〕「拔示巴说：『我有一个小小的请求要求你，请不要拒绝。』王对她说：『母亲，尽管求吧，我决不拒绝你。』」

〔原文字义〕「小」小的，低微的。

〔文意注解〕「拔示巴说：我有一件小事求你，望你不要推辞。王说：请母亲说，我必不推辞」：『我必不推辞』所罗门王以为母后的请求不至于关乎国家大事，所以对她有此回答。

【王上二 21】「拔示巴说：“求你将书念的女子亚比煞赐给你哥哥亚多尼雅为妻。”」

〔吕振中译〕「拔示巴说：『请将书念的女子亚比煞赐给你哥哥亚多尼雅做妻子。』」

〔原文字义〕「赐给」给，置，放。

〔文意注解〕「拔示巴说：求你将书念的女子亚比煞赐给你哥哥亚多尼雅为妻」：『书念的女子亚比煞』拔示巴可能认为亚比煞不是大卫正式的妃嫔，所以作此请求。

〔话中之光〕(一)这里拔示巴对所罗门说「求你将书念的女子亚比煞赐给你哥哥亚多尼雅为妻。」她没有说这是亚多尼雅的请求，她是以母后的名誉请所罗门将亚比煞赐给亚多尼雅为妻。如果所罗门答应了，这就是所罗门自己的决定，与亚多尼雅无关。试想，如果所罗门宣布将亚比煞赐给亚多尼雅，而亚多尼雅以摩西的律法为理由拒绝接受，他岂不是在以色列人面前显得更为公义吗？

【王上二 22】「所罗门王对他母亲说：“为何单替他求书念的女子亚比煞呢？也可以为他求国吧！他是我的哥哥，他有祭司亚比亚他和洗鲁雅的儿子约押为辅佐。”」

〔吕振中译〕「所罗门王回答他母亲说：『你为甚么单替亚多尼雅求要书念的女子亚比煞呢？你也为他求王位吧！因为他是我的哥哥；而且他也有祭司亚比亚他拥护他，又有洗鲁雅的儿子约押拥护他呀！（传统：为他，为祭司亚比亚他，为洗鲁雅的儿子约押）』」

〔原文字义〕「辅佐」(原文无此字)。

〔文意注解〕「所罗门王对他母亲说：为何单替他求书念的女子亚比煞呢？也可以为他求国吧！」：所罗门王认为兹事体大，不仅牵涉到一个女子，更是与王位有关连。如果亚比煞就是某些圣经学者所推测雅歌书中的书拉密女(参歌六 13)的话，那就难怪会令所罗门醋劲大发。

「他是我的哥哥」：按照惯例，年长的王子有优先王位继承权。

「他有祭司亚比亚他和洗鲁雅的儿子约押为辅佐」：加上祭司和军队元帅的支持，更是如虎添翼，令所罗门感到大权随时可能旁落。

〔话中之光〕(一)所罗门是个明察秋毫的人，尽管母后没有提到这是亚多尼雅的请求，他已经知道这是亚多尼雅篡位的阴谋，所以他对拔示巴说「为何单替他求书念的女子亚比煞呢？也可以为他求国吧。」所罗门怒火中烧，决定借着这个机会杀了亚多尼雅，免得后患无穷。亚多尼雅万万没有想到这个看来无伤大雅的请求，竟然给自己带来了杀身之祸。

【王上二 23】「所罗门王就指着耶和华起誓说：“亚多尼雅这话是自己送命，不然，愿神重重地降罚与我。」

〔吕振中译〕「所罗门王就指着永恒主来起誓、说：『亚多尼雅说了这话、是自己送命的；不然，愿神这样惩罚我，并且加倍地惩罚。』」

〔原文字义〕「重重地」加倍地。

〔文意注解〕「所罗门王就指着耶和华起誓说：亚多尼雅这话是自己送命，不然，愿神重重地降罚与我」：所罗门定意赐死亚多尼雅，免得夜长梦多，不知何时会发生宫廷政变。

【王上二 24】「耶和华坚立我，使我坐在父亲大卫的位上，照着所应许的话为我建立家室。现在我指着永生的耶和华起誓，亚多尼雅今日必被治死。」

〔吕振中译〕「永恒主坚立了我，使我坐我父亲大卫的王位，照所应许的话为我建立了王室；现在我指着永活的永恒主来起誓；就在今天、亚多尼雅就必须被处死。』」

〔原文字义〕「坚立」坚定，牢固；「建立」做，制作。

〔文意注解〕「耶和华坚立我，使我坐在父亲大卫的位上，照着所应许的话为我建立家室」：所罗门深信自己赢得王位，乃是神在众弟兄中选定了他，不容他人覬覦。

「现在我指着永生的耶和华起誓，亚多尼雅今日必被治死」：所罗门发誓即日处死亚多尼雅。

【王上二 25】「于是，所罗门王差遣耶何耶大的儿子比拿雅将亚多尼雅杀死。」

〔吕振中译〕「于是所罗门王叫耶何耶大的儿子比拿雅经手打发人去击杀亚多尼雅，亚多尼雅就死了。」

〔原文字义〕「差遣」打发，送走。

〔文意注解〕「于是，所罗门王差遣耶何耶大的儿子比拿雅将亚多尼雅杀死」：『比拿雅』他是王室近卫军的统帅(参撒下八 18)，后来取代约押作军队元帅(参 35 节)。

【王上二 26】「王对祭司亚比亚他说：“你回亚拿突归自己的田地去吧！你本是该死的，但因你在我父亲大卫面前抬过主耶和华的约柜，又与我父亲同受一切苦难，所以我今日不将你杀死。”」

〔吕振中译〕「王也对祭司亚比亚他说：『你往亚拿突、到你自己的田地去吧；你本是该死的人。但今天我我不将你杀死，因为你在我父亲大卫面前带过神谕像〔传统：抬过主永恒主的柜〕，又在我父亲所受的一切苦难中同受过苦难。』」

〔原文字义〕「亚拿突」祷告蒙应允；「苦难」苦待，压迫。

〔文意注解〕「王对祭司亚比亚他说：你回亚拿突归自己的田地去吧」：『归自己的田地』意指退休还乡。本句指所罗门革除亚比亚他的祭司职位。

「你本是该死的，但因你在我父亲大卫面前抬过主耶和华的约柜，又与我父亲同受一切苦难，所以我今日不将你杀死」：所罗门没有杀死祭司亚比亚他，乃因顾念他曾经：(1)抬过神的约柜；(2)大卫王逃亡期间，与他同受苦难。

〔话中之光〕(一)所罗门是一个赏罚分明的人。他纪念亚比亚他是神的祭司，一生对大卫忠心，跟他

同受一切苦难，就免他一死。亚比亚他的问题是什么呢？就是没有按照神的心意行事，他是用人的智慧来判断事情。他看见亚多尼雅的势力浩大，做王也合情合理，所以就支持他。他不是按照神的心意来判断事情，这样的人如何能当神的祭司呢？所以所罗门罢免了他祭司的职分，因为他没有按神的意思当祭司，他也藐视了神的受膏者。

【王上二 27】「所罗门就革除亚比亚他，不许他作耶和华的祭司。这样，便应验耶和华在示罗论以利家所说的话。」

〔吕振中译〕「于是所罗门革除亚比亚他，不许他做永恒主的祭司；这便应验了永恒主的话、就是他对以利家在示罗的事上所说的。」

〔原文字义〕「革除」赶走，驱逐；「应验」成就，充满。

〔文意注解〕「所罗门就革除亚比亚他，不许他作耶和华的祭司」：这是亚比亚他自作自受，擅自辅佐亚多尼雅(参 22 节)，企图帮助他夺取王位。

「这样，便应验耶和华在示罗论以利家所说的话」：指有神人来见以利，预言以利家必将败落，不能永续祭司职位(参撒上二 27~36)。

〔话中之光〕(一)罢黜亚比亚他祭司职分表明了今日教会中制度所具有的重要性。因着教会良好的措施，就可事先防止分裂和背教等问题(参路十二 1；加五 9，12)。当然，教会并非是批判，定他人罪的审判(参太七 1~3)，而是在履行珍惜圣徒属灵的健康的责任。

【王上二 28】「约押虽然没有归从押沙龙，却归从了亚多尼雅。他听见这风声，就逃到耶和华的帐幕，抓住祭坛的角。」

〔吕振中译〕「约押虽然没有归向押沙龙，却归向了亚多尼雅；这风声传到约押那里，约押就逃到永恒主的帐棚，抓紧祭坛的角。」

〔原文字义〕「归从(原文双字)」倾协，转向(首字)；在…之后；「风声」消息。

〔文意注解〕「约押虽然没有归从押沙龙，却归从了亚多尼雅」：约押身为军队的元帅，却公开地参与亚多尼雅的宴会，并给他帮助。

「他听见这风声，就逃到耶和华的帐幕，抓住祭坛的角」：『这风声』指亚多尼雅被杀和亚比亚他被革职；『抓住祭坛的角』祭坛的四角在献祭过程中抹上祭牲的血(参利四 30)，表征具有宝血赎罪的功效，故抓住祭坛的角含有求神庇护的意思(参王上一 50)。

【王上二 29】「有人告诉所罗门王说：“约押逃到耶和华的帐幕，现今在祭坛的旁边。”所罗门就差遣耶何耶大的儿子比拿雅说：“你去将他杀死。”」

〔吕振中译〕「有人告诉所罗门王说：『约押逃到永恒主的帐棚呢；看哪，他在祭坛旁边呢。』所罗门就打发耶何耶大的儿子比拿雅，说：『你去将他杀掉。』」

〔原文字义〕「旁边」附近，之旁。

〔文意注解〕「有人告诉所罗门王说：约押逃到耶和华的帐幕，现今在祭坛的旁边」：所罗门王获悉约

押企图寻求神的庇护。

「所罗门就差遣耶何耶大的儿子比拿雅说：你去将他杀死」：『你去将他杀死』表明祭坛不能庇护故意杀人的罪犯，因为约押曾经杀害两位元帅(参 32 节)。

【王上二 30】「比拿雅来到耶和华的帐幕，对约押说：“王吩咐说，你出来吧！”他说：“我不出去，我要死在这里。”比拿雅就去回复王说约押如此如此回答我。」

〔吕振中译〕「比拿雅来到永恒主的帐棚，对约押说：『王这样说：「你出来。』』约押说：『我不出去；我要死在这里。』比拿雅就去向王回答说：约押这样说，这样回答我。」

〔原文字义〕「回复」返回，转回。

〔文意注解〕「比拿雅来到耶和华的帐幕，对约押说：王吩咐说，你出来吧」：『你出来吧』比拿雅所不能确定的疑问，乃是可否在祭坛上将他杀死，故要他「出来」。

「他说：我不出去，我要死在这里。比拿雅就去回复王说约押如此如此回答我」：约押坚持不离开祭坛，比拿雅只好回去向所罗门呈报情况。

【王上二 31】「王说：“你可以照着他的话行，杀死他，将他葬埋，好叫约押流无辜人血的罪不归我和我的父家了。」

〔吕振中译〕「王对比拿雅说：『你照他的话行，将他杀掉，将他埋葬，好叫约押流无辜人之血的罪不归于我和我父的家。』」

〔原文字义〕「无辜」平白，无故。

〔文意注解〕「王说：你可以照着他的话行，杀死他，将他葬埋」：『杀死他』王批准就地行刑；『将他葬埋』可能顾念到他：(1)曾经为王国立下汗马功劳；(2)他是大卫的外甥，王室的亲属。

「好叫约押流无辜人血的罪不归我和我的父家了」：但他流无辜人血的罪必须对付，否则就会被认为纵容无故杀人，反需承担其罪。

〔话中之光〕(一)约押一生嫉贤妒能，千方百计想保住元帅的地位。大卫有两次想立别人代替他，都被他以奸诈的手法先发制人地将对手杀死，使他们不能接替元帅职位(参撒下三 17~30；十九 13；二十四 4~10)。大卫未先把约押免职，致使两位将军枉死，也难辞其咎；不过，基于政治与军事的考虑，大卫没有公开处罚他，只咒诅约押和他的家族(参撒下三 29)。所罗门处罚约押，公布大卫与两位将军的死无关，除去大卫的罪嫌，将这罪全归于约押。

【王上二 32】「耶和華必使約押流人血的罪歸到他自己的頭上，因為他用刀殺了兩個比他又義又好的人，就是以色列元帥尼珥的儿子押尼珥和猶大元帥益帖的儿子亞瑪撒，我父親大衛却不知道。」

〔吕振中译〕「永恒主要使约押流人血的罪归到他自己头上，因为他用刀杀掉了两个比他又义又好的人、就是以色列的军长、尼珥的儿子押尼珥、和犹大的军长、益帖的儿子亚玛撒，将他们杀死，我父亲大卫却不知道。」

〔原文字义〕「义」公义的，公正的；「好」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「耶和华必使约押流人血的罪归到他自己的头上，因为他用刀杀了两个比他又义又好的人」：『又义又好的人』指他们虽然曾经公开和大卫对抗，但过后便与大卫和解，故他们的过犯已经蒙赦免。

「就是以色列的军长、尼珥的儿子押尼珥、和犹大的军长、益帖的儿子亚玛撒，将他们杀死，我父亲大卫却不知道」：『大卫却不知道』指约押杀人之举未经授权，背后故意违反王意。

【王上二 33】「故此流这二人血的罪必归到约押和他后裔的头上，直到永远。惟有大卫和他的后裔，并他的家与国，必从耶和华那里得平安，直到永远。」

〔吕振中译〕「故此流这二人之血的罪总要归到约押头上、和他后裔头上直到永远；而大卫和他的后裔、他的家和他的王位、却要从永恒主那里得平安到永远。」

〔原文字义〕「直到」到达，一直到。

〔文意注解〕「故此流这二人血的罪必归到约押和他后裔的头上，直到永远」：意指约押和他的后裔必须承担杀人流血的罪责(参撒下三 29)。

「惟有大卫和他的后裔，并他的家与国，必从耶和华那里得平安，直到永远」：意指神所应许的大卫之约(参撒下七 8~17)，必不受此事的影响。

【王上二 34】「于是耶何耶大的儿子比拿雅上去，将约押杀死，葬在旷野约押自己的坟墓里（“坟墓”原文作“房屋”。）」

〔吕振中译〕「于是耶何耶大的儿子比拿雅上去，击杀了约押，将他杀死，给埋葬在旷野约押自己的宅地里。」

〔原文字义〕「坟墓」房屋。

〔文意注解〕「于是耶何耶大的儿子比拿雅上去，将约押杀死，葬在旷野约押自己的坟墓里」：『旷野约押自己的坟墓』指伯利恒郊外约押家的牧场中(参撒下二 32)。

【王上二 35】「王就立耶何耶大的儿子比拿雅作元帅，代替约押，又使祭司撒督代替亚比亚他。」

〔吕振中译〕「王就立了耶何耶大的儿子比拿雅统领着军队来代替约押；王也使祭司撒督代替亚比亚他。」

〔原文字义〕「立」给，置，放；「代替」(原文无此字)。

〔文意注解〕「王就立耶何耶大的儿子比拿雅作元帅，代替约押」：比拿雅由近卫军统帅升迁为全军的元帅。

「又使祭司撒督代替亚比亚他」：由原来的双头大祭司改为单头大祭司。

【王上二 36】「王差遣人将示每召来，对他说：“你要在耶路撒冷建造房屋居住，不可出来往别处去。」

〔吕振中译〕「王打发人将示每召来，对他说：『你要在耶路撒冷建造房屋，住在那里；不可出那里、到任何别的地方去。』」

〔原文字义〕「出来」出来，离开，前往。

〔文意注解〕「王差遣人将示每召来，对他说：你要在耶路撒冷建造房屋居住，不可出来往别处去」：『不可出来往别处去』限制他居住地区的命令，其用意如下：(1)防止他扩大势力，因为他在便雅悯支派中的影响力颇大(参撒下十九 17)；(2)就地居住，方便监视；(3)伺机抓住他的把柄，可以治死他。

【王上二 37】「你当确实地知道，你何日出来过汲沦溪，何日必死。你的罪（原文作“血”）必归到自己的头上。」

〔吕振中译〕「你要确实知道：你哪一天出来、过汲沦溪谷，你哪一天就必须死；流你血的罪就归到你自己头上。」

〔原文字义〕「确实地知道(原文双同字)」认识，熟识。

〔文意注解〕「你当确实地知道，你何日出来过汲沦溪，何日必死」：『汲沦溪』位于耶路撒冷的东侧，越过汲沦溪便是橄榄山，示每的原居地巴户琳就在橄榄山的东边。

「你的罪必归到自己的头上」：意指届时就要跟你清算从前所犯的罪过。

【王上二 38】「示每对王说：“这话甚好，我主我王怎样说，仆人必怎样行。”于是示每多日住在耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「示每对王说：『这话很好；我主我王怎么说，你仆人就怎么作好啦。』于是示每住在耶路撒冷许多日子。」

〔原文字义〕「多」许多，大量。

〔文意注解〕「示每对王说：这话甚好，我主我王怎样说，仆人必怎样行。于是示每多日住在耶路撒冷」：示每同意接受王给的限制。

【王上二 39】「过了三年，示每的两个仆人逃到迦特王玛迦的儿子亚吉那里去。有人告诉示每说：“你的仆人在迦特。”」

〔吕振中译〕「过了三年、示每有两个仆人逃到迦特王玛迦的儿子亚吉那里；有人告诉示每说：『看哪，你的仆人在迦特呢。』」

〔原文字义〕「过了」结局，尽头。

〔文意注解〕「过了三年，示每的两个仆人逃到迦特王玛迦的儿子亚吉那里去。有人告诉示每说：你的仆人在迦特」：『迦特』位于耶路撒冷的西南方约 38 公里，远远超过不可离开耶路撒冷的限制。

【王上二 40】「示每起来，备上驴，往迦特到亚吉那里去找他的仆人，就从迦特带他仆人回来。」

〔吕振中译〕「示每就起来，把驴豫备好了，往迦特到亚吉那里去找他的仆人；示每竟然去了，又从迦特将他仆人带回来。」

〔原文字义〕「备上」捆绑，包扎。

〔文意注解〕「示每起来，备上驴，往迦特到亚吉那里去找他的仆人，就从迦特带他仆人回来」：示每

一心想要抓回逃仆，可能一时忘了三年前的规定，或者以为只是短暂离开，不至于泄漏消息。

《话中之光》(一)示每的这种行径公然违背了所罗门的命令，也等于废弃了指着神起誓的约(参 42 节)。结果，他死在比拿雅的手中。从这里我们可查看到以下的事实：(1)世俗的罪恶，像似永远存在，但等到时机一到必连根拔起(参玛四 1；帖前五 3)；(2)恶人对无罪者的定罪和凌辱，必归到自己身上(参伯三十四 11；诗一百四十一 10)。

【王上二 41】「有人告诉所罗门说：“示每出耶路撒冷往迦特去回来了。”」

《吕振中译》「有人告诉所罗门说：示每从耶路撒冷往迦特去，又回来呢。」

《原文字义》「回来」返回，转回。

《文意注解》「有人告诉所罗门说：示每出耶路撒冷往迦特去回来了」：『有人』可能是所罗门王所派的监视员。

【王上二 42】「王就差遣人将示每召了来，对他说：“我岂不是叫你指着耶和华起誓，并且警戒你说‘你当确实地知道，你哪日出来往别处去，那日必死’吗？你也对我说：‘这话甚好，我必听从。’」

《吕振中译》「王就打发人将示每召了来，对他说：『我岂不是叫你指着永恒主来起誓，我并且警告你说：“你要切实知道你哪一天出去到任何别的地方，你哪一天就必须死”，而你也对我说过：“这话很好，我听从就是”么？』」

《原文字义》「警戒」警戒，禁止；「确实地知道(原文双同字)」认识，熟识。

《文意注解》「王就差遣人将示每召了来，对他说：我岂不是叫你指着耶和华起誓，并且警戒你说：你当确实地知道，你哪日出来往别处去，那日必死吗？」：『将示每召了来』除了质问他之外，可能叫他与监视员对质，使他口服心服。

「你也对我说：这话甚好，我必听从」：所罗门让示每明白他的罪责是无可推诿的。

【王上二 43】「现在你为何不遵守你指着耶和华起的誓和我所吩咐你的命令呢？」

《吕振中译》「你为甚么不遵守你对永恒主所起的誓，也不遵守我所吩咐关于你的命令呢？」

《原文字义》「遵守」保守，看守。

《文意注解》「现在你为何不遵守你指着耶和华起的誓和我所吩咐你的命令呢？」：表示他的罪责有二：(1)违背他自己向神所起的誓言；(2)违背王的命令。

【王上二 44】「王又对示每说：“你向我父亲大卫所行的一切恶事，你自己心里也知道，所以耶和华必使你的罪恶归到自己的头上。」

《吕振中译》「王又对示每说：『你自己知道你对我父亲大卫所行过的一切坏事、你心里知道永恒主必使你作的坏事都归到你自己的头上。』」

《原文字义》「恶」坏的，恶的；「罪恶」(原文与「恶」同字)；「归到」返回，转回。

《文意注解》「王又对示每说：你向我父亲大卫所行的一切恶事，你自己心里也知道」：『你自己心里

也知道』表示对自己从前所犯的恶事，迟早必要得到报应，应当心里有数。

「所以耶和华必使你的罪恶归到自己的头上」：公义的神不会随便入人于罪。

【王上二 45】「惟有所罗门王必得福，并且大卫的国位必在耶和华面前坚定，直到永远。」

〔吕振中译〕「但是所罗门王却必蒙祝福，大卫的王位必在永恒主面前得坚立到永远。」

〔原文字义〕「坚定」坚定，牢固。

〔文意注解〕「惟有所罗门王必得福，并且大卫的国位必在耶和华面前坚定，直到永远」：正好与你当日的咒诅相反，大卫和他后裔的国必要永远坚定。

【王上二 46】「于是王吩咐耶何耶大的儿子比拿雅，他就去杀死示每。这样，便坚定了所罗门的国位。」

〔吕振中译〕「于是王吩咐耶何耶大的儿子比拿雅，比拿雅就出去、把示每杀掉，示每就死了。这样、国权就在所罗门手中得坚立了。」

〔原文字义〕「坚定」坚定，牢固。

〔文意注解〕「于是王吩咐耶何耶大的儿子比拿雅，他就去杀死示每。这样，便坚定了所罗门的国位」：就这样，经过三年之后，所罗门王终于解决了令大卫至死仍梗于心中的不平之气。

〔话中之光〕(一)所罗门杀死亚多尼雅、约押、示每，不是报私仇，而是除去拦阻神计画的因素。经过这一连串列动，「坚定了所罗门的国位」，成就了神的应许：「我必坚定他的国位，直到永远」(撒下七 13)。

(二)所罗门虽然年轻，却有胆有识，快刀斩乱麻地除掉了威胁国度安定的因素，从此得享四十年太平。我们如果在那些拦阻基督在生命中掌权的因素面前犹豫不决、拖拖拉拉，短痛也会变成长痛，甚至一生也不能享用基督里的平安。「所以，我们务必竭力进入那安息，免得有人学那不信从的样子跌倒了」(来四 11)。

叁、灵训要义

【遗命的执行与国位的巩固】

一、大卫临终给所罗门留下遗命(1~12 节)：

1. 关乎治国理念(1~4 节)：

(1)「大卫的死期临近了，就嘱咐他儿子所罗门说：我现在要走世人必走的路，所以你当刚强作大丈夫，遵守耶和华你神所吩咐的，照着摩西律法上所写的行主的道，谨守他的律例、诫命、典章、法度」(1~3 节)：当刚强作大丈夫，遵行律法。

(2)「耶和华必成就向我所应许的话说：你的子孙若谨慎自己的行为，尽心尽意、诚诚实实地行在我面前，就不断人坐以色列的国位」(4 节)：尽心尽意切实遵行主话。

2. 关乎赏善罚恶(5~12 节)：

(1)「你知道洗鲁雅的儿子约押向我所行的，就是杀了以色列的两个元帅：尼珥的儿子押尼珥和

益帖的儿子亚玛撒。…所以你要照你的智慧行，不容他白头安然下阴间」(5~6节)：不容约押寿终正寝，因他杀了两个元帅。

(2)「你当恩待基列人巴西莱的众子，使他们常与你同席吃饭，因为我躲避你哥哥押沙龙的时候，他们拿食物来迎接我」(7节)：恩待巴西莱的众子，回报其善行。

(3)「在你这里有巴户琳的便雅悯人，基拉的儿子示每，我往玛哈念去的那日，他用狠毒的言语咒骂我，后来却下约但河迎接我，我就指着耶和华向他起誓，说：我必不用刀杀你。现在你不要以他为无罪，你是聪明人，必知道怎样待他，使他白头见杀，流血下到阴间」(8~9节)：智慧处里示每，不容他安然去世。

二、所罗门执行大卫遗命与巩固国位(13~46节)：

1. 亚多尼雅自取灭亡(13~25节)：

(1)「哈及的儿子亚多尼雅去见所罗门的母亲拔示巴，…求你请所罗门王将书念的女子亚比煞赐我为妻，因他必不推辞你。拔示巴说：好，我必为你对王提说」(13~18节)：亚多尼雅求赐大位的妃嫔亚比煞为妻。

(2)「于是拔示巴去见所罗门王，要为亚多尼雅提说。…拔示巴说：求你将书念的女子亚比煞赐给你哥哥亚多尼雅为妻」(19~21节)：拔示巴向所罗门王提说。

(3)「所罗门王对他母亲说：“为何单替他求书念的女子亚比煞呢？也可以为他求国吧。…于是，所罗门王差遣耶何耶大的儿子比拿雅将亚多尼雅杀死」(22~25节)：所罗门王看出亚多尼雅背后不良动机，因此将他杀死。

2. 革除亚比亚他的祭司职(26~27节)：

(1)「王对祭司亚比亚他说：你回亚拿突归自己的田地去吧！你本是该死的，但因你在我父亲大卫面前抬过主耶和华的约柜，又与我父亲同受一切苦难，所以我今日不将你杀死」(26节)：未杀亚比亚他，因他曾与大卫同甘共苦。

(2)「所罗门就革除亚比亚他，不许他作耶和华的祭司。这样，便应验耶和华在示罗论以利家所说的话」(27节)：革除亚比亚他祭司职，应验神的预言。

3. 杀死约押并由比拿雅取代其元帅职(28~35节)：

(1)「有人告诉所罗门王说：约押逃到耶和华的帐幕，现今在祭坛的旁边。所罗门就差遣耶何耶大的儿子比拿雅说：你去将他杀死」(28~29节)：约押畏罪逃到神的帐幕。

(2)「耶和华必使约押流人血的罪归到他自己的头上，因为他用刀杀了两个比他又义又好的人，就是以色列元帅尼珥的儿子押尼珥和犹大元帅益帖的儿子亚玛撒，我父亲大卫却不知道」(30~33节)：所罗门判决他必须受死。

(3)「于是耶何耶大的儿子比拿雅上去，将约押杀死，葬在旷野约押自己的坟墓里。王就立耶何耶大的儿子比拿雅作元帅，代替约押，又使祭司撒督代替亚比亚他」(34~35节)：比拿雅将他杀死后葬在家坟，并取代其元帅职。

4. 处死示每，智慧地清算他向大卫所行恶事(36~46节)：

(1)「王差遣人将示每召来，对他说：你要在耶路撒冷建造房屋居住，不可出来往别处去。…示

每对王说：这话甚好，我主我王怎样说，仆人必怎样行。于是示每多日住在耶路撒冷」(36~38 节)：现制示每居住在耶路撒冷。

(2)「过了三年，示每的两个仆人逃到迦特王玛迦的儿子亚吉那里去。…示每起来，备上驴，往迦特到亚吉那里去找他的仆人，就从迦特带他仆人回来」(39~40 节)：三年后示每离开耶城到迦特抓回逃仆。

(3)「王就差遣人将示每召了来，对他说：…现在你为何不遵守你指着耶和華起的誓和我所吩咐你的命令呢？」(41~42 节)：明显违反王命和自己的誓言。

(4)「王又对示每说：你向我父亲大卫所行的一切恶事，你自己心里也知道，所以耶和華必使你的罪恶归到自己的头上。…于是王吩咐耶何耶大的儿子比拿雅，他就去杀死示每。这样，便坚定了所罗门的国位」(43~46 节)：因他所行的一切恶事而将他治死，如此便坚定了国位。

列王纪上第三章注解

壹、内容纲要

【所罗门王的智慧】

- 一、所罗门娶法老女儿为妻(1节)
- 二、所罗门上基遍去献祭(2~4节)
- 三、所罗门在梦中向神求智慧(5~15节)
- 四、所罗门凭智慧为两个妓女判断孩子的归属(16~28节)

贰、逐节详解

【王上三 1】「所罗门与埃及王法老结亲，娶了法老的女儿为妻，接她进入大卫城，直等到造完了自己的宫和耶和華的殿，并耶路撒冷周围的城墙。」

〔吕振中译〕「所罗门和埃及王法老结亲；他娶了法老的女儿做妻子，将她接入大卫城，等候他将自己的殿、和永恒主的殿、及耶路撒冷四围的城墙、都建造完了。」

〔原文字义〕「结亲」成为某人的女婿。

〔文意注解〕「所罗门与埃及王法老结亲，娶了法老的女儿为妻」：这是所罗门几个「政治联姻」的第二个(参王上十四 21)，目的是为巩固他的势力，但也使他受外邦女子的影响，去随从外邦偶像假神(参王上十一 1~8)。

「接她进入大卫城，直等到造完了自己的宫和耶和華的殿，并耶路撒冷周围的城墙」：法老的女儿可能是他的王后，故给她特别的待遇。

〔话中之光〕(一)所罗门与埃及结婚盟的事大概发生在他登基后数年。此时王位已固，亟宜开展外交。

他的许多婚姻都寓有政治性质，或消弭外患，或促进贸易。埃及王法老之女绝少嫁给异邦，可见此时的以色列国势已盛，成为中东强国，法老须另眼相看。埃及把以色列人久欲取得的非利士人居住的基色城(参书十六 10；士一 29)当作嫁妆(参王上九 16)，所罗门未费一兵一卒得到了沟通南北贸易和地中海上航运的要津；但付出了信仰上的妥协作代价，并接二连三为之，植下了亡国的祸根(参王上十一 2；尼十三 23~27)。

(二)「投靠耶和华，强似倚赖王子」(诗一百一十八 9)，所罗门联合了许多外邦势力，却与神疏远了。与外邦人的政治联姻，不但不能坚定所罗门的国度，反而到了他年老的时候，「他的妃嫔诱惑他的心去随从别神，不效法他父亲大卫诚实地顺服耶和华他的神」(王上十一 4)，最终招致了神的审判和国度的衰落(参王上十一 11~13)。

(三)所罗门国位坚定之后(王上二 46)，《列王纪》所提的第一件事竟然是「与埃及王法老结亲」；而所罗门「造完了自己的宫和耶和华的殿，并耶路撒冷周围的城墙」，最后进驻的却是「法老的女儿」，仿佛这一切都是为「法老的女儿」预备的。作者用巧妙的先知笔法，向我们预告了将来这些外邦妃嫔必然会占据所罗门的心，她们所敬拜的别神必然会凌驾在一切之上(参王上十一 1~8)。

(四)所罗门藉婚姻与邻国建立盟约和友谊，却是他败落的开始。政治婚姻使异教思想与习俗有机会输入，他的外国妃嫔更将异教的神明带到耶路撒冷，终于引诱他去敬拜偶像(参王上十一 1~6)。以向其他宗教妥协来发展友谊是危险的。我们在一切关系上，包括婚姻关系，都应遵循神所定的标准。只要顺服祂的旨意，就不会被引诱偏离真正的目标。

【王上三 2】「当那些日子，百姓仍在丘坛献祭，因为还没有为耶和华的名建殿。」

〔吕振中译〕「不过，人民仍然在丘坛上献祭，因为那些日子以前、还没有为永恒主耶和华的名而建殿。」

〔原文字义〕「丘坛」高地。

〔文意注解〕「当那些日子，百姓仍在丘坛献祭，因为还没有为耶和华的名建殿」：『丘坛』指在山岗上露天的祭坛，当时尚未建造圣殿，故在露天祭坛上献祭，并未严格遵守律法的规定，乃权宜之计，没有受到神特别的憎恶，还向他在梦中显现(参 5 节)；『为耶和华的名建殿』指圣殿。

〔话中之光〕(一)「丘坛」本来是迦南人和周围外邦人敬拜偶像的地方，被律法所禁止(参民三十三 52)，所以摩西嘱咐百姓：「你要谨慎，不可在你所看中的各处献燔祭。惟独耶和华从你那一支派中所选择的地方，你就要在那里献燔祭，行我一切所吩咐你的」(申十二 13~14)。但经过四百多年，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人「在丘坛献祭」(2 节)，以为只要丘坛上有会幕就可以了，结果失之毫厘、谬以千里；一开始只是敬拜的形式不严谨，很快就连敬拜的实际都没有了。

(二)《列王纪》中反复提到「只是丘坛还没有废去」(王上十五 14 等)，用丘坛是否废去，作为百姓是否遵行神旨意的标志。今天，有些人认为敬拜神有心就行，不必拘泥形式，实际上只是体贴肉体的借口。人是全然败坏的，有了形式，尚且不一定有实际；如果连形式都不肯有，怎么能谈得上实际呢。因此，主耶稣不但强调实际、也很重视形式：「这更重的是你们当行的；那也是不可不行的」(太二十三 23)。祂也亲自为我们设立了形式与实际并重的圣餐礼(参路二十二 14~20；林前十一 23~29)。

(三)根据摩西的律法，不允许在野外献祭，祭牲必须带到帐幕(参利十七 3~5)。耶和华曾经应许要指定一个专门的地方让人们献祭(参申十二 10~11)。然而，在这一中心地点选定之前，全国的人们是随意选择地方献祭的(参士六 25~26；十三 16；撒上七 10；十三 9；十四 35；代上二十一 26)，对于敬拜者来说这似乎是一种没有察觉的罪。禁止在丘坛献祭有两条主要原因：(1)让以色列人远离当地偶像崇拜的恶行；(2)防止人们任随己意敬拜耶和华。这些错误的习惯就会蔓延开来。

【王上三 3】「所罗门爱耶和华，遵行他父亲大卫的律例，只是还在丘坛献祭烧香。」

〔吕振中译〕「所罗门爱永恒主，行他父亲大卫的律例；不过他还在丘坛上宰牲熏祭。」

〔原文字义〕「律例」法令，条例。

〔文意注解〕「所罗门爱耶和华，遵行他父亲大卫的律例」：『爱耶和华』指他敬畏神、遵行神的话；『大卫的律例』指大卫在遗命中所吩咐切实遵守的摩西律法(参王上二 3)。

「只是还在丘坛献祭烧香」：意指美中不足，这件事不能讨神喜悦。

〔话中之光〕(一)「爱耶和华，遵行他父亲大卫的律例。」这句话概括了所罗门的统治手段及目的。以色列的王政国家本身不具有什么意义，而作为帮助全体百姓建立与神关系的工具，则具有重大的意义。所以说，只要是敬畏耶和华的王，就必遵守神的诫命，实施公义之统治。尤其本节是律法中的最大诫命(参申六 5；三十 16；太二十二 37)，在信徒的生活中当成为第一座右铭。

(二)「只是」这个转折词，表明在「所罗门爱耶和华」这件美事上还有一个美中不足，因为他并没有意识到「还在丘坛献祭烧香」所潜伏的属灵危机。但神怜悯百姓，知道亚当后裔都是顽梗的，所以「祂没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我们」(诗一百零三 10)，而是继续一面施恩、一面管教，让百姓在此后的四百年里饱尝「丘坛」这个破口所带来的恶果。当百姓被掳回归以后，他们才痛定思痛，完全断绝拜偶像的行为。

(三)神的律法说，以色列人只可以在祂指定的地方献祭(参申十二 13~14)。这是要防止群众各按己意来敬拜祂，避免异教习俗悄悄进入他们的敬拜生活。但是许多以色列人，包括所罗门在内，都在周围的山上献祭，所罗门虽然爱神，但所作所为却在犯罪。这种献祭使得祭牲不经祭司与助手仔细检查，并且虚假的教训也易跟这些献祭混在一起。神在夜间而非在献祭时向所罗门显现，赐他智慧。祂悦纳他的祈求，但不宽恕他在丘坛的献祭。

【王上三 4】「所罗门王上基遍去献祭，因为在那里有极大的丘坛（“极大”或作“出名”），他在那坛上献一千牺牲作燔祭。」

〔吕振中译〕「王列基遍去，在那里献祭，因为那是惟一的丘坛；所罗门往往在那祭坛上献上成千的燔祭牲。」

〔原文字义〕「基遍」丘陵城市；「极大」巨大，伟大。

〔文意注解〕「所罗门王上基遍去献祭」：『基遍』位于耶路撒冷的西北方约 9 公里，城建造一处小高原上，故其名字的原文意思是「丘陵城市」。

「因为在那里有极大的丘坛，他在那坛上献一千牺牲作燔祭」：『极大的丘坛』意指大规模的祭坛，

可以同时献上许多只的祭牲。

《话中之光》 (一)所罗门不就近在大卫城的帐幕和约柜那里献祭，偏偏要走三个小时路程，「上基遍去献祭」，是「因为在那里有极大的丘坛」，吸引他带领全以色列的「千夫长、百夫长、审判官、首领与族长」(代下 2)去举行大场面的献祭。作为「王二代」的所罗门喜欢大场面、大手笔，结果就使百姓「负重轭，做苦工」(王上十二 4)，最后导致了南北国的分裂。

(二)凡是喜欢搞大场面的敬拜、事奉的人，理由固然是为了荣耀神，实际上很难避免肉体的骄傲和虚荣。所以主耶稣说：「你们祷告的时候，不可像那假冒为善的人，爱站在会堂里和十字路口上祷告，故意叫人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。你祷告的时候，要进你的内屋，关上门，祷告你在暗中的父；你父在暗中察看，必然报答你」(太六 5~6)。

(三)「那坛」原文是「那祭坛」，指会幕的铜祭坛(参代下 5)。所罗门「在丘坛献祭烧香」，实际上是「上到耶和华面前会幕的铜坛那里，献一千牺牲为燔祭」(代下 6)，所以他并没有觉得有什么不妥当。虽然这丘坛上有会幕和铜祭坛，但神并不喜悦把神的会幕和偶像的丘坛掺杂在一起。今天，许多人也常常把圣经的真理和人的学问、道理、方法掺杂在一起，把讲台变成「丘坛上的会幕」。因此，我们应当谨记保罗所说的：「我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并祂钉十字架……我说的话、讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证，叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能」(林前二 2, 4~5)。

【王上三 5】「在基遍，夜间梦中，耶和华向所罗门显现，对他说：“你愿我赐你什么？你可以求。”」

《吕振中译》「在基遍、所罗门于夜间梦中，永恒主向他显现；神对他说：『你要给你甚么、你尽管求。』」

《原文字义》「显现」看见，觉察。

《文意注解》「在基遍，夜间梦中，耶和华向所罗门显现」：这不是寻常的梦，乃是神向人启示祂旨意的方式之一。

「对他说：你愿我赐你什么？你可以求」：神虽然无所不知，但仍乐意人向祂祷告祈求。

《话中之光》 (一)神愿意扭转所罗门的心思，就亲自向他说话(参 5, 11~14 节)。这是神 4 次向所罗门说话的第一次(王上三 5~14；六 11~13；九 2~9；十一 11~13)。虽然神很欣赏所罗门所求的，但还不够满意，所以点出了他的欠缺，要他看重顺服过于事奉的能力，「效法你父亲大卫，遵行我的道，谨守我的律例、诫命」(14 节)。虽然大卫向着神有一颗「诚实、公义、正直的心」(王上三 6)，但他知道自己始终都是一个满了瑕疵的人，所以总是求神「为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵」(诗五十一 10)。

【王上三 6】「所罗门说：“你仆人我父亲大卫用诚实、公义、正直的心行在你面前，你就向他大施恩典；又为他存留大恩，赐他一个儿子坐在他的位上，正如今日一样。」

《吕振中译》「所罗门说：『你仆人我父亲大卫怎样以忠信、公义、正直的心、与你同在、行于你面前，你就怎样向他施大而坚固的爱，又将这大而坚固的爱留给他，赐给他一个儿子坐他的王位，正如今日一样。』」

〔原文字义〕「诚实」忠实，真实；「存留」保留，保持。

〔文意注解〕「所罗门说：你仆人我父亲大卫用诚实、公义、正直的心行在你面前」：意指大卫虽然有人软弱和不完全的地方，但存心敬畏神，尽力学效神「诚实、公义、正直」的性情。

「你就向他大施恩典；又为他存留大恩，赐他一个儿子坐在他的位上，正如今日一样」：意指「大卫之约」(参撒下七 8~16)的赏赐与实现，全在于神对大卫存心和所行的悦纳，才有今日的光景。

〔话中之光〕(一)神赐所罗门机会，让他随意向祂求甚么。所罗门只求智慧——心中有判别力，使他能够明察秋毫、断事如神。我们也可以求神赐这种智慧(参雅一 5)。请注意，所罗门求智慧，使他能够好好地完成职分，他并没有求神代他做那些工作。我们不应当求神代替我们做事，神是要借着我们去完成事工；我们应当求神赐智慧，知道我们当做的事，并赐我们勇气完成这工作。

(二)所罗门以为是因为自己的父亲「用诚实、公义、正直的心」行在神面前，神才「向他大施恩典，又为他存留大恩，赐他一个儿子坐在他的位上」。实际上，大卫在神面前满了残缺，神「向他大施恩典，又为他存留大恩」，并不是因为他配得，而是因着神自己的恩典和计画。所罗门所说的话，表明他还没有认识到人的全然败坏，所以踌躇满志，觉得只要有事奉的能力，就可以为神的国度干一番大事业。

(三)从所罗门祈求智慧的祷告(6~9 节)，我们可学习祷告的几个原理：(1)因着纪念过去神所赐的恩典，最先献上赞美的祷告(6 节)。所罗门在说出自己的心愿之前，先赞美了施恩于父亲大卫的神；(2)谦卑地告白自己不足的祷告(7 节)。神必除掉狂傲者，相反必施恩于谦卑之人(参雅四 6)；(3)遵照神的旨意祈求(9 节)。祷告之前，我们总要放弃自己的意思，只求神的旨意(参太二十六 39；约壹五 14)；(4)不重复的简明祷告(9 节)。所罗门没有求许多，而只是求「智慧」。总之，我们先求神的国和神的义时，神必加给我们所需的(参太六 33)一切。

【王上三 7】「耶和华我的神啊，如今你使仆人接续我父亲大卫作王，但我是幼童，不知道应当怎样出入。」

〔吕振中译〕「永恒主我的神阿，如今你使仆人接替我父亲大卫作王，但我简直是小孩，我不晓得怎样出入。」

〔原文字义〕「幼」年幼的；「童」青少年。

〔文意注解〕「耶和华我的神啊，如今你使仆人接续我父亲大卫作王」：意指所罗门之所以能接续大卫的王位，完全是出于神的赏赐。

「但我是幼童，不知道应当怎样出入」：『幼童』此时所罗门的年岁已经有二十出头，且已生下罗波安(参王上十四 21)，故不是指实际年龄上的幼小，而是指经验不成熟；『出入』指治国的才能。

【王上三 8】「仆人住在你所拣选的民中，这民多得不可胜数。」

〔吕振中译〕「仆人住在你所拣选的人民中；这人民之多、实在多得不能统计，不能数点。」

〔原文字义〕「拣选」选择，挑选；「胜数(原文双字)」统计(首字)；计算，数点(次字)。

〔文意注解〕「仆人住在你所拣选的民中」：以色列人是神的选民。

「这民多得不可胜数」：大卫数点人数时可以拿刀出战的男丁共有一百三十万(参撒下二十四 21)，若加上妇女、小孩、老人，至少有三百万人以上。

【王上三 9】「所以求你赐我智慧，可以判断你的民，能辨别是非。不然，谁能判断这众多的民呢？」

(吕振中译)「求你赐给你仆人能听案件的心，可以为你人民判断，能够辨别好坏；因为谁能为你这数量这么重的人民判断呢？」

(原文字义)「智慧(原文双字)」听(首字)；心(次字)；「辨别」分辨，理解。

(文意注解)「所以求你赐我智慧，可以判断你的民，能辨别是非」：『智慧』的原文字意单指「听审的才智」，故这里注重在众民中主持公道，下达正确的审判。

「不然，谁能判断这众多的民呢？」：意指唯恐屈枉正直。

(话中之光) (一)「智慧」愿意聆听并顺服神的态度及心志是一切真智慧的基础(参箴九 10)，这会造成「一颗有聆听技巧的心」(NEB；希伯来文意为「聆听的心」，NIV 译为「明辨的心」)，能够分辨是非，能够作决定，并能够治理(现中；AV 与和合译为「判断」)。

(二)人最大的需要就是一颗敏慧的心，能知道自己的问题和需要并神的旨意。人被呼召去承担的责任越大就越需要一颗智慧的心。一个人被授予权柄就要知道别人的问题和难处以及如何解决。在秉公行政及国事处理中他需要更多实际的智慧，敏锐的观察力和清晰的判断。所罗门有一项主要的工作就是听断全国各级法官呈报上来的疑难案件。所罗门神子民的元首他感到自己最大的需要就是从神而来的智慧。没有什么见识比他所写的关于智慧本质的理解更好的了：「敬畏耶和华是智慧的开端」(箴九 10)。「智慧为首，所以要得智慧，在你一切所得之内必得聪明」(箴四 7)。

(三)真智慧是神所赐的礼物，也是神的属性(参伯十二 13；箴三 19)。智慧是对现实有正确的认识，是伦理道德生活的基础(参伯十一 6；箴二 6)。在日常生活中表露于「敬畏耶和华」中，因为耶和华是智慧的源头及目的(参伯二十八 28；箴一 7 等)。智慧乃是心态或心智的外显(参王上三 7、12)，也表达在日常生活的见识之中。智慧是技术及技巧的标志(参出二十八 3，三十一 3、6)，同时彰显于能够分辨是非的能力(参王上四 28)以及高度的管理能力(参王上十 4，24；徒七 10)。

(四)圣经说：「你们中间若有缺少智慧的，应当求那厚赐与众人，也不斥责人的神，主就必赐给他。」但在另一方面，又告诉我们说：「你们求也得不到，是因为你们妄求，要浪费在你们的宴乐中」(雅一 5；四 3)。智慧的神，不会让人去浪费祂所赐的智慧。

(五)9~15 节这一段记载告诉我们：(1)对信徒而言，生命的目标就是按照神的旨意生活。同时，为实践这一目标而倾注一生之心血的人，才是真正的信心之勇士(参太六 10；可三 35；约壹五 14)；(2)最清楚信徒所需什么的神，必连未求的也赐给信徒(参太六 8)；(3)蒙福的最佳方法是专心事奉神(参罗十二 1)，行善、传道、奉献委身神就必得到神的祝福。

【王上三 10】「所罗门因为求这事，就蒙主喜悦。」

(吕振中译)「所罗门祈求这事，主很满意。」

(原文字义)「喜悦」美好，喜欢。

〔文意注解〕「所罗门因为求这事，就蒙主喜悦」：『这事』指求判断案件的智慧(参 9, 11 节)。

【王上三 11】「神对他说：“你既然求这事，不为自己求寿、求富，也不求灭绝你仇敌的性命，单求智慧可以听讼，」

〔吕振中译〕「神对他说：『你既祈求这事，不为自己祈求长寿，不为自己祈求财富，也不祈求灭仇敌的性命，单单祈求聪明、可以听案件，」

〔原文字义〕「智慧」分辨，理解。

〔文意注解〕「神对他说：你既然求这事，不为自己求寿、求富，也不求灭绝你仇敌的性命，单求智慧可以听讼」：所不求的是以自我为中心的私利，所求的是为神、为公众，因此蒙主喜悦(参 10 节)。

〔话中之光〕(一)所罗门求神赐智慧，不求财富，但神也赐他财富与长寿。神虽没有应许信从祂的人有财富，但我们若先求祂的国和祂的义(参太六 31~33)，祂就会将我们所需要的赐下。一心想得财富的人只会大大失望，因为即使你发了财，你心里还想得到更多。你若把神和祂的工作放在首位，祂必会满足你最深层的需要。

(二)「单求智慧可以听讼」，原文是「只为自己求能明白、分辨，可以公正地听讼」。所罗门的祈求并不是以自我为中心，而是为了更好地完成审判案件、治理百姓的职责，所以「就蒙主喜悦」(10 节)。但这还只是事奉的能力，所罗门更需要的是「敬畏耶和华的灵」(赛十一 2)。虽然「所罗门爱耶和华」(3 节)，但却缺少绝对顺服神的心，这就成了所罗门以后失败的网罗。

【王上三 12】「我就应允你所求的，赐你聪明智慧，甚至在你以前没有像你的，在你以后也没有像你的。」

〔吕振中译〕「那么我就照你的话行吧；看哪，我赐给你智慧聪明的心；在你以前没有像你的，在你以后也没有兴起来像你的。」

〔原文字义〕「聪明」精明，技巧；「智慧」分辨，理解。

〔文意注解〕「我就应允你所求的，赐你聪明智慧」：『聪明智慧』按照原文应翻作「智慧聪明」，智慧重在指原则方面识透事实真相的能力，聪明重在指细则方面将智慧所得付诸实行的能力。

「甚至在你以前没有像你的，在你以后也没有像你的」：意指能力空前绝后，前无古人，后无来者。

〔话中之光〕(一)「赐你聪明智慧」，原文是「赐你智慧和明白、分辨的心」。神所赐的，比所罗门所求的更多，不但有「明白、分辨的心」，还有「智慧」和「富足、尊荣」(13 节)。因为神要借着所罗门的「聪明智慧」和「富足、尊荣」，让我们看到：人若只关心事奉的能力，却并不敬畏、顺服神，最终也会像所罗门一样「不效法他父亲大卫专心顺从耶和华」(王上十一 6)，今生暂时的「聪明智慧」和「富足、尊荣」都必灰飞烟灭(王上十一 30~33)。

(二)所罗门从神得到「聪明智慧」的心，但仍要懂得将智慧活用在一生之中。他治国聪明，但齐家无道，智慧是既有明辨的能力，更要付诸实行。所罗门虽然聪明一生，却没有一直按智慧去行(参王上十一 6)。

【王上三 13】「你所没有求的我也赐给你，就是富足、尊荣，使你在世的日子，列王中没有能比你

的。」

〔吕振中译〕「你所没有祈求的我也赐给你，就是财富、尊荣；尽你在世的日子、在列王中没有一人能比得上你的。」

〔原文字义〕「富足」财富；「尊荣」荣耀，光荣。

〔文意注解〕「你所没有求的我也赐给你，就是富足、尊荣」：『富足』指物质上的丰裕；『尊荣』指精神上的满足。

「使你在世的日子，列王中没有一个是能比你的」：意指一生的成就超凡。

〔话中之光〕(一)本节是神对所罗门祈求智慧的认可。他谦卑地求智能，生命中其它的福气也就随之而来了。「得智慧、得聪明的，这人便为有福」(箴三 13)。「她的道是安乐，她的路全是平安。她与持守她的作生命树」(箴三 17~18)。「因为寻得我的，就寻得生命，也必蒙耶和华的恩惠。得罪我的，却害了自己的性命」(箴八 35~36)。这就是耶稣所说的天国的伟大的原则：「你们要先求他的国和他的义，这些东西都要加给你们了」(太六 33)。

(二)首要的放在第一——在人生中最首要的，就是要分辨事物的相对价值。孩童可能取一把玻璃球，却仍下一堆砖石。人最可怕的错误，就是受四围交叉的光所迷惑，以致将善恶错乱部分，将地上的事与天上的事颠倒。短暂与永恒也倒置了。

(三)在基督里寻求神——没有神，任何的事都不能满足。认识神，也让神来照顾，才是获得一切。凡是可爱的、强健的、正当的，都是创造的主赋予人的。所以得着神，才得着一切。

(四)品德比财富重要——一个人的生命不在乎他家道丰富，而在于他的纯洁、诚实、温和即品德的高尚。圣灵的果子必在信徒的生活中表露出来：「仁爱、喜乐、和平、忍耐、温和、良善、信实、温柔、节制」(加五 22~23)。

【王上三 14】「你若效法你父亲大卫，遵行我的道，谨守我的律例、诫命，我必使你长寿。」

〔吕振中译〕「你若行我的道路，谨守我的律例诫命，像你父亲大卫所行的，我就使你延年益寿。」

〔原文字义〕「道」道路，路径；「诫命」命令。

〔文意注解〕「你若效法你父亲大卫，遵行我的道，谨守我的律例、诫命」：『若』字表明条件。

「我必使你长寿」：所罗门王登基时约二十至二十五岁，在位四十年(参王上十一 42)，享年六十至六十五岁，故不能算是长寿，其原因就是他并未谨守律法，却随从外邦偶像假神(参王上十一 1~8)。

【王上三 15】「所罗门醒了，不料是个梦。他就回到耶路撒冷，站在耶和华的约柜前，献燔祭和平安祭，又为他众臣仆设摆筵席。」

〔吕振中译〕「所罗门醒来，哦，原来是个梦；他就回到耶路撒冷，站在永恒主的约柜前，献上燔祭，又献平安祭，也为他的众臣仆办了筵席。」

〔原文字义〕「设摆」做，制作。

〔文意注解〕「所罗门醒了，不料是个梦」：这个梦不是平常人的梦，乃是含有预言性的异梦。

「他就回到耶路撒冷，站在耶和华的约柜前，献燔祭和平安祭」：『燔祭』指整个祭物须在祭坛上

经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『平安祭』表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献，并藉此显明神与人的和谐关系。

「又为他众臣仆设摆筵席」：公开的见证并印证身为王的他与神及百姓所建立的关系。

【王上三 16】「一日，有两个妓女来，站在王面前。」

〔吕振中译〕「有一天、有两个做妓女的妇人来见王，站在王面前。」

〔原文字义〕「妓女(原文双字)」卖淫(首字)；妇人(次字)。

〔文意注解〕「一日，有两个妓女来，站在王面前」：这是因为她们的案件各说各话，当时又没有 DNA 科学技术，各级官员无法判断谁是谁非，所以上呈悼亡面前。

〔话中之光〕(一)从所罗门王智慧的断案(16~28 节)，我们可发现以下事实：(1)世俗审判官的能力是有限的。他们为分辨诉讼的是非，要求充分的证据，若缺乏其证据就不敢断案(参王上二十一 12~13)；(2)神的审判是正确无误的。神能分辨人外在的行为，察验人的心怀意念。因此，祂的审判绝不会有误(参箴二十一 1；太六 4；罗二 16)。

(二)所罗门很有智慧地处理这个争子案，如此明断是神垂听他祷告、赐他智慧的凭证。只要我们祷告祈求，也能得到神赐的智慧。像所罗门一样，我们也必须行智慧的事。要活用智慧，才能显出明辨之心。

【王上三 17】「一个说：“我主啊，我和这妇人同住一房，她在房中的时候，我生了一个男孩。”

〔吕振中译〕「一个妇人说：『哦，我主上阿，我和这妇人住在一间屋子：和她同屋时我生了孩子。』」

〔原文字义〕「同住」居住，留下。

〔文意注解〕「一个说：我主啊，我和这妇人同住一房，她在房中的时候，我生了一个男孩」：两个妇人同住一房，问题出在还不会说话和表达情感的初生婴孩。

【王上三 18】「我生孩子后第三日，这妇人也生了孩子。我们是同住的，除了我们二人之外，房中再没有别人。」

〔吕振中译〕「我生产了第三天，这妇人也生了孩子；我们都在一处；除了我们二人在屋子里，再没有别人同我们在屋里。」

〔原文字义〕「同住」联合地，共同地。

〔文意注解〕「我生孩子后第三日，这妇人也生了孩子。我们是同住的，除了我们二人之外，房中再没有别人」：在两个敌对的妇人之间，没有第三者可以作见证。

【王上三 19】「夜间，这妇人睡着的时候，压死了她的孩子。」

〔吕振中译〕「夜间这妇人的孩子死了、是因为她睡在孩子身上。」

〔原文字义〕「压」躺下。

〔文意注解〕「夜间，这妇人睡着的时候，压死了她的孩子」：悲剧的产生，出于妇人产后疲累、过度

沉睡。

【王上三 20】「她半夜起来，趁我睡着，从我旁边把我的孩子抱去，放在她怀里，将她的死孩子放在我怀里。」

〔吕振中译〕「她半夜起来，趁使女睡觉的时候，从我旁边把我的儿子抱去，使他睡在她怀里，又使她死的儿子睡在我怀里。」

〔原文字义〕「怀里」胸怀。

〔文意注解〕「她半夜起来，趁我睡着，从我旁边把我的孩子抱去，放在她怀里，将她的死孩子放在我怀里」：动机不良，趁着对方沉睡，以死婴调换活婴。

【王上三 21】「天要亮的时候，我起来要给我的孩子吃奶，不料，孩子死了。及至天亮，我细细地察看，不是我所生的孩子。」

〔吕振中译〕「清早我起来、要给我儿子吃奶，谁知孩子竟是死了的。但是早晨我细细察看，并不是我所生的儿子呀。』」

〔原文字义〕「细细地察看」分辨，理解。

〔文意注解〕「天要亮的时候，我起来要给我的孩子吃奶，不料，孩子死了」：可能因为乳房胀痛，而自然睡醒，准备给婴儿喂奶，不料发现怀中婴儿没有动静。

「及至天亮，我细细地察看，不是我所生的孩子」：等到稍有天光，才能看出怀中婴儿面貌和体型非己生。

【王上三 22】「那妇人说：“不然，活孩子是我的，死孩子是你的。”这妇人说：“不然，死孩子是你的，活孩子是我的。”她们在王面前如此争论。」

〔吕振中译〕「那一个妇人说：『不是的；那活的是我的儿子，那死的是你的儿子。』这妇人说：『不是的：那死的是你的儿子，那活的是我的儿子。』他们在王面前说来说去。」

〔原文字义〕「争论」说话，讲论。

〔文意注解〕「那妇人说：不然，活孩子是我的，死孩子是你的。这妇人说：不然，死孩子是你的，活孩子是我的。她们在王面前如此争论」：在王面前仍旧各说各话，相持不下。

【王上三 23】「王说：“这妇人说：‘活孩子是我的，死孩子是你的。’那妇人说：‘不然，死孩子是你的，活孩子是我的’”，」

〔吕振中译〕「王说：『既然这人说：“这活的是我的儿子，那死的是你的儿子。”那人说：“不是的，那死的是你的儿子，那活的是我的儿子。”』」

〔原文字义〕「这」一边，一个；「那」（原文与「这」同字）。

〔文意注解〕「王说：这妇人说：活孩子是我的，死孩子是你的。那妇人说：不然，死孩子是你的，活孩子是我的」：王在下达判决前，重述两造的主张。

【王上三 24】「就吩咐说：“拿刀来”，人就拿刀来。」

〔吕振中译〕「王说：『那么给我拿刀来』；人便将刀拿到王面前。」

〔原文字义〕「拿(首字)」取，拿；「拿(次字)」进入，进来。

〔文意注解〕「就吩咐说：拿刀来，人就拿刀来」：王故意装模作样，威吓两个妇人。

【王上三 25】「王说：“将活孩子劈成两半，一半给那妇人，一半给这妇人。”」

〔吕振中译〕「王说：『将活的孩子劈成两半，一半给这一人，一半给那一人。』」

〔原文字义〕「劈成」切歌，分开。

〔文意注解〕「王说：将活孩子劈成两半，一半给那妇人，一半给这妇人」：命将活婴劈成两半，判归一人一半，但只说不做，为的是将两个妇人逼到绝境，才能看出真情。

【王上三 26】「活孩子的母亲为自己的孩子心里急痛，就说：“求我主将活孩子给那妇人吧！万不可杀他。”那妇人说：“这孩子也不归我，也不归你，把他劈了吧！”」

〔吕振中译〕「儿子活着的那妇人、因为爱儿子的心肠火热、就对王说：『哦，我主上阿，将那活的孩子给她吧；千万不可杀死他。』那妇人说：『这孩子也不归我，也不归你；将他劈了吧。』」

〔原文字义〕「急痛」变热。

〔文意注解〕「活孩子的母亲为自己的孩子心里急痛，就说：求我主将活孩子给那妇人吧！万不可杀他」：『心里急痛』按原文可另译作「心急如焚」或「爱子心切」；生母不忍见自己婴儿活活被杀，宁愿让给对方。

「那妇人说：这孩子也不归我，也不归你，把他劈了吧」：非生母因为对婴儿的死活缺乏恻隐之心，话语自然流露实情。

【王上三 27】「王说：“将活孩子给这妇人，万不可杀他，这妇人实在是他的母亲。”」

〔吕振中译〕「王应声说：『将活的孩子给这妇人；千万不可杀死他；这妇人实在是他的母亲。』」

〔原文字义〕「万不可杀(原文双同字)」杀害，处死。

〔文意注解〕「王说：将活孩子给这妇人，万不可杀他，这妇人实在是他的母亲」：真假立判，王急命刀下留人，将活婴判归那关心他生死的妇人。

【王上三 28】「以色列众人听见王这样判断，就都敬畏他，因为见他心里有神的智慧，能以断案。」

〔吕振中译〕「以色列众人听见王所决定的判断，就都敬畏王；因为见王心里有神的智慧能行判断。」

〔原文字义〕「智慧」精明，睿智；「断案(原文双字)」做，制作(首字)；审判，判例(次字)。

〔文意注解〕「以色列众人听见王这样判断，就都敬畏他，因为见他心里有神的智慧，能以断案」：智者观察入微，从人性心理表现断定真假，令闻训者肃然起敬。

〔话中之光〕(一)所罗门「心里有神的智慧」，但却缺少了绝对顺服的心，所以不一定总能行出智慧。

他知道与外邦人结亲是神所不喜悦的，也知道属神的人、事、物应该与世界分别，所以说「耶和华约柜所到之处都为圣地，所以我的妻不可住在以色列王大卫的宫里」(代下八 11)；但他仍然「娶了法老的女儿为妻」(1 节)，又容忍「在丘坛献祭烧香」(3 节)。正是这两个看似小小的破口，最后越来越大，逐渐使「所罗门行耶和华眼中看为恶的事，不效法他父亲大卫专心顺从耶和华」(王上十一 6)，导致国度盛极而衰。

(二)我们若没有从神而来的信心，也会和所罗门一样「知易行难」，即使「心里有神的智慧」，也行不出神的真理；我们若有神所赐的信心，就能「信而后行、行而后知」，「有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识」(彼后一 5)。因此，所罗门最需要的是「敬畏耶和华的灵」(赛十一 2)，而不是事奉的能力，因为「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(撒上十五 22)。

叁、灵训要义

【所罗门王的智与不智】

一、不智：「所罗门与埃及王法老结亲，娶了法老的女儿为妻」(1 节)：政治联姻，后来影响他随从外邦偶像假神。

二、半智半愚：「所罗门爱耶和华，遵行他父亲大卫的律例，只是还在丘坛献祭烧香」(3 节)：向真神献祭，却在丘坛献祭烧香。

三、不智：「所罗门王上基遍去献祭，因为在那里有极大的丘坛，他在那坛上献一千牺牲作燔祭」(4 节)：好大喜功，为显大规模献祭而远赴基遍。

四、智：「耶和华我的神啊，如今你使仆人接续我父亲大卫作王，但我是幼童，不知道应当怎样出入。…所以求你赐我智慧，可以判断你的民，能辨别是非」(7, 9 节)：求赐智慧，使能辨别是非。

五、智：「神对他说：你既然求这事，不为自己求寿、求富，也不求灭绝你仇敌的性命，单求智慧可以听讼，我就应允你所求的，赐你聪明智慧，…你所没有求的我也赐给你，就是富足、尊荣」(11~13 节)：不求其他，单求智慧可以听讼。

六、半智半愚：「所罗门醒了，不料是个梦。他就回到耶路撒冷，站在耶和华的约柜前，献燔祭和平安祭，又为他众臣仆设摆筵席」(15 节)：向神献祭感恩是对的，但为他众臣仆设摆筵席以显蒙神殊恩却没有必要。

七、智：「一日，有两个妓女来，站在王面前。…王说：这妇人说：活孩子是我的，死孩子是你的。那妇人说：不然，死孩子是你的，活孩子是我的。就吩咐说：拿刀来，人就拿刀来。王说：将活孩子劈成两半，一半给那妇人，一半给这妇人。活孩子的母亲为自己的孩子心里急痛，就说：求我主将活孩子给那妇人吧！万不可杀他。那妇人说：这孩子也不归我，也不归你，把他劈了吧。王说：将活孩子给这妇人，万不可杀他，这妇人实在是他的母亲」(16~28 节)：快刀斩乱麻，显出谁才是活婴的亲生母亲。

列王纪上第四章注解

壹、内容纲要

【所罗门王的丰富】

- 一、政治上的富强(1~19节):
 - 1.主要大臣(1~6节)
 - 2.十二官吏(7~19节)
- 二、物质上的富裕(20~28节):
 - 1.食物丰盈(20~25节)
 - 2.供应安定(26~28节)
- 三、智慧上的富博(29~34节):
 - 1.远胜万人(29~31节)
 - 2.文言俱佳(32~34节)

贰、逐节详解

【王上四 1】「所罗门作以色列众人的王。」

〔吕振中译〕「所罗门做全以色列的王。」

〔原文字义〕「所罗门」平安。

〔文意注解〕「所罗门作以色列众人的王」：『以色列众人』意指全以色列十二支派，暗示本书写于王国分裂成南北两国之后。

〔话中之光〕(一)所罗门的名字，是「平安康泰」的意思。大卫王一生颠沛流离，受了不少的苦，以色列也历经战乱苦难，自然热切的希求平安，把这愿望寄托在儿子身上。我们常以为「平安」就是没有麻烦的意思。其实，其涵义更广：希伯来文的 Shalom 包括平安，社群的和谐，丰富，以至健全。莫怪以色列人彼此问候的时候，喜欢用这个字。而所罗门的名字，就是从这个字来的；在他统治之下，也几乎就是这样的理想社会。

(二)神应许所罗门必赐予他智慧、财富、荣耀(参王上三 11~13)，而本章却表明了神的应许如何成就。为了更加有效地统治王国，所罗门设立十二个地方官吏，并设了九个直属中央机构，表明比大卫时代更加系统化，扩大化。所罗门王宫的富裕是理所当然的，当时的以色列百姓讴歌这空前的盛世太平，以色列支配下的附属国也蒙受了繁荣与和平之恩典。如此充满公义、慈爱，及和平和繁荣的所罗门王国，预表因着耶稣基督而成就的永恒之弥赛亚王国(参赛十一 1~16；罗十四 17)。

(三)1~19 节给我们看见所罗门把全国治理得井井有条，他设立十一个部长，各司其职；十二个分区官吏，有一人作众吏长管理地方官。人人都职责分明。要想保持行政效率，必须有这种组织，这是

开明君王所做的明智之举。作神的好管家，必须使政治上轨道、有组织，良好的组织能帮助人民和谐合作，达到预期的目的。

【王上四 2】「他的臣子记在下面：撒督的儿子亚撒利雅作祭司；」

（吕振中译）「以下这些人是他的大臣：撒督的儿子亚撒利雅做祭司；」

（原文字义）「臣子」封臣，贵族，官员；「撒督」公义；「亚撒利雅」耶和華已帮助。

（文意注解）「他的臣子记在下面：撒督的儿子亚撒利雅作祭司」：『臣子』指政权内的高级官员；『撒督的儿子亚撒利雅』撒督的孙子和玄孙两人都叫亚撒利雅(参代上六 8~9)，此处可能是指孙子，暗示撒督的儿子亚希玛斯早逝；『祭司』意指候任大祭司，此时大祭司撒督已经年老，故日常祭司的职责由亚撒利雅执行。注意，在所罗门王的臣子名单中，是由祭司领首，可见宗教事务在他内阁中的份量极种。

【王上四 3】「示沙的两个儿子以利何烈、亚希亚作书记；亚希律的儿子约沙法作史官；」

（吕振中译）「示沙（或译：沙威沙）的两个儿子以利何烈和亚希亚做秘书；亚希律的儿子约沙法做通知官；」

（原文字义）「示沙」耶和華抗辩；「以利何烈」秋神；「亚希亚」耶和華的兄弟；「亚希律」孩子的弟兄；「约沙法」耶和華已审判。

（文意注解）「示沙的两个儿子以利何烈、亚希亚作书记」：『书记』是文官职，两人分掌内政和外交。

「亚希律的儿子约沙法作史官」：『史官』负责记录历史，兼传令官。

【王上四 4】「耶何耶大的儿子比拿雅作元帅；撒督和亚比亚他作祭司长；」

（吕振中译）「耶何耶大的儿子比拿雅统领军队；撒督和亚比亚他做祭司长；」

（原文字义）「耶何耶大」耶和華知晓；「比拿雅」耶和華已建造；「撒督」公义；「亚比亚他」我付真伟大。

（文意注解）「耶何耶大的儿子比拿雅作元帅」：比拿雅原为王室近卫军的统帅，现在取代约押作全军的元帅(参撒下二十 23)。注意，在大卫王的臣子名单中，由武官领首(参撒下八 16)，其后才列述文官，现在在所罗门王的名单中，颠倒过来由文官领首，暗示如今天下太平，鲜少战事。

「撒督和亚比亚他作祭司长」：撒督和亚比亚他两人原来共同担任大祭司(参撒下二十 25)，后来亚比亚他被所罗门革职(参王上二 27)。

【王上四 5】「拿单的儿子亚撒利雅作众吏长；王的朋友拿单的儿子撒布得作领袖；」

（吕振中译）「拿单的儿子亚撒利雅做官长管理官员；拿单的儿子撒布得做王的祭司、王的心腹；」

（原文字义）「拿单」赐予者；「亚撒利雅」耶和華已帮助；「撒布得」给与。

（文意注解）「拿单的儿子亚撒利雅作众吏长」：『众吏长』指负责管理十二官吏(参 7~19 节)的首长，而十二官吏则负责管理全国十二个地区的地方首长。

「王的朋友拿单的儿子撒布得作领袖」：『王的朋友』指王的顾问或资政，提供意见供王作国是决

策的参考；『领袖』原文与「祭司」同字，可能是指王的御用祭司或顾问，亦即与「王的朋友」同义。

【王上四 6】「亚希煞作家宰；亚比大的儿子亚多尼兰掌管服苦的人。」

〔吕振中译〕「亚希煞做管家；亚比大的儿子亚多尼兰掌管作苦工的人。」

〔原文字义〕「亚希煞」我弟兄唱歌；「亚比大」耶和华的仆人；「亚多尼兰」我的主被高举。

〔文意注解〕「亚希煞作家宰」：『家宰』原文意思是「管家」，意指王室总管，负责管理王室的产业和日常事务。

「亚比大的儿子亚多尼兰掌管服苦的人」：『服苦的人』意指服劳役的人或劳工，泰半从事建筑工程。

【王上四 7】「所罗门在以色列全地立了十二个官吏，使他们供给王和王家的食物，每年各人供给一月。」

〔吕振中译〕「所罗门王有十二个大官管理全以色列；他们为王和王的家豫备食物；一年之中每月由一人豫备食物。」

〔原文字义〕「官吏」行政长官；「供给」支持，维持。

〔文意注解〕「所罗门在以色列全地立了十二个官吏」：大致将全国(南部犹大地区除外)分成十二个地区，每一个地区分社一位地方首长，合起来称为十二官吏。注意，在 8~19 节中的十二地区，并未将南部犹大地区列入，可能被视为直属王室(大卫、所罗门系出犹大支派)。这种亲疏的分别，也为日后分裂成南北两国设下基本架构。

「使他们供给王和王家的食物，每年各人供给一月」：意指十二个地区，每个月轮流由其中一个地区负责供给王和王家的食物。

【王上四 8】「他们的名字记在下面：在以法莲山地有便户珥；」

〔吕振中译〕「以下就是他们的名字：在以法莲山地有便户珥；」

〔原文字义〕「便户珥」见证之子。

〔文意注解〕「他们的名字记在下面：在以法莲山地有便户珥」：『以法莲山地』有二意：(1)广义：指包括以法莲支派和玛拿西半个支派的辖区；(2)狭义：指加拿河以南至伯特利之间的山地。此处指狭义的地区，位于以法莲支派的辖境。

【王上四 9】「在玛迦斯、沙宾、伯示麦、以伦伯哈南有便底甲；」

〔吕振中译〕「在玛迦斯、沙宾、伯示麦、以伦、伯哈南、有便底甲；」

〔原文字义〕「玛迦斯」终结；「沙宾」狐狸的住所；「伯示麦」太阳之家；「以伦伯哈南」恩典之家的橡木；「便」子；「底甲」刺穿。

〔文意注解〕「在玛迦斯、沙宾、伯示麦、以伦伯哈南有便底甲」：便底甲的管区内这些地，大半属于原分配给但支派的辖境(参书十九 40~46)，而但支派后来大多迁徙到别处去了(参书十九 47)。

【王上四 10】「在亚鲁泊，有便希悉，他管理梭哥和希弗全地；」

〔吕振中译〕「在亚鲁泊有便希悉：梭哥和希弗全地是属于他的；」

〔原文字义〕「亚鲁泊」窗子；「便希悉」慈爱之子，信心之子；「梭哥」茂密的；「希弗」一口井。

〔文意注解〕「在亚鲁泊，有便希悉，他管理梭哥和希弗全地」：便希悉的管区位于以法莲山地(参 8 节)的西面与地中海岸之间，便底甲管区(参 9 节)的北面。

【王上四 11】「在多珥山冈（或作“全境”）有便亚比拿达，他娶了所罗门的女儿他法为妻；」

〔吕振中译〕「在拿法多珥全境有便亚比拿达；他娶了所罗门的女儿他法做妻子；」

〔原文字义〕「多珥」世代；「便亚比拿达」尊贵的父之子；「他法」装饰。

〔文意注解〕「在多珥山冈（或作“全境”）有便亚比拿达，他娶了所罗门的女儿他法为妻」：便亚比拿达是所罗门王的驸马之一，他的管区位于便希悉管区(参 10 节)的北面，靠地中海沿岸的多珥山冈。

【王上四 12】「在他纳和米吉多，并靠近撒拉他拿、耶斯列下边的伯善全地，从伯善到亚伯米何拉直到约念之外，有亚希律的儿子巴拿；」

〔吕振中译〕「他纳和米吉多、并靠近撒拉但、耶斯列下边的伯善全地，从伯善到亚伯米何拉直到约米庵之外、有亚希律的儿子巴拿；」

〔原文字义〕「他纳」多沙的；「米吉多」群众之处；「撒拉他拿」他们的悲伤；「耶斯列」神栽种；「伯善」安静之地；「亚伯米何拉」舞到的草原；「约念」民众所收聚的；「亚希律」孩子的弟兄；「巴拿」忧伤。

〔文意注解〕「在他纳和米吉多，并靠近撒拉他拿、耶斯列下边的伯善全地，从伯善到亚伯米何拉直到约念之外，有亚希律的儿子巴拿」：巴拿有两个人同名(参 16 节)，这位巴拿的管区位于以法莲山地(参 8 节)和便希悉管区(参 10 节)的北面，便亚比拿达管区(参 11 节)的西面。

【王上四 13】「在基列的拉末有便基别，他管理在基列的玛拿西子孙睚珥的城邑，巴珊的亚珥歌伯地的大城六十座，都有城墙和铜门；」

〔吕振中译〕「在基列的拉末有便基别；属于他的有那在基列的、玛拿西子孙的睚珥帐篷村；属于他的有那在巴珊的亚珥歌伯区，六十个大乡镇、都有墙有铜门；」

〔原文字义〕「基列」多岩之地；「拉末」崇高；「便基别」人之子；「玛拿西」导致遗忘；「睚珥」他启迪；「巴珊」多结果实的；「亚珥歌伯」土堆。

〔文意注解〕「在基列的拉末有便基别，他管理在基列的玛拿西子孙睚珥的城邑，巴珊的亚珥歌伯地的大城六十座，都有城墙和铜门」：便基别的管区位于约但河东最北方的巴珊地区，原属玛拿西半支派辖境。

【王上四 14】「在玛哈念有易多的儿子亚希拿达；」

〔吕振中译〕「玛哈念有易多的儿子亚希拿达；」

〔原文字义〕「玛哈念」双营地；「易多」他的见证；「亚希拿达」我的兄弟是尊贵的。

〔文意注解〕「在玛哈念有易多的儿子亚希拿达」：亚希拿达的管区位于约但河东岸，以法莲山地(参 8 节)和巴拿管区(参 12 节)的东面，隔着约但河相对。

【王上四 15】「在拿弗他利有亚希玛斯，他也娶了所罗门的一个女儿巴实抹为妻；」

〔吕振中译〕「在拿弗他利有亚希玛斯；他也娶了所罗门的一个女儿巴实抹做妻子；」

〔原文字义〕「拿弗他利」摔跤；「亚希玛斯」我兄弟是怒气；「巴实抹」香料。

〔文意注解〕「在拿弗他利有亚希玛斯，他也娶了所罗门的一个女儿巴实抹为妻」：亚希玛斯也是所罗门王的驸马之一，他的管区位于原属拿弗他利支派的辖境。

【王上四 16】「在亚设和亚禄有户筛的儿子巴拿；」

〔吕振中译〕「在亚设和比亚绿有户筛的儿子巴拿；」

〔原文字义〕「亚设」快乐的；「亚禄」女主人；「户筛」匆忙。

〔文意注解〕「在亚设和亚禄有户筛的儿子巴拿」：巴拿有两个人同名(参 12 节)，这位巴拿的管区位于亚设支派的辖境，是亚希玛斯管区(参 15 节)的东边，亚希律的儿子巴拿管区(参 12 节)的东北方。

【王上四 17】「在以萨迦有帕路亚的儿子约沙法；」

〔吕振中译〕「在以萨迦有帕路亚的儿子约沙法；」

〔原文字义〕「以萨迦」耶和華已审判；「帕路亚」小苗芽；「约沙法」有价值。

〔文意注解〕「在以萨迦有帕路亚的儿子约沙法」：约沙法的管区位于以萨迦支派的辖境，是亚希玛斯管区(参 15 节)的南边，户筛的儿子巴拿管区(参 16 节)的东南方，亚希律的儿子巴拿管区(参 12 节)的北方。

【王上四 18】「在便雅悯有以拉的儿子示每；」

〔吕振中译〕「在便雅悯有以拉的儿子示每；」

〔原文字义〕「便雅悯」右手之子；「以拉」橡树；「示每」著名的。

〔文意注解〕「在便雅悯有以拉的儿子示每」：示每的管区位于便雅悯支派的辖境，是以法莲山地(参 8 节)的南方，耶路撒冷的北方。

【王上四 19】「在基列地，就是从前属亚摩利王西宏和巴珊王噩之地，有乌利的儿子基别一人管理。」

〔吕振中译〕「在基列地就是从前属亚摩利王西宏和巴珊王噩之地、有乌利的儿子基别。只有一个官员是负责全地的。」

〔原文字义〕「亚摩利」山居者；「西宏」勇士；「噩」长颈的；「乌利」火热的；「基别」武士。

〔文意注解〕「在基列地，就是从前属亚摩利王西宏和巴珊王噩之地，有乌利的儿子基别一人管理」：基别的管区位于流便支派的辖境，是亚希拿达管区(参 14 节)的南方。从 8 至 19 节共有十二个官吏的管

区。

【王上四 20】「犹太人和以色列人如同海边的沙那样多，都吃喝快乐。」

〔吕振中译〕「犹太人和以色列人很多，就像海边的沙那么多；他们都有的吃，有的喝，也都很快乐。」

〔原文字义〕「快乐」喜乐的，愉快的。

〔文意注解〕「犹太人和以色列人如同海边的沙那样多，都吃喝快乐」：本节描述在所罗门王的治理下，国富民安，丰衣足食。

〔话中之光〕 (一)20~28 节描述和平的君王管理着和平的国度，百姓「都吃喝快乐」(20 节)、「安然居住」(25 节)，应验了神赐给所罗门的「富足」(王上三 13)。这样的光景正是将来弥赛亚国度的影儿。但作者却只字不提百姓的属灵光景，暗示物质的丰富中隐藏着属灵的危机。作者也两次提到「所罗门在世的日子」(21, 25 节)，表明这些盛况在本书完成的时候已经不复存在。这些先知笔法不住地提醒我们：所罗门的国度只是「将来美事的影儿，不是本物的真像」(来十 1)，地上的物质无论如何极大丰富，都不能使亚当的后裔脱离罪的捆绑。以人为王，永远也不能实现神的国度；只有在以基督为王的弥赛亚国度里，「认识耶和華的知识要充满遍地，好像水充满洋海一般」(赛十一 9)。

【王上四 21】「所罗门统管诸国，从大河到非利土地，直到埃及的边界。所罗门在世的日子，这些国都进贡服侍他。」

〔吕振中译〕「所罗门统治诸国、从大河到非利士人之地、直到埃及的边界；尽所罗门活着的日子、这些国都进贡他、服事他。」

〔原文字义〕「统管」统治，掌权；「服侍」工作，服事。

〔文意注解〕「所罗门统管诸国，从大河到非利土地，直到埃及的边界。所罗门在世的日子，这些国都进贡服侍他」：本节描述在所罗门王的治理下，国力强盛，北自幼发拉底河，南迄埃及小河，境内诸外邦小国均臣服，按期进贡，真可谓太平盛世。

【王上四 22】「所罗门每日所用的食物：细面三十歌珥，粗面六十歌珥，」

〔吕振中译〕「所罗门一天所用的食物是细面三十歌珥、粗面六十歌珥、」

〔原文字义〕「歌珥」测量谷物单位。

〔文意注解〕「所罗门每日所用的食物：细面三十歌珥，粗面六十歌珥」：『三十歌珥』约折合 6,600 公升；『六十歌珥』约折合 13,200 公升。

【王上四 23】「肥牛十只，草场的牛二十只，羊一百只，还有鹿、羚羊、狍子并肥禽。」

〔吕振中译〕「肥牛十只，牧场的牛二十只、羊一百只，还有鹿、瞪羚羊、獐子，和肥禽。」

〔原文字义〕「肥」肥胖的。

〔文意注解〕「肥牛十只，草场的牛二十只，羊一百只，还有鹿、羚羊、狍子并肥禽」：『肥牛』指在牛舍中养大，缺少运动，肥肉较多，每只平均约 300 公斤；『草场的牛』在草场上放牧，瘦肉较多，每

只平均约 200 公斤；『羊』也在草场上放牧，每只平均约 35 公斤；『鹿、羚羊、狍子并肥禽』均属野味，无法定量供应。

【王上四 24】「所罗门管理大河西边的诸王，以及从提弗萨直到迦萨的全地，四境尽都平安。」

〔吕振中译〕「因为是做大官在管理大河西边全地、从提弗萨直到迦萨，他在管理大河西边的诸王；在他周围四方都得享太平。」

〔原文字义〕「提弗萨」穿越过；「迦萨」强壮。

〔文意注解〕「所罗门管理大河西边的诸王，以及从提弗萨直到迦萨的全地，四境尽都平安」：『大河西边的诸王』共有三类：(1)完全征服的如：摩押、以东、亚扪等，设置行省；(2)成为藩属的如：哈马、琐巴、非利士等；(3)结盟的如：埃及和推罗。『大河西边』指幼发拉底河的西边；『提弗萨』位于哈马东北约 160 公里，幼发拉底河的西岸；『迦萨』位于希伯仑西方约 61 公里，距离地中海岸约 5 公里。

【王上四 25】「所罗门在世的日子，从但到别是巴的犹太人和以色列人，都在自己的葡萄树下和无花果树下安然居住。」

〔吕振中译〕「尽所罗门在世的日子、犹太人和以色列人、从但到别是巴、各都在自己的葡萄树下和无花果树下安然居住。」

〔原文字义〕「但」审判；「别是巴」七倍誓约的井。

〔文意注解〕「所罗门在世的日子，从但到别是巴的犹太人和以色列人」：『从但到别是巴』「但」是最北端的城市，「别是巴」是最南端的城市，故这词用来指以色列全境。

「都在自己的葡萄树下和无花果树下安然居住」：这两种果树枝叶繁茂，结实累累，象征生活富裕，国泰民安(参弥四 4)。

〔话中之光〕(一)所罗门的统治，不过是那将要来的荣耀国度的预影。那实际是基督永远的国：到荣耀的基督临到，要在全地施行公义，将有无限的平安，才是真正理想的国度，并且超过人所求所想的。所以我们不是怀念过去的黄金时代，而是盼望基督来临。

【王上四 26】「所罗门有套车的马四万，还有马兵一万二千。」

〔吕振中译〕「所罗门有四千(传统：四万)棚的马可以套车，还有马兵一万二千。」

〔原文字义〕「套车」战车，轿子的座位。

〔文意注解〕「所罗门有套车的马四万，还有马兵一万二千」：『套车的马』指拉战车的马；『马四万』可能抄写错误，应指「马四千」(参代下九 25)。

〔话中之光〕(一)神早已吩咐以色列的王「不可为自己加添马匹」(申十七 16)，但所罗门却不放心神为自己争战，自作聪明地大量加添马匹，倚靠军事力量来获得安全感。神又吩咐以色列的王「不可为自己多立妃嫔」(申十七 17)，但所罗门却对庞大的军事力量还不放心，又立了一千妃嫔(王上十一 3)，用政治联姻来建立关系网。

【王上四 27】「那十二个官吏，各按各月供给所罗门王，并一切与他同席之人的食物，一无所缺。」

〔吕振中译〕「那些大官每人各按自己的月份为所罗门王和一切上所罗门王席上的人豫备食物，一无所缺。」

〔原文字义〕「官吏」行政长官。

〔文意注解〕「那十二个官吏，各按各月供给所罗门王，并一切与他同席之人的食物，一无所缺」：『那十二个官吏』指 7~19 节的地区行政长官。

【王上四 28】「众人各按各份，将养马与快马的大麦和干草送到官吏那里。」

〔吕振中译〕「他们各按自己的职务、将养马和快马的大麦和禾稿、送到该送的地方。」

〔原文字义〕「份」适当，规矩，惯例。

〔文意注解〕「众人各按各份，将养马与快马的大麦和干草送到官吏那里」：『各按各份』指每个人都有他应尽的义务；『马与快马』马指一般的马，快马指良马；『大麦和干草』指马的饲料。

【王上四 29】「神赐给所罗门极大的智慧聪明和广大的心，如同海沙不可测量。」

〔吕振中译〕「神赐给所罗门极大的智慧聪明和恢弘大度的心，像海边的沙、无限无量。」

〔原文字义〕「广大」宽广。

〔文意注解〕「神赐给所罗门极大的智慧聪明和广大的心，如同海沙不可测量」：『智慧聪明』智慧重在指原则方面识透事实真相的能力，聪明重在指细则方面将智慧所得付诸实行的能力；『广大的心』指吸收知识的能力；『不可测量』指知识渊博。

〔话中之光〕（一）所罗门蒙神赐下「极大的智慧聪明和广大的心」，能够治理国度，但这样的「智慧」却没有阻止他的心背离神（王上十一 9）。因此，「智慧」并不能使人得救，人若没有敬畏顺服神的心，拥有「智慧」，也不一定能行出「智慧」。

（二）我们必须承认我们的心抬狭窄。这只能包容少许，了解些微，意志薄弱，爱心不足。当我们受嘱咐在神命令的道上奔跑，我们甚至感到无力。只有求神开广我的心，才会直奔。盖恩夫人曾描述她的经历：「这种广大无比的恩典，不受任何食物所约束，每日发展无穷，以致我心灵在接受时感到那种无限的广大。」这种经历似乎不大容易了解。

（三）有一位清教徒说：「在一切的罪里有一种狭窄、局促及奴役。罪压碎我们的心灵，而且也会无量地发展，使人完全失去自由。但是神的旨意的范围也要扩展，凡享受神爱的必有无量的自由与甜馨。」神的爱拥有整个的宇宙。祂爱世人，甚至将独生子赐给他们，我们得着神的性情，也必须像祂那样爱人。

（四）甘毕(Thomas a Kempis)说：「一个人如果不依靠神，只求自己的益处，必在狭窄之境地。但是如果属天的恩典进入他心，就会有真正的爱心，心地不再窄小，也不会自怜，神的爱克服一切，也扩大人心中一切的力量。」神啊，求你赐给我广大的心，好似在海滩的沙！

【王上四 30】「所罗门的智慧超过东方人和埃及人的一切智慧。」

〔吕振中译〕「所罗门的智慧超过东方人的智慧、和埃及人的一切智慧。」

〔原文字义〕「超过」变大，增加。

〔文意注解〕「所罗门的智慧超过东方人和埃及人的一切智慧」：『东方人』指米所波大米两河流域，乃至阿拉伯半岛一带地方的诸民族；『东方人和埃及人的一切智慧』古代文明的发源地，其上的东方人和埃及人智者辈出。

【王上四 31】「他的智慧胜过万人，胜过以斯拉人以探，并玛曷的儿子希幔、甲各、达大的智慧，他的名声传扬在四围的列国。」

〔吕振中译〕「他比万人都有智慧；比以斯拉人以探、和玛曷的三个儿子希幔、甲各、达大、都有智慧；他的名声在四围列国中很显扬。」

〔原文字义〕「以斯拉人」本土的；「以探」坚忍；「玛曷」舞蹈；「希幔」信实的；「甲各」支撑；「达大」知识之珠。

〔文意注解〕「他的智慧胜过万人，胜过以斯拉人以探，并玛曷的儿子希幔、甲各、达大的智慧，他的名声传扬在四围的列国」：『以斯拉人以探，并玛曷的儿子希幔、甲各、达大』这四个人被认为是当时出类拔萃的智慧人(参代上二 6；诗八十八篇诗题)。

【王上四 32】「他作箴言三千句，诗歌一千零五首。」

〔吕振中译〕「他说过箴言三千句；他的诗歌有一千零五首。」

〔原文字义〕「箴言」比喻，格言。

〔文意注解〕「他作箴言三千句，诗歌一千零五首」：『箴言三千句』其中一部分摘录在《箴言》和《传道书》中；『诗歌一千零五首』其中一部分摘录在《诗篇》(诗 72, 127 篇)和《雅歌》中。

【王上四 33】「他讲论草木，自黎巴嫩的香柏树直到墙上长的牛膝草；又讲论飞禽走兽、昆虫水族。」

〔吕振中译〕「他讲论草木，从利巴嫩的香柏树到墙上长出来的唇形薄荷；他又讲论走兽、飞鸟、爬行动物、和塌笏。」

〔原文字义〕「黎巴嫩」洁白。

〔文意注解〕「他讲论草木，自黎巴嫩的香柏树直到墙上长的牛膝草」：『黎巴嫩的香柏树』高大且珍贵；『牛膝草』矮小且随手可得。用这两种草木做代表，来形容所罗门对各类花草树木，不论大小，均了如指掌。

「又讲论飞禽走兽、昆虫水族」：大如走兽，小如昆虫；天上飞的鸟，水中游的鱼；形容所罗门对各种动物的知识渊博，几乎无所不知。

【王上四 34】「天下列王听见所罗门的智慧，就都差人来听他的智慧话。」

〔吕振中译〕「万族之民中、地上列王中、凡听到所罗门智慧之事的、都有人来听所罗门的智慧话。」

〔原文字义〕「智慧话」精明，睿智。

〔文意注解〕「天下列王听见所罗门的智慧，就都差人来听他的智慧话」：所罗门的智慧传言远播四方，纷纷探求真相。

〔话中之光〕(一)作为一国的领袖，所罗门有「极大的智慧聪明和广大的心，如同海沙不可测量」。如果只有智慧，供自我欣赏，对国家人民没有多大益处；他科学的知识，也不曾留下久远的贡献。但用智慧行公义判断，广大的心写出圣灵感动的話，存到永远。

(二)所罗门有智慧，却没有「敬畏耶和华的灵」(赛十一 2)，所以一面建立庞大的军事力量，一面到处政治联姻(参 1 节)，国度一时非常稳固。但好景不长，神很快宣告：「你既行了这事，不遵守我所吩咐你守的约和律例，我必将你的国夺回，赐给你的臣子」(王上十一 11)。

(三)即使是所罗门这样的「智慧」，列王也愿意寻求，「都差人来听他的智慧话」；因此，「当审判的时候，南方的女王要起来定这世代的罪；因为她从地极而来，要听所罗门的智慧话。看哪，在这里有一人比所罗门更大」(太十二 42)，我们若「信基督耶稣」，就能「有得救的智慧」(提后三 15)。

叁、灵训要义

【探讨所罗门王的智慧】

一、政治方面的智慧(1~19 节)：

1. 实况：

(1)「所罗门作以色列众人的王。他的臣子记在下面：撒督的儿子亚撒利雅作祭司；…耶何耶大的儿子比拿雅作元帅；…」(1~6 节)：内阁大臣排名文先武后。

(2)「所罗门在以色列全地立了十二个官吏，使他们供给王和王家的食物，每年各人供给一月。他们的名字记在下面：…」(7~19 节)：设置十二地区首长，征税为主要任务。

2. 探讨：

(1)文武官员之排名顺序，显示太平盛世，正符「所罗门」原文字义「平安」。

(2)国务组织系统化，井井有条，利于推动政令。

(3)政治联姻，安插亲信，埋下政治斗争的危机。

(4)十二地区独缺南部犹大辖区，为日后南北分裂的恶果种下肇因。

二、财物方面的智慧(20~28 节)：

1. 实况：

(1)「犹太人和以色列人如同海边的沙那样多，都吃喝快乐。…都在自己的葡萄树下和无花果树下安然居住」(20, 25 节)：治下国富民安，丰衣足食。

(2)「所罗门统管诸国，从大河到非利土地，直到埃及的边界。所罗门在世的日子，这些国都进贡服侍他。…所罗门管理大河西边的诸王，以及从提弗萨直到迦萨的全地，四境尽都平安」(21, 24 节)：严严统管境内诸藩属国，使之臣服进贡。

(3)「所罗门每日所用的食物：…那十二个官吏，各按各月供给所罗门王，并一切与他同席之人的食物，一无所缺」(22~23, 27 节)：王室税收，绰绰有余。

(4)「所罗门有套车的马四万，还有马兵一万二千。…众人各按各份，将养马与快马的大麦和干草送到官吏那里」(26, 28 节)：养马极多，饲料无缺。

2.探讨：

(1)太平盛世，物质丰盈，举国上下，衣食无缺。

(2)居安思危，养马备战，原本无可厚非，但违背律法诫命，靠马不靠神。

三学识方面的智慧(29~34 节)：

1.实况：

(1)「神赐给所罗门极大的智慧聪明和广大的心，如同海沙不可测量。所罗门的智慧超过东方人和埃及人的一切智慧」(29~31 节)：超凡智慧，天纵奇才。

(2)「他作箴言三千句，诗歌一千零五首。他讲论草木，自黎巴嫩的香柏树直到墙上长的牛膝草；又讲论飞禽走兽、昆虫水族」(32~33 节)：著作等身，学识渊博。

(3)「天下列王听见所罗门的智慧，就都差人来听他的智慧话」(34 节)：言谈显其睿智，众人钦羨敬服。

2.探讨：

(1)凭灵感所写诗文和所谈言论，富含灵训和人生指引，可供当代和后世借镜。

(2)所知若不付诸实行，就会变成华而不实，所罗门的失败就在于此。

列王纪上第五章注解

壹、内容纲要

【预备建殿】

- 一、向推罗王希兰提出建殿木料的要求(1~6节)
- 二、双方约定以食物交换木料(7~12节)
- 三、派定伐木、凿石工人(13~18节)

贰、逐节详解

【王上五 1】「推罗王希兰，平素爱大卫。他听见以色列人膏所罗门，接续他父亲作王，就差遣臣仆来见他。」

〔吕振中译〕「推罗王希兰素日很爱大卫；他一听见以色列人膏立了所罗门接替他父亲做王，就差遣臣仆来见所罗门。」

〔原文字义〕「推罗」岩石；「希兰」尊贵的；「平素」日子。

〔文意注解〕「推罗王希兰，平素爱大卫」：『推罗』以色列北部地中海的腓尼基海港，出口香柏木，

腓尼基人的建筑技术很好；『推罗王希兰』主前一千年左右脱离西顿，成为一个独立的邦主，与他父亲共同执政，主前 969~936 年纪为统治推罗，与大卫王关系素来友好，惺惺相惜。

「他听见以色列人膏所罗门，接续他父亲作王，就差遣臣仆来见他」：所罗门王约在主前 970 年间登基，当时正值推罗王希兰的父亲临终前不久，不再视事。

【王上五 2】「所罗门也差遣人去见希兰，说：」

〔吕振中译〕「所罗门也差遣人去见希兰，说：」

〔原文字义〕「差遣」打发，送走。

〔文意注解〕「所罗门也差遣人去见希兰，说」：俩王互派使者(参 1 节)，彼此交好。

〔话中之光〕(一)2~5 节要知道自己使命。人作神的工作，不是单凭热心，看见有需要，就可以自抱奋勇动手作工。显然的，爱是需要的，但那也不够。大卫虽然爱主，但不是神命定建殿的人。神也预备推罗王希兰的心，差人来见所罗门，是神印证所罗门当作建殿的事工。

【王上五 3】「“你知道我父亲大卫因四围的争战，不能为耶和华他神的名建殿，直等到耶和华使仇敌都服在他脚下。」

〔吕振中译〕「『你知道我父亲大卫、因着四围的战争、不能为永恒主他的神的名建殿，直等到永恒主使仇敌〔原文：他们〕都服在他脚下。』」

〔原文字义〕「四围」环绕，围绕。

〔文意注解〕「你知道我父亲大卫因四围的争战，不能为耶和华他神的名建殿，直等到耶和华使仇敌都服在他脚下」：大卫王本有意建造圣殿，但神未许可。因他不断征战，流人的血太多(参代上二十二 6~7)，建殿的责任便落在「太平的人」(参代上二十二 8)所罗门身上。

【王上五 4】「现在耶和华我的神使我四围平安，没有仇敌，没有灾祸。」

〔吕振中译〕「现在永恒主我的神既使我得享平静，周围四方没有骚扰，没有敌挡的人，没有坏的遭遇。」

〔原文字义〕「四围」四方，周围；「灾祸(原文双字)」超凡的敌人(首字)；发生，际遇(次字)。

〔文意注解〕「现在耶和华我的神使我四围平安，没有仇敌，没有灾祸」：『现在』所罗门王登基后第四年的春天开始建殿(参王上六 1)，故此时约在主前 966 年。

〔话中之光〕(一)「神使我四围平安」，神赐给我们安息。当祂在四围保护我们，使我们得着保障，好似在坚固的城堡内，有海水在城四周。这样仇敌就无法侵入，我们也在完全的平安之中。我们的心常在神面前，藏在祂恩手的掌握之中，敌人必永不站立。

(二)有了平安，才有最好的事奉。所罗门能建造神的殿，马利亚回坐在耶稣脚前膏祂，都是由于平安的缘故。在宁静的心灵才有极大的决意，正好似在乡村的僻静处能孕育伟大的战士、政治家与爱国的志士。人们以为最活动的是最刚强的，其实不然。当人真正经受考验的时候就显出能量了。我们实在需要有忍耐的能力等候，在要紧关头才能发挥最大的功能。

【王上五 5】「我定意为耶和华我神的名建殿，是照耶和华应许我父亲大卫的话说：‘我必使你儿子接续你坐你的位，他必为我的名建殿。’」

〔吕振中译〕「我心里就要说为永恒主我的神的名建殿，照永恒主对我父亲大卫所说过的话，说：“你那儿子、我所要设立来接替你坐你位上的、是他纔要为我的名来建殿。”」

〔原文字义〕「定意」宣告，心里说。

〔文意注解〕「我定意为耶和华我神的名建殿」：所罗门有此心意，一面是出于神的托付与感动(参代上二十二 8)，一面也是大卫所留的遗命(参代上二十二 10)。

「是照耶和华应许我父亲大卫的话说：我必使你儿子接续你坐你的位，他必为我的名建殿」：当大卫想为神建造圣殿时，神差遣先知拿单去阻止他，并预告将由大卫的儿子来完成使命(参撒下七 2~17)。

【王上五 6】「所以求你吩咐你的仆人，在黎巴嫩为我砍伐香柏木，我的仆人也必帮助他们。我必照你所定的，给你仆人的工价。因为你知道，在我们中间没有人像西顿人善于砍伐树木。」

〔吕振中译〕「现在求你吩咐人从利巴嫩为我砍伐香柏木；我的仆人也要和你的仆人一同作；我要照你所定定的将你仆人的工价交给你；因为你自已也知道我们中间并没有人像西顿人那样精于砍树木的。』」

〔原文字义〕「西顿」狩猎；「善于」熟识。

〔文意注解〕「所以求你吩咐你的仆人，在黎巴嫩为我砍伐香柏木，我的仆人也必帮助他们」：『黎巴嫩』指位于以色列国境以北的大片土地，那里有两条南北走向的平行山脉，两山脉之间是贝卡谷，狭义的黎巴嫩单指西边的黎巴嫩山脉；『香柏木』黎巴嫩盛产香柏树，木材纹理细致、经久耐用，高树脂含量能防止霉菌的生长，适合用来做梁、柱和雕刻工艺。。

「我必照你所定的，给你仆人的工价。因为你知道，在我们中间没有人像西顿人善于砍伐树木」：『西顿』位于推罗北方约 36 公里的地中海岸另一港口，曾一度为腓尼基的主要城市。此处以西顿人代表一切腓尼基人。

〔话中之光〕(一)大卫早就准备建造圣殿，但他不断征战，流人的血太多，所以神没有许可，而是安排「太平的人」所罗门建殿(参代上二十二 6~9)。因为神的心意是让人在祂里面享用真正的安息，以神为自己的喜乐和满足。争战的得胜是为着进入安息，人若不能享用安息，争战就没有意义。因此，神选定了「四围平安，没有仇敌，没有灾祸」(4 节)的日子作为建造圣殿的时间，让神荣耀的同在显明在平安里，使圣殿成为神与人同在的记号。

(二)6~7 节要认识自己不足。所罗门有空前绝后的智慧，但他没有狂妄的因为自己甚么都能作，自己动手伐木采石。魔鬼有时藉民族自尊心作祟，叫人勉强维持虚骄；所罗门的智慧，使他认识自己不行，需要专家帮助。希兰王从此看出他有智慧，欢喜接受他的请求。

【王上五 7】「希兰听见所罗门的话，就甚喜悦，说：“今日应当称颂耶和华，因他赐给大卫一个有智慧的儿子，治理这众多的民。”」

〔吕振中译〕「希兰听了所罗门的话，就非常高兴，说：『今日永恒主正应当受祝颂，因为他将一个有智慧的儿子赐给大卫、来管理这许多的人民。』」

〔原文字义〕「称颂」祝福，屈膝。

〔文意注解〕「希兰听见所罗门的话，就甚喜悦，说」：希兰和大卫之间的真诚友谊(参 1 节)，此刻转移到他和所罗门之间，故对所罗门的请求欢然接受。

「今日应当称颂耶和华，因他赐给大卫一个有智慧的儿子，治理这众多的民」：『应当称颂耶和华』这话并非表示希兰也信仰真神，纯粹是基于彼此往来的友谊，而熟知以色列人信仰耶和华。

【王上五 8】「希兰打发人去见所罗门，说：“你差遣人向我所提的那事，我都听见了。论到香柏木和松木，我必照你的心愿而行。」

〔吕振中译〕「希兰打发人去见所罗门，说：『你差遣人向我所提的那事、我都听见了；关于香柏木和松木的事、凡我所心愿的、我都要照办。』」

〔原文字义〕「心愿」心愿，渴望。

〔文意注解〕「希兰打发人去见所罗门，说：你差遣人向我所提的那事，我都听见了。论到香柏木和松木，我必照你的心愿而行」：希兰同意派人砍伐香柏木和松木，提供木料给所罗门建殿。

〔话中之光〕(一)「香柏木和松木」，建造之先，须得要预备材料，不论作甚么工作，都是如此。因此有人说：「失于预备，就是预备失败。」作神的工作，不能推说随从圣灵引导，更必须尽力慎重预备，因为是为神作的。主耶稣所说仆人的比喻，为了主人所托的银子，良善忠心的经营，因他肯作预备，才有好的经营成绩(参太二十五 14~23)。

(二)有人却以为神就是爱，爱就是宽容马虎，特别在宗教改革以后，明显的趋势是，在教会事工上，往往以不注重品质出名，这是极严重的错误，由于不正确的观念。这是很可悲的事。这不是关于价格的问题，而是在于价值观念，在于是否存心想要作得好。也就是说，你所信的主是否值得你的服事。

(三)8~12 节对人必须公平。有人藉爱主之名，占人的便宜，叫人心中不舒服，以至使主名蒙羞。神赐所罗门智慧和丰富，他「用智慧与外人交往」，彼此立约，公平相待(参西四：5)。信徒对外邦人不可贪取，以至造成困难，影响彼此关系。因为他们没有主的应许福分。

【王上五 9】「我的仆人必将这木料从黎巴嫩运到海里，扎成筏子，浮海运到你所指定我的地方，在那里拆开，你就可以收取。你也要成全我的心愿，将食物给我的家。」

〔吕振中译〕「我的仆人要由利巴嫩将这木料运下海里；我要把木料扎成筏子，由海上运到你叫我送到的地方，在那里拆开，你就可以收起来；你也须要成全我的心愿，将食物给我的家。』」

〔原文字义〕「扎成」放置，设立；「成全」制作，完成。

〔文意注解〕「我的仆人必将这木料从黎巴嫩运到海里，扎成筏子，浮海运到你所指定我的地方，在那里拆开，你就可以收取」：『扎成筏子』指将木材用绳绑成筏子(即木排)，可以漂浮在海面上，拖行到另一个港口。

「你也要成全我的心愿，将食物给我的家」：条件是实物交易，以食物换取木材。

【王上五 10】「于是希兰照着所罗门所要的，给他香柏木和松木。」

〔吕振中译〕「于是希兰照所罗门所心愿的将香柏木和松木给他。」

〔原文字义〕「所要的」喜悦，欢愉。

〔文意注解〕「于是希兰照着所罗门所要的，给他香柏木和松木」：指双方达致交易协定。

【王上五 11】「所罗门给希兰麦子二万歌珥，清油二十歌珥，作他家的食物。所罗门每年都是这样给希兰。」

〔吕振中译〕「所罗门也将麦子二万歌珥、捣成的油二万罢特〔传统：二十歌珥〕给希兰，仗他家的食物：所罗门年年都这样给希兰。」

〔原文字义〕「清」捣成的。

〔文意注解〕「所罗门给希兰麦子二万歌珥，清油二十歌珥，作他家的食物」：『二万歌珥』约折合 440 万公升；『清油』指纯橄榄油；『二十歌珥』约折合 4,400 公升。

「所罗门每年都是这样给希兰」：『每年』所罗门共花了七年建圣殿(参王上六 38)，另花了十三年建王宫(参王上七 1)。

【王上五 12】「耶和華照着所应许的，赐智慧给所罗门。希兰与所罗门和好，彼此立约。」

〔吕振中译〕「永恒主将智慧赐给所罗门、照他所应许的。希兰与所罗门之间都和平无事，二人相与立约。」

〔原文字义〕「和好」和睦，友好。

〔文意注解〕「耶和華照着所应许的，赐智慧给所罗门」：所罗门的智慧详载于王上四章。

「希兰与所罗门和好，彼此立约」：『立约』指订立友好合作契约。

【王上五 13】「所罗门王从以色列人中挑取服苦的人共有三万。」

〔吕振中译〕「所罗门王从以色列人中征派了作苦工的人；这一批作苦工的共有三万。」

〔原文字义〕「挑取」上升，攀登；「服苦的人」劳工，被迫劳动的人。

〔文意注解〕「所罗门王从以色列人中挑取服苦的人共有三万」：『服苦的人』意指服劳役的人或劳工，泰半从事建筑工程。

〔话中之光〕 (一)13~18 节要建立责任制度。许多工作的失败，不是因为不肯出钱出力，而是在于没有监督协调。纪律松弛马虎，不是宽大，更不是爱心，而是失责对主不忠心。所罗门知道人的缺欠，建立良好的监督制度，使工作没有荒废错误，认真保持品质。这是我们极当效法的。

【王上五 14】「派他们轮流，每月一万人上黎巴嫩去。一个月在黎巴嫩，两个月在家里，亚多尼兰掌管他们。」

〔吕振中译〕「他打发他们上利巴嫩，轮流更换，每月一万人：一个月在利巴嫩，两个月在家里；由

亚多尼兰去管理他们。」

〔原文字义〕「轮流」变化，改变；「黎巴嫩」洁白。

〔文意注解〕「派他们轮流，每月一万人上黎巴嫩去」：『上黎巴嫩去』指到山上伐木。

「一个月在黎巴嫩，两个月在家里，亚多尼兰掌管他们」：『在家里』指在国内耕种养家。

〔话中之光〕(一)因为「所罗门不使他们作奴仆」(王上九 22)，所以这三万以色列工人每年只有三分之一的时间在服劳役，在农业社会中的负担并不重。因此，神的百姓是在安息中建造圣殿。一切不能叫人享用安息的工作，一定不是合神心意的事奉，因为神在人身上所做的一切工，都是为了使人进入安息：圣殿是神在地上的居所(参王上八 13)，神在圣殿里得安息，人也在神里面得安息。

(二)所罗门为建造圣殿征募工人，是所需之数的三倍，然后订出工作的时间，使他们不用长期离家，这件事显出他关心工人的生活，重视家庭幸福。一个国家的富强，与人民的家庭安康息息相关。所罗门很有见地，知道应当把家庭放在首位。你办理自己的事务或安排别人的时间时，要留意你的计划对家庭的影响。

【王上五 15】「所罗门用七万扛抬的，八万在山上凿石头的。」

〔吕振中译〕「所罗门用了七万扛抬重物的人，八万在山上砍凿。」

〔原文字义〕「扛抬」承担，背负；「凿」劈开。

〔文意注解〕「所罗门用七万扛抬的，八万在山上凿石头的」：『扛抬的』指搬运建筑材料的工人；『凿石头的』指切割石材的石匠。这十五万工人应该是杂居境内的外族奴工，所以没有轮休制度(参 14 节)。

【王上五 16】「此外所罗门用三千三百督工的，监管工人。」

〔吕振中译〕「此外所罗门还用了三千三百个监管工作的官长、就是管理作工之众民的。」

〔原文字义〕「督工」职业，工作；「监管」统治，管辖。

〔文意注解〕「此外所罗门用三千三百督工的，监管工人」：『三千三百督工的』指监管十五万工人(参 15 节)，另有五百五十名督工(参王上九 23)，可能是监管三万个自家伐木劳工(参 13 节)。

【王上五 17】「王下令，人就凿出又大又宝贵的石头来，用以立殿的根基。」

〔吕振中译〕「王吩咐人开出大石头和宝贵的石头来，用砍削好了的石头做殿的根基。」

〔原文字义〕「宝贵的」珍贵的，贵重的；「根基」坚固，创立。

〔文意注解〕「王下令，人就凿出又大又宝贵的石头来，用以立殿的根基」：『殿的根基』圣殿的所在地摩利亚山的山顶很不规则，很多石头都用在建设一个平整稳固的圣殿基址上。

〔话中之光〕(一)殿的地基原来并不平整，必须先在地摩利亚山顶建造一个平整稳固的平台，然后才能在上面建造圣殿，否则再宏伟的圣殿也经不起时间的考验。建造教会、造就信徒，也要首先立好根基，「那已经立好的根基就是耶稣基督，此外没有人能立别的根基」(林前三 11)。不肯在基要真理上花功夫的信徒，信仰只是建立在理性、感情和意志上，很容易被各种异端和谬误所吸引、摇摆不定。

【王上五 18】「所罗门的匠人和希兰的匠人，并迦巴勒人，都将石头凿好，预备木料和石头建殿。」

〔吕振中译〕「所罗门的匠人和希兰的匠人以及迦巴勒人都将石头凿好，预备木料和石头来建殿。」

〔原文字义〕「匠人」建造，建立；「迦巴勒人」界线。

〔文意注解〕「所罗门的匠人和希兰的匠人，并迦巴勒人，都将石头凿好，预备木料和石头建殿」：『迦巴勒人』迦巴勒位于西顿北方约 67 公里，居民中不少是技巧娴熟的石匠。

〔话中之光〕（一）表面上，是所罗门「定意」（5 节）要为神建造圣殿：实际上，建造圣殿所需要的环境（4 节）、粮食（11 节）、木料（10 节）、石头（17 节）、工匠（18 节）和金银铜铁（参代上二十二 13~15），全部都是神自己预备的。神所要的工程，一定是神自己预备材料：神要什么，就会先给我们什么。在神的眼中，只有从基督出来的，带着基督生命性质的，才是贵重的「金、银、宝石」（林前三 12）：而一切从人出来的，不管声势如何浩大、看上去多么漂亮，在神的眼中都是卑贱的「草、木、禾秸」（林前三 12）。事奉神的人要付上代价，先接受十字架的对付，让神借着环境里的一切人、事、物，把「金、银、宝石」先做成在我们里面，然后我们才能用这「金、银、宝石」来建造弟兄、建造教会。

叁、灵训要义

【建造圣殿的准备】

一、等待适当的时机与环境：

1. 征服四围敌国：「我父亲大卫因四围的争战，不能为耶和华他神的名建殿，直等到耶和华使仇敌都服在他脚下」（3 节）。

2. 天下太平：「现在耶和华我的神使我四围平安，没有仇敌，没有灾祸。我定意要为耶和华我神的名建殿，是照耶和华应许我父亲大卫的话」（4~5 节）。

二、预备建造圣殿的材料：

1. 大卫王预先准备的：「我在困难之中为耶和华的殿预备了金子十万他连得、银子一百万他连得，铜和铁多得无法可称。我也预备了木头、石头，你还可以增添」（代上二十二 13）。

2. 所罗门王增添的：「所罗门也差遣人去见希兰，说：…求你吩咐你的仆人，在黎巴嫩为我砍伐香柏木，我的仆人也必帮助他们。我必照你所定的，给你仆人的工价。因为你知道，在我们中间没有人像西顿人善于砍伐树。…于是希兰照着所罗门所要的，给他香柏木和松木」（2, 6, 10 节）。

3. 立殿根基的大块石头：「王下令，人就凿出又大又宝贵的石头来，用以立殿的根基」（17 节）。

三、派定建造圣殿的工人：

1. 伐木工人：「所罗门王从以色列人中挑取服苦的人共有三万。派他们轮流，每月一万人上黎巴嫩去。一个月在黎巴嫩，两个月在家里，亚多尼兰掌管他们」（13~14 节）。

2. 扛抬、凿石工人：「所罗门用七万扛抬的，八万在山上凿石头的。…王下令，人就凿出又大又宝贵的石头来，用以立殿的根基。所罗门的匠人和希兰的匠人，并迦巴勒人，都将石头凿好，预备木料和石头建殿」（15, 17~18 节）。

3. 督工的：「此外所罗门用三千三百督工的，监管工人」（16 节）。

列王纪上第六章注解

壹、内容纲要

【所罗门王建殿概况】

- 一、开工年月和圣殿大小尺寸(1~3节)
- 二、圣殿整体结构(4~10节)
- 三、神对圣殿的应许(11~13节)
- 四、圣殿内部概述(14~30节)
- 五、圣殿入口与内院(31~36节)
- 六、建殿所用时间(37~38节)

贰、逐节详解

【王上六 1】「以色列人出埃及地后四百八十年，所罗门作以色列王第四年西弗月，就是二月，开工建造耶和华的殿。」

〔吕振中译〕「以色列人出埃及地以后四百八十年，所罗门作王管理以色列、第四年西弗月、就是二月、他开始为永恒主建殿。」

〔原文字义〕「西弗」明亮；「开工建造」建造，建立。

〔文意注解〕「以色列人出埃及地后四百八十年」：其算法如下：(1)旷野 40 年；(2)16 年迦南征服期及平静期；(3)340 年之久的士师时代；(4)扫罗的 40 年统治；(5)大卫的 40 年统治；(6)所罗门的 4 年统治期，共是 480 年。

「所罗门作以色列王第四年西弗月，就是二月，开工建造耶和华的殿」：『作以色列王第四年』所罗门是在主前 970 年登基，故开工建殿之年应是主前 966 年，而以色列人出埃及之年则是主前 1446 年；『西弗月』犹太历二月，相当于阳历四、五月间。

【王上六 2】「所罗门王为耶和华所建的殿，长六十肘，宽二十肘，高三十肘。」

〔吕振中译〕「所罗门王为永恒主建的殿、长六十肘，宽二十肘，高三十肘。」

〔原文字义〕「所建」建造，建立。

〔文意注解〕「所罗门王为耶和华所建的殿，长六十肘，宽二十肘，高三十肘」：『六十肘』约折合长 27 公尺；『二十肘』约折合 9 公尺；『三十肘』13.5 公尺。

【王上六 3】「殿前的廊子长二十肘，与殿的宽窄一样，阔十肘。」

〔吕振中译〕「殿堂前的廊子长二十肘，和殿的宽度一样；廊子在殿前阔十肘。」

〔原文字义〕「廊子」门廊。

〔文意注解〕「殿前的廊子长二十肘，与殿的宽窄一样，阔十肘」：『廊子』指圣殿大门前方的门廊，或称「前厅」；『二十肘』约折合 9 公尺；『十肘』约折合 4.5 公尺。

【王上六 4】「又为殿作了严紧的窗棂。」

〔吕振中译〕「他又为殿作了窗户、有内宽外窄的窗格子。」

〔原文字义〕「严紧」关上，关闭；「棂」框架，(窗户的)框。

〔文意注解〕「又为殿作了严紧的窗棂」：『严紧的窗棂』有三种不同的意思：(1)仅有窗格型式的假窗，密不透光，符合神「住在幽暗之处」(王上八 12)；(2)内宽外狭的窗户，这种类型的窗户在外部的墙上只是一个裂口，但墙内部却是宽阔的；(3)指有格子(窗棂)的窗。

【王上六 5】「靠着殿墙，围着外殿内殿，造了三层旁屋。」

〔吕振中译〕「他建造了楼房靠着殿的墙、围着殿四围的墙；对着殿堂和内殿他四围造了厢房。」

〔原文字义〕「围着」四方，周围；「旁屋」旁边的房间，侧边。

〔文意注解〕「靠着殿墙，围着外殿内殿，造了三层旁屋」：『外殿』指圣所；『内殿』指至圣所；『旁屋』指连着圣殿周围外墙加盖的厢房，供祭司、利未人居住，吃圣物之处，或存放圣物的库房。

【王上六 6】「下层宽五肘，中层宽六肘，上层宽七肘。殿外旁屋的梁木，搁在殿墙坎上，免得插入殿墙。」

〔吕振中译〕「厢房(传统：楼房)下层宽五肘，中层宽六肘，第三层宽七肘；因为殿的外面四围有坎，免得梁木插入殿的墙里。」

〔原文字义〕「层(原文双同字)」卧榻，床；「搁」给，置，放；「墙坎」壁架，槽口。

〔文意注解〕「下层宽五肘，中层宽六肘，上层宽七肘」：『五肘』约折合 225 公分；『六肘』约折合 270 公分；『七肘』约折合 315 公分。三层旁屋(参 5 节)的宽度，越往上越宽，可能是因为圣殿周围外墙的厚度，越往上越薄。

「殿外旁屋的梁木，搁在殿墙坎上，免得插入殿墙」：三层旁屋的顶上都有大的横梁，用来支撑天花板兼上面一层的地板。横梁不可插入殿墙，而仅简单地坎放在殿墙上特别设计的凹陷处。

【王上六 7】「建殿是用山中凿成的石头。建殿的时候，锤子、斧子和别样铁器的响声都没有听见。」

〔吕振中译〕「建殿造的时候、是用石山上琢好了的整块石头；因此当殿建造的时候、锤子、斧子，或任何铁器的响声都没有听见。」

〔原文字义〕「凿」采石。

〔文意注解〕「建殿是用山中凿成的石头」：『凿成的石头』指所有的石头都事先在山中按照各别的用途凿成了合适的尺寸，非常平整。

「建殿的时候，锤子、斧子和别样铁器的响声都没有听见」：凿成的石头运到工程的现场时，不可动用铁器加以修整，而直接装配到对应的位置上。

《话中之光》 (一)建造圣殿时，没有铁器的响声，是因为：(1)圣殿是象征神的居住，神与人之间和睦、圣洁、和平之场所，因此在建造的过程中需要保持严肃性和圣洁性；(2)为了工作的便利。为了不至在建造现场发出混杂的燥音，事先雕琢，从而使得工作可有条不紊地进展。

(二)属灵的建造也要在安静中进行，「凡事都要规规矩矩地按着次序行」(林前十四 40)。越是热闹的事奉，越容易让人飘飘然，因此，我们也越要注意把自己隐藏在基督里，随时反省自己的事奉是为了满足神、还是为了满足肉体？主耶稣提醒我们：「你们要小心，不可将善事行在人的面前，故意叫他们看见，若是这样，就不能得你们天父的赏赐了」(太六 1)，「你们祷告的时候，不可像那假冒为善的人，爱站在会堂里和十字路口上祷告，故意叫人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐」(太六 6)。

(三)基督徒常常阻碍教会的建造，因为他们随着错误的计划。所罗门建造圣殿时，他的工人细心地按图而建，以至于在建造场上一切都很合适。如果我们所有的人都按神的蓝图而做，依神的话语，我们就可以排除不和谐而一起工作，来为祂的荣耀建造教会。

(四)圣殿建筑过程的寂静，是教会进步的象征。那是从使徒时代开始奠基，经过相当年日而终于完全。在国族的兴衰之中，教会建立起来。每一个心灵都好似砖石般堆砌起来，筑成高墙。有一天这世界会惊奇地看见那新耶路撒冷从神，自天而降。神最有能力的工作，往往是寂静的产物。

(五)你我现在就在被锥打之中，被锯锯开，被钉子穿过。但是你要放心！这不会太长久的。不久那预备的工夫就可完毕，我们就成为永恒建筑物的一部分。在天上不再有锥子、斧子和别样的铁器。试炼的事已成过去，忧虑与哭泣也已飞逝而过。使徒保罗必别人更懂得试炼与痛苦，很肯定的说：我知道现在的苦楚，若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。神的城正在十足的美丽中照耀，那墙是救恩，门是赞美，响起得赎者凯旋的乐歌。愿颂赞尊贵荣耀权能归于那坐在宝座的羔羊，直到永永远远。

【王上六 8】「在殿右边当中的旁屋有门，门内有旋螺的楼梯，可以上到第二层，从第二层可以上到第三层。」

《吕振中译》「在殿的南（或译：右）边、厢房下层（传统：中层）那里有门；人从螺旋楼梯可以上到中层，又从中层到第三层。」

《原文字义》「旋螺的楼梯」楼梯间；「第二」中间的。

《文意注解》「在殿右边当中的旁屋有门」：指右边底层旁屋的中央处，开设进出的门口。

「门内有旋螺的楼梯，可以上到第二层，从第二层可以上到第三层」：指进出口的里边设有楼梯间，楼梯呈螺旋状上升，连接底层至二层，再二层至三层。

【王上六 9】「所罗门建殿，安置香柏木的栋梁，又用香柏木板遮盖。」

《吕振中译》「所罗门建殿，建到完成。他用香柏木的椽和桷作殿的天花板。」

〔原文字义〕「栋梁」横梁；「遮盖」遮住，镶板。

〔文意注解〕「所罗门建殿，安置香柏木的栋梁，又用香柏木板遮盖」：『建殿』原文作「完成圣殿的结构」；『栋梁』指支撑天花板的横梁；『遮盖』指加上屋顶，是用香柏木板盖在横梁之上。

【王上六 10】「靠着殿所造的旁屋，每层高五肘，香柏木的栋梁，搁在殿墙坎上。」

〔吕振中译〕「他建造了楼旁靠着整个的殿，每层各高五肘；都用香柏木料和殿连接着。」

〔原文字义〕「旁屋」卧榻，床。

〔文意注解〕「靠着殿所造的旁屋，每层高五肘」：『旁屋』指「殿外旁屋」(6节)，亦即连着圣殿周围外墙加盖的厢房，供祭司、利未人居住，吃圣物之处，或存放圣物的库房；『五肘』约折合 225 公分。

「香柏木的栋梁，搁在殿墙坎上」：『栋梁』指大的横梁，用来支撑天花板兼上面一层的地板；『搁在殿墙坎上』指坎放在殿墙上特别设计的凹陷处。

【王上六 11】「耶和華的話臨到所羅門說：」

〔吕振中译〕「永恒主的话传与所罗门说：」

〔原文字义〕「话」言语。

〔文意注解〕「耶和華的話臨到所羅門說」：11~13 节神对圣殿给予条件式的应许。

〔话中之光〕(一)这个时候耶和華的话临到他，原因之一就是提醒他不断牢记自己对于上天神圣的责任。即使一个人已经开始为神工作，并且正在实践他的命令成就他的计画，但这个人仍有可能忘记不断重新献身的必要性。他所采取的一些步骤仍有可能使他失去神圣的祝福，这种危险是一直存在的。耶和華的信息一次又一次地临到他的百姓，就是要提醒他们坚持基本原则的极端重要性，因为这些原则是他们永远昌盛，平安与幸福的唯一保证。

(二)11~13 节总结出建造圣殿的主要目的。神应许以色列人，若能符合祂的一个条件，就是顺服祂的律例，祂便永远住在他们中间。看到他们必须遵守的一些律法，我们可能认为神的条件十分苛刻，但是以色列人跟我们现在的光景极其相似：他们并未因不能遵守律例典章的细则就与神隔绝；不论他们犯了大罪或小过，神都提供充分的赦免。你读到以色列诸王的历史时，就会看出他们之所以违背律法是因为他们与神疏远，君王首先从心里弃绝了神，自然很难再遵守律法。当我们一心拒神于千里之外的时候，祂的大能和荣光也就离开了我们。

【王上六 12】「“论到你所建的这殿，你若遵行我的律例，谨守我的典章，遵从我的一切诫命，我必向你应验我所应许你父亲大卫的话。”」

〔吕振中译〕「『关于你所建的这殿，你若遵行我的律例，实行我的典章，遵守我的一切诫命、按着诫命而行，我就必实行我的话在你身上，那话就是我对你父亲大卫所应许过的。』」

〔原文字义〕「律例」条例；「典章」判例；「诫命」命令。

〔文意注解〕「论到你所建的这殿，你若遵行我的律例，谨守我的典章，遵从我的一切诫命」：『你若』表示有条件；『律例』指律法，是神向人的要求；『典章』指审判，是神对人是否遵行律法的判定；『诫

命』指十条诫。

「我必向你应验我所应许你父亲大卫的话」：应许你父亲大卫的话』指「大卫之约」(撒下七 12~16)。

《话中之光》(一)正当建殿工程热火朝天的时候，神提醒所罗门：祂所关心的不是建殿的进度，而是建造者的属灵光景。建殿的工程越是如火如荼，建造的人越要注意「谨守、遵从」神的一切话，这样的建造才有真正的属灵意义，「你所建的这殿」才能作为神「住在以色列人中间」(13 节)的记号。

(二)神鼓励所罗门圣殿的建筑工程，因此，再一次确认与他立的约(参王上三 14)，这约包含有重要意义：(1)首先，神是为了使因着许多费用和辛苦而筋疲力尽的所罗门，重新得到力量和勇气。尤其内部工程需要相当量的金，及极精巧的技术，因此结束外部工程之后所罗门足以陷进一时的消沉中。总之，在最恰当的时刻，神向担当圣工的人，赐予最需要的话语(参书一 5~9)；(2)神再一次提示了建造圣殿的意义。神担心所罗门和百姓忘却圣殿的神圣之意，只是恋于建筑本身，或因着参与了圣殿建筑的工程而自高自大。

【王上六 13】「我必住在以色列人中间，并不丢弃我民以色列。」

《吕振中译》「我必在以色列人中间居住，我必不丢弃我的人民以色列。」

《原文字义》「丢弃」离去，弃绝。

《文意注解》「我必住在以色列人中间，并不丢弃我民以色列」：意指神的同在，乃是以色列人最大的福份。

《话中之光》(一)所罗门不能用神的殿来代替神，用建造圣殿来代替遵行神的诫命；我们也不能用事奉来代替神，用做神的工来代替遵行神的旨意。因为神所在意的不是工作，而是做工的人，工作只是神得着顺服祂的工人的途径。因此，我们的事奉越热闹，越要注意自己是顺从圣灵、还是顺从肉体，因为「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(撒上十五 22)。

(二)神第二次宣告：大卫之约对于所罗门是有条件的，所罗门只有谨守遵行神的律法，才能表明自己对神的真实信靠，神才会向他应验应许大卫的话(参 12 节)。遵行律法并不是人得救的方法，而是人顺服信靠神的必然结果，也是神与人同在的前提。

(三)神反复表明他愿意靠近自己的百姓(参出二十九 45；利二十六 12；赛四十一 10, 13)。在这种友谊中神的百姓找到了他们最大的平安和喜乐(参赛十二 3~6；番三 14~15；亚二 10)。人从本质上来说是属灵的，既如此被造，他的灵魂就需要并渴望神的同在(参诗四十二 1~2, 5；六十三 1, 8)。人一生下来就需要神的友谊，并且只有在这种友谊中人才达到自己最完全的发展，找到自己最大的快乐。除此之外再没有什么能平静人内心的这种呼求并满足灵魂的这种干渴。

【王上六 14】「所罗门建造殿宇，」

《吕振中译》「所罗门建殿，建到完成。」

《原文字义》「殿宇」房屋。

《文意注解》「所罗门建造殿宇」：原文是「所罗门完成了圣殿的建造」，意指完成了圣殿的内部装修。

【王上六 15】「殿里面用香柏木板贴墙，从地到棚顶，都用木板遮蔽，又用松木板铺地。」

〔吕振中译〕「他用香柏木板从里面建殿的墙；从殿的地面到天花板的托梁〔传统：墙〕、他都用料贴上，又用松木板铺殿的地面。」

〔原文字义〕「棚」(原文与「墙」同字)；「遮蔽」覆盖。

〔文意注解〕「殿里面用香柏木板贴墙，从地到棚顶，都用木板遮蔽」：意指殿内墙壁的表面，都盖满了香柏木板。『地』指接触地板之处；『棚顶』指接触天花板之处。

「又用松木板铺地」：指整片地板则用松木板。

【王上六 16】「内殿，就是至圣所，长二十肘，从地到棚顶，用香柏木板遮蔽（或作“隔断”）。」

〔吕振中译〕「他用香柏木板建殿的后部、二十肘，从地面到托梁〔传统：墙〕，作在里面，作为内殿，就是至圣所。」

〔原文字义〕「内殿」房屋；「至圣(原文双同字)」分别，神圣；「所」最内的房间；「遮蔽」建造，建立。

〔文意注解〕「内殿，就是至圣所，长二十肘，从地到棚顶，用香柏木板遮蔽」：『至圣所』就是安放约柜的地方(参 19 节)；『二十肘』约折合 9 公尺。

【王上六 17】「内殿前的外殿，长四十肘。」

〔吕振中译〕「内殿前面的殿堂、有四十肘。」

〔原文字义〕「外殿」正堂，圣所。

〔文意注解〕「内殿前的外殿，长四十肘」：『外殿』指圣所；『四十肘』约折合 18 公尺。

【王上六 18】「殿里一点石头都不显露，一概用香柏木遮蔽，上面刻着野瓜和初开的花。」

〔吕振中译〕「殿内的香柏木都雕刻着匏瓜和初开的花：全都是香柏木，没有一点石头可看得见。」

〔原文字义〕「显露」看见，觉察；「遮蔽」(原文无此字)。

〔文意注解〕「殿里一点石头都不显露，一概用香柏木遮蔽」：『石头』指圣殿的基本结构，都是用石头来建造的；『不显露』指在圣殿内部都看不见石头。

「上面刻着野瓜和初开的花」：指石头的表面都有雕刻；『野瓜』指一种野生的果物；『野瓜和初开的花』象征满有生命的丰盛。

〔话中之光〕(一)圣殿是用石头建造的，但「殿里一点石头都不显露，一概用香柏木遮蔽」，并且「上面刻着野瓜和初开的花」，代表生命的丰盛；「又贴了精金」(代下三 5)，表明圣殿里充满神丰盛的生命。「这一切工作的样式都是耶和華用手划出来」使大卫明白的(代上二十八 19)，建造教会也是如此，「你们来到主面前，也就像活石，被建造成为灵宫」(彼前二 5)，但「殿里一点石头都不显露」。因为神虽然照着人石头的本相来接纳我们，但人的本相既不能荣耀神、也不能蒙神悦纳，只有「披戴基督」(加三 27)、「满有基督长成的身量」(弗四 13)，才能成为合乎圣灵居住的殿(参林前六 9)。如果我们借口神已经照着人的本相接纳了我们，因此体贴肉体、生命停滞不前，就是在殿里显露了石头。

(二)人有一个毛病，就是喜欢看外面的东西，以为看得见的才是重要的，真实的。其实，最重要的品质，不是外面的：爱是内在的，和睦也是内在的，都是看不见的。木头和石头的建筑材料，出自山林中。同样的材料，用来建造成普通居住的房屋，或用来建造成圣殿，原没有差别；甚至还可以用来造成偶像。所以圣殿的可贵，在于使它成为圣的神。在所罗门开工建殿的时候，神就加以申明。

【王上六 19】「殿里预备了内殿，好安放耶和华的约柜。」

〔吕振中译〕「在殿中、他从里面豫备了一间内殿，好将永恒主的约柜放在那里。」

〔原文字义〕「殿(首字)」房屋；「内」朝向里面，在…之中；「殿(次字)」至圣所。

〔文意注解〕「殿里预备了内殿，好安放耶和华的约柜」：『预备』指隔间；『内殿』指至圣所(参 16 节)。

【王上六 20】「内殿长二十肘，宽二十肘，高二十肘，墙面都贴上精金。又用香柏木作坛，包上精金。」

〔吕振中译〕「内殿〔传统加：前面〕长二十肘，宽二十肘，高二十肘；用精金包上；他也用香柏木作〔传统：墙〕一座祭坛。」

〔原文字义〕「贴上」呈现，覆盖；「包上」(原文与「贴上」同字)。

〔文意注解〕「内殿长二十肘，宽二十肘，高二十肘，墙面都贴上精金」：『二十肘』约折合 9 公尺；『长…宽…高…』尺度均相同，即呈正立方形。

「又用香柏木作坛，包上精金」：『坛』指香坛，靠近至圣所的门口。

〔话中之光〕 (一)圣殿的主要部分都由「精金」装饰(参 20~22 节)，这一事实蕴含着以下的意义(参代下三 6)：(1)金象征光和纯洁(参伯三十七 22)。神的光，居于光中(参约壹一 5, 7)；(2)金象征不变和高贵。渴望亲近神的信徒，应当竭力持有如金子般不变的心(参彼前一 7)；(3)由精金装饰的圣殿象征新耶路撒冷，即永远的天国(参启二十一 10~27)。

(二)至圣所是一个立方体，「墙面都贴上精金」，一共用了「金子六百他连得」(代下三 8)，约 20.5 吨金子。将来的新耶路撒冷也是一个立方体(参启二十一 16)，「城是精金的，如同明净的玻璃」(启二十一 18)，「城内的街道是精金，好像明透的玻璃」(启二十一 21)，表明整个城就是一个至圣所，所以「未见城内有殿，因主神全能者和羔羊为城的殿」(启二十一 22)。

【王上六 21】「所罗门用精金贴了殿内的墙，又用金链子挂在内殿前门扇，用金包裹。」

〔吕振中译〕「所罗门用精金包上殿的里面；又在内殿前面用金链子横着；也用金子包内殿。」

〔原文字义〕「贴上」呈现，覆盖；「包裹」(原文与「贴上」同字)。

〔文意注解〕「所罗门用精金贴了殿内的墙」：『殿』指外殿(参 5 节)，就是圣所；『殿内的墙』指圣所内部的墙。

「又用金链子挂在内殿前门扇，用金包裹」：『金链子』原文复数型态，意指多条金链子用来挂在门扇上；『内殿前门扇』指至圣所的入口。

【王上六 22】「全殿都贴上金子，直到贴完；内殿前的坛，也都用金包裹。」

〔吕振中译〕「他把整个的殿都包上金子、直到整个的殿全都作完。属于内殿的整个祭坛也都包上金子。」

〔原文字义〕「贴完」完成，结束。

〔文意注解〕「全殿都贴上金子，直到贴完」：『直到贴完』指无一处不贴金子。

「内殿前的坛，也都用金包裹」：『内殿前的』指香坛。

【王上六 23】「他用橄榄木作两个基路伯，各高十肘，安在内殿。」

〔吕振中译〕「他用橄榄木作两个基路伯在内殿，各高十肘。」

〔原文字义〕「基路伯」天使。

〔文意注解〕「他用橄榄木作两个基路伯，各高十肘，安在内殿」：『基路伯』原是天使的一种，人面，有二翅；『十肘』约折合 450 公分。

〔话中之光〕(一)「基路伯」是一种天使，负责执行公义的审判(参创三 24)、彰显神的荣耀(参结九 3)，好让神的性情得到满足。约柜的施恩座上面已有两个基路伯，现在加造两个大基路伯，站在约柜的后面，面向至圣所的门口，迎接进入至圣所的大祭司，也提醒大祭司：人若谨守遵行神的律法(参 12 节)，神的审判必然会临到(参创三 24)。

(二)在神的设计里，至圣所里有两个大「基路伯」(23 节)，圣所的墙上都刻着「基路伯」(29 节)，门上也刻着「基路伯」(32、35)，提醒来到神面前的人注意神的公义和荣耀。人若不能满足神公义的要求，无论圣殿建得怎样「高大辉煌」(代上二十二 5)，无论属灵的意义有多好，最后都会被神弃绝：二百多年后，「犹大王希西家将耶和華殿门上的金子和他自己包在柱上的金子都刮下来」(王下十八 16)，给了侵略犹大的亚述王西拿基立。

【王上六 24】「这一个基路伯有两个翅膀，各长五肘，从这翅膀尖到那翅膀尖，共有十肘。」

〔吕振中译〕「一个基路伯的一个翅膀长五肘，那基路伯的另一个翅膀也长五肘：从这翅膀尖到那翅膀尖有十肘。」

〔原文字义〕「尖」尽头，末端。

〔文意注解〕「这一个基路伯有两个翅膀，各长五肘」：『五肘』约折合 225 公分。

「从这翅膀尖到那翅膀尖，共有十肘」：指两翅膀张开的幅度约有 450 公分。

【王上六 25】「那一个基路伯的两个翅膀也是十肘，两个基路伯的尺寸、形像都是一样。」

〔吕振中译〕「那另一个基路伯的两个翅膀也是十肘。两个基路伯都是一样的尺寸、一样形状。」

〔原文字义〕「形像」形状。

〔文意注解〕「那一个基路伯的两个翅膀也是十肘，两个基路伯的尺寸、形像都是一样」：指两个基路伯的大小和样式乃是一模一样。

【王上六 26】「这基路伯高十肘，那基路伯也是如此。」

〔吕振中译〕「这一个基路伯高十肘，那一个基路伯也是这样。」

〔原文字义〕「高」高度。

〔文意注解〕「这基路伯高十肘，那基路伯也是如此」：指两个基路伯的高度也一致。

【王上六 27】「他将两个基路伯安在内殿里。基路伯的翅膀是张开的；这基路伯的一个翅膀挨着这边的墙，那基路伯的一个翅膀挨着那边的墙，里边的两个翅膀，在殿中间彼此相接。」

〔吕振中译〕「他将两个基路伯安在殿的尽内部；使基路伯的翅膀张开着：这一个基路伯的一个翅膀挨着这边的墙；那一个基路伯的一个翅膀挨着那边的墙；里边的两个翅膀在殿中间彼此相挨着。」

〔原文字义〕「安在」给，置，放；「挨着」碰触，伸出；「相接」(原文与「挨着」同字)。

〔文意注解〕「他将两个基路伯安在内殿里。基路伯的翅膀是张开的；这基路伯的一个翅膀挨着这边的墙，那基路伯的一个翅膀挨着那边的墙，里边的两个翅膀，在殿中间彼此相接」：本节的意思是：(1)两个基路伯安放在至圣所内；(2)翅膀都是张开的；(3)向外的翅膀尖端接触到至圣所的两边墙壁；(4)向内的翅膀彼此相接。

【王上六 28】「又用金子包裹二基路伯。」

〔吕振中译〕「他又用金子包上两个基路伯。」

〔原文字义〕「包裹」呈现，覆盖。

〔文意注解〕「又用金子包裹二基路伯」：两个基路伯的内部是橄榄木作的(参 23 节)；外面则包金，表示其神圣的性质。

【王上六 29】「内殿外殿周围的墙上，都刻着基路伯、棕树和初开的花。」

〔吕振中译〕「在殿的里间和外间所有四围的墙上，他都雕刻着基路伯、棕树、和初开之花的刻像。」

〔原文字义〕「刻着」铭刻。

〔文意注解〕「内殿外殿周围的墙上，都刻着基路伯、棕树和初开的花」：指圣殿(包括至圣所和圣所)内部四周的墙面都刻着基路伯、棕树和初开的花。

〔话中之光〕(一)棕树是生命的象征，代表所有植物赞美神。初开的花视为象征丰满的生命。总之，本节强调神是生命的源泉(参创二 7；约五 26)；圣殿是充满生命的地方。同时，在这里我们可纪念成为真正生命的圣殿——耶稣基督。神拆毁了充满虚妄和死亡的旧圣殿，三日内又建立了永恒的新圣殿(约 2：19~21)。

【王上六 30】「内殿外殿的地板都贴上金子。」

〔吕振中译〕「殿里间和外间的地板、他都贴上金子。」

〔原文字义〕「地板」地板，底部。

〔文意注解〕「内殿外殿的地板都贴上金子」：指圣殿(包括至圣所和圣所)内部的地板都贴上金子。

〔话中之光〕(一)「金子」在会幕和圣殿里都代表神所赐的信心。至圣所和圣所的「地板都贴上金子」，

表明事奉神的人是站立在信心的基础上。而将来天上的至圣所新耶路撒冷「城内的街道是精金，好像明透的玻璃」(启二十一 21)，因为那时信心已经成为眼见，事奉神的人是站立在神的性情上。因此，「如今常存的有信，有望，有爱这三样，其中最大的是爱」(林前十三 13)。

【王上六 31】「又用橄榄木制造内殿的门扇、门楣、门框，门口有墙的五分之一。」

〔吕振中译〕「他又用橄榄木作内殿出入处的门扇、挨墙柱、门柱，是五边形的。」

〔原文字义〕「门扇(原文双字)」门口，入口(首字)；门(次字)；「门楣」柱子，半露柱；「门框」(原文与「门楣」同字)。

〔文意注解〕「又用橄榄木制造内殿的门扇、门楣、门框」：

「门口有墙的五分之一」：意指门口的总宽度有四肘，约折合 180 公分。也有人解作门口的高度是墙高的五分之一，由于内殿的墙高、宽均二十肘，故门口的高度也是四肘，约折合 180 公分。

【王上六 32】「在橄榄木作的两门扇上，刻着基路伯、棕树和初开的花，都贴上金子。」

〔吕振中译〕「关于这两个橄榄木作的门扇、他是在上头雕刻着基路伯、棕树、和初开之花的刻像的；他都包上金子；都在基路伯和棕树的浮雕上安下金子。」

〔原文字义〕「门扇」门，城门。

〔文意注解〕「在橄榄木作的两门扇上，刻着基路伯、棕树和初开的花，都贴上金子」：『两门扇』表示至圣所入口的门是双开式大门。

【王上六 33】「又用橄榄木制造外殿的门框，门口有墙的四分之一。」

〔吕振中译〕「这样、他也用橄榄木为殿堂作门柱，是四边形的。」

〔原文字义〕「门框(原文双字)」门口，入口(首字)；门柱(次字)。

〔文意注解〕「又用橄榄木制造外殿的门框」：『外殿』指圣所。

「门口有墙的四分之一」：由于圣所的门进出的人比较多，故其宽度是五肘，约折合 225 公分；若按墙的高度计算，则门的高度也是一样。

〔话中之光〕(一)外殿的门框是用应许之地出产的「橄榄木」(33 节)做的，但门扇却是用黎巴嫩的「松木」(34 节)做的。这正如「救恩是从犹太人出来的」(约四 22)，但恩典的大门却是向着外邦人敞开的(参徒十一 18)，「神是不偏待人。原来，各国中那敬畏主、行义的人都为主所悦纳」(徒十 34~35)。

【王上六 34】「用松木作门两扇：这扇分两扇，是折迭的，那扇分两扇，也是折迭的。」

〔吕振中译〕「那用松木作的两个门：其一个门的两扇是折迭的；那另一个门的两扇〔传统：帷子〕也是折迭的。」

〔原文字义〕「折迭」折迭，旋转。

〔文意注解〕「用松木作门两扇：这扇分两扇，是折迭的，那扇分两扇，也是折迭的」：『是折迭的』圣所入口大门的两扇门，是用松木作的，各别可以折迭起来。

【王上六 35】「上面刻着基路伯、棕树和初开的花，都用金子贴了。」

〔吕振中译〕「上面雕刻着基路伯、棕树，和初开之花，都包上金子，很妥贴地安在那雕刻物之上。」

〔原文字义〕「贴了」呈现，覆盖。

〔文意注解〕「上面刻着基路伯、棕树和初开的花，都用金子贴了」：圣所与至圣所的入口大门，除了材质、尺寸和是否可以折迭之外，其余均相同(参 32 节)。

〔话中之光〕(一)基路伯是一种高级的灵界，比天使的地位更高，他们能亲近神到一个相当近的地位，在神的宝座以下及周围，基路伯之所有乃是表明有神的同在，殿内有基路伯乃是表明殿里随处也有神的同在。

(二)在圣殿里有如此多雕刻的基路伯，使我们认识到神的威严，我们在祂面前不能随便，因为有神同在。教会也有神同在，聚会也有神同在，我们每一个信徒合起来便成了圣殿，神的灵要住在其中。教会的大团体有主住在当中；我们若有两三个人奉神的名聚会，祂也必在我们中间。我们不能凭自己的思想处理教会的行政、事务，乃是遵守圣经所言的去办理，不可把属肉体的东西带进教会里。

【王上六 36】「他又用凿成的石头三层，香柏木一层，建筑内院。」

〔吕振中译〕「他又用砍削好了的石头三层配一层修好的香柏梁木去建造内院。」

〔原文字义〕「层」列，行，排；「院」院子，圈地。

〔文意注解〕「他又用凿成的石头三层，香柏木一层，建筑内院」：『内院』指圣殿的前院，放置祭坛、铜盆。内院的围墙每三层石头平放一块香柏木板，可能是为了缓冲地震，也可以抵消石块大小和平滑程度的不同。

〔话中之光〕(一)圣殿像会幕一样，分为三进：外院，圣所，和至圣所，就是内殿。殿内周围用香柏木作墙板，再用精金贴上；刻着基路伯，棕树，和初开的花。这仿佛是乐园的景象，表明神与人相交(参 29~35 节)。内殿有约柜，其中有法版，有包金的基路伯，张开翅膀遮掩约柜；表明神与祂的话同在，照祂的话施恩。人借着耶稣基督的血，才可与神相交而蒙恩。

(二)在新约时代，教会是神的殿；神的灵住在重生得救的人合成的教会中间(参林前三 16~17)。从个人来说，圣徒是神的殿：「这圣灵是从神而来，住在你们里头的」(林前六 19)。圣徒不要重外面，重物质和礼仪，而靠耶稣的宝血洁净，藉圣灵与神相交，永远同住。

【王上六 37】「所罗门在位第四年西弗月，立了耶和华殿的根基。」

〔吕振中译〕「所罗门在位第四年、西弗月、他立了永恒主之殿的根基。」

〔原文字义〕「西弗」明亮。

〔文意注解〕「所罗门在位第四年西弗月，立了耶和华殿的根基」：『第四年西弗月』请参阅 1 节注解；『立…殿的根基』指开工建殿。

【王上六 38】「到十一年布勒月，就是八月，殿和一切属殿的都按着样式造成。他建殿的工夫共有七年。」

〔吕振中译〕「到十一年、布勒月、就是八月、他就把殿造完了，都按一切说明一切计画。他用了七年工夫去建造它。」

〔原文字义〕「布勒」加增，生产；「样式」样式，规矩。

〔文意注解〕「到十一年布勒月，就是八月，殿和一切属殿的都按着样式造成」：『布勒月』犹太历八月，相当于阳历十一、十二月间；『按着样式』指严格遵照材料规格、设计尺寸、以及施工法。

「他建殿的工夫共有七年」：『七年』是个约数，实际上是七年六个月。

〔话中之光〕(一)所罗门在建殿过程中没有根据任何个人的计画或构图，而完全依照神指示的样式进行。不仅建殿的时间和地点，就连圣殿各部分的尺寸也都按神启示给大卫的样式照办。今日圣徒当以圣经作为我们生活的唯一指南。

(二)本章并没有记录圣殿样式所有的细节，但在文学上却刻意安排了许多精巧的平行对称结构(Chiastic Parallelism)。因为作者的目的并不是要我们能复制一座圣殿，而是要我们知道圣殿是神精心设计的结果。圣殿和会幕一样，都是神自己设计的，圣殿「一切工作的样式」(代上二十八 19)都是神启示给大卫的，大卫又交待给所罗门(参代上二十八 11~18)，然后所罗门又「按着样式造成」(38 节)。

(三)凡是神所要的属灵建造，都必须由神自己设计「一切工作的样式」。以色列人和教会在历史上所犯的错误的，不是因为增加了人的「样式」，就是因为减少了神的「样式」，或者因为修改了神的「样式」。因此，我们要与神同工，首先就要从圣经里明白什么是神「一切工作的样式」，然后用一生的时间学习完全「按着样式造成」。

(四)所罗门所建的殿为要表彰主，这殿与以西结在异象中所看见的殿作比较，便看到以西结所见的殿是表明神的圣洁，使污秽之物与人隔离；所罗门的殿乃是注重神丰富那方面。圣殿制作的材料是最上乘的，木用香柏木，是当时最贵重的木材，圣所及至圣所的器具用精金包上，殿内所用的石头乃是用巨锯锯齐，是王派几万人上山凿成的，他们拣选又宝贵又大块的石块原装运来，可见工程浩大，国中丰富的情形。

叁、灵训要义

【建造圣殿】

一、圣殿的尺寸与结构(1~10 节)：

1. 「所罗门王为耶和华所建的殿，长六十肘，宽二十肘，高三十肘。殿前的廊子长二十肘，与殿的宽窄一样，阔十肘」(2~3 节)：一切都按照神设计的样式(38 节)。

2. 「又为殿作了严紧的窗棂。靠着殿墙，围着外殿内殿，造了三层旁屋」(4~5 节)：有内殿、外殿、旁屋和窗棂，供神和人同住。

3. 「殿外旁屋的梁木，搁在殿墙坎上，免得插入殿墙」(6 节)：衔接巧妙，不致破坏外观。

4. 「建殿是用山中凿成的石头。建殿的时候，锤子、斧子和别样铁器的响声都没有听见」(7 节)：按照设计事先凿好，建殿过程不致吵闹。

5. 「在殿右边当中的旁屋有门，门内有旋螺的楼梯，可以上到第二层，从第二层可以上到第三层」

(8节): 好像新耶路撒冷的路盘旋而上, 不致走错。

6. 「所罗门建殿, 安置香柏木的栋梁, 又用香柏木板遮盖」(9节): 香柏木表征人性的芳香荣美, 显明神住在蒙恩人的中间。

二、神对圣殿的应许(11~13节):

1. 「耶和华的话临到所罗门说: 论到你所建的这殿, 你若遵行我的律例, 谨守我的典章, 遵从我的一切诫命, 我必向你应验我所应许你父亲大卫的话」(11~12节): 人遵行神的话, 乃是神成就应许的条件。

2. 「我必住在以色列人中间, 并不丢弃我民以色列」(13节): 神和人同在, 乃是人遵行神话的根源, 也是神成就祂的应许的明证。

三、圣殿的内部、入口与内院(14~36节):

1. 「殿里面用香柏木板贴墙, 从地到棚顶, 都用木板遮蔽, 又用松木板铺地」(15节): 香柏木表征人性高超的一面; 松木表征人性结实的一面。

2. 「殿里一点石头都不显露, 一概用香柏木遮蔽, 上面刻着野瓜和初开的花」(18节): 石头表征变化更新的人性(参彼前二5); 野瓜和初开的花表征生命的丰盛。

3. 「内殿长二十肘, 宽二十肘, 高二十肘, 墙面都贴上精金。又用香柏木作坛, 包上精金」(20节): 正立方表征完满的见证; 精金表征神性的彰显。

4. 「所罗门用精金贴了殿内的墙, 又用金链子挂在内殿前门扇, 用金包裹。全殿都贴上金子」(21~22节): 金链子表征神和人的连结。

5. 「他用橄榄木作两个基路伯, 各高十肘, 安在内殿。…又用金子包裹二基路伯」(23~28节): 橄榄木表征人性润滑的一面; 两个基路伯表征公义的见证。

6. 「内殿外殿周围的墙上, 都刻着基路伯、棕树和初开的花。内殿外殿的地板都贴上金子」(29~30节): 棕树表征得胜的生命。

7. 「又用橄榄木制造内殿的门扇、门楣、门框, 门口有墙的五分之一。…又用橄榄木制造外殿的门框, 门口有墙的四分之一」(31~35节): 门口表征有属灵的经历。

8. 「他又用凿成的石头三层, 香柏木一层, 建筑内院」(36节): 三层石头配上一层香柏木表征人与神合一。

四、建殿所用时间(1, 37~38节):

1. 「所罗门在位第四年西弗月, 立了耶和华殿的根基」(1, 37节): 开工奠基。

2. 「到十一年布勒月, 就是八月, 殿和一切属殿的都按着样式造成。他建殿的工夫共有七年」(38节): 按着样式表征全然合乎神的旨意; 七年表征地上的完全。

列王纪上第七章注解

壹、内容纲要

【建造王宫并制造圣殿器具】

一、所罗门王建造王宫(1~12节):

- 1.建造黎巴嫩林宫(1~5节)
- 2.建造廊子(6~7节)
- 3.建造宫室(8~12节)

二、工匠户兰制作圣殿器物(13~51节):

- 1.铸制两根殿廊前的铜柱(13~22节)
- 2.铸制一个铜海(23~26节)
- 3.铸制十个铜盆座和十个铜盆(27~39节)
- 4.制作圣殿的各种器皿(40~51节)

贰、逐节详解

【王上七1】「所罗门为自己建造宫室，十三年方才造成。」

〔吕振中译〕「他自己的宫室呢、所罗门费了十三年的工夫去建造，纔把他全部的宫室都造完了。」

〔原文字义〕「宫室」房屋。

〔文意注解〕「所罗门为自己建造宫室」：『建造宫室』指整个王宫的建筑工程。

「十三年方才造成」：『十三年』所花时间几近圣殿(七年)的一倍，其理由如下：(1)规模比圣殿大；(2)事前没有计划与准备；(3)缺乏全民一致的支持。

〔话中之光〕(一)圣经对大卫的宫殿轻描淡写(参撒下五 11)，却强调他「在困难之中为耶和华的殿预备了金子十万他连得，银子一百万他连得，铜和铁多得无法可称」(代上二十二 14)。圣经却详细描写了所罗门的宫殿(1~12节)，并且强调他「为自己建造宫室，十三年方才造成」(1节)，几乎是建造圣殿时间的两倍。所罗门建造圣殿和王宫，两项工程持续了二十年(参王上九 10)。起初是「定意要为耶和华——我神的名建殿」(王上五 5)，最后却是「为自己建造宫室」；起初是百姓在安息中轮流参与事奉(参王上五 14)，最后却变成百姓「负重轭，做苦工」(王上十二 4)，最终导致了国度的分裂。今天，许多奉神名的事奉，也要当心从为神的名建殿开始，最后变成了「为自己建造宫室」，结果安息变成了「重轭」、喜乐变成了「苦工」，神的国度成了人的山头、神的荣耀成了人的骄傲。

(二)所罗门偏离神的根源，是从「为自己建造宫室」(1节)开始的。建造圣殿是所罗门的属灵生命的顶峰，也是所罗门属灵危机的开始。我们在渴慕追求主的过程中，通常还知道谦卑、承认无知；而一旦有了一点属灵的得着、有了一些事奉的成就以后，肉体就很容易冒出头来，开始追求自己的荣耀。因此，我们应当随时求圣灵鉴察自己：我开始「为自己建造宫室」了吗？

(三)神亲自设计的圣殿「高大辉煌」(代上二十二 5)，是为了使神的「名誉荣耀传遍万国」(代上二十二 5)。而所罗门模仿「耶和华殿的内院和殿廊的样式」(12节)为自己建造更美的宫殿，却是为了满足自己的荣耀。「人岂可夺取神之物呢」(玛三 8)？敬畏神的人绝不能窃取神当得的荣耀，否则必然会为

自己制造大破口。

(四)通过 1~12 节的叙述可考查以下几个事实：(1)所罗门建宫殿之前，先建造了神的殿，从而作出了先求神的国和义的榜样(参太六 33)；(2)所罗门王宫和圣殿如同大卫的宝座预表万王之王耶稣基督的至尊之宝座那样，所罗门王宫象征神对以色列的统治。因着神的首都耶路撒冷圣殿和王宫圆满完工，以色列具备了作为神政王国的外貌。

【王上七 2】「又建造黎巴嫩林宫，长一百肘，宽五十肘，高三十肘，有香柏木柱三（原文作“四”）行，柱上有香柏木柁梁。」

（吕振中译）「他又建造利巴嫩森林宫，长一百肘、宽五十肘、高三十肘，有香柏木的柱子三（传统：四）行，柱子上有香柏梁木。」

（原文字义）「黎巴嫩」洁白；「林」森林；「行」行，列，排，层；「柁梁」横梁。

（文意注解）「又建造黎巴嫩林宫，长一百肘，宽五十肘，高三十肘」：『黎巴嫩林宫』王宫用香柏木造许多根高大的柱梁，看似香柏木林，故名「黎巴嫩林宫」；『一百肘』约折合 45 公尺；『五十肘』约折合 22.5 公尺；『三十肘』约折合 13.5 公尺。

「有香柏木柱三行，柱上有香柏木柁梁」：『三行』钦定本作「四行」；『柁梁』指横梁。

（话中之光）（一）王宫比圣殿大得多，单单黎巴嫩林宫就与圣殿一样高，面积是圣殿的 3.6 倍，大大越过了神的荣美，并且法老的女儿住在其中(8 节)。而当本书最后编撰完成的时候，这些宫殿都已经被巴比伦烧成废墟。这正应验了传道书所说的：「我为自己动大工程，建造房屋」(传二 4)，「后来，我察看我手所经营的一切事和我劳碌所成的功。谁知都是虚空，都是捕风；在日光之下毫无益处」(传二 11)。

【王上七 3】「其上以香柏木为盖，每行柱子十五根，共有四十五根。」

（吕振中译）「每行柱子十五根，一共四十五根；柱子上的厢房上头是以香柏木做顶盖的。」

（原文字义）「盖」遮盖。

（文意注解）「其上以香柏木为盖」：指在横梁的上面盖上香柏木版。

「每行柱子十五根，共有四十五根」：本句意思不明，根据 John Gill 的解释，认为这是指第二层的东、南、北三面的墙柱，每面有十五根柱子，共四十五根。

【王上七 4】「有窗户三层，窗与窗相对。」

（吕振中译）「有窗格子三层，窗户对窗户三层。」

（原文字义）「窗户」窗的框架；「层」行，列，排，层；「窗」窗子，窗户。

（文意注解）「有窗户三层」：指在墙柱之间的墙壁上设有三层窗户。

「窗与窗相对」：指上述三层窗户是上下对齐的。

【王上七 5】「所有的门框都是厚木见方的，有窗户三层，窗与窗相对。」

〔吕振中译〕「所有的门和窗户〔传统：门柱〕都是四方的框子，并且相对：窗户对窗户三层。」

〔原文字义〕「框」门的柱子；「见方」正方形。

〔文意注解〕「所有的门框都是厚木见方的」：『门框』包括窗户的框架；『厚木见方』指框架木头的宽度与厚度呈正方形。

有窗户三层，窗与窗相对」：请参阅 4 节注解。

【王上七 6】「并建造有柱子的廊子，长五十肘，宽三十肘。在这廊前又有廊子，廊外有柱子和台阶。」

〔吕振中译〕「他造了有柱子的廊子、长五十肘、宽三十肘；柱子前面又有廊子，柱子前面柱子和飞檐。」

〔原文字义〕「廊子」门廊；「台阶」飞檐。

〔文意注解〕「并建造有柱子的廊子，长五十肘，宽三十肘」：『柱子的廊子』指西面的柱廊；『五十肘』约折合 22.5 公尺；『三十肘』约折合 13.5 公尺。

「在这廊前又有廊子，廊外有柱子和台阶」：『廊子』指门廊；『柱子和台阶』指门廊的柱子并柱子上面有飞檐。

【王上七 7】「又建造一廊，其中设立审判的座位，这廊从地到顶，都用香柏木遮蔽。」

〔吕振中译〕「他又造了一个审判的门廊、有座位的门廊，他可以在那里审判案件的：这门廊从地面到托梁〔传统：地面〕都是用香柏木盖着的。」

〔原文字义〕「审判」判断，治理；「遮蔽」遮盖。

〔文意注解〕「又建造一廊，其中设立审判的座位」：『一廊』这个廊是王的治理大厅，包括接见大臣议事，并审问疑难案件等；『审判的座位』即指王的宝座。

「这廊从地到顶，都用香柏木遮蔽」：『从地到顶』指从地板到天花板，包括墙壁。

【王上七 8】「廊后院内有所罗门住的宫室，工作与这工作相同。所罗门又为所娶法老的女儿建造一宫，作法与这廊子一样。」

〔吕振中译〕「他自己所要住的宫室、在门廊里面另一个院子，作法和这一样。所罗门又为他所娶法老的女儿造一座宫、和这门廊一样。」

〔原文字义〕「院」院子；「内」房屋；「宫室、宫」(原文与「内」同字)。

〔文意注解〕「廊后院内有所罗门住的宫室，工作与这工作相同」：『所罗门住的宫室』即指王的寝宫；『工作』指建筑的工法、风格。

「所罗门又为所娶法老的女儿建造一宫，作法与这廊子一样」：『法老的女儿』可能是所罗门的王后(参王上三 1)，为她另建宫室，其作法与这廊子一样。

【王上七 9】「建造这一切所用的石头都是宝贵的，是按着尺寸凿成的，是用锯里外锯齐的，从根基直到檐石，从外头直到大院，都是如此。」

〔吕振中译〕「建造这一切所用的都是宝贵的石头，按尺寸砍削好了的，用锯子里外锯齐的，从根基直到覆盖，从永恒主之殿院（或译：外院）直到大院、都是如此。」

〔原文字义〕「宝贵的」珍贵的，罕有的；「檐石」顶盖。

〔文意注解〕「建造这一切所用的石头都是宝贵的，是按着尺寸凿成的，是用锯里外锯齐的」：『所用的石头』指割切平整的石板建材；『按着尺寸』指石板的长宽度；『里外锯齐』指石板的表面和里面均平整。

「从根基直到檐石，从外头直到大院，都是如此」：『根基』指基石；『檐石』指顶石；『外头』指墙外；『大院』指王宫内院。

【王上七 10】「根基是宝贵的大石头，有长十肘的，有长八肘的。」

〔吕振中译〕「都用宝贵石头大块的石头作根基：有长十肘的石头，有长八肘的石头。」

〔原文字义〕「大」巨大的。

〔文意注解〕「根基是宝贵的大石头，有长十肘的，有长八肘的」：『十肘』约折合 4.5 公尺；『八肘』约折合 3.6 公尺。

【王上七 11】「上面有香柏木和按着尺寸凿成宝贵的石头。」

〔吕振中译〕「上面有按尺寸砍削好了的宝贵石头，也有香柏木。」

〔原文字义〕「尺寸」大小。

〔文意注解〕「上面有香柏木和按着尺寸凿成宝贵的石头」：『按着尺寸』指石板的长宽度。

【王上七 12】「大院周围有凿成的石头三层，香柏木一层，都照耶和华殿的内院和殿廊的样式。」

〔吕振中译〕「大院四围有砍削好了的石头三层、修好的香柏梁木一层，都照永恒主之殿的内院和王宫门廊的样式。」

〔原文字义〕「周围」四方，四围；「层」列，排。

〔文意注解〕「大院周围有凿成的石头三层，香柏木一层」：『大院』指王宫内院；『石头三层，香柏木一层』内院的围墙每三层石头平放一块香柏木板，可能是为了缓冲地震，也可以抵消石块大小和平滑程度的不同。

「都照耶和华殿的内院和殿廊的样式」：『殿的内院』指圣殿的内院(参王上六 35)；『殿廊』指殿前的廊子(参王上六 3)。

【王上七 13】「所罗门王差遣人往推罗去，将户兰召了来。」

〔吕振中译〕「所罗门王差遣人从推罗将希兰带了来。」

〔原文字义〕「推罗」岩石；「户兰」尊贵的。

〔文意注解〕「所罗门王差遣人往推罗去，将户兰召了来」：『户兰』是个著名的推罗铜匠。

〔话中之光〕(一)就人来说，户兰只是一个工匠，也不是什么神职人员或伟大的君王，但是圣经还是

花很多篇幅来记载这种技术人员对圣殿的贡献。其实户兰的技术贡献，可能远超过许多神职人员的贡献。我们身为技术人员的人，是否可以奉献最强的专业给神用？

(二)13~51 节说明了关于制造圣殿器皿的内容。尤其我们要注意的，圣殿外部，即位于内院的所有器皿都是由铜制作的，相反建筑内部，即圣所和至圣所里使用的所有器皿是由精金作成的。总之，神最看重内心，与倾向于外表和形式的人正相反(参撒上十六 7；弗六 9)。

【王上七 14】「他是拿弗他利支派中一个寡妇的儿子，他父亲是推罗人，作铜匠的。户兰满有智慧、聪明、技能，善于各样铜作。他来到所罗门王那里，作王一切所要作的。」

〔吕振中译〕「他是拿弗他利支派中一个寡妇的儿子；他父亲是推罗人、做铜匠的；希兰满有智慧、聪明、技能，和知识，能作各样铜业的巧工；他来到所罗门王那里，作王一切的巧工。」

〔原文字义〕「拿弗他利」摔角；「聪明」理解，智能；「技能」知识。

〔文意注解〕「他是拿弗他利支派中一个寡妇的儿子，他父亲是推罗人，作铜匠的」：『拿弗他利支派』或许她本身属于但支派(参代下二 14)，却居住在拿弗他利。「户兰满有智慧、聪明、技能，善于各样铜作。他来到所罗门王那里，作王一切所要作的」：『智慧』重在指原则方面识透事实真相的能力；『聪明』重在指细则方面将智慧所得付诸实行的能力；『技能』重在指专业知识和技术。

【王上七 15】「他制造两根铜柱，每根高十八肘，围十二肘。」

〔吕振中译〕「他制造了两根铜柱：每一根柱子高十八肘，周围十二肘；厚有四个指头；中间是空的；第二根柱子也一样。」

〔原文字义〕「制造」作成；「围」周围。

〔文意注解〕「他制造两根铜柱，每根高十八肘，围十二肘」：『十八肘』8 公尺；『围』指圆周；『十二肘』约折合 5.4 公尺。

〔话中之光〕(一)这圣殿前的两根柱子，有其永久的教育意义。虽然外面看来，并不负载任何重量，也不支持任何建筑，却是神事工的精神所在，实际上是支持着整个的宗教系统。在进入圣殿之前，不可能不看到这两根高大的柱子，就会提醒敬拜的人，要每迈一步都感念神的恩典：「当称谢进入祂的门，当赞美进入祂的院」(诗一百 4)。不能夸口，只有感恩。教会不是到圣殿敬拜，更不是敬拜圣殿。教会就是敬拜的圣殿。每一真正重生得救的圣徒，都是圣殿的一块活石。我们必须记得：教会是神照祂的旨意建立的，靠祂的力量而存在。

(二)15~22 节设立在圣殿廊子面前的两根铜柱所象征的意义如下：(1)象征圣殿的坚固性和永恒性。这柱子由永久不变的铜材料制造的。而且，这柱子的周长为 12 肘，其高则才 18 肘，因此给人一种安定，强而有力的感觉；(2)表明圣殿的主人神是圣洁的(参出二十八 36；利十九 2；二十一 8)。这一点表现在两根铜柱顶上雕刻的百合花(象征纯洁的花)；(3)柱顶由两行石榴环绕，象征神的信实，暗示信徒也应当信实。因为石榴是内比外更美丽的植物，从而象征没有伪善(参歌四 3)。

【王上七 16】「又用铜铸了两个柱顶安在柱上，各高五肘。」

〔吕振中译〕「他又了两个柱斗安在柱子上头，是用铜铸的；这一个柱斗高五肘，那一个柱斗也高五肘。」

〔原文字义〕「铸(原文双字)」做，制作(首字)；浇灌，倒出(次字)。

〔文意注解〕「又用铜铸了两个柱顶安在柱上，各高五肘」：『柱顶』指含有基座的碗形铜顶；『各高五肘』高度可能包括基座，因为实际铜顶仅有三肘高(参王下二十五 17)，而基座高可能二肘，故加起来共五肘(参耶五十二 22)，约折合 2.25 公尺。

【王上七 17】「柱顶上有装修的网子和拧成的链索，每项七个。」

〔吕振中译〕「他又为了柱子上头的柱斗作了两个网子：就是网子细工、弯形花彩、链子细工一类的东西：这一个柱斗有一个网子细工(传统：作「七」字)，那一个柱斗也有一个网子细工(传统：作「七」字)。」

〔原文字义〕「装修」制作网络；「网子」网络；「拧成」搓捻；「链索」链子。

〔文意注解〕「柱顶上有装修的网子和拧成的链索，每项七个」：『装修的网子』指交织成花纹网状的链子；『拧成的链索』指装饰的链索；『每项七个』上述网子与链索彼此交错，每个柱顶各有七对。

【王上七 18】「网子周围有两行石榴遮盖柱顶，两个柱顶都是如此。」

〔吕振中译〕「他也作了石榴(传统：柱子)，又是两行、围着这一个网子、来遮盖柱子(传统：石榴)上头的柱斗；对那一个柱斗他也这样作。」

〔原文字义〕「遮盖」隐藏。

〔文意注解〕「网子周围有两行石榴遮盖柱顶，两个柱顶都是如此」：『石榴』表征多产。

【王上七 19】「廊子的柱顶径四肘，刻着百合花。」

〔吕振中译〕「廊子里柱子上头的柱斗有百合花细工、四肘。」

〔原文字义〕「廊子」门廊。

〔文意注解〕「廊子的柱顶径四肘，刻着百合花」：『径』指周围；『四肘』约折合 1.8 公尺；『百合花』表征生命。

〔话中之光〕(一)柱顶的上面，刻着百合花，表示神要求圣徒的生命，美而纯洁。圣徒是神的殿，不在外面的热闹，不是以属世的标准衡量，而是必须圣洁，「非圣洁没有人能见主」(来十二 14)。这虽然是严肃的话，不会甚受人欢迎，但是真实的，重要的。

【王上七 20】「两柱顶的鼓肚上，挨着网子，各有两行石榴环绕，两行共有二百。」

〔吕振中译〕「两根柱子上、近网子旁边头鼓肚之处也有柱斗；又有石榴二百个在每一个(传统：第二个)柱斗上分行围绕着。」

〔原文字义〕「鼓肚」腹部。

〔文意注解〕「两柱顶的鼓肚上，挨着网子，各有两行石榴环绕，两行共有二百」：『鼓肚』原文意思

是「腹部」，指椭圆形铜顶的中央比较肥大的部位；『两行共有二百』指每行一百个石榴，两柱顶共有四百个石榴(参 42 节)。

《话中之光》(一)柱顶「各有两行石榴环绕，两行共有二百」。石榴里饱满多子，圣徒当有丰盛的生命，多结果子荣耀主。不过，要记得：圣徒自己连自保都不能够，自身不保，哪还能谈得上结果子！因此，「柱顶上有装修的网子，和拧成的炼索，每项七个」(17 节)。网子是代表神的恩典保守，链子是代表神的大能维系，才不至坠落，不会丧失。何等可靠的恩典！一切都是出于神，人没有可以夸口的了。

【王上七 21】「他将两根柱子立在殿廊前头：右边立一根，起名叫雅斤；左边立一根，起名叫波阿斯。」

《吕振中译》「他将两根柱子立在殿堂的廊子前面；立南边的柱子，起它起名叫雅斤；立北边的柱子，给它起名叫波阿斯。」

《原文字义》「立」使直立；「雅斤」他将建立；「波阿斯」快速。

《文意注解》「他将两根柱子立在殿廊前头」：『殿廊前头』不是指外殿的门口(参王上六 33)，而是指外殿前面门廊的前头。

「右边立一根，起名叫雅斤；左边立一根，起名叫波阿斯」：『雅斤』意思是「他将建立」；『波阿斯』意思是「他大有能力」。

《话中之光》(一)雅斤、波阿斯这两个名字被命名为两根圣殿柱子，并非要纪念先祖伟大的名声(参得四 21~22；代上九 10)，而是因为那名字所包含的意义(雅斤：神必竖立之意，波阿斯：能力在乎神之意)，恰好符合建造圣殿的目的。所罗门只是在原圣殿永远坚固的心愿上，以这两个名字来命名这两个柱子。

(二)「雅斤」的意思是「他将建立」，「波阿斯」的意思是「他大有能力」。这二根铜柱竖立在殿前，不住地提醒我们：神自己有能力建立祂所要建立的，不需要人的说明就能成就祂的计画。后来犹太的君王登基的时候，会站在其中一根柱子旁边，起誓谨守与神所立的圣约(参王下十一 14；二十三 3)。

(三)柱子的名称，雅斤，「他必建立」，波阿斯，「在他有力量」，这两个名字无疑指出一个共识，以色列的力量和她所有制度的建立都是来自于神(参诗二十八 7~8；四十六 1~2；六十二 7~8；一百四十七；赛四十五 24；四十九 5；耶十六 19)，是神用公义和怜悯将国和他的百姓建立(参申二十八 9；二十九 13；撒下七 12~13；王上九 5；诗八十九 4；九十 17；箴十六 12；赛十六 5；五十四 14)。以色列离弃公义和神的时候国家就必将自行毁灭(参何十三 9；十四 1)，认识到这一点非常重要。当尼布甲尼撒攻占耶路撒冷时著名的所罗门铜柱就被掳到巴比伦了(参王下二十五 13；耶五十二 17)。

【王上七 22】「在柱顶上刻着百合花。这样，造柱子的工就完毕了。」

《吕振中译》「在柱子上头有百合花细工；这样、造柱子的工就作完了。」

《原文字义》「完毕」完成，结束。

《文意注解》「在柱顶上刻着百合花。这样，造柱子的工就完毕了」：请参阅 19 节注解。

【王上七 23】「他又铸一个铜海，样式是圆的，高五肘，径十肘，围三十肘。」

《吕振中译》「他又造了一个铸的铜海：从这边到那边有十肘，四围是圆的，高五肘，四围的圆周线

三十肘。」

〔原文字义〕「铜海」海。

〔文意注解〕「他又铸一个铜海，样式是圆的，高五肘，径十肘，围三十肘」：『铜海』指巨大的贮水池，池中的水供祭司供职前作礼仪的洁身之用(代下四 6)；『五肘』约折合 2.25 公尺；『十肘』约折合 4.5 公尺；『三十肘』约折合 13.5 公尺。

〔话中之光〕(一)「铜海」所包含的属灵意义：(1)预表因着基督的宝血而获得的重生(参来九 11~14)；(2)象征即使是重生者也应该每时每刻追求圣洁(参弗四 15)；(3)本节的铜海像启四 6 中水晶般的玻璃海那样，象征神的义和圣洁，这表明亲近神的人必须要蒙神的义(参太二十二 11~14；启七 13~17)。

【王上七 24】「在海边之下，周围有野瓜的样式，每肘十瓜，共有两行，是铸海的时候铸上的。」

〔吕振中译〕「在边缘之下有匏瓜的四围围着它，每肘十粒，四面围绕着铜海；匏瓜有两行，是铸海时候铸上的。」

〔原文字义〕「野瓜」爆发(葫芦形装饰)。

〔文意注解〕「在海边之下，周围有野瓜的样式，每肘十瓜，共有两行，是铸海的时候铸上的」：『野瓜的样式』一种葫芦型的装饰品；『每肘十瓜』指每 45 公分有十粒野瓜；『铸上的』意指并非后来粘合上去的，是在铸造铜海时就在模型上事先设计了野瓜的样式，这是比较高级的工艺手法。

【王上七 25】「有十二只铜牛驮海：三只向北，三只向西，三只向南，三只向东；海在牛上，牛尾都向内。」

〔吕振中译〕「铜海立在十二只铜牛之上：三只向北，三只向西，三只向南，三只向东；铜海在牛上，牛尾都向内。」

〔原文字义〕「驮」使竖立。

〔文意注解〕「有十二只铜牛驮海：三只向北，三只向西，三只向南，三只向东；海在牛上，牛尾都向内」：『十二只铜牛驮海』意指将铜海放在十二只铜牛的背上，状似共同背负着铜海；『牛尾都向内』意指牛头都向外，每三只向着东西南北不同的方向。

【王上七 26】「海厚一掌，边如杯边，又如百合花，可容二千罢特。」

〔吕振中译〕「铜海厚有一手掌，它的边像杯边的作法，像百合花蕊，能盛得二千罢特。」

〔原文字义〕「掌」手指张开时的距离。

〔文意注解〕「海厚一掌，边如杯边，又如百合花，可容二千罢特」：『海厚一掌』指铜海的厚度有四指宽(参耶五十二 21)，约折合 7.4 公分；『边』指边缘；『又如百合花』意指铜海的边缘上铸了百合花花蕾的样式；『二千罢特』约折合 45,000 公升。

【王上七 27】「他用铜制造十个盆座。每座长四肘，宽四肘，高三肘。」

〔吕振中译〕「他又做了十个铜座：每一个座长四肘、宽四肘、高三肘。」

〔原文字义〕「盆座」基座，底座。

〔文意注解〕「他用铜制造十个盆座。每座长四肘，宽四肘，高三肘」：『十个盆座』指十个可移动的铜制洗濯盆；『四肘』约折合 1.8 公尺；『三肘』约折合 1.35 公尺。

【王上七 28】「座的造法是这样：四面都有心子，心子在边子当中，」

〔吕振中译〕「座的作法是这样：它们都有镶板，镶板就在榫木与榫木之间；」

〔原文字义〕「心子」孔，边缘；「边子」(底座的)连结。

〔文意注解〕「座的造法是这样：四面都有心子，心子在边子当中」：『心子』指镶板或镶框；『边子』指框架或榫木。

【王上七 29】「心子上有狮子和牛，并基路伯，边上有小座，狮子和牛以下有垂下的璎珞。」

〔吕振中译〕「在榫木与榫木之间的镶板上有狮子、牛、和基路伯的像；在榫木上也是一样；上下都有狮子和牛的像，有花环细工安下去。」

〔原文字义〕「基路伯」天使；「小座」基部，柱脚；「璎珞」花圈，花环。

〔文意注解〕「心子上有狮子和牛，并基路伯，边上有小座，狮子和牛以下有垂下的璎珞」：『心子』指镶板或镶框；『基路伯』有双翼的天使形像；『小座』指平面的基座；『璎珞』指花圈或花环。

〔话中之光〕(一)狮子、牛、基路伯、璎珞，这些纹样不仅包含有与盆架用途和目的相符的意义，而且也暗示着对现今信徒的教训：(1)狮子：尽心，尽力，尽意爱耶和华神(参可十二 30)；(2)牛：用我们的身体作为讨神喜悦的圣洁之活祭来献上(参罗十二 1)；(3)基路伯：降卑自己，以服事的心事奉他人(参腓二 3~4)；(4)璎珞：作为蒙基督所赐的新生命的人，竭力过一个常常喜乐，充满平安的生活(参罗八 2；十五 13)等。

【王上七 30】「每盆座有四个铜轮和铜轴。小座的四角上在盆以下，有铸成的盆架，其旁都有璎珞。」

〔吕振中译〕「每一个座都有四个铜轮和铜轴；在洗濯盆底下四脚都有脚掌；脚掌是铸成的，伸出在各花环之外。」

〔原文字义〕「盆座」基座，底座；「轮」轮子；「轴」轮轴；「璎珞」花圈，花环。

〔文意注解〕「每盆座有四个铜轮和铜轴」：铜轮和铜轴是为移动盆座；本节先提四轮后提四角下面的四个盆架，暗示四轮与四个盆架的位置不同。

「小座的四角上在盆以下，有铸成的盆架」：『盆架』吕振中译文是「四脚」，位于边上小座的四角，是为支撑并固定洗濯盆的支架。这样，四脚铸成固定的高度(参 34 节)，而四轮的高度则可能是活动的，可以升降以调整其高度，方便移动和固定。

「其旁都有璎珞」：『璎珞』指花圈或花环。

【王上七 31】「小座高一肘，口是圆的，仿佛座的样式；径一肘半，在口上有雕工，心子是方的，不是圆的。」

〔吕振中译〕「座的口在圆顶的里面向上有一肘；座的口是圆的，按盆座的作法、径一肘半；座口板上也有雕刻物；它的镶板有四面，不是圆的。」

〔原文字义〕「样式」行为，工作；「心子」孔，边缘。

〔文意注解〕「小座高一肘，口是圆的，仿佛座的样式」：『小座』指平面的基座；『高一肘』约折合 45 公分；『口是圆的』指圆环形盆托，直接托住洗濯盆。

「径一肘半，在口上有雕工，心子是方的，不是圆的」：『一肘半』约折合 67.5 公分；『口』指圆环形盆托；『心子』指镶板或镶框；『方的』指正方形。

【王上七 32】「四个轮子在心子以下，轮轴与座相连，每轮高一肘半。」

〔吕振中译〕「四个轮子在镶板以下，轮子的轴心连在座上，每一个轮子高一肘半。」

〔原文字义〕「心子」孔，边缘。

〔文意注解〕「四个轮子在心子以下，轮轴与座相连，每轮高一肘半」：『四个轮子』参阅 30 节；『心子』参阅 31 节；『座』指盆座(参 30 节)；『一肘半』约折合 67.5 公分。

【王上七 33】「轮的样式如同车轮，轴、辘、辐、毂都是铸的。」

〔吕振中译〕「轮子的作法像车轮的作法：轮的轴心、轮辘、轮辐、轮毂、都是铸的。」

〔原文字义〕「辘」轮圈；「辐」轮的辐条；「毂」车毂。

〔文意注解〕「轮的样式如同车轮，轴、辘、辐、毂都是铸的」：『辘』指车轮的外框；『辐』指从车轮的轴心连接外框的辐条；『毂』指包住轮轴的车毂，即辐条的一端连接车毂，另一端则连接轮圈(或称轮框)。

【王上七 34】「每座四角上都有盆架，是与座一同铸成的。」

〔吕振中译〕「每一个座的四角都有四个脚掌，脚掌和座是一片铸成的。」

〔原文字义〕「座」肩膀，支架；「架」(原文与「座」同字)。

〔文意注解〕「每座四角上都有盆架，是与座一同铸成的」：『每座』指每小座(参 30 节)；『盆架』指四脚；『一同铸成』即指铸成一体。

【王上七 35】「座上有圆架，高半肘；座上有撑子和心子，是与座一同铸的。」

〔吕振中译〕「座顶上有一块东西、高半肘，四围是圆的；在座顶上、座的霸子和镶板是一片铸成的。」

〔原文字义〕「撑子」支撑端，榫；「心子」孔，边缘。

〔文意注解〕「座上有圆架，高半肘；座上有撑子和心子，是与座一同铸的」：『圆架』指圆环形盆托(参 31 节)；『半肘』约折合 22.5 公分；『撑子』指从盆托口伸出来的「手」，可以用来托住洗濯盆；『心子』指镶板或镶框。

【王上七 36】「在撑子和心子上刻着基路伯、狮子和棕树，周围有璎珞。」

〔吕振中译〕「在座霸子的板上和座的镶板上他都刻着基路伯、狮子，和棕树；各按空的地位，并且四围都有花环。」

〔原文字义〕「撑子」支撑端，榫；「心子」孔，边缘；「瓔珞」花圈，花环。

〔文意注解〕「在撑子和心子上刻着基路伯、狮子和棕树，周围有瓔珞」：『棕树』表征生命；其余请参阅 29, 35 节注解。

【王上七 37】「十个盆座都是这样，铸法、尺寸、样式相同。」

〔吕振中译〕「他作了十个盆座都按这样的作法：统统都是一样的铸法、一样尺寸、一样形状。」

〔原文字义〕「样式」形状。

〔文意注解〕「十个盆座都是这样，铸法、尺寸、样式相同」：27 节说明每个盆座的尺寸；28~36 节反复说明每个盆座的铸法和样式。

【王上七 38】「又用铜制造十个盆，每盆可容四十罢特。盆径四肘，在那十座上，每座安设一盆。」

〔吕振中译〕「他又造了十个铜的洗濯盆，每一个洗濯盆能盛得四十罢特；每一个洗濯盆径都是四肘；一个洗濯盆安在一个盆座上，十个盆座都是如此。」

〔原文字义〕「容」容纳。

〔文意注解〕「又用铜制造十个盆，每盆可容四十罢特」：『盆』指托在盆座上面的洗濯盆；『四十罢特』约折合 900 公升。

「盆径四肘，在那十座上，每座安设一盆」：『径』指直径；『四肘』约折合 1.8 公尺；『座』指盆座。

〔话中之光〕(一)铜盆是说明得救以后的人，每日生活中的罪恶都要洗净，祂把我们的罪踏在祂的脚下，又投在深海里，我们得救以后虽有失败跌倒，但因有铜盆为我们预备，只要我们肯向主承认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义，神丰富洗罪的恩典，一生的罪，每日的罪祂都能替我们洗净。

【王上七 39】「五个安在殿门的右边；五个放在殿门的左边。又将海放在殿门的右旁，就是南边。」

〔吕振中译〕「他把盆座五个放在殿的南（即：右）边，五个在殿的北（即：左）边；又将铜海放在殿的右边、东偏南的地方。」

〔原文字义〕「安在」给，置，放；「放在」（原文与「安在」同字）。

〔文意注解〕「五个安在殿门的右边；五个放在殿门的左边」：圣殿殿门朝东，故『殿门的右边』即指南方，『殿门的左边』则指北方。

「又将海放在殿门的右旁，就是南边」：『海』指铜海，亦即贮水池(参 23 节)。

【王上七 40】「户兰又造了盆、铲子和盘子。这样，他为所罗门王作完了耶和華殿的一切工。」

〔吕振中译〕「希兰（传统：希罗姆）又造了盆（传统：洗濯盆）、铲子、和碗。这样、希兰就把所罗

门王为永恒主之殿作的一切工都作完了。」

〔原文字义〕「铲子」铲子；「盘子」碗，盆子。

〔文意注解〕「户兰又造了盆、铲子和盘子」：『盆』用来盛装祭坛上的灰烬，然后倒掉，又称罐或锅子(参撒上二 14)，用来盛装平安祭的祭肉；『铲子』用来将祭坛上的灰烬铲到盆里；『盘子』用来盛装祭牲的血。

「这样，他为所罗门王作完了耶和华殿的一切工」：『殿的一切工』指制作圣殿的一切附属器物。

【王上七 41】「所造的就是两根柱子和柱上两个如球的顶，并两个盖柱顶的网子，」

〔吕振中译〕「所作完的就是两根柱子、和柱子上头两个柱斗的碗（或译：球）、两个网子、来遮盖柱子上头两个柱斗的碗（或译：球）的，」

〔原文字义〕「球」碗，盆；「网子」网络。

〔文意注解〕「所造的就是两根柱子和柱上两个如球的顶，并两个盖柱顶的网子」：41~42 节是 15~22 节的补充说明：(1)两根铜柱；(2)两个碗形铜顶；(3)两个盖柱顶的网子。

【王上七 42】「和四百石榴，安在两个网子上，每网两行，盖着两个柱上如球的顶。」

〔吕振中译〕「又有四百个石榴安在两个网子上，每一个网子有石榴来遮盖柱子上面两个柱斗的碗（或译：球）」

〔原文字义〕「行」列，排。

〔文意注解〕「和四百石榴，安在两个网子上，每网两行，盖着两个柱上如球的顶」：『每网两行』意指每网两百石榴，每行一百石榴。

【王上七 43】「十个座和其上的十个盆，」

〔吕振中译〕「又有十个盆座和盆座上的十个洗濯盆，」

〔原文字义〕「座」基座，底座；「盆」碗，盆。

〔文意注解〕「十个座和其上的十个盆」：意指一个座上面安置一个盆(参 38 节)。

【王上七 44】「海和海下的十二只牛，」

〔吕振中译〕「和那一个铜海、跟铜海底下的十二只牛；」

〔文意注解〕「海和海下的十二只牛」：意指铜海和驮铜海十二只铜牛(参 25 节)。

【王上七 45】「盆、铲子、盘子，这一切都是户兰给所罗门王用光亮的铜，为耶和华的殿造成的。」

〔吕振中译〕「又有盆、铲子、碗、和这一切器皿、就是希兰给所罗门王为永恒主的殿所造的，都是用磨亮的铜作的。」

〔原文字义〕「光亮」磨光，擦亮。

〔文意注解〕「盆、铲子、盘子，这一切都是户兰给所罗门王用光亮的铜，为耶和华的殿造成的」：『盆、

铲子、盘子』请参阅 40 节注解；『光亮的铜』指铜器制成后经过打磨的工序，表面光泽。

【王上七 46】「是遵王命在约但平原，疏割和撒拉但中间，藉胶泥铸成的。」

〔吕振中译〕「是王在约但河那一片平原、疏割与撒拉但之间、用胶泥模（或译：在亚当渡那里）铸的。」

〔原文字义〕「约但」下降；「疏割」货摊；「撒拉但」他们的悲伤；「胶泥」泥土的物料。

〔文意注解〕「是遵王命在约但平原，疏割和撒拉但中间，藉胶泥铸成的」：『约但平原』指约但河谷，沿着约但河直到盐海，但本节仅指其中的一小段；『疏割』位于约但河东，雅博河的北岸；『撒拉但』位于疏割西南方约 6 公里，疏割至撒拉但那一带的土质、地势是炼铜的好地方；『胶泥』指用粘土造的泥模。

〔话中之光〕（一）使徒保罗说，我们心中顺服，就将交付给我们的真道铸造而成了（参罗六 17）。模型怎样将金属做成固定形状的用具，我们信徒也该效法基督而有纯正的真道，我们的心因悔罪而溶化，那溶液就注入在使徒的教训之中，经过记忆的过程，倒出来在生命中实现，就永远有主的样式，披戴基督了，我们就有爱子的形象。

（二）我们各人成为不同的器具，用途广大。有的是濯盆，有的是座架，有的是铲子，有的是盆子。我们的形状并不重要，但必须洁净，才可合乎主用。在所罗门的殿内，每样器皿都有它放置的地位。如果缺少一件，整个结构就会失调，所以神所设计的样式，你要满足，不要改来改取，你必须完全顺服，在塑造时，完全注入在样式之中。你若不顺服，必被祂摔破之后，仍在炉内重新作过，这是约旦平原，我们必须死去，然后才可进入神的殿。

【王上七 47】「这一切，所罗门都没有过秤，因为甚多。铜的轻重也无法可查。」

〔吕振中译〕「这一切器皿所罗门都放着没有秤，因为多极了；铜的重量无法可查。」

〔原文字义〕「轻重」重量。

〔文意注解〕「这一切，所罗门都没有过秤，因为甚多。铜的轻重也无法可查」：『没有过秤』意指由于铜的用量庞大，且铸造过程繁杂，以致无法计述其重量。

〔话中之光〕（一）铜预表神的审判，用于制作这些器具所用的铜数量太大，以至「轻重也无法可查」。人在这么多铜器之中，犹如置身于神的审判权柄之下，只有满足神公义的要求，才能蒙神悦纳。

【王上七 48】「所罗门又造耶和华殿里的金坛和陈设饼的金桌子，」

〔吕振中译〕「所罗门造了永恒主的殿一切的器册：就是金祭坛和摆神前饼的桌子，是金的，」

〔原文字义〕「陈设饼（原文双字）」面包，食物（首字）；面前（次字）。

〔文意注解〕「所罗门又造耶和华殿里的金坛和陈设饼的金桌子」：『金坛』指金香坛；『金桌子』指陈设饼的桌子是纯金包裹的，一共做了十张金桌子（参代下四 8）。

【王上七 49】「内殿前的精金灯台，右边五个，左边五个，并其上的金花、灯盏、蜡剪，」

〔吕振中译〕「内殿前面的灯台、五个在右边、五个在左边，是用精金作的，还有灯花、灯盏、蜡剪、都是金的，」

〔原文字义〕「蜡剪」熄烛器，火钳。

〔文意注解〕「内殿前的精金灯台，右边五个，左边五个，并其上的金花、灯盏、蜡剪」：『精金灯台』是用纯金打造而非包裹的；『金花』指每一灯台两旁六根枝子上形状像杏花和球的装饰(参出二十五 31~36)；『灯盏』指每一灯台有七个灯盏，各个灯盏内盛橄榄油和灯芯；『蜡剪』指用来剪掉燃烧后的灯花(即蜡花)。

【王上七 50】「与精金的杯、盘、镊子、调羹、火鼎以及至圣所、内殿的门枢，和外殿的门枢。」

〔吕振中译〕「又有碗盆、蜡烛剪子、碗、碟子、火鼎、都是用精金作的，又有门枢、内殿至圣所的门枢、和殿堂的门枢、都是金的。」

〔原文字义〕「镊子」剪烛花的工具；「调羹」把手，中空的器皿；「火鼎」承接烛花的盘子；「门枢」座孔。

〔文意注解〕「与精金的杯、盘、镊子、调羹、火鼎以及至圣所、内殿的门枢，和外殿的门枢」：『精金的杯、盘、镊子、调羹、火鼎』意指这些器皿都是精金制造的，而杯、盘、镊子附属于金灯台，调羹、火鼎则附属于金香坛。

【王上七 51】「所罗门王作完了耶和华殿的一切工，就把他父大卫分别为圣的金银和器皿，都带来放在耶和华殿的府库里。」

〔吕振中译〕「这样、所罗门王所作永恒主之殿的一切工就作完了。所罗门把他父亲大卫分别为圣的东西、银子金子和器皿、都带了来，交在永恒主之殿的府库中。」

〔原文字义〕「分别为圣」神圣，圣别；「府库」仓库，库房。

〔文意注解〕「所罗门王作完了耶和华殿的一切工，就把他父大卫分别为圣的金银和器皿，都带来放在耶和华殿的府库里」：『大卫分别为圣的金银和器皿』指大卫掳获的战利品，将它们分别为圣献给神(参撒下八 10~12)；『耶和华殿的府库』指圣殿的旁屋(参王上六 5)。

〔话中之光〕(一)大卫曾经为建造圣殿积攒了大量的金银(参代上二十二 13；二十九 2~5)，很多战利品都献给了神(参代上十八 8，11)，而撒母耳、扫罗、押尼珥、约押和众族长、千夫长、百夫长并军长也曾经「将争战时所夺的财物分别为圣，以备修造耶和华的殿」(代上二十六 26~28)。无论这些神的百姓曾经怎样软弱、跌倒、失败过，他们向着神奉献的心，神都一一纪念，现在「都带来放在耶和华殿的府库里」。因为神说：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」(撒上二 30)。

(二)当《列王纪》最后编撰完成的时候，神的百姓已经离弃神，「耶和华的殿」(耶七 4)已经成为百姓虚谎的自我安慰，因此，神就任凭这些巨大精美的铜柱、盆座和铜海被尼布甲尼撒王打碎(参王下二十五 13)，所有的铜器都被掳到了巴比伦(参王下二十五 14)。

叁、灵训要义

【从建造学习属灵的功课】

一、所罗门王建造王宫(1~12节):

1.「所罗门为自己建造宫室，十三年方才造成」(1节): 所用时间几近圣殿的两倍，事奉神稍有成就便开始追求自己的荣耀。

2.「又建造黎巴嫩林宫，长一百肘，宽五十肘，高三十肘」(2节): 规模远大于圣殿，高抬自己超过神。

3.「又建造一廊，其中设立审判的座位，这廊从地到顶，都用香柏木遮蔽」(7节): 心目中设立自己的宝座，妄自尊大。

4.「所罗门又为所娶法老的女儿建造一宫，作法与这廊子一样」(8节): 与外邦女子联姻，在神的殿旁边，居然有偶像的影子(参林后六14~16)。

5.「根基是宝贵的大石头，…上面有香柏木和按着尺寸凿成宝贵的石头。大院周围有凿成的石头三层，香柏木一层，都照耶和殿的内院和殿廊的样式」(10~12节): 圣俗不分，将世界带进教会中(参彼前二5)。

二、工匠户兰制作圣殿器物(13~51节):

1.「所罗门王差遣人往推罗去，将户兰召了来。他是拿弗他利支派中一个寡妇的儿子，他父亲是推罗人，作铜匠的。户兰满有智慧、聪明、技能，善于各样铜作」(13~14节): 圣徒不论出身高贵或低贱，都能有分于事奉神，且要善用聪明和技能。

2.「他制造两根铜柱，每根高十八肘，围十二肘。又用铜铸了两个柱顶安在柱上，各高五肘」(15~16节): 建造教会的事工，在众人面前乃是荣耀的「见证」(两根)。

3.「有两行石榴遮盖柱顶…刻着百合花…两根柱子立在殿廊前头: 右边立一根，起名叫雅斤; 左边立一根，起名叫波阿斯」(17~22节): 表征教会中属灵生命的建造乃是出于神的大能的。

4.「他又铸一个铜海，样式是圆的，高五肘，径十肘，围三十肘。在海边之下，周围有野瓜的样式」(23~26节): 表征人非圣洁不能亲近神。

5.「他用铜制造十个盆座。…座上有撑子和心子，…在撑子和心子上刻着基路伯、狮子和棕树，周围有璎珞」(27~37节): 表征人满足神公义的要求乃是亲近神的基础。

6.「又用铜制造十个盆，每盆可容四十罢特。盆径四肘，在那十座上，每座安设一盆。五个安在殿门的右边; 五个放在殿门的左边」(38~39节): 表征人负责(五个)分别为圣，神就接纳(殿门两边)。

7.「户兰又造了盆、铲子和盘子。…这一切都是户兰给所罗门王用光亮的铜，为耶和殿造成的」(40, 46节): 表征基督在十字架上(祭坛)满足神公义的审判(光亮的铜)，使我们能坦然无惧来到施恩的宝座前。

8.「所罗门又造耶和殿里的金坛和陈设饼的金桌子，内殿前的精金灯台，右边五个，左边五个」(48~49节): 表征基督为我们代祷(金坛)，又做我们生命的粮(陈设饼的金桌子)和生命的亮光(金灯台)，使我们蒙神悦纳。

列王纪上第八章注解

壹、内容纲要

【所罗门行献殿礼】

- 一、搬运并安放约柜于至圣所(1~11节)
- 二、所罗门给会众祝福(12~21节)
- 三、所罗门献殿的祷告(22~54节)
- 四、所罗门再给会众祝福(55~61节)
- 五、所罗门献平安祭(62~66节)

贰、逐节详解

【王上八 1】「那时，所罗门将以色列的长老和各支派的首领，并以色列的族长，招聚到耶路撒冷，要把耶和华的约柜，从大卫城就是锡安运上来。」

〔吕振中译〕「那时所罗门将以色列长老、各支派首领，以色列人父系家属的族长、都招集到耶路撒冷所罗门那里，要把永恒主的约柜从大卫城、就是锡安、接上来。」

〔原文字义〕「招聚」聚集，集合；「锡安」干枯之地。

〔文意注解〕「那时，所罗门将以色列的长老和各支派的首领，并以色列的族长，招聚到耶路撒冷」：『那时』指完成建殿工程(参王上六 38)且完成制作一切圣殿的器具(参王上七 51)之后；『招聚到耶路撒冷』指聚集以色列人的众首领来参加献殿礼。

「要把耶和华的约柜，从大卫城就是锡安运上来」：『约柜』指摩西在西乃山所制造的法柜(参出二十五 10~22)，在大卫时代便已经存放在大卫城的临时帐幕里(参撒下六 12, 17)；『锡安』指大卫占领耶路撒冷以前位于该城东南角的南方锡安山，被大卫攻占后设立王宫称为大卫城(参撒下五 9)，后来随着耶路撒冷城墙的扩建，成为耶路撒冷城的一部分，故圣经有时称耶路撒冷为锡安。

〔话中之光〕(一)献殿是旧约历史中最重要的事件之一。因为，随着献殿，以色列终于拥有了名副其实的神治王国的特性。虽然献殿礼是宗教形式，但整个仪式都由王来代表，这是显明神治王国特征的典型例子。

【王上八 2】「以他念月，就是七月，在节前，以色列人都聚集到所罗门王那里。」

〔吕振中译〕「于是以色列众人、在以他念月、节期中、就是七月、都聚集到所罗门王那里。」

〔原文字义〕「以他念」永久的。

〔文意注解〕「以他念月，就是七月，在节前，以色列人都聚集到所罗门王那里」：『以他念月』犹太历的七月，亦即巴比伦的提斯利月，相当于阳历的九、十月间；『节前』指住棚节之前，根据律法，

住棚节是在每年七月十五日守节七日(参利二十三 34)。

【王上八 3】「以色列长老来到，祭司便抬起约柜，」

(吕振中译)「以色列众长老来到了，祭司们便将约柜抬起来。」

(原文字义)「抬起」举起，承担。

(文意注解)「以色列长老来到，祭司便抬起约柜」：原来约柜的搬运都由利未人中的哥辖子孙来承担(参民四 5~15)，有时亦由祭司扛抬(参书三 8)。

【王上八 4】「祭司和利未人将耶和华的约柜运上来，又将会幕和会幕的一切圣器具都带上来。」

(吕振中译)「他们将永恒主的柜和会棚以及帐棚中的一切圣的器具都运上来，是祭司们和利未人们把这一切运上来的。」

(原文字义)「运上来」上升，攀登；「带上来」(原文与「运上来」同字)。

(文意注解)「祭司和利未人将耶和华的约柜运上来」：『祭司和利未人』担任祭司的亚伦子孙也属利未人中的哥辖子孙(参代上二十三 12~13)，故有时称祭司为「祭司利未人」或「利未人」(参代下五 4~5)。

「又将会幕和会幕的一切圣器具都带上来」：这些原来都放在基遍的丘坛(参代下 3)。

(话中之光) (一)会幕(AV 译为「帐幕」；NEB 译为「同在的帐幕」；出三十三 7~11)由基遍被带上来(参王上三 4；撒上七 1；代下五 4~5)，在百姓上来过节时，提醒百姓过节的「棚子」及出埃及时的帐幕(参利二十三 42)。会幕和会幕的一切圣器具，都由新的所代替(参 15~51 节)，原来的保存在圣殿的旁屋。通过会幕由圣殿所代替的情景，我们看到了在耶稣基督里逐渐成就救赎史的过程(参来十 20)。

(二)虽然大卫已经去世，但这些事奉神的「祭司和利未人」，都是大卫生前亲自安排好的(参代上二十三 2~二十六 32)。大卫的人虽然已经离开，但他向着神的心思却始终与百姓同在，成为历代国度君王的标竿。

【王上八 5】「所罗门王和聚集到他那里的以色列全会众，一同在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数。」

(吕振中译)「所罗门王和那些会集到他那里的以色列全会众都同他在约柜前宰献牛羊为祭，多到不能计算、不能数点。」

(原文字义)「多」很多，丰富；「不可胜数(原文双字)」数点，估计(首字)；计算，数算(次字)。

(文意注解)「所罗门王和聚集到他那里的以色列全会众，一同在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数」：在搬运约柜的过程中伴随着献祭(参代上十五 25~26)；『多得不可胜数』指牛羊祭牲的数目很多，表示感恩不尽。

【王上八 6】「祭司将耶和华的约柜抬进内殿，就是至圣所，放在两个基路伯的翅膀底下。」

(吕振中译)「祭司们将永恒主的约柜抬到它的所在、就是内殿、至圣所、两个基路伯的翅膀下面。」

(原文字义)「至圣所(原文双同字)」分别，神圣。

(文意注解)「祭司将耶和华的约柜抬进内殿，就是至圣所，放在两个基路伯的翅膀底下」：『内殿，

就是至圣所』当安放约柜之后，平时谁也不能进去，只容许大祭司一年一次独自进去(参来九 7)；『两个基路伯』在约柜上面的施恩座上，原来就有两个基路伯(参出二十五 19)，本节两个基路伯是在建造圣殿时所特别制作的两个大基路伯(参王上六 23~28)。

〔**话中之光**〕(一)约柜被抬进至圣所，放在象征神临格的两个基路伯之间。这显示了神律法的神圣性。这律法是神品格的写真，神是神圣的，祂的律法也是神圣、公义、纯洁的。

【王上八 7】「基路伯张着翅膀，在约柜之上，遮掩约柜和抬柜的杠。」

〔吕振中译〕「基路伯张开它们的翅膀在约柜的所在之上，以致基路伯在上面将柜和柜的杠都遮掩着。」

〔原文字义〕「张着」铺，摊开；「遮掩」掩蔽，遮盖。

〔文意注解〕「基路伯张着翅膀，在约柜之上，遮掩约柜和抬柜的杠」：意指两个新制作的基路伯相当庞大，张开的翅膀尖端从挨着内殿的一端墙壁到挨着另一段的墙壁(参王上六 27)，所以将约柜和抬柜的杠都遮盖了。

【王上八 8】「这杠甚长，杠头在内殿前的圣所可以看见，在殿外却不能看见，直到如今还在那里。」

〔吕振中译〕「那两枝杠很长；杠头从圣所、内殿前面、可以看得见，在殿外却看不见；直到今日、两枝杠还在那里。」

〔原文字义〕「甚长」变长。

〔文意注解〕「这杠甚长，杠头在内殿前的圣所可以看见，在殿外却不能看见，直到如今还在那里」：『圣所』就是外殿(参王上六 17)，内殿与外殿之间有门扇(参王上六 21)；『可以看见』可能指杠的长度直达门口处；『如今』指《列王纪上下》写作时间，大约从主前 973 年起，至主前 586 年止之间的某一段时候，在本书写成之前，圣殿已被巴比伦王尼布甲尼撒摧毁，约柜也失踪了。

〔**话中之光**〕(一)为要防止在圣所中的人看到约柜。在圣所中明显有一分隔的墙(参王上六 16)，还有一层幔子(参代下三 14)。我们都知道希律作王时圣殿中的幔子在耶稣死于十字架上的时候从上到下裂为两半(参太二十七：51；可十五 38；路二十三 45)，幔子表征基督的身体为我们裂开，使我们得以借着祂进入至圣所(参来十 20)。

【王上八 9】「约柜里惟有两块石版，就是以色列人出埃及地后，耶和华与他们立约的时候，摩西在何烈山所放的。除此以外，并无别物。」

〔吕振中译〕「约柜里只有两块石版，就是以色列人出埃及地以后、永恒主同他们立约的时候、摩西在何烈山所安放在那里的：除此以外、并无别物。」

〔原文字义〕「何烈」沙漠。

〔文意注解〕「约柜里惟有两块石版，就是以色列人出埃及地后，耶和华与他们立约的时候，摩西在何烈山所放的」：『摩西在何烈山所放』何烈山即西乃山，摩西在西乃山上领受神手写的两块石版(参出三十四 29)。

「除此以外，并无别物」：约柜里本来还有吗哪和亚伦发芽的杖(参来九 4)，但到了所罗门王的时

期，吗哪和杖均已失踪，只剩两块约版。

《话中之光》 (一)在尊荣两块法版的事上给人一种特殊的感动印象。以这样的方式安置在约柜中，神就在约柜施恩座上与祂的子民相会(参出二十五 22)，律法与神永远不能分开。圣殿中最神圣的地方是至圣所，至圣所中最神圣的是装有神律法的约柜。神的律法就像神本身一样，是圣洁和永恒的。凡是能用来将律法的永恒神性深深印在祂子民心中的努力，神在有关祂圣殿的规定中都已经作出了。旧约中，这部律法是写在石版上的；新约中，这律法是写在义人的心版上(参耶三十一 31~33)。感谢主，基督已经满足了律法的要求，所以新约的信徒只需住在主里面，而不必再遵行仪文方面律法的字句(道德方面则另当别论)。

【王上八 10】「祭司从圣所出来的时候，有云充满耶和华的殿。」

《吕振中译》「当祭司们从圣所出来的时候，有云充满着永恒主的殿；」

《原文字义》「云」云彩。

《文意注解》「祭司从圣所出来的时候」：指祭司安放好约柜后出到殿外。

「有云充满耶和华的殿」：云彩表征神的临在(参出四十 34)。

【王上八 11】「甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了殿。」

《吕振中译》「因着那云的缘故，祭司们都不能站着供职，因为永恒主的荣光充满着永恒主的殿。」

《原文字义》「供职」伺候，服事；「荣光」光荣，光辉。

《文意注解》「甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了殿」：神临在所发出的荣耀光辉充满了整个圣殿，以致祭司无法在殿内站立供职(参出四十 35)。

《话中之光》 (一)使圣殿满有荣光的是神，而不是建筑。圣殿不管如何高大辉煌，如果神不住在里头，这殿只不过是建筑物。教会不管多么兴旺热闹，如果基督还要「站在门外叩门」(启三 20)，这教会只不过是人的团体。更危险的是，没有神的圣殿、没有基督的教会，还给人带来虚假的安全感，让人在自欺欺人中不知不觉地灭亡。所以当本书编撰完成的时候，神大声向百姓呼喊：「你们不要倚靠虚谎的话，说：这些是耶和华的殿，是耶和华的殿，是耶和华的殿」(耶七 4)。

(二)神临格的荣耀如此光辉强烈以至于供职的祭司不得不暂时退去。当会幕第一次建立的时候摩西不能进去因为神的荣光充满了帐幕(参出四十 35)。当以赛亚得异象看见神时神圣的荣耀充满圣殿，他因为离耶和華的面太近而感到自己就要灭亡了(参赛六 1~5)。耶稣的门徒在主登山变相时也因被神荣耀的云彩所笼罩而惊恐战栗(参路九 34)。为什么人在神临格时会有这种反应呢？这是因为神的本性，祂的伟大和神圣，祂的庄严和崇高，祂的尊贵和能力。人在自然的强大力量面前还要肃穆敬畏，自然的主宰天上的君王，祂的神圣何等无限，罪人在祂面前是不能继续存活的。神就像焚烧的烈火，一切不圣洁的人靠近祂都不免要被毁灭。

【王上八 12】「那时所罗门说：“耶和華曾说，祂必住在幽暗之处。”

《吕振中译》「那时所罗门说：『永恒主把日头立在天上，但是永恒主曾经说过他要居于暗雾之中。』」

〔原文字义〕「幽暗之处」乌黑，漆黑。

〔文意注解〕「那时所罗门说：耶和华曾说，祂必住在幽暗之处」：『幽暗之处』按照原文可另译「黑云之中」，用来描述创造的神并非受造的人所能看见。

【王上八 13】「我已经建造殿宇作你的居所，为你永远的住处。」

〔吕振中译〕「所以我坚决为你建造了巍峨之殿，一个定所让你永远居住。」

〔原文字义〕「居所」辉煌的住所。

〔文意注解〕「我已经建造殿宇作你的居所，为你永远的住处」：『居所』原文形容不同凡响的住处，这是从物质的观点而说的，其实远不如天上的住处；『永远』指与过去的帐幕相比较，显得比较固定且长远，但实际上仅存立数百年就被巴比伦王尼布甲尼撒摧毁。

〔话中之光〕(一)神并不住在人手所造的殿里(参 27 节)，祂说「当为我造圣所，使我可以住在他们中间」(出二十五 8)，只是用圣殿来作为神与人同在的记号。「为你永远的住处」(13 节)，既是指圣殿可以成为约柜永久的居所，也是盼望神与百姓永远同在。

【王上八 14】「王转脸为以色列会众祝福，以色列会众就都站立。」

〔吕振中译〕「于是王转脸四顾，给以色列全体大众祝福，以色列全体大众都站着。」

〔原文字义〕「转」转动，转向。

〔文意注解〕「王转脸为以色列会众祝福，以色列会众就都站立」：『转脸』指原来面向圣殿(亦即背向会众)，现在转过来向着会众；『祝福』指为人求神赐福。

【王上八 15】「所罗门说：“耶和华以色列的神是应当称颂的，因祂亲口向我父大卫所应许的，也亲手成就了。”

〔吕振中译〕「所罗门说：『永恒主以色列的神是当受祝颂的，因为他对我父亲大卫亲口说过，也亲手作成；他说：』

〔原文字义〕「成就」成就，完全。

〔文意注解〕「所罗门说：耶和华以色列的神是应当称颂的，因祂亲口向我父大卫所应许的，也亲手成就了」：『亲口…应许』指先知拿单所传达神的应许(参撒下七 4~13)，被视为神亲口直接的应许；『亲手成就』指所罗门建造的圣殿被视为神亲手直接促成的工作。

〔话中之光〕(一)15~21 节以色列人出埃及后的四百八十年间，神并没有吩咐他们为祂建造圣殿；祂反而要住在他们中间，并重视百姓对属灵领袖的需要。人很容易认为一座建筑物是神亲临并彰显大能的中心，但神却是拣选人、使用人去完成祂的工作。祂能使用你，远胜于木头石头所建造的房屋。建筑教堂或扩建敬拜的地方固然有其用处，但是绝不可本末倒置，忘却培训属灵的领袖。

【王上八 16】「祂说：‘自从我领我民以色列出埃及以来，我未曾在以色列各支派中选择一城，建造殿宇为我名的居所，但拣选大卫治理我民以色列。’」

〔吕振中译〕「自从我领我人民以色列出埃及的日子以来、我都未曾从以色列众族派中选择一座城来建殿、让我的名可以长在那里，我只拣选了大卫来管理我人民以色列。」」

〔原文字义〕「殿宇」房屋。

〔文意注解〕「祂说：自从我领我民以色列出埃及以来」：指自从神藉摩西带领以色列人出埃及，迄今五百余年之间。

「我未曾在以色列各支派中选择一城，建造殿宇为我名的居所，但拣选大卫治理我民以色列」：『为我名的居所』原文作「叫我的名可以住在那里」，指圣殿之建造是为传扬神的大名，名字代表祂的所是；『但拣选大卫』指未拣选一地，但拣选一人(参撒下七 6~8)。

〔话中之光〕(一)「为我名的居所」，神强调圣殿的自我启示的作用，神不仅悦纳在圣殿中进行的献祭和礼拜，而且在此也向百姓启示生命之道。在希伯来文化中，名字代表一个人的本质，特征和人格，而且按照我们对祂的认识或祂向我们启示的程度而定。「神的名」等同于「神」。

(二)圣经中有耶和華合成的名，满足我们一切的需要。所罗门的祷告，提到这些需要，都可以在神面前祈求：(1)耶和華我们的义(*Jehovah-tsidkenu*，参耶二十三 6)：主使人因信祂而得称为义(32 节)；(2)耶和華是居所(*Jehovah-shammah*，参结四八 35)：人犯罪被掳，离开神，悔改后蒙恩归回(34 节)；(3)耶和華是医治(*Jehovah-rapha*，参出十五 26)：犯罪遭受神的责打管教，悔改得到慈爱的神医治(37~40 节)；(4)耶和華以勒(*Jehovah-jireh*，创二十二 13~14)：神赐一切给祂的子民，更为所爱的人预备救恩(35 节；罗八 32)；(5)耶和華是我的牧者(*Jehovah-rahah*，参诗二十三 1)：主是好牧人，为羊舍命，并且领圈外另外的羊进入羊圈；神不仅是以色列人的神，也是外邦人的神，在主里面同归于一，属一个牧人(41~43 节；约十 10~18)；(6)耶和華是得胜者(*Jehovah-nissi*，参出十七 8~15)：人从早就失败了，只能靠着爱我们的主可得胜有余，祂是我们的旌旗，甚么时候靠自己，就不能得胜(44~45 节；罗八 37)；(7)耶和華赐平安(*Jehovah-Shalom*，参士六 24)：神子民是祂的产业，人犯罪失去与神的交通，离开了平安赐福的泉源，是借着主耶稣基督「在十字架上所流的血，成就了和平」，与神和好(46~53 节；西一 20)；神一切的丰富恩典，都在耶稣基督十字架上所献的祭，使人得亲近神，所以进入圣殿，必须先经过祭坛；祭坛是圣殿最大的器具，我们要高举十架。

【王上八 17】「所罗门说：“我父大卫曾立意，要为耶和華以色列神的名建殿。”」

〔吕振中译〕「我父亲大卫心里原有意思要为永恒主耶和華以色列之神的名建殿；」

〔原文字义〕「立意」心思，决断。

〔文意注解〕「所罗门说：我父大卫曾立意，要为耶和華以色列神的名建殿」：『立意』指在心里有此意念，并且立定志向；『为…神的名建殿』指圣殿之建造是为传扬神的大名，名字代表祂的所是。

【王上八 18】「耶和華却对我父大卫说：“你立意为我的名建殿，这意思甚好。”」

〔吕振中译〕「但永恒主却对我父亲亲大卫说：“你心里有意思为我的名建殿，这意思甚好。”」

〔原文字义〕「立意」心思，决断；「意思」(原文与「立意」同字。

〔文意注解〕「耶和華却对我父大卫说：“你立意为我的名建殿，这意思甚好」：『这意思甚好』指人若

立志要得神的喜悦(参林后五 9)，就必蒙神悦纳。

【王上八 19】「只是你不可建殿，惟你所生的儿子必为我名建殿。」

〔吕振中译〕「可不是你要建殿，乃是你儿子、从你自己腰肾中生出的、他纔要为我的名建殿。」

〔原文字义〕「只是」唯一，确实。

〔文意注解〕「只是你不可建殿，惟你所生的儿子必为我名建殿」：虽然大卫的心愿蒙神悦纳，但是神有祂的考量，乐意他让自己的儿子来把他的心愿付诸实行。

〔话中之光〕 (一)「只是你不可建殿」，神表达了祂对大卫想法的赞许，尽管如此，祂指示这一工作应由另外一人来完成。这种情况时有发生，人的心中充满一个高尚的想法，要为神做些什么，但由于一些事不一定能被明了的原因，比如说缺乏经验、能力和训练，神就凭着祂的智慧指出，这一工作应由别人来做。大卫对这神圣旨意的顺从向我们显示了他的智慧和信仰经验的深度。

【王上八 20】「现在耶和华成就了祂所应许的话，使我接续我父大卫坐以色列的国位，又为耶和华以色列神的名建造了殿。」

〔吕振中译〕「现在永恒主已经实行了他所说过话；我已经起来接替我父亲大卫、坐以色列的王位、照永恒主所说过的，我已经为永恒主耶和华以色列之神的名建了殿了。」

〔原文字义〕「接续」起立，承受。

〔文意注解〕「现在耶和华成就了祂所应许的话，使我接续我父大卫坐以色列的国位」：『成就了祂所应许的话』神的应许仅提到大卫的后裔必接续他的王位(参撒下七 12)，但所罗门从神赐给他另一个名「耶底底亚」(意思是耶和华所爱的)，看出神所应许的那位后裔就是他。

「又为耶和华以色列神的名建造了殿」：意指神的应许还包括建殿(参撒下七 13)。

〔话中之光〕 (一)「成就了祂所应许的话」，神的旨意是由所罗门代替他的父亲大卫来建造圣殿，并且这计画现在已经实现了。人可以顽固地反抗神的旨意，随从自己的心意选择自己喜欢做的事情。和神合作才能使神的工作得到最大的进展。在圣殿的建造中，所罗门与神神圣的旨意和谐一致，使自己成为上天倾福的导管。这样耶和华才会实现祂的应许。所罗门只是器皿，神才是真正的推动力量。

【王上八 21】「我也在其中为约柜预备一处。约柜内有耶和华的约，就是祂领我们列祖出埃及地的时候，与他们所立的约。」

〔吕振中译〕「在殿中〔原文：在那里〕我也为约柜立个地方；在柜中〔原文：在那里〕并且有永恒主的约、就是他领我们列祖出埃及地时候、同他们立的。』」

〔原文字义〕「预备」设立。

〔文意注解〕「我也在其中为约柜预备一处」：『预备一处』指建造至圣所。

「约柜内有耶和华的约，就是祂领我们列祖出埃及地的时候，与他们所立的约」：本句经文是说到约柜与以色列人的密切关系，以凸出建造至圣所的重要性。

〔话中之光〕 (一)虽然所罗门此时还能提醒百姓「约柜内有耶和华的约，就是祂领我们列祖出埃及地

的时候，与他们所立的约」，但很快他自己就不知道「耶和华的约」为何物，以致「没有遵守耶和華所吩咐的」(王上十一 10)。人实在是太不可靠了。

【王上八 22】「所罗门当着以色列会众，站在耶和華的坛前，向天举手说：」

(吕振中译)「所罗门当着以色列全体大众、站在永恒主的祭坛前向天伸开双手祷告，说：」

(原文字义)「当着」在前的，在…之前。

(文意注解)「所罗门当着以色列会众，站在耶和華的坛前，向天举手说」：『耶和華的坛』指铜祭坛，它的位置是在内院；『坛前』指所罗门建殿之时，在内院的铜祭坛前面，另外建造了一个铜台，所以此刻他是站在坛前的铜台上面(参代下六 13)；『向天举手』指祷告的姿态(参 54 节)。

(话中之光) (一)「在耶和華的坛前」，是一个正确的地位。所罗门不是站在圣殿建造者的地位，而是站在蒙救赎的地位上向神祷告。如果没有祭坛作为救赎的基础，人不管为神的名做了多少工，那些工作也不能成为他向神说话的资格。所罗门站在正确的地位上，就说出了正确的话：「你亲口应许，亲手成就」(24 节)，他承认不是倚靠自己的能力建造了圣殿，而是神自己「亲手成就」了祂的应许。

(二)所罗门奉献圣殿的祷词优美无比，不只反映他具有认识神的智慧，也见出他此时宽宏的胸襟。他明白：(1)神是信守的，坚守祂与人立的约(23 节)；(2)神乃无可限量，连天上的天都容不下祂(27 节)；(3)神乃无所不在，不局限于圣殿之内(27 节)；(4)但神听寻求祂的人的祈祷(29 节)。

(三) 22~51 节所罗门的献殿祷告，具有以下特征：(1)此祷告不是个人的，乃是为会众的祷告，以色列在神面前庄严的信仰告白(参代下十四 11；二十 5~12；三十 18~20)；(2)所罗门献殿的祷告是从赞美神是独一无二的、全能的、信实之神而开始的(23, 24 节)；(3)本文晓谕人的内容是耶和華必应允恳切祈求祂名的人。并且，这种应允表现在因着悔改而得赦免的基础上(30：33~36, 39, 50 节)；(4)表明神拣选以色列的最终目的是通过以色列使万民听到耶和華的圣名(参赛四十二 6)；(5)关于神的存在及属性，神是惟一的(23 节)、无所不在(27 节)、信守立约的神(23 节等)。

【王上八 23】「“耶和華以色列的神啊，天上地下没有神可比你的。你向那尽心行在你面前的仆人守约施慈爱；」

(吕振中译)「『永恒主以色列的神阿，上天下地之上没有神可以比得上你的：你对你仆人、尽心而行于你面前的人、你总是守约并守坚固之爱的；」

(原文字义)「慈爱」善良，喜爱。

(文意注解)「耶和華以色列的神啊，天上地下没有神可比你的」：意指神是独一的真神。

「你向那尽心行在你面前的仆人守约施慈爱」：『那尽心行』指本着正直且完全的心行在神面前；『守约』指神必信守祂向人所约定的话；『施慈爱』注意，这里是守约在先，施慈爱在后，信实公义的神不能不受祂所立之约的约束而施慈爱。

(话中之光) (一)本节蕴含与申七 9 相同的意义，这是出于所罗门亲身体会的真实之信仰告白，同时也是现今信徒的信仰告白。神应许说，凡事依靠神的人必蒙神的帮助(参书一 9)。数算我们的头发，保护我们如同保护眼中瞳人的神，无论过去，现在将来永远是一样的(参诗十七 8；太十 30；来十三 8)。

因此，信徒不应该被眼前的患难所左右，当依靠神，从而表现出成熟之基督徒的形象(参腓一 20)。

【王上八 24】「向你仆人我父大卫所应许的话现在应验了；你亲口应许，亲手成就，正如今日一样。」

〔吕振中译〕「你对你仆人我父亲大卫守了你对他说过话：你亲口说过，你也亲手作成，就如今日一样。」

〔原文字义〕「应验」保守，遵守。

〔文意注解〕「向你仆人我父大卫所应许的话现在应验了；你亲口应许，亲手成就，正如今日一样」：请参阅 15 节注解。

【王上八 25】「耶和华以色列的神啊，你所应许你仆人我父大卫的话说：‘你的子孙若谨慎自己的行为，在我面前行事像你所行的一样，就不断人坐以色列的国位。’现在求你应验这话。」

〔吕振中译〕「永恒主以色列的神阿，你对你仆人我父亲大卫曾经应许说：’只要你的子孙谨慎他们所行的路，行于我面前、像你行于我面前一样，那么你的后裔就必不断有人在我面前坐以色列的王位’，现在求你守这句话的约吧。」

〔原文字义〕「谨慎」保守，遵守；「行为」做事的方式，人生的过程；「行事」行走。

〔文意注解〕「耶和华以色列的神啊，你所应许你仆人我父大卫的话说」：本节是大卫临终时对所罗门说的话(参王上二 4)。

「你的子孙若谨慎自己的行为，在我面前行事像你所行的一样」：『若谨慎自己的行为』表明神成就祂的应许是有条件的；『像你所行的』意指像大卫那样敬畏神。

「就不断人坐以色列的国位。现在求你应验这话」：『坐以色列的国位』意指王位的传承；『求你应验』所罗门自信他已做到符合神的要求。

〔话中之光〕(一)24 节「现在应验了」的话，似乎与 25 节的「求你应验」和 26 节的「求你成就」彼此有矛盾。其实，所罗门第一次说神「所应许的话现在应验了」(24 节)，是宣告神已经应验了「他必为我的名建造殿宇」(撒下七 13)的应许。而所罗门第二、第三次说「现在求你应验这话」(25~26 节)，是求神继续应验「我必坚定他的国位，直到永远」(撒下七 13)的应许。

(二)神曾应许说「必坚固大卫的国度」(撒下七 13)，但约中也附加了「你的子孙若谨慎自己的行为」(王上二 4)的条件。后来因着大卫和所罗门悖逆神的律法(参王上十一 6；撒下十二 13)，以色列分为南北两国。北国以色列由与大卫血统不相关的人统治，而且继承大卫系统的犹大王国也因着不断的恶行而被巴比伦国毁灭。如此撒下七 13 中的约已不存在了，但永恒之神的国度却要通过大卫子孙基督耶稣而成就(参路一 27)。最后，因着祂的荣耀和圣名，因着祂对百姓的慈爱之表现(参诗二十三 3；约十三 1)，与以色列恢复关系。

【王上八 26】「以色列的神啊，求你成就向你仆人我父大卫所应许的话。」

〔吕振中译〕「以色列的神阿，现在求你使你的话、就是你对你仆人我父亲大卫所说过的、得证实吧。」

〔原文字义〕「成就」确立，确认。

〔文意注解〕「以色列的神啊，求你成就向你仆人我父大卫所应许的话」：本节有两种用法：(1)重复25节求神应许所应许的话；(2)求神成就祂向大卫所作的另一个应许(参27~29节)。根据整个祷告的内容，本节比较有可能是指第(2)种，亦即作为下一段祷告的开头。

【王上八 27】「神果真住在地上吗？看哪，天和天上的天，尚且不足你居住的，何况我所建的这殿呢？」

〔吕振中译〕「然而神果真住在地上么？看哪，天和天上之天尚且容不下你，何况我所建的这殿呢？」

〔原文字义〕「果真」真正地，真实地。

〔文意注解〕「神果真住在地上吗？看哪，天和天上的天，尚且不足你居住的，何况我所建的这殿呢？」：本节表明了几种意思：(1)承认神是创造宇宙万有的真神；(2)天和天上的天尚且不足作祂的居所；(3)果真这位神乐意住在这个地上的圣殿么？(4)言下之意，表达了神逾格的恩典，竟然悦纳了这个圣殿。

〔话中之光〕(一)所罗门在献祭的祷告之中说：天和天上的天尚且不足神居住，祂却甘愿住在爱祂之人的心里。那是多么奇妙啊，创天立地的宇宙真神，竟住在祂所造的人中间。

(二)神对子民的莫大的慈爱：至尊的神使其子民象征神在世间居住的场所，蕴含了神极大的怜悯。神如此的关怀和爱，通过丢弃天上的宝座，以罪人的形象来到世上的基督耶稣彰显出来(参罗八 3；来一 3)。

【王上八 28】「惟求耶和华我的神垂顾仆人的祷告祈求，俯听仆人今日在你面前的祈祷呼吁。」

〔吕振中译〕「永恒主我的神阿，求你垂顾你仆人的祷告恳求，听你仆人今天在你面前所发的呼吁和祷告；」

〔原文字义〕「垂顾」转视，回头看；「俯听」注意，留心听；「呼吁」呼喊。

〔文意注解〕「惟求耶和华我的神垂顾仆人的祷告祈求，俯听仆人今日在你面前的祈祷呼吁」：根据27节所表明圣殿所蒙殊恩，才能被神破格使用，因此求神顾念仆人为这殿的祈祷，垂听所求。

〔话中之光〕(一)人完全不配拥有全宇宙之创造主的友谊。地上的一所殿宇不能赚得至高至圣者的同在，「祂铺张穹苍如幔子，展开诸天如可住的帐棚」(赛四十 22)。尽管人类是不配的，尽管这所殿宇也是不配的，但神仍会从祂天上的真居所昼夜查看这地上的圣殿，倾听人发出的最真诚的祷告。

【王上八 29】「愿你昼夜看顾这殿，就是你应许立为你名的居所；求你垂听仆人向此处祷告的话。」

〔吕振中译〕「愿你的眼睛睁开看、昼夜看顾这殿，看顾你所说你〔原文：我〕的名要临在的圣地；愿你听你仆人向这圣地所发的祷告。」

〔原文字义〕「看顾(原文双字)」眼睛(首字)；开启(次字)。

〔文意注解〕「愿你昼夜看顾这殿，就是你应许立为你名的居所；求你垂听仆人向此处祷告的话」：29~30节即为28节「仆人的祷告祈求」的内容：(1)求神不断看顾这殿；(2)求神垂听下面为殿祷告的话。

【王上八 30】「你仆人和你民以色列向此处祈祷的时候，求你在天上你的居所垂听，垂听而赦免。」

〔吕振中译〕「求你听你仆人和你人民以色列的恳求，就是他们向这圣地所祷告的；求你在〔传统：

向) 天上、你居住之所垂听，垂听而赦免。]

〔原文字义〕「赦免」赦免，宽恕。

〔文意注解〕「你仆人和你民以色列向此处祈祷的时候」：『你仆人』指所罗门王；『你民以色列』指以色列人；『向此处』指向着圣殿。

「求你在天上你的居所垂听，垂听而赦免」：『垂听而赦免』原文可另译「垂听且赦免」，意指：(1)垂听所求的事项；(2)赦免祈祷者所犯的过错。

〔话中之光〕(一)向着圣殿祷告(29~30, 35, 38, 44, 48 节)、来到圣殿祷告(31, 33 节)，都代表回转归向神，而不是使祷告灵验的宗教仪式。人若回转归向神，神一定会「垂听而赦免」，因为「神所要的祭就是忧伤的灵；神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看」(诗五十一 17)；人若只是把祷告当作宗教形式，就成了自欺欺人，因为「我若心里注重罪孽，主必不听」(诗六十六 18)。

【王上八 31】「人若得罪邻舍，有人叫他起誓，他来到这殿在你的坛前起誓，」

〔吕振中译〕「『人若得罪他的邻舍，有人叫他用一种咒语来起誓，他来到这殿，在你的祭坛前起誓；」

〔原文字义〕「得罪」出错差，犯罪。

〔文意注解〕「人若得罪邻舍，有人叫他起誓，他来到这殿在你的坛前起誓」：31~51 节共有七项特殊情形的祈祷，31~32 节是其中的第一项。『得罪邻舍』指个人日常生活中所发生的摩擦，邻居之间有一方控告另一方侵占权益；『起誓』原为表示自己的清白，暗含若违誓言，甘愿受罚之意；『这殿』即指圣殿；『你的坛』即指铜祭坛。

〔话中之光〕(一)神早已指示：百姓中若有难断的案件，「你就当起来，往耶和华——你神所选择的地方去见祭司利未人，并当时的审判官，求问他们，他们必将判语指示你」(申十七 8~9)。而大祭司处理疑难案件的方法，可能是让当事人在祭坛前起誓，然后用乌陵土明、让神来决定。

(二)31~32 节所罗门的第一个祈求，是表明君王和百姓都愿接受神的审判权柄，好让公义彰显在应许之地。因为神「所行的无不公平，是诚实无伪的神，又公义，又正直」(申三十二 4)。

【王上八 32】「求你在天上垂听，判断你的仆人，定恶人有罪，照他所行的报应在他头上；定义人有理，照他的义赏赐他。」

〔吕振中译〕「求你在天上垂听，有所施行，判断你的仆人，定恶人有罪，照他所行的还报在他头上；定无罪的人有理，照他的理直赏报他。」

〔原文字义〕「判断」断定是非，审判；「报应」给，置，放。

〔文意注解〕「求你在天上垂听，判断你的仆人，定恶人有罪，照他所行的报应在他头上」：『判断你的仆人』此处的「仆人」原文为复数词，故指发生争执的双方；『恶人』指欺负对方的人。

「定义人有理，照他的义赏赐他」：『义人』指无辜被欺负的人。

〔话中之光〕(一)所罗门在这里祈求神让恶人的行为和义人的道路都在他们自己的生活中得到公正的结果。超过很多人认识到的，好人坏人都照他们所行的在这世界上结出果子来。「人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)。「行为正直的，有公义保守；犯罪的，被邪恶倾覆」(箴十三 6；参箴十四 34；

十一 5, 19)。当以色列倾倒时，就有公义的话说，「以色列啊，你自取败坏」，「你是因自己的罪孽跌倒了」(何十三 9；十四 1)。

【王上八 33】「“你的民以色列若得罪你，败在仇敌面前，又归向你，承认你的名，在这殿里祈求祷告，」
(吕振中译)「『你人民以色列若犯罪得罪了你，在仇敌面前被击败，又回转过来归向你，称赞你的名，在这殿里向你祷告恳求，」

(原文字义)「归向」返回，转回。

(文意注解)「你的民以色列若得罪你，败在仇敌面前」：33~34 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第二项。『你的民以色列』指团体的以色列人，亦即全民；『败在仇敌面前』指在争战中被敌人击败，通常是由于神子民悖逆神，被神惩治而遭击败。

「又归向你，承认你的名，在这殿里祈求祷告」：『归向你，承认你』即指悔改认罪。

(话中之光) (一)33~34 节所罗门王朝以后，以色列人继续偏离神。所罗门在这两节中所描述的情景，在以后的朝代真的应验了。由于人民犯罪，神就听任他们多次被敌人打败、征服，甚至亡国被掳。后来在患难之中他们呼求神赦免，神又怜悯并使他们归回。

(二)惩戒常常带来悔改，因为当神「在世上行审判的时候」，「地上的居民就学习公义」(赛二十六 9)。所罗门没有祈求神饶恕并施恩典给那些继续悖逆犯罪的人，而是恳求他怜悯那些认识到自己的过犯转而归向神的人。对于这些悔改的人，神是信实的，赦免也是确定的(约壹一 9)。

(三)以色列百姓是神特别的护理物件，也就是说，以色列的战败只能理解为神的惩罚(参利二十六 17)。以色列脱离埃及的奴隶生活之后，经历了长达 40 年的流浪生活，直到所罗门时代才开始和平的生活，经历了许多的坎坷、惨败。尽管如此，因着百姓的悔改和神的帮助，以色列逐渐成为强盛之国(参诗二十四 8)。

【王上八 34】「求你在天上垂听，赦免你民以色列的罪，使他们归回你赐给他们列祖之地。」

(吕振中译)「求你在天上垂听，赦免你人民以色列的罪，使他们返回到你所赐给他们列祖的土地。」

(原文字义)「赐给」给，置，放。

(文意注解)「求你在天上垂听，赦免你民以色列的罪，使他们归回你赐给他们列祖之地」：『使他们归回』暗示被掳离开原居地；『列祖之地』即指迦南地。

(话中之光) (一)神早已宣告：百姓若违反诫命，「耶和华必使你败在仇敌面前，你从一条路去攻击他们，必从七条路逃跑。你必在天下万国中抛来抛去」(申二十八 25)。因此，所罗门的第二个祈求，是若百姓因得罪神而战败，求神赦免在失败中悔改的百姓，领他们平安回家(33~34 节)。因为神曾经应许「虽是这样，他们在仇敌之地，我却不厌弃他们，也不厌恶他们，将他们尽行灭绝，也不背弃我与他们所立的约」(利二十六 44)。

【王上八 35】「“你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨，他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪，」

〔吕振中译〕「『你人民（原文：他们）因犯罪得罪了你，天便被制住而没有雨水；你这样惩罚他们，他们若向这圣地祷告，称赞你的名，离开他们的罪而回转过来，」

〔原文字义〕「惩罚」苦待；「闭塞」关闭，阻碍。

〔文意注解〕「你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨」：35~36 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第三项。『你的民』指团体的以色列人，亦即全民；『使天闭塞不下雨』干旱导致农产歉收。

「他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪」：『离开他们的罪』意指不仅口里认罪，并且在行为上离开自己所犯的罪过。

〔话中之光〕（一）神早已宣告：百姓若事奉敬拜别神，「耶和华的怒气向你们发作，就使天闭塞不下雨，地也不出产，使你们在耶和华所赐给你们的美地上速速灭亡」（申十一 17）。因此，所罗门王的第三个祈求，是若百姓「偏离正路，去事奉敬拜别神」（申十一 16），求神赦免在管教中悔改的百姓，好「将当行的善道指教他们」（36 节），重新降下时雨（35~36）。因为百姓若「爱耶和华——你们的神，尽心尽性事奉祂，祂必按时降秋雨春雨在你们的地上」（申十一 13~14）。

【王上八 36】「求你在天上垂听，赦免你仆人以色列民的罪，将当行的善道指教他们，且降雨在你的地，就是你赐给你民为业之地。」

〔吕振中译〕「求你在天上垂听，赦免你仆人和你人民以色列的罪，将他们应当行的好道路指教他们，赐雨水在你的地上、就是你赐给你人民做产业之地。」

〔原文字义〕「道」道路；「指教」教导，引导。

〔文意注解〕「求你在天上垂听，赦免你仆人以色列民的罪，将当行的善道指教他们」：『当行的善道』进一步积极地行善，亦即遵行律法中所定的规范；『指教』避免因无知而误犯。

「且降雨在你的地，就是你赐给你民为业之地」：『为业之地』指产业之地，亦即迦南地。

〔话中之光〕（一）神的百姓因「我们有律法」（约十九 7）而自豪，他们的问题不是不知道「当行的善道」，而是不肯「离开他们的罪」（35 节）。人若不肯离开自己的罪，神就是差派先知「将当行的善道指教他们」，他们也不会悔改，正如主耶稣所说的：「耶路撒冷啊，耶路撒冷啊，你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人」（太二十三 37）。因此神宣告：「我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和华——你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话」（申三十 1），百姓只有经历了「一切祝福和咒诅」之后，才会「心里追念」，这正是神领人回转的方法。

【王上八 37】「“国中若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱，或有仇敌犯境围困城邑，无论遭遇什么灾祸疾病，」

〔吕振中译〕「『此地若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱，若有仇敌围困城市之地（原文：城门之地），无论甚么灾病、甚么病痛，」

〔原文字义〕「霉烂」霉菌，苍白。

〔文意注解〕「国中若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱」：37~40 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第四项。『国中』即指迦南地；『饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱』这些都属天灾，往

往出自神的惩罚，「旱风」指从沙漠吹来的炙热东风，「霉烂」指发生在植物上的病变。

「或有仇敌犯境围困城邑，无论遭遇什么灾祸疾病」：『仇敌犯境』指人祸；『灾祸疾病』指天灾。

〔**话中之光**〕(一)神早已宣告：百姓若行恶离弃神，「耶和华要用痲病、热病、火症、疟疾、刀剑、旱风、霉烂攻击你。这都要追赶你，直到你灭亡」(申二十八 22)。因此，所罗门的第四个祈求，是若百姓不遵行律法，求神赦免在管教中悔改的百姓(35~36 节)，好让他们一生一世敬畏神。因为「在你有赦免之恩，要叫人敬畏你」(诗一百三十四)。

【王上八 38】「你的民以色列，或是众人，或是一人，自觉有罪（原文作“灾”），向这殿举手，无论祈求什么，祷告什么，」

〔**吕振中译**〕「你人民以色列、或是任何一人、或是众人、自觉心有内疚（同词：灾病），向这殿伸开双手，或是祷告，或是恳求，」

〔**原文字义**〕「自觉」认识。

〔**文意注解**〕「你的民以色列，或是众人，或是一人，自觉有罪」：『自觉有罪』原文是「知道这灾」，意思是「知道这灾是神的惩罚」。

「向这殿举手，无论祈求什么，祷告什么」：『举手』是祷告的姿态；本句意指无论祈求甚么，只要向圣殿举手祷告。

〔**话中之光**〕(一)这里提及个人(38 节，吕译：任何一人；和合「或是一人」)及其良心(「自觉有罪(灾)」；NEB 译为「自责」)，并不表示这是后来添加的。惟有神知道人的心(39 节，参耶十七 10)。惩罚的目标之一是使人蒙赦免后能够带着敬爱的心顺服(诗一百三十四)。

(二)当每个人都认识到自己「心中的瘟疫」时，他才能认识到由于自己的罪以及这罪是如何给世界带来祸患并使地土荒凉。地上的瘟疫起源于人心的疫病。除非认识到罪的邪恶，除非将罪铲除净尽，否则解决困扰这世界并使其彻底荒凉毁坏的疫病都是没有希望的。

【王上八 39】「求你在天上你的居所垂听赦免。你是知道人心的，要照各人所行的待他们（惟有你知道世人的心），」

〔**吕振中译**〕「求你在天上你居住的定所垂听而赦免，而有所施行；你是知道人心的；你必照各人所行的路而施报应；因为只有你知道全人类的心；」

〔**原文字义**〕「待」给，置，放。

〔**文意注解**〕「求你在天上你的居所垂听赦免」：『赦免』是针对「自觉有罪」(参 38 节)。

「你是知道人心的，要照各人所行的待他们（惟有你知道世人的心）」：『知道人心』暗示神对人的回应，不仅根据人祷告的行为，也根据人祷告的动机。

〔**话中之光**〕(一)只有神真正了解人心。许多人对自己内心的邪恶知之甚少或完全不了解，罪带给他们和世界的恶果就在那里潜伏隐藏着。神知道人心，他知道如何改变人心，如何为人造一颗「清洁的心」，如何使他里面重新有「正直的灵」(诗五十一 10)。

【王上八 40】「使他们在你赐给我们列祖之地上，一生一世敬畏你。」

〔吕振中译〕「你施报应、是要使他们在你赐给我们列祖的土地上尽他们一生的日子敬畏你。」

〔原文字义〕「一生一世(原文双字)」日子(首字)；活着的(次字)。

〔文意注解〕「使他们在你赐给我们列祖之地上，一生一世敬畏你」：意指不仅求神垂听祷告，除去天灾人祸(参 37 节)，并且因着真心认罪悔改(参 38~39 节)，得以生活在迦南地，终身敬畏神，活得有意义。

【王上八 41】「“论到不属你民以色列的外邦人，为你名从远方而来，」

〔吕振中译〕「『至于外族人、不属于你人民以色列的，他们也为了你的名从远地而来，」

〔原文字义〕「为」为了，由于。

〔文意注解〕「论到不属你民以色列的外邦人，为你名从远方而来」：41~43 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第五项。本节是说到寄居的外邦人。

〔话中之光〕(一)神早已宣告：「若有外人和你们同居，或有人世世代代住在你们中间，愿意将馨香的火祭献给耶和华，你们怎样办理，他也要照样办理」(民十五 14)，显明神的恩典不仅给以色列人，也要给凡愿意认识祂的人。因此，所罗门的第五个祈求，是求神让外邦人能敬畏祂、认识祂的名(41~43 节)，「好叫世界得知祢的道路，万国得知祢的救恩」(诗六十七 2)。因为「神也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命」(徒十一 18)。

(二)41~43 节神拣选以色列族要使全世界得福(参创十二 1~3)，这种福分在主耶稣身上实现了——祂是亚伯拉罕的子孙，大卫的后裔(参加 3:8~9)，祂成为全人类的弥赛亚，包括犹太人与外邦人。以色列人初入应许之地时，神曾吩咐他们肃清当地的邪恶民族，因此旧约记载了许多战事。但是战争不是以色列人的第一要务，他们制伏邪恶的民族后，要作周围列国之光；可惜他们本身犯罪，属灵的心眼盲目，不能以神的爱感化普世各族。主耶稣来才完成了他们未完的工作。

【王上八 42】「(他们听人论说你的大名和大能的手，并伸出来的膀臂)，向这殿祷告，」

〔吕振中译〕「他们听到你大的名、你大力的手、和伸出的膀臂、就来，向这殿祷告，」

〔原文字义〕「大」巨大的；「大能的」强壮的，强力的。

〔文意注解〕「(他们听人论说你的大名和大能的手，并伸出来的膀臂)，向这殿祷告」：『大名』关乎神的所是；『大能的手』关乎神的所作；『伸出来的膀臂』特指神的拯救。

【王上八 43】「求你在天上你的居所垂听，照着外邦人所祈求的而行，使天下万民都认识你的名，敬畏你像你的民以色列一样，又使他们知道我建造的这殿，是称为你名下的。」

〔吕振中译〕「那么求你在天上、你居住的定所垂听，照外族人一切所向你呼求的而行，好使地上万族之民都认识你的名，而敬畏你，像你人民以色列一样；又使他们知道我所建的这殿是用你的名而称呼的。」

〔原文字义〕「称为」称呼，宣告。

〔文意注解〕「求你在天上你的居所垂听，照着外邦人所祈求的而行，使天下万民都认识你的名，敬

畏你像你的民以色列一样」：『认识』意指经由体验而认识。

「又使他们知道我建造的这殿，是称为你名下的」：『称为你名下的』意指圣殿被称为「耶和华的殿」。

【王上八 44】「“你的民若奉你的差遣，无论往何处去与仇敌争战，向耶和华所选择的城与我为你名所建造的殿祷告，」

（吕振中译）「『你人民若在你所差遣他们走的路上出战攻敌，而向你所选择的这城、和我为你的名所建的这殿对你（原文：永恒主）祷告，」

（原文字义）「差遣」打发，送走。

（文意注解）「你的民若奉你的差遣，无论往何处去与仇敌争战」：44~45 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第六项。本句是指为神的旨意而争战。

「向耶和华所选择的城与我为你名所建造的殿祷告」：『所选择的城』即指耶路撒冷城；『为你名所建造的殿』指耶和华的殿，亦即圣殿。

（话中之光）（一）神早已宣告：百姓若谨守遵行神的律法，神必然会赐下得胜：「你们要追赶仇敌，他们必倒在你们刀下。你们五个人要追赶一百人，一百人要追赶一万人；仇敌必倒在你们刀下」（利二十六 7~8）。因此，所罗门的第六个祈求，是求神向奉神的名争战的百姓赐下得胜（44~45 节），「因为争战的胜败全在乎耶和华」（撒上十七 47）。

【王上八 45】「求你在天上垂听他们的祷告祈求，使他们得胜。」

（吕振中译）「求你在天上垂听他们的祷告恳求，维护他们权利、使他们得胜。」

（原文字义）「祈求」恳求恩惠；「得胜（原文双字）」做，制作（首字）；公义，公正（次字）。

（文意注解）「求你在天上垂听他们的祷告祈求，使他们得胜」：『使他们得胜』原文意思是「向他们施行公义」，即指「使他们得以伸张公义」，亦即使他们得胜。

【王上八 46】「“你的民若得罪你（世上没有不犯罪的人），你向他们发怒，将他们交给仇敌，掳到仇敌之地，或远或近，」

（吕振中译）「『你人民（原文：他们）若犯罪得罪了你（世上没有不犯罪的人），你向他们发怒，把他们交在仇敌面前，以致仇敌将他们掳到仇敌之地，或远或近；」

（原文字义）「发怒」生气。

（文意注解）「你的民若得罪你（世上没有不犯罪的人）」：46~51 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第七项。得罪了神难免受神的惩罚。

「你向他们发怒，将他们交给仇敌，掳到仇敌之地，或远或近」：『交给仇敌』意指使仇敌得胜。

（话中之光）（一）神早已宣告：百姓若不肯遵行诫命，屡教不改，「耶和华必使你们分散在万民中，从地这边到地那边，你必在那里事奉你和你列祖素不认识、木头石头的神」（申二十八 64）。因此，所罗门的第七个祈求，是求神赦免悔改的被掳百姓，使他们在被掳之地蒙怜悯（46~51 节）。因为神曾经应许：

「你和你的子孙若尽心尽性归向耶和华——你的神，照着我今日一切所吩咐的听从祂的话；那时，耶和华——你的神必怜恤你」(申三十 2~3)。

(二)所罗门求神赦免的根据，并不是根据百姓的属灵光景，因为「世上没有不犯罪的人」(46 节)；也不是因为百姓的悔改或祷告(47~48 节)，因为人常常在罪中而不自知；而是根据神的应许：「因为他们是祢的子民，祢的产业，是祢从埃及领出来脱离铁炉的」(51 节)。

(三)46~51 节所罗门似乎有先知的眼光，洞悉以色列民未来会被掳(参王下十七 25)，所以求神在人民向祂呼求的时候，向他们施怜悯，赦免他们、领他们归回本土。在以斯拉记一、二两章与尼希米记一、二两章中，都提到被掳与归回。

(四)46~51 节所罗门的预言性祈求：本文使人联想到以色列在巴比伦被掳时所唱哀歌(参诗 137 篇)，此诗篇是所罗门向神的呼求，反映了他对历史的尖锐之洞察力。有些人因着此诗篇的生动性，主张本文是被掳之后写的。但是这种主张被以下的根据而推翻：(1)因为所罗门已深刻认识到人类的腐败性(46 节)，所以可充分预料到以色列的堕落和以后的被掳；(2)被掳是神对以色列不断犯罪的惩罚，摩西也曾警告过以色列(参利二十六 33, 44；申二十八 25, 36)；(3)所罗门回顾过去以色列的顽梗背逆，表现出对将来的忧虑。

【王上八 47】「他们若在掳到之地想起罪来，回心转意，恳求你说：‘我们有罪了，我们悖逆了，我们作恶了’；」

〔吕振中译〕「他们若在被掳到之地心里回想起、而回心转意，在掳了他们者之地恳求你说：”我们犯了罪了，我们作了孽了，我们行了恶了”；」

〔原文字义〕「想起罪来」返回，转回；「回心转意(原文双字)」返回，转回(首字)；心思，意念(次字)。

〔文意注解〕「他们若在掳到之地想起罪来，回心转意」：『想起罪来』意指回头看见自己的罪，因而有犯了罪的感觉；『回心转意』意指心意的回转，亦即悔改。

「恳求你说：我们有罪了，我们悖逆了，我们作恶了」：『有罪了』指不中标的；『悖逆了』指故意违背；『作恶了』指行事邪恶。

【王上八 48】「他们若在掳到之地尽心尽性归服你，又向自己的地，就是你赐给他们列祖之地和你所选择的城，并我为你名所建造的殿祷告，」

〔吕振中译〕「他们若在被掳了他们去的仇敌之地全心全意地回转过来归向你，又向他们自己的地、你赐给他们列祖之地、向你所选择的这城、和我为你的名所建的这殿、对你祷告，」

〔原文字义〕「尽心」心思；「尽性」心智。

〔文意注解〕「他们若在掳到之地尽心尽性归服你」：『尽心尽性』意指全心全意。

「又向自己的地，就是你赐给他们列祖之地和你所选择的城，并我为你名所建造的殿祷告」：意指向着迦南地的耶路撒冷并圣殿。

【王上八 49】「求你在天上你的居所垂听他们的祷告祈求，为他们伸冤。」

〔吕振中译〕「求你在天上你居住的定所垂听他们的祷告恳求，维护他们的权利，」

〔原文字义〕「伸冤(原文双字)」做，制作(首字)；公义，公正(次字)。

〔文意注解〕「求你在天上你的居所垂听他们的祷告祈求，为他们伸冤」：『为他们伸冤』原文与 45 节的「使他们得胜」相同，意思是「向他们施行公义」，即指「使他们得以伸张公义」。

【王上八 50】「饶恕得罪你的民，赦免他们的一切过犯，使他们在掳他们的人面前蒙怜恤。」

〔吕振中译〕「赦免你的人民、就是那些犯罪得罪了你的，赦免他们一切的背叛行为、就是他们背叛你的罪，使他们在掳了他们的人面前蒙怜悯，叫掳了他们的人怜悯他们；」

〔原文字义〕「饶恕」宽恕，赦免；「过犯」罪过；「怜恤」怜悯。

〔文意注解〕「饶恕得罪你的民，赦免他们的一切过犯」：『饶恕…赦免』原文只有一个字，表示不再追究：(1)犯过罪的人；(2)所犯的罪过。

「使他们在掳他们的人面前蒙怜恤」：『掳他们的人』即指在他们身上拥有生杀大权的人。

【王上八 51】「因为他们是你的子民，你的产业，是你从埃及领出来脱离铁炉的。」

〔吕振中译〕「因为他们是你的子民、你的产业、你从埃及、从铸铁炉子旁领出来的。」

〔原文字义〕「产业」财产，地业；「炉」熔炉。

〔文意注解〕「因为他们是你的子民，你的产业，是你从埃及领出来脱离铁炉的」：『你的子民』指神在万民中拣选专属于祂的人(参出十九 5)；『你的产业』指神所特别关注并经营的人；『铁炉』原文意思是「铁的熔炉」铁的熔点比铜高，形容极大的苦难，以色列人在埃及遭受埃及法老王的摧残虐待，犹如在「铁炉」中一般。

【王上八 52】「愿你的眼目看顾仆人，听你民以色列的祈求，无论何时向你祈求，愿你垂听。」

〔吕振中译〕「愿你的眼睁开着、顾到你仆人的恳求、和你人民以色列的恳求，凡他们所向你呼求的、你都垂听他们。」

〔原文字义〕「祈求(首字)」恳求；「祈求(次字)」呼求，哭泣(次字)。

〔文意注解〕「愿你的眼目看顾仆人，听你民以色列的祈求，无论何时向你祈求，愿你垂听」：『仆人』原文单数，指所罗门自己；『你民以色列』指团体的以色列人；『祈求』指专一恳切的祷告；『无论何时』包括现在和将来任何时刻；『看顾…垂听』指特别的关注并答应所求。

【王上八 53】「主耶和华啊，你将他们从地上的万民中分别出来作你的产业，是照你领我们列祖出埃及的时候，藉你仆人摩西所应许的话。」

〔吕振中译〕「主永恒主阿，你将他们从地上万族之民中分别出来、做你的产业，是照你领我们列祖出埃及的时候，由你仆人摩西经手所说过的话。」

〔原文字义〕「分别出来」分开，隔开。

〔文意注解〕「主耶和华啊，你将他们从地上的万民中分别出来作你的产业」：『分别出来』指分别为

圣归给神；『你的产业』指神所特别关注并经营的人。

「是照你领我们列祖出埃及的时候，藉你仆人摩西所应许的话」：请参阅申四 20。

【王上八 54】「所罗门在耶和华的坛前屈膝跪着，向天举手，在耶和華面前祷告祈求已毕，就起来，」

〔吕振中译〕「所罗门在永恒主的祭坛前屈膝跪着，双手向天伸开着，向永恒主发了这一切祷告恳求、已经完毕，就起来，」

〔原文字义〕「屈膝」膝盖；「跪着」鞠躬，屈膝。

〔文意注解〕「所罗门在耶和华的坛前屈膝跪着，向天举手，在耶和華面前祷告祈求已毕，就起来」：『屈膝跪着』意指态度谦恭；『向天举手』形容祷告的姿态。

〔话中之光〕(一)54~61 节所罗门为以色列全会众的两个祝福是：(1)愿人听从神的话：但人是全然败坏的，没有办法倚靠肉体跟定神。因此，必须求神「与我们同在」(57 节)，「不撇下我们，不丢弃我们」(57 节)，才能「使我们的的心归向祂，遵行祂的道，谨守祂吩咐我们列祖的诫命、律例、典章」(58 节)；(2)愿神垂听人的话：但百姓生活的目的是为了见证神，「作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九 6)。因此，求神「昼夜垂念」(59 节)百姓的祷告，并不是围着人转、帮人解决问题，而是为了「使地上的万民都知道惟独耶和華是神，并无别神」(60 节)。

【王上八 55】「站着，大声为以色列全会众祝福，说：」

〔吕振中译〕「站着，给以色列全体大众大声祝福，说：」

〔原文字义〕「大」巨大的。

〔文意注解〕「站着，大声为以色列全会众祝福，说」：『祝福』指为人求神赐福。

【王上八 56】「“耶和華是应当称颂的，因为祂照着一切所应许的赐平安给祂的民以色列人，凡藉祂仆人摩西应许赐福的话，一句都没有落空。」

〔吕振中译〕「『永恒主是当受祝颂的，因为他照他一切所说过的将安居地赐给他人民以色列；凡由祂仆人摩西经手说过一切赐福的应许、一句都没有落空。』

〔原文字义〕「称颂」祝福，屈膝；「赐福的」好的，令人愉悦的；「落空」倒下，失败。

〔文意注解〕「耶和華是应当称颂的，因为祂照着一切所应许的赐平安给祂的民以色列人」：『称颂』原文与「祝福」同一个字，但用在对神时，则解作「称颂」；『赐平安』指所罗门王执政时的太平盛世。

「凡藉祂仆人摩西应许赐福的话，一句都没有落空」：『赐福的话』指赐平安给以色列人的话；『一句都没有落空』意指全然应验。

〔话中之光〕(一)「平安」原文又被译为「安息」(诗九十五 11)、「安息之所」(诗一百三十二 14)、「安歇」(诗二十三 2)。神并不倚靠人来成就自己的应许，所以祂的应许才能「一句都没有落空」，人才能靠着祂的应许进入安息。

(二)神的话决不落空。神向祂的子民作出过很多应许并且全部实现(参来十 23)。如果人没有得到耶和華所应许赐给他们的福那原因一定是在人这方面。耶和華曾应许将巴勒斯坦赐给亚伯拉罕和他的子

孙作为永远的产业(参创十二 7; 十三 15; 十七 8), 但亚伯拉罕属肉体的后裔因为悖逆耶和华干犯他的诫命而放弃了这应许的产业(参王下十七 7~23; 耶七 3~15; 二十五 4~9)。

(三)信心的投资是否可靠, 端赖所相信之对象的价值。一个异教徒可能笃信他的偶像, 但是他的偶像却不能为他作甚么。我有一个朋友, 他将他的信心投注于某一个投资计划中, 而几乎失去了一切。他的信心很强, 但这个公思很弱。当你把信心放在耶稣基督身上, 祂必会使事情成就, 因神总是信守承诺(参王上八 56)。

(四)56~60 节所罗门赞美耶和华, 并为人们祷告。他的祷告可以作我们的榜样。他有五项基本要求: (1)求神与人民同在(57 节); (2)渴望凡事遵行神的旨意(「使我们的神归向祂」58 节); (3)使人民有心愿与能力去遵行神的律例诫命(58 节); (4)求神昼夜垂念祂的民的每日所需(59 节); (5)将神的国度扩展到全世界(60 节)。这些恳求事项, 今日也同样重要。在你为自己的教会、家庭祷告的时候, 你也可求神赐下这几件事。

【王上八 57】「愿耶和华我们的神与我们同在, 像与我们列祖同在一样, 不撇下我们, 不丢弃我们,」

(吕振中译)「愿永恒主我们的神与我们同在, 像与我们列祖同在一样, 不撇下我们, 不丢弃我们;」

(原文字义)「撇下」离去, 放开;「丢弃」抛弃。

(文意注解)「愿耶和华我们的神与我们同在, 像与我们列祖同在一样」:『神与我们同在』就是「以马内利」(太一 23), 神的同在是祂赐福的根源。

「不撇下我们, 不丢弃我们」:『不撇下』与『不丢弃』意思相同, 用来强调神的同在。

(话中之光)(一)神是慈爱的, 祂渴望与祂的百姓同在。圣殿的建造使祂可以住在他们中间(参出二十五 8; 王上六 12~13)。耶稣到这世上来被称作以马内利, 「神与我们同在」(太一 23), 当祂离开时, 祂应许祂要常与我们同在, 「直到世界的末了」(太二十八 20)。神真子民心中最高的愿望最深的期待就是得见神的面(参诗四十二 1~2; 启二十二 20~21)。

【王上八 58】「使我们的神归向祂, 遵行祂的道, 谨守祂吩咐我们列祖的诫命、律例、典章。」

(吕振中译)「愿祂使我们的神倾向于祂, 行祂一切道路, 谨守祂的诫命、律例、典章、就是祂所吩咐我们的列祖的。」

(原文字义)「道」道路;「谨守」保守, 遵守;「诫命」命令;「律例」条例, 规定;「典章」判决, 判例。

(文意注解)「使我们的神归向祂, 遵行祂的道」:『心归向』指同心;『行祂的道』指同行。同在(参 57 节)是同心并同行的起头。

「谨守祂吩咐我们列祖的诫命、律例、典章」:『谨守』原意「围上荆棘篱笆」, 形容小心看守;『诫命』指十条诫;『律例』指律法, 是神向人的要求;『典章』指审判, 是神对人是否遵行律法的判定。

(话中之光)(一)神的圣灵不断地工作, 引领人走真理和顺从的道路。一个人越接近耶和华, 他就越想完全抛弃地上罪恶的事情, 越想准备好去做神要求的一切事。神的灵引领人顺从并使他倾向于遵行神的旨意, 但祂决不强迫人的意志。什么时候人愿意顺从, 神就会引导他学会顺从。人越靠近耶和华

神的思想就会越变成他的想法，神的道路就变成他的道路。

(二)当一个人心存谦卑自愿来到神面前，渴望学习祂的道并行在其中(参诗一百十九 26~27, 30, 32~36)时，他就开始发现顺从神不是一项义务而是一件喜乐的事，并且发现神的诫命不是重轭而是使人得真自由的律法(参诗一百十九 45, 47, 97; 雅一 25; 二 12)。

【王上八 59】「我在耶和华面前祈求的这些话，愿耶和华我们的神昼夜垂念，每日为祂仆人与祂民以色列伸冤，」

〔吕振中译〕「愿我在永恒主面前所恳求的这些话昼夜近于永恒主我们的神；他好日日情形为他仆人维护权利，为他人民以色列维护权利；」

〔原文字义〕「垂念」接近的；「伸冤(原文双字)」做，制作(首字)；公义，公正(次字)。

〔文意注解〕「我在耶和华面前祈求的这些话，愿耶和华我们的神昼夜垂念，每日为祂仆人与祂民以色列伸冤」：『为…祂民…伸冤』原文意思是「向祂民施行公义」，即指「使祂民得以伸张公义」。

〔话中之光〕(一)「每日为祂仆人与祂民以色列伸冤」，这是每日的事。如果我们真正相信神维护祂的仆人，生活中其他的事就没有什么问题了。人可能会恨你，说些不和善与不真实的话，你也许会承认确有过错之处。但是要紧的是作神的仆人，动机纯正，手洁心清。你不必担忧，神必每日为祂仆人伸冤。

【王上八 60】「使地上的万民都知道惟独耶和华是神，并无别神。」

〔吕振中译〕「使地上万族之民都知道惟独永恒主是神，并没有别的神。」

〔原文字义〕「神」独一的真神。

〔文意注解〕「使地上的万民都知道惟独耶和华是神，并无别神」：『使』说出最终目的是为传扬独一的真神，叫万民都知道除祂以外，别无真神。

【王上八 61】「所以你们当向耶和华我们的神存诚实的心，遵行他的律例，谨守他的诫命，至终如今日一样。」

〔吕振中译〕「所以你们的心总要纯纯全全地归向永恒主我们的神，遵行他的律例，谨守他的诫命，像今日一样。」

〔原文字义〕「诚实的」完全的，完美的。

〔文意注解〕「所以你们当向耶和华我们的神存诚实的心」：『存诚实的心』意指存着纯全、专一的心，绝不三心二意。

「遵行他的律例，谨守他的诫命，至终如今日一样」：请参阅 58 节注解。

〔话中之光〕(一)「所以你们当向耶和华——我们的神存诚实的心」，原文是「所以你们的心向耶和华——我们的神要完全」。因为人心全然归向神，才能全然蒙福；人若把心一部分给神，一部分留给偶像，就阻挡了自己蒙福的道路。人心全然归向神的表现，就是「遵行祂的律例，谨守祂的诫命」。

(二)在此，我们可领悟到：(1)当注意不要成为给别人传真理，自己反而被遗弃的人(参林前九 27)；

(2)人具有软弱的本性，因此应时刻警醒(参彼前五 8)。

【王上八 62】「王和以色列众民一同在耶和华面前献祭。」

〔吕振中译〕「王和以色列众人都同他在一起在永恒主面前宰献了祭牲。」

〔原文字义〕「献祭(原文双字)」为献祭而宰杀(首字)；祭物，祭牲(次字)。

〔文意注解〕「王和以色列众民一同在耶和华面前献祭」：『献祭』指献燔祭、素祭和平安祭(参 63~64 节)。

【王上八 63】「所罗门向耶和华献平安祭，用牛二万二千，羊十二万；这样，王和以色列众民，为耶和华的殿行奉献之礼。」

〔吕振中译〕「所罗门宰献了他所献与永恒主的平安祭：是牛二万二千只，羊十二万只：这样，王和以色列众人就为永恒主的殿行了奉献礼。」

〔原文字义〕「平安祭」平安的祭，友谊的祭，联盟的祭。

〔文意注解〕「所罗门向耶和华献平安祭，用牛二万二千，羊十二万」：『平安祭』表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献。

「这样，王和以色列众民，为耶和华的殿行奉献之礼」：『行奉献之礼』即指行献殿之礼。

【王上八 64】「当日王因耶和华殿前的铜坛太小，容不下燔祭、素祭和平安祭牲的脂油，便将耶和华殿前院子当中分别为圣，在那里献燔祭、素祭和平安祭牲的脂油。」

〔吕振中译〕「那一天王将永恒主殿前的院子当中分别为圣，在那里献了燔祭、素祭和平安祭牲的脂肪，因为永恒主面前的铜祭坛太小、容不下燔祭、素祭和平安祭牲的脂肪。」

〔原文字义〕「容」容纳，支持。

〔文意注解〕「当日王因耶和华殿前的铜坛太小，容不下燔祭、素祭和平安祭牲的脂油」：『铜坛』指铜燔祭坛；『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『素祭』指献上不须流血的祭物如细面、谷类食品等，向神表明忠贞与感恩的心意。

「便将耶和华殿前院子当中分别为圣，在那里献燔祭、素祭和平安祭牲的脂油」：『分别为圣』指将场所、器物经过圣别的手续，使其合乎神圣的用途。

【王上八 65】「那时，所罗门和以色列众人，就是从哈马口直到埃及小河所有的以色列人，都聚集成为大会，在耶和华我们的神面前守节七日，又七日，共十四日。」

〔吕振中译〕「那时所罗门和以色列众人同他在一起、从哈马口直到埃及溪谷、一群很大的大众、都在永恒主我们的神面前过了节七天、又七天、共十四天。」

〔原文字义〕「哈马」堡垒。

〔文意注解〕「那时，所罗门和以色列众人，就是从哈马口直到埃及小河所有的以色列人」：『从哈马口直到埃及小河』哈马口是最北国境，埃及小河是最南国境，故指从北至南、全国各地。

「都聚集成为大会，在耶和华我们的神面前守节七日，又七日，共十四日」：『守节七日』指守住棚节七日，律法原订每年七月十五日开始守住棚节七天，但这次是在七月的节前就聚集(参 2 节)，究竟如本节所述先守节七日，然后行献殿礼七日，或如《历代志下》所述先行献殿礼七日，然后守住棚节七日(参代下七 9)，尚难定论。

【王上八 66】「第八日，王遣散众民，他们都为王祝福；因见耶和华向他仆人大卫和他民以色列所施的一切恩惠，就都心中喜乐，各归各家去了。」

〔吕振中译〕「第八天遣散了众民，众民都向王祝福辞别，各回各家〔原文：帐棚〕而去；因为看见永恒主向他仆人大卫和他民以色列所施的一切恩惠，他们心里都很欢喜快乐。」

〔原文字义〕「喜乐(原文双字)」喜乐的，愉快的(首字)；好的，令人愉悦的(次字)。

〔文意注解〕「第八日，王遣散众民，他们都为王祝福」：『第八日』指七月二十三日(参代下七 10)；『祝福』指说好话。

「因见耶和华向他仆人大卫和他民以色列所施的一切恩惠，就都心中喜乐，各归各家去了」：『大卫和他民以色列』《历代志下》则为「大卫和所罗门与他民以色列」(代下七 10)。

〔话中之光〕(一)所罗门为那些神拣选在他的圣工上做领袖的人提供了一个属灵的榜样。不幸的是，这种榜样只持续了很短的一个时期。如果一个人的注意力都集中在属世和属灵的尊荣上，那么他不久就要落入自我崇拜的试探之中了。谦卑，献身，顺从很快就会被骄傲，野心和放纵代替，曾经一度用于尊荣神的恩赐被用于自私的目的和世俗的野心，他曾那么明显地被神圣的恩典高举，现在竟堕落为一个十足的暴君，并且他的国家在他死后即刻陷入四分五裂之中。以色列国也随从他的榜样，丢掉了在地上寻求安宁和富足的秘诀，一个曾经繁荣昌盛的神权国家竟变成腐败和荒凉的废墟。

叁、灵训要义

【所罗门的献祭、祝福、祷告】

一、献祭：

1. 「所罗门王和聚集到他那里的以色列全会众，一同在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数」(5 节)：在搬运约柜的过程中伴随着献祭(参代上十五 25~26)。

2. 「祭司从圣所出来的时候，有云充满耶和华的殿。甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了殿」(10~11 节)：神临在所发出的荣耀光辉充满了整个圣殿，以致祭司无法在殿内站立供职(参出四十 35)。

3. 「王和以色列众民一同在耶和华面前献祭。所罗门向耶和华献平安祭，用牛二万二千，羊十二万；这样，王和以色列众民，为耶和华的殿行奉献之礼」(62~63 节)：行献殿之礼，表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献。

4. 「当日王因耶和华殿前的铜坛太小，容不下燔祭、素祭和平安祭牲的脂油，便将耶和华殿前院子当中分别为圣，在那里献燔祭、素祭和平安祭牲的脂油」(64 节)：献燔祭、素祭和平安祭牲的脂油，

向神表明忠贞与感恩的心意。

二、祝福：

1.「王转脸为以色列会众祝福，以色列会众就都站立。所罗门说：耶和华以色列的神是应当称颂的，因祂亲口向我父大卫所应许的，也亲手成就了」(14~15, 24 节)：为神成就祂的应许，顺利建成圣殿而称颂神。

2.「耶和华以色列的神啊，你所应许你仆人我父大卫的话说：你的子孙若谨慎自己的行为，在我面前行事像你所行的一样，就不断人坐以色列的国位。现在求你应验这话」(25~26 节)：求神继续应验「我必坚定他的国位，直到永远」(撒下七 13)的应许。

3.「站着，大声为以色列全会众祝福，说：耶和华是应当称颂的，因为祂照着一切所应许的赐平安给祂的民以色列人，凡藉祂仆人摩西应许赐福的话，一句都没有落空」(55~56 节)：为神藉摩西应许赐福的话，一句都没有落空而称颂神。

4.「愿耶和华我们的神与我们同在，像与我们列祖同在一样，不撇下我们，不丢弃我们，使我的心归向祂，遵行祂的道，谨守祂吩咐我们列祖的诫命、律例、典章」(57~58 节)：祝愿神的同在使有能力遵行祂的道。

5.「我在耶和华面前祈求的这些话，愿耶和华我们的神昼夜垂念，每日为祂仆人与祂民以色列伸冤，使地上的万民都知道惟独耶和华是神，并无别神」(59~60 节)：祝愿神为祂民以色列伸冤，使万民知道唯独祂是真神。

三、祷告：

1.「愿你昼夜看顾这殿，就是你应许立为你名的居所；求你垂听仆人向此处祷告的话。你仆人和你民以色列向此处祈祷的时候，求你在天上你的居所垂听，垂听而赦免」(28~30 节)：求神垂听祂民以色列向着圣殿的祈祷，而施赦免。

2.「人若得罪邻舍，有人叫他起誓，他来到这殿在你的坛前起誓，求你在天上垂听，判断你的仆人，定恶人有罪，照他所行的报应在他头上；定义人有理，照他的义赏赐他」(31~32 节)：求神帮助施行公义的审判。

3.「你的民以色列若得罪你，败在仇敌面前，又归向你，承认你的名，在这殿里祈求祷告，求你在天上垂听，赦免你民以色列的罪，使他们归回你赐给他们列祖之地」(33~34 节)：求神赦免祂民以色列悖逆之罪，始能从被掳之地回归故土。

4.「你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨，他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪，求你在天上垂听，赦免你仆人以色列民的罪，将当行的善道指教他们，且降雨在你的地，就是你赐给你民为业之地」(35~36 节)：求神赦免祂民以色列的过犯，得以风调雨顺、物产丰收。

5.「国中若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱，或有仇敌犯境围困城邑，无论遭遇什么灾祸疾病，你的民以色列，或是众人，或是一人，自觉有罪，向这殿举手，无论祈求什么，祷告什么，求你在天上你的居所垂听赦免」(37~40 节)：求神赦免祂民以色列因自觉有罪所献的祈祷，除去国中的天灾人祸。

6.「论到不属你民以色列的外邦人，为你名从远方而来，…向这殿祷告，求你在天上你的居所垂

听，照着外邦人所祈求的而行，使天下万民都认识你的名，敬畏你像你的民以色列一样」(41~43 节)：求神垂听外邦人向着圣殿的祈祷，使万民认识圣名。

7.「你的民若奉你的差遣，无论往何处去与仇敌争战，向耶和华所选择的城与我为你名所建造的殿祷告，求你在天上垂听他们的祷告祈求，使他们得胜」(44~45 节)：求神垂听祂民以色列争战时向着圣殿的祈祷，使他们得胜。

8.「你的民若得罪你（世上没有不犯罪的人），你向他们发怒，将他们交给仇敌，掳到仇敌之地，或远或近，他们若在掳到之地想起罪来，回心转意，恳求你说：我们有罪了，我们悖逆了，我们作恶了；他们若在掳到之地尽心尽性归服你，又向自己的地，就是你赐给他们列祖之地和你所选择的城，并我为你名所建造的殿祷告，求你在天上你的居所垂听他们的祷告祈求，为他们伸冤」(46~51 节)：求神垂听祂民以色列在被掳之地认罪的祈祷，为他们伸冤。

列王纪上第九章注解

壹、内容纲要

【所罗门的神恩和富强】

- 一、神向所罗门显现并应允其祷告(1~9节)
- 二、所罗门与希兰互送礼物(10~14节)
- 三、所罗门征用奴工服劳役(15~23节)
- 四、所罗门建造米罗并每年三次献祭(24~25节)
- 五、所罗门造船从事海上贸易(26~28节)

贰、逐节详解

【王上九 1】「所罗门建造耶和华殿和王宫，并一切所愿意建造的都完毕了，」

（吕振中译）「所罗门建造了永恒主的殿和王的宫室以及他所喜欢造的一切爱好建筑物都已经造完了，」

（原文字义）「愿意」喜悦，以…为乐；「完毕」实现，完成。

（文意注解）「所罗门建造耶和华殿和王宫，并一切所愿意建造的都完毕了」：『所愿意建造的』原文是「所渴望建造的」，指在正常的圣殿和王宫建筑之外，所渴望恋慕、全力以赴的利巴嫩林宫、柱廊、台阶、审判廊和法老女儿的宫等(参王上七 2~8)，所以才会花了比建造圣殿将近两倍长的时间。

（话中之光）（一）「所愿意建造的」，原文是「所渴望建造的」，指所罗门的王宫。「渴望 קָשָׁה」原文源于「恋慕 קָשָׁה」，在圣经中被译为男人对女人的「恋慕」(创三十四 8；申二十一 11)，也被译为人对神的「专心爱」(诗九十一 14)。所罗门在开始「为自己建造宫室」(王上七 1)以后，就深深地「恋慕」

上了他的宫室，却渐渐远离了值得他「专心爱」的神(王上三 3)；当建完圣殿以后，所罗门的心就更趋向他「所渴慕建造的」(19 节)。因此，神此时显现，也是要提醒他不要偏离神。

(二)1~9 节是神对所罗门献殿祷告的应允，与第八章的内容息息相关(参代下七 12~22)。所罗门在基遍经历第一默示(参王上三 5~15)的成就，因此恳切希望献殿祷告也蒙神悦纳。本文的默示表露出申命记式的特性，1~5 节是向所罗门个人(「我」单数型)，6~9 节向所有以色列百姓(「你们」复数型)施公义和慈爱的话语。神的应许已在历史中一一得到成就，但遗憾的是咒诅多于祝福。也就是说，所罗门和他的后裔顽梗背逆神(参王上十一 6；十二 13~14；十五 3)。结果，以色列遭受了屈辱和破灭的灾祸(参王下二十五 7, 9, 11, 13~17, 21)。

【王上九 2】「耶和華就二次向所羅門显现，如先前在基遍向他显现一样，」

(吕振中译)「永恒主就二次向所罗门显现，如同先前在基遍向他显现一样。」

(原文字义)「显现」察觉，注意；「基遍」丘陵城市。

(文意注解)「耶和華就二次向所羅門显现，如先前在基遍向他显现一样」：『显现』可能与第一次同样是在梦中向他说话，但信息有所不同；『先前在基遍』指第一次显现的地点(参王上三 4~15)。

(话中之光) (一)在盛大的献殿礼中，神用「云充满耶和華的殿」(王上八 10)，显明了祂的悦纳和同在；但却等到人群散去、兴奋平息，一切都渐归平淡的时候，才在安静中提醒所罗门。因为献殿不是结束，而是事奉与争战的开始。我们在兴奋的事奉之后，如果不立刻安静在神面前，不是热情逐渐消退，越事奉越疲惫；就是肉体日益膨胀，越事奉越骄傲。

【王上九 3】「对他说：“你向我所祷告祈求的，我都应允了。我已将你所建的这殿分别为圣，使我的名永远在其中，我的眼、我的心也必常在那里。」

(吕振中译)「永恒主对他说：『你的祷告、你在我面前所恳求的、我都听见了；我已将你建的这殿分别为圣，使我的名永远在这里；我的眼我的心也必日日不断地在这里。』」

(原文字义)「应允」听见，听到；「分别为圣」使成圣，分别；「常」日子。

(文意注解)「对他说：你向我所祷告祈求的，我都应允了」：『所祷告祈求的』指所罗门的长篇祷告(参王上八 22~54)；『应允』原文是「听见」了，意指原则上接受他的祈祷事项。

「我已将你所建的这殿分别为圣，使我的名永远在其中，我的眼、我的心也必常在那里」：首先，神悦纳所罗门所建的圣殿：(1)将圣殿分别为圣归给神自己；(2)使神的圣名就是神自己，永远与圣殿连结；(3)神的眼目就是神的看顾，以及神的心就是神的关怀，也天天不断在圣殿里。

(话中之光) (一)在王上八 29 中，所罗门祈求神昼夜看顾圣殿，神也应允说不仅眼目，心也必常在那里。如此看来，神的应允超过我们的所求所想(参路六 38；弗三 20；约壹三 22)。

(二)神向所罗门保证他恳切祈求的话语已被垂听了。所罗门已在他力量范围之内作出最大努力来鼓励他的百姓忠于耶和華和祂的诫命。神嘉许他的意愿和精神，现在又给他一个神圣恩典的新的保证。耶和華经常从天上将更新的信心给祂地上的儿女，嘉许他们先前的服务，应许他们将来的日子里还要再得恩典和祝福。

(三)人建造，而神分别为圣。神与人合作，在一切生命的状态中。人只能做外面的机械的，但是神的工作是内在的、属灵的，保罗栽种，亚波罗浇灌，但是神能使一切生长。我们致力于讲章的准备，精细的思想与迫切的情意。但是神使用这些，施行拯救、建立灵命，彰显祂的荣耀。我们必须尽责在敬虔的功夫上，其他我们所无法致力的范围，让神来作，因为我们无法成就。

(四)在子女的教育上也是这样。建立人格必建造金字塔更有久远的价值，人格要比身体更为重要。我们不是用金银宝石，而是我们的身教(以身作则)，观念、照顾以及管教，但必须有神来分别为圣。我们的努力不够，还要有圣灵亲自来补充。

(五)神住在我们里面，使我们分别为圣。圣洁是将祂的圣名放在一处地方，一个日子，一个心灵，祂的圣名就是祂自己，每天都建造之中，从日出到日落，我们一切的行动，都要实现我们的理想，一直到神的殿充满着神自己。你可以照着愿望建造，但是神有祂的眼与祂的心在你身上，每天分别你的生命为圣，归给祂。

(六)神自己就能分别为圣。祂的同在使物成圣。这殿之所以成圣是因为神在那里。这殿外表上只不过是一座人手所造之辉煌壮丽的木石建筑，但它由于神的同在而成为圣所，因为神是神圣的。冷酷的人怀着一颗刚硬的心也许看不出圣与俗之间的区别。神圣的神的话语，崇拜的殿，这些在他们眼中和世上平常的事物没什么两样。天国也许离他们很近，可是他们感觉不到。

【王上九 4】「你若效法你父大卫，存诚实正直的心行在我面前，遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章，」

〔吕振中译〕「至于你呢，你如果以纯全的心正正直直地行于我面前，像你父亲大卫那样行：照我一切所吩咐你的去作，谨守我的律例典章，」

〔原文字义〕「效法」行走，引导；「诚实」纯全，完整；「正直」公正，端正。

〔文意注解〕「你若效法你父大卫，存诚实正直的心行在我面前，遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章」：其次，关于所罗门自己，『若』表明神的赐福是有条件的：(1)效法大卫，向神存心纯全且正直；(2)遵行神的命令，谨守律法。

〔话中之光〕(一)神悦纳了圣殿，应许祂的「心」(3节)常在圣殿，所以也要求所罗门「存诚实正直的心」行在神面前。因为神真正要得着的是人，而不是建筑。人只有存着顺服神的心来到殿中，神的「心」和人的「心」才能借着圣殿恢复正常的交通，圣殿才能成为「万民祷告的殿」(赛五十六7)。

(二)神告诉祂所爱的孩子，不仅要有外面的建造，最重要的是注意自己的心，建造心防：「人不制伏自己的心，好像毁坏的城邑没有墙垣」(箴二十五28)。失去了向神诚实正直的心，一切的福分也必随之失去，是最危险的事。可惜，所罗门越建造越不满足，心离神越远。

(三)大卫并不是一个完人，一生多次犯罪。但他「内里诚实」(诗五十一6)，一经圣灵光照，就立刻顺服、认罪悔改(诗五十一7-9)；并且承认自己的不配，「称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的」(罗四6)。因此，神仍然称赞大卫「存诚实正直的心行在我面前」。结果，他蒙了得赦免的恩典，重新确立与神之间的关系。

(四)神悦纳了圣殿，也悦纳了奉献圣殿的所罗门，但却不等于所罗门以后一直能蒙神悦纳。所罗门

在「为自己建造宫室」(王上七 1)的过程中，灵性已经出现了破口。因此，神一再提醒他的欠缺(王上六 12~13)，第三次向他宣告：大卫之约对于所罗门是有条件的，所罗门只有效法大卫的顺服，遵行神的一切吩咐、谨守神的律例典章，神才会向他应验应许大卫的话(5 节)。但是，大卫之约对于大卫却是无条件的(参撒下七 16)；即使所罗门不能谨守遵行神的诫命，神也照样成就大卫之约，只是必从所罗门儿子的手中「将国夺回」(王上十一 12)，换成向大卫的另一个子孙应验。

(五)神应许赐福都是以顺从为条件的。自然律和道德律都是神的律法，违背这些律法就是违背神。神所有的律法都是为了人类和这个世界的益处。当人违背这些律法就会不可避免地带来忧伤、祸患、疾病、痛苦和死亡。这对个人、集体、国家和整个世界都是真实的。顺从的道路是保证平安、昌盛、生命和健康之唯一的道路。社会的福利，国家的安宁，世界的希望，这些都有赖于人类学习神的全部诫命，把握其中的智慧并将顺从的实际价值牢记心中。

【王上九 5】「我就必坚固你的国位在以色列中，直到永远，正如我应许你父大卫说：‘你的子孙必不断人坐以色列的国位。’」

〔吕振中译〕「那么我就立定你国的王位、来管理以色列到永远；正如我在关于〔有古卷：对〕你父亲大卫的事上曾应许说：“你的子孙必总不断有人在以色列的王位上。”」

〔原文字义〕「坚固」固定，竖立；「位」王座，宝座。

〔文意注解〕「我就必坚固你的国位在以色列中，直到永远」：倘若所罗门履行了神所要求的条件，神就必坚定他的国位，直到永远。事实上，所罗门后来被妃嫔诱惑，转去敬拜偶像假神(参王上十一 4~5)，故他的国位到他儿子罗波安时便分裂成南北两国(参王上十二 19)。

「正如我应许你父大卫说：你的子孙必不断人坐以色列的国位」：『你的子孙』这个应许通过属灵的以色列，就是教会中的得胜者，而应验在大卫的子孙耶稣基督(参太一 1)身上，祂要作王直到永永远远(参启十一 15)。

〔话中之光〕(一)神拣选以色列的儿女不是为了将来除灭他们。同样，祂拣选大卫也不是为了以后弃绝他的后裔。神每项选择都是充满智慧的，每项选择后面都有证实为良善的基本原因。祂的计画是要让大卫的宝座和以色列国坚立直到永远。尽管大卫的后裔和属肉体的以色列失败了，神的旨意仍会通过属灵的以色列(参罗二 28~29；四 16；加三 29)和大卫的子孙耶稣(参弥五 2；徒二 34~36；罗一 3)来完成。

【王上九 6】「倘若你们和你们的子孙转去不跟从我，不守我指示你们的诫命律例，去侍奉敬拜别神，」

〔吕振中译〕「但是你们或你们的子孙若转离了我，不守我的诫命、律例、就是我所摆在你们面前的，反而去服事敬拜别的神，」

〔原文字义〕「转去」返回，转回；「守」保守，看守；「指示」给，置，放。

〔文意注解〕「倘若你们和你们的子孙转去不跟从我，不守我指示你们的诫命律例，去侍奉敬拜别神」：『你们』指所罗门和当代以色列民；『你们的子孙』指以色列人以后的世世代代；『转去不跟从』单是南北国时期，南国一半好王，一半坏王，北国则全都是坏王，这些坏王都转去敬拜偶像假神。

〔话中之光〕 (一)尽心、尽性、尽意爱神是最大的诫命(参太二十二 37~38)，相反拜偶像是最大的罪恶(参出二十 3)。于是，神再三警戒不要拜偶像(参出二十 3；申五 7；结十四 4~6)。尽管如此，在以色列历史中弃绝偶像的时期极少。尤其诸王拜偶像是南北王国灭亡的直接原因(参王下十七 16~18；二十三 26~27)。通过以色列所表露的这种弊端反映了人类的普遍心理。拜偶像在本质上就是把不朽的神之荣耀，转换为将腐烂的人和禽兽的形象。

(二)不守神诫命的人就是转脸背向神了。「你们若爱我，就必遵守我的命令」(约十四 15)。「遵守神的诫命，这就是爱祂了」(约壹五 3)。神的真儿女必定遵守祂的诫命，不是因为勉强，而是心里渴望，不是由于惧怕，而是出于对神的爱。

【王上九 7】「我就必将以色列人从我赐给他们的地上剪除，并且我为己名所分别为圣的殿，也必舍弃不顾，使以色列人在万民中作笑谈，被讥诮。」

〔吕振中译〕「那么我就必将以色列人从我所赐给他们的土地上剪灭掉，而我为自己的名所分别为圣的这殿、我也必从我面前丢出，使以色列人在万族之民中、成为令人谈笑令人讥刺的对象。」

〔原文字义〕「剪除」砍掉，砍下；「舍弃不顾」打发，送走；「笑谈」笑柄；「讥诮」刻薄的话，讥笑的言词。

〔文意注解〕「我就必将以色列人从我赐给他们的地上剪除」：『他们的地上』即指迦南地；『剪除』指被掳分散到各国。

「并且我为己名所分别为圣的殿，也必舍弃不顾」：『舍弃不顾』圣殿后来被巴比伦王尼布甲尼撒毁坏(参代下三十六 10，18~19)。

「使以色列人在万民中作笑谈，被讥诮」：『以色列人』指历代尚存活在世上的人；『作笑谈，被讥诮』意指成为被歧视的对象。

〔话中之光〕 (一)圣殿所象征的就是神的居住(参王上八 13)，如果没有神的同在，那么圣殿也不过是一般建筑。并且，主耶稣曾指出真正意义上的圣殿，是指祂自己的身体(参约二 19~21；林前三 16)。对现今的信徒而言，这种教导具有更重大的意义。也就是说，新约圣徒的生活比旧约时代的生活更简单，但要求内心的完全更新(参太五 27~48)。

(二)神是圣洁的，罪恶在祂的面前不能存留。当人犯罪时他就是自绝于神、自绝于生命和幸福了。耶和華通过祂的先知一次又一次地将犯罪的悲惨结果警告以色列人，在以色列和犹太灭国前夕，罪孽和过犯就要使百姓面临厄运之际，这神圣的警告大大地增多了(参赛一 19~24，28；耶七 9~15；结二十七~24；但九 9~17；何四 1~9；摩二 4~6；四 1~12；弥一 3~5；番三 1~8)。

(三)6~9 节是神从反面回应所罗门的献殿祷告(参王上八 25~26)，也是给全体百姓的提醒。神在重复给所罗门的应许(参王上六 12~13)之后，又增加了一番警告，表明所罗门和百姓已经暴露了属灵的危机。所以神严肃地劝诫他们：虽然神已经把圣殿「分别为圣」(3 节)，但并不表明百姓从此可以高枕无忧了；因为神所看重的不是圣殿，而是来到殿中寻求祂的人。不管圣殿建得多么「高大辉煌」(代上二十二 5)，如果百姓「去事奉敬拜别神」(6 节)，神照样会按着早已宣告的咒诅管教他们(参申二十八 37)；即使是神「为己名所分别为圣的殿」，祂「也必舍弃不顾」、断绝关系，好让世人认识神做工的法则(参 9 节)。

【王上九 8】「这殿虽然甚高，将来经过的人必惊讶、嗤笑，说：‘耶和華為何向这地和这殿如此行呢？’」

〔吕振中译〕「这殿必成为荒堆（传统：高），凡从这里经过的人都必惊讶嗤笑、说：“永恒主为甚么办这地和这殿到这样呢？”」

〔原文字义〕「惊讶」惊骇，诧异；「嗤笑」嘲笑，吹口哨。

〔文意注解〕「这殿虽然甚高，将来经过的人必惊讶、嗤笑，说：耶和華為何向这地和这殿如此行呢？」：『这殿』指圣殿；『虽然甚高』也可译为「将成为废墟高堆」（英文 ESV、NASB 译本）；『经过的人』指看到圣殿遗址的人；『这地』指迦南第（即今巴勒斯坦）和耶路撒冷。

〔话中之光〕（一）使圣殿「高大辉煌」的是神，使圣殿成为「废墟高堆」的也是神。人若顺服神，「高大辉煌」的建造才能荣耀神；人若不顺服神，「高大辉煌」的建造必然成为「废墟高堆」。

【王上九 9】「人必回答说：‘是因此地的人离弃领他们列祖出埃及地之耶和華他们的神，去亲近别神，侍奉敬拜它，所以耶和華使这一切灾祸临到他们。’」

〔吕振中译〕「人必回答说：“是因为这地的人离弃了那领他们列祖出埃及地的永恒主他们的神，去依附着别的神、而敬拜服事他们；所以永恒主纔使这一切灾祸临到他们呀。”」

〔原文字义〕「离弃」离去，弃绝；「亲近」坚定，加强。

〔文意注解〕「人必回答说：是因此地的人离弃领他们列祖出埃及地之耶和華他们的神」：『此地的人』即指以色列人或称犹太人；『离弃』在下一句详加说明。

「去亲近别神，侍奉敬拜它，所以耶和華使这一切灾祸临到他们」：意指圣殿的荒凉，是因以色列人背道。

〔话中之光〕（一）尽管神再三警告百姓不可敬拜偶像（参出二十 3；申五 7），宣告「尽心、尽性、尽力爱耶和華—你的神」（申六 5）是最大的诫命（参太二十二 37~38），而「事奉敬拜别神」则是最大的罪（出二十 3），但百姓却始终不能彻底弃绝偶像、专心跟从神。因为人已经「全然败坏」（申三十一 29），明明知道神的旨意，也没有办法倚靠自己来顺服、遵行。当本书最后编撰完成的时候，南北两国已经因着拜偶像而灭亡（王下十七 16~18；二十三 26~27），圣殿果然已经被神「舍弃不顾」，神果然已经「使这一切灾祸临到他们」（9 节）。

（二）神将以色列人从埃及拯救出来的恩典应该为他们对神保持忠诚提供最强大的动力。很难想象一个民族怎么会对为之行了如此大事的神这般忘恩负义。以色列辜负了神的恩典，离弃他而转去敬拜偶像，全世界都认识到，他们的愚蠢是神降罚的真正原因。

【王上九 10】「所罗门建造耶和華殿和王宫，这两所二十年才完毕了。」

〔吕振中译〕「二十年之间、所罗门建造了永恒主的殿和王的宫室这两座建筑物；」

〔原文字义〕「完毕」末端，尽头。

〔文意注解〕「所罗门建造耶和華殿和王宫，这两所二十年才完毕了」：『二十年』圣殿花了七年（参王上六 38），王宫花了十三年（参王上七 1）。

【王上九 11】「(推罗王希兰曾照所罗门所要的, 资助他香柏木、松木和金子,) 所罗门王就把加利利地的二十座城给了希兰。」

〔吕振中译〕「二十年以后, 所罗门王就把加利利地的二十座城给了希兰, 因为推罗王希兰曾经照所罗门所喜爱的将香柏木、松木和金子支助他。」

〔原文字义〕「资助」举起, 承担。

〔文意注解〕「(推罗王希兰曾照所罗门所要的, 资助他香柏木、松木和金子)」: 『香柏木、松木和金子』这些都是所罗门建筑圣殿和王宫所需的材料, 而推罗王希兰境内利巴嫩山脉盛产香柏木和松木, 其推罗海港又是当时重要贸易港口, 为他累积许多黄金, 故有能力供应所罗门『所要的』(原文是「所喜爱的」, 意指他所亟需的)。

「所罗门王就把加利利地的二十座城给了希兰」: 『加利利地』位于以色列国和推罗交界地方; 『二十座城给了希兰』两王之间可能订有合约, 以边界二十座城作为代价划归推罗。

〔话中之光〕(一)11~13 节, 神早已宣告: 「地不可永卖, 因为地是我的; 你们在我面前是客旅是寄居的」(利二十五 23)。因此, 这二十座城可能是抵押品, 后来又被所罗门赎回「重新修筑」(代下八 2)。在做这些交易的时候, 所罗门完全倚靠自己的智慧, 并没有求问神。他不但没有在恩典之中认识神, 反而开始用自己的生意头脑来代替神的旨意, 事业是天天向上, 属灵的光景却天天向下。

【王上九 12】「希兰从推罗出来, 察看所罗门给他的城邑, 就不喜悦, 说:」

〔吕振中译〕「希兰从推罗出来、看看所罗门所给他的城市, 就不满意,」

〔原文字义〕「察看」觉察, 注意; 「喜悦」满意, 平坦的。

〔文意注解〕「希兰从推罗出来, 察看所罗门给他的城邑, 就不喜悦, 说」: 『就不喜悦』意指对二十座城邑的情况很不满意。

【王上九 13】「“我兄啊, 你给我的是什么城邑呢?” 他就给这城邑之地起名叫迦步勒, 直到今日。」

〔吕振中译〕「说:『大哥阿, 你给我的这些城市是些甚么城市呢?』于是这些城直到今日还叫做迦步勒(即: 如同无物)地。」

〔原文字义〕「迦步勒」结合。

〔文意注解〕「我兄啊, 你给我的是什么城邑呢? 他就给这城邑之地起名叫迦步勒, 直到今日」: 『我兄』即指所罗门王; 『什么城邑』意指其中有些城可能根本就没有城墙, 只不过是当时腓尼基人所住的地方; 『迦步勒』这名字的发音与希伯来文的「如同无物」相似, 但有学者认为这词来自阿拉伯文, 意思是「抵押」。后来所罗门取回这些地方(参代下八 2), 故抵押的性质大于物物交易。

〔话中之光〕(一)刚开始建造圣殿的时候, 「耶和华照着所应许的赐智慧给所罗门。希兰与所罗门和好, 彼此立约」(王上五 12), 双方互惠互利, 现在最后的一笔交易却结束在不愉快中, 以致希兰挖苦所罗门: 虽然耶路撒冷的王宫被建造得富丽堂皇, 但这些城邑却破破烂烂。可见所罗门的繁荣只是面子工程, 并没有惠及全体百姓。

(一)这二十年的建造过程，从所罗门定意为神的名建造圣殿开始(参王上五 5)，以「所罗门为自己建造宫室」(王上七 1)结束；从推罗王希兰称颂神开始(参王上五 7)，又以希兰挖苦所罗门结束(13 节)。事奉神的人若不够谨慎，任凭肉体出头，也会落到所罗门虎头蛇尾的光景。

【王上九 14】「希兰给所罗门一百二十他连得金子。」

(吕振中译)「当时希兰也将一百二十担金子运送给所罗门。」

(原文字义)「他连得」圆形砵码。

(文意注解)「希兰给所罗门一百二十他连得金子」：『一百二十他连得』约折合 4,080 公斤。

【王上九 15】「所罗门王挑取服苦的人，是为建造耶和华的殿、自己的宫、米罗、耶路撒冷的城墙、夏琐、米吉多，并基色。」

(吕振中译)「以下这一段是记载所罗门王为了建造永恒主的殿、和王自己的宫室、跟米罗、耶路撒冷的城墙、夏琐、米吉多，和基色、而征派苦工人的事。」

(原文字义)「挑取」上升，攀登；「米罗」壁垒，土墩；「夏琐」城堡；「米吉多」群众之处；「基色」部分。

(文意注解)「所罗门王挑取服苦的人，是为建造耶和华的殿、自己的宫、米罗、耶路撒冷的城墙、夏琐、米吉多，并基色」：『服苦的人』指住在迦南地的外劳；『米罗』字义是「壁垒」或「土墩」，是耶路撒冷的防御工事之一，位于俄斐勒山东边的一个梯形斜坡；『夏琐』是迦南北部一座防守坚固的大城，位于加利利海以北 16 公里，扼守从美索不达米亚到埃及的国际贸易路线「沿海大道 Via Maris」，是古代迦南的政治、经济中心；『米吉多』位于米及多平原的西缘，有两条大道在此交叉，扼守迦密山由南至北的隘道之一，是重要的军事据点；『基色』位于耶路撒冷西北西方约 31 公里，有两条大道通过此地，一是沿海大道，一是由约帕到耶路撒冷，极具军事和经济重要性。

【王上九 16】「先前埃及王法老上来攻取基色，用火焚烧，杀了城内居住的迦南人，将城赐给他女儿所罗门的妻作妆奩。」

(吕振中译)「先前埃及王法老上来攻取基色，放火烧城，杀了住在城里的迦南人，将城赐给他女儿所罗门的妻子做妆奩；」

(原文字义)「妆奩」临别赠品。

(文意注解)「先前埃及王法老上来攻取基色，用火焚烧，杀了城内居住的迦南人」：此事发生在何时，无史迹可考，仅知基色原属非利士人，后被法老攻占。

「将城赐给他女儿所罗门的妻作妆奩」：请参阅王上三 1。

【王上九 17】「所罗门建造基色、下伯和仑、」

(吕振中译)「故此所罗门建造了基色，下伯和仑、」

(原文字义)「下」较低的；「伯和仑」空虚之家。

〔文意注解〕「所罗门建造基色、下伯和仑」：『下伯和仑』位于耶路撒冷西北 18 公里处，俯瞰亚雅仑谷往西部的通路。

【王上九 18】「巴拉，并国中旷野里的达莫；」

〔吕振中译〕「巴拉、和他玛、在犹大国中旷野里；」

〔原文字义〕「巴拉」女主人；「达莫」棕榈数。

〔文意注解〕「巴拉，并国中旷野里的达莫」：『巴拉』可能位于基色西南(书十九 44)，在靠近非利士的边界上；『达莫』原文是「他玛」，可能是位于犹大旷野的「他玛」(结四十八 28)，控制从「以旬·迦别」(26 节)到希伯仑的商道。

【王上九 19】「又建造所有的积货城，并屯车和马兵的城，与耶路撒冷、利巴嫩，以及自己治理的全国中所愿建造的。」

〔吕振中译〕「又建造所罗门所有的一切贮藏城、屯车城、骏马城、和所罗门爱好的建筑物、就是他在耶路撒冷、和利巴嫩、他统治的各地所爱建造的。」

〔原文字义〕「积货」储藏室，仓库；「利巴嫩」洁白。

〔文意注解〕「又建造所有的积货城，并屯车和马兵的城」：『积货城』是用来存储粮食的；『屯车』的城是用来存放战车的；『马兵的城』是饲养战马的。

「与耶路撒冷、利巴嫩，以及自己治理的全国中所愿建造的」：『利巴嫩』指贝卡谷以东包括安替利巴嫩山脉，属于以色列辖境；『自己治理的全国』指迦南地和约但河东岸辖境；『所愿建造的』原文是「所渴慕建造的」，显示所罗门好大喜功，热衷于建筑工事。

〔话中之光〕(一)「所愿建造的」，在繁荣昌盛的骄傲中所罗门进行了规模巨大的建筑工程。《传道书》二 4~10 节描述了他雄伟的建筑工程，包括，房屋，园囿，果园，水池——「凡我眼所求的。」所罗门想要超过从前所有君王的荣耀和功绩，他的野心使其行为与上天的旨意和国家的根本利益完全相反。压在人民身上的重担很快导致了不满、抱怨和苦毒的仇恨并最终引发叛乱。

(二)所罗门好大喜功、劳民伤财，不但建造圣殿和王宫，也建造国防工事(参代下八 4~6)。但实际上，当时以色列周围的列国都陷入青铜时代崩溃时期(Bronze Age Collapse，主前 1200~900 年)，神已经使他「四围平安，没有仇敌，没有灾祸」(王上五 4)。所罗门的大兴土木，既没有军事上的需要，也不能促进国家的统一，反而最终导致了国度的分裂。

【王上九 20】「至于国中所剩下不属以色列人的亚摩利人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人，」

〔吕振中译〕「至于所剩下的众民、属于亚摩利人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人、而不是属于以色列人的——」

〔原文字义〕「亚摩利人」山居者；「赫」恐惧，恐怖；「比利洗人」属于某一村庄；「希未人」村民；「耶布斯」被践踏。

〔文意注解〕「至于国中所剩下不属以色列人的亚摩利人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人」：『亚

摩利人』是含子孙中很强大的一支(参创十 16)，多居住在地(原文字义)；『赫人』他们比亚伯拉罕较早定居于迦南地，故亚伯拉罕在他们中间算是寄居的(参创二十三 3~4 节)；他们人多势大，拥有大片土地(参书一 4)；『比利洗人』居住在迦南地中部的一族，与迦南人相邻(参创十三 7)；『希未人』相信也是含的儿子迦南的子孙中的一族(参创十 17)；『耶布斯人』也是迦南的子孙中的一族(参创十 16)，是耶路撒冷的原住民(参书十五 63)。

【王上九 21】「就是以色列人不能灭尽的，所罗门挑取他们的后裔，作服苦的奴仆，直到今日。」

〔吕振中译〕「他们的子孙于他们过往之后在此地剩下来、以色列人不能尽行毁灭归神的——这些人、所罗门都征派下来、充作苦工奴隶；直到今日还是如此。」

〔原文字义〕「灭尽」毁坏，灭绝；「挑取」上升，攀登。

〔文意注解〕「就是以色列人不能灭尽的，所罗门挑取他们的后裔，作服苦的奴仆，直到今日」：『不能灭尽的』指顽强定意居住在迦南地的外邦人；『服苦的奴仆』与「服苦的人」(15 节)同义，指外邦人苦役。

【王上九 22】「惟有以色列人，所罗门不使他们作奴仆，乃是作他的战士、臣仆、统领、军长、车兵长、马兵长。」

〔吕振中译〕「但是以色列人呢、所罗门却没有使他们当奴隶；他们乃是战士，乃是他的臣仆、军长、军官、和车兵长马兵长。」

〔原文字义〕「战士(原文双字)」人(首字)；战役，战争(次字)。

〔文意注解〕「惟有以色列人，所罗门不使他们作奴仆，乃是作他的战士、臣仆、统领、军长、车兵长、马兵长」：『战士』指一般军人；『臣仆』狭义指士兵之上的低阶军官；『统领』指较高级军官；『军长』原文「第三位」，指战车上的第三位战士；『车兵长』指战车长；『马兵长』指骑兵长。

〔话中之光〕(一)总体说来所罗门是将以色列人在国内作为一个优越的可支配的族群。他们做王的战士和官长，在各种工程中做监督的，并做车兵长和马兵长。但随着绝对王权的增长，所罗门逐渐变成一个残酷无情的压迫者，他宠爱的人变得骄傲狂妄，而那些劣等公民的处境无论是在名义上还是在实际上更是比奴隶好不到哪去。结果，不满和仇恨变得更加深广了。

【王上九 23】「所罗门有五百五十督工的，监管工人。」

〔吕振中译〕「以下这些人是监管所罗门的工作的官长，五百五十个，就是管理作工的人的。」

〔原文字义〕「督工」职业，工作；「监管」管辖，支配。

〔文意注解〕「所罗门有五百五十督工的，监管工人」：『督工的』指高级督工长，指挥并监管三千三百名低级督工(参王上五 16)。

【王上九 24】「法老的女儿，从大卫城搬到所罗门为她建造的宫里，那时所罗门才建造米罗。」

〔吕振中译〕「只是法老的女儿从大卫城搬上所罗门为她建造的宫里以后，那时所罗门纔重建米罗。」

〔原文字义〕「法老」宏伟的房子；「米罗」壁垒。

〔文意注解〕「法老的女儿，从大卫城搬到所罗门为她建造的宫里」：请参阅王上七 8。

「那时所罗门才建造米罗」：『那时』指法老的女儿迁居以后；『米罗』字义是「壁垒」或「土墩」，是耶路撒冷的防御工事之一，位于俄斐勒山东边的一个梯形斜坡。

〔话中之光〕（一）「米罗」是耶路撒冷的防御工事之一，位于大卫城东边的梯形斜坡上。所罗门很体贴法老的女儿，等造完王宫、妻子搬家了，「才建造米罗」。而耶罗波安正是在建造米罗的时候，被神拣选成为所罗门的敌人(参王上十一 27)。也就是说，所罗门献殿之后，灵命急剧下滑，神从这时开始预备管教他。

【王上九 25】「所罗门每年三次在他为耶和华所筑的坛上献燔祭和平安祭，又在耶和华面前的坛上烧香。这样，他建造殿的工程完毕了。」

〔吕振中译〕「每年三次、所罗门总献上燔祭和平安祭在他为永恒主所筑的祭坛上，用永恒主面前的坛烧香（或译：熏祭）。这样、他就把殿都造完了。」

〔原文字义〕「完毕」完满，和谐。

〔文意注解〕「所罗门每年三次在他为耶和华所筑的坛上献燔祭和平安祭，又在耶和华面前的坛上烧」：『每年三次』指在以色列人的三大节期，即无酵节、五旬节和住棚节(参出二十三 14~17)。

「这样，他建造殿的工程完毕了」：本句不是指物质上的建殿工程，而是指人事上藉由「派定祭司的班次，使他们各供己事，又使利未人各尽其职」(代下八 14)，而完成了整个圣殿的建造与功能安排。

【王上九 26】「所罗门王在以东地红海边，靠近以禄的以旬迦别制造船只。」

〔吕振中译〕「所罗门王在以东地、芦苇海边、靠近以禄的以旬迦别造了船只。」

〔原文字义〕「以禄」高耸的树丛；「以旬迦别」人的骨干。

〔文意注解〕「所罗门王在以东地红海边，靠近以禄的以旬迦别制造船只」：『以东地』指摩押以南，死海东岸到红海之间的地方；『红海』此处的红海是指阿卡巴湾，位于阿拉伯半岛和西乃半岛之间的狭长海湾；『以禄』位于阿卡巴湾东北角的以拉他；『以旬迦别』位于阿卡巴湾北端，以禄的西方约 4 公里。

【王上九 27】「希兰差遣他的仆人，就是熟悉泛海的船家，与所罗门的仆人一同坐船航海。」

〔吕振中译〕「希兰差遣他的仆人、熟悉海上生活的航船人、和所罗门的仆人一同坐船放洋。」

〔原文字义〕「熟悉」熟练，擅长；「船家(原文双字)」人(首字)；船(次字)。

〔文意注解〕「希兰差遣他的仆人，就是熟悉泛海的船家，与所罗门的仆人一同坐船航海」：『船家』指有航海经验的水手；『一同坐船航海』指双方人手同船出航。

【王上九 28】「他们到了俄斐，从那里得了四百二十他连得金子，运到所罗门王那里。」

〔吕振中译〕「他们到了俄斐，从那里取得了四百二十担金子，运到所罗门王那里。」

〔原文字义〕「俄斐」变成灰烬。

〔文意注解〕「他们到了俄斐，从那里得了四百二十他连得金子，运到所罗门王那里」：『俄斐』以出产金子著称(参伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12)，确实地点不详，可能位于东非或印度或阿拉伯半岛；『四百二十他连得』约折合 14,280 公斤。

〔话中之光〕(一)所罗门靠着自己的智慧，又建造、又经营，到了年老时却说：「后来，我察看我所经营的一切事和我劳碌所成的功。谁知都是虚空，都是捕风；在日光之下毫无益处」(传二 11)。神很幽默，所罗门既然认为自己只需要听讼的智慧(王上三 9)，神就赐给他「聪明智慧」(王上三 12)和「富足、尊荣」(王上三 13)，让他经历了一切、拥有了一切，最后才发现这些全是「虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空」(传一 2)，然后才总结出真正的智慧：「总意就是：敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分」(传十二 13)。

叁、灵训要义

【聪明反被聪明误】

一、从神应许他的话看(1~9 节)：

1. 圣殿：「耶和华就二次向所罗门显现，…对他说：你向我所祷告祈求的，我都应允了。我已将你所建的这殿分别为圣，使我的名永远在其中，我的眼、我的心也必常在那里」(2~3 节)：神的名表征神自己，不在乎殿，乃在乎神是否住在其中。

2. 存心：「你若效法你父大卫，存诚实正直的心行在我面前，遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章，我就必坚固你的国位在以色列中，直到永远」(4~5 节)：要紧的是向着神存诚实正直的心，而不是为著作甚么事工。

3. 偶像：「倘若你们和你们的子孙转去不跟从我，不守我指示你们的诫命律例，去侍奉敬拜别神，我就必将以色列人从我赐给他们的地上剪除，并且我为己名所分别为圣的殿，也必舍弃不顾，使以色列人在万民中作笑谈，被讥诮」(6~7 节)：倘若敬拜偶像假神，就必遭神弃决而被掳，圣殿也必被毁。

二、从他自己的治理看(10~28 节)：

1 工程：「所罗门建造耶和华殿和王宫，这两所二十年才完毕了」(10 节)：建造王宫费时将近圣殿的一倍，存心不正，看重自己过于神。

2. 外交：「希兰从推罗出来，察看所罗门给他的城邑，就不喜悦，说：我兄啊，你给我的是什么城邑呢？他就给这城邑之地起名叫迦步勒，直到今日」(12~13 节)：推罗王希兰不满所罗门所给的城邑，表示所罗门没有诚实履行合约。

3. 建设：「所罗门王挑取服苦的人，是为建造耶和华的殿、自己的宫、米罗、耶路撒冷的城墙、夏琐、米吉多，并基色。…又建造所有的积货城，并屯车和马兵的城，与耶路撒冷、利巴嫩，以及自己治理的全国中所愿建造的」(15, 19 节)：好大喜功，大兴土木，劳民伤财。

4. 婚姻：「先前埃及王法老上来攻取基色，用火焚烧，杀了城内居住的迦南人，将城赐给他女儿所罗门的妻作妆奁。…法老的女儿，从大卫城搬到所罗门为她建造的宫里，那时所罗门才建造米罗」(16,

24 节): 政治联姻, 被诱惑转向偶像假神。

5. 奴工: 「至于国中所剩下不属以色列人的亚摩利人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人, 就是以色列人不能灭尽的, 所罗门挑取他们的后裔, 作服苦的奴仆, 直到今日」(20~21 节): 歧视寄居的外邦人, 奴役他们, 加深仇恨。

6. 优遇: 「惟有以色列人, 所罗门不使他们作奴仆, 乃是作他的战士、臣仆、统领、军长、车兵长、马兵长。所罗门有五百五十督工的, 监管工人」(22~23 节): 骄纵族人, 养成桀骜不驯的心态, 自视不凡, 反而不能谦逊遵行神旨。

7. 献祭: 「所罗门每年三次在他为耶和华所筑的坛上献燔祭和平安祭, 又在耶和华面前的坛上烧香」(25 节): 每年三次, 行礼如仪, 以外表的敬拜代替内心的敬畏。

8. 贸易: 「希兰差遣他的仆人, 就是熟悉泛海的船家, 与所罗门的仆人一同坐船航海。他们到了俄斐, 从那里得了四百二十他连得金子, 运到所罗门王那里」(27~28 节): 增加财富, 反而靠玛们不靠神。

列王纪上第十章注解

壹、内容纲要

【所罗门王的声誉与财富】

- 一、示巴女王慕名来访(1~13节)
- 二、所罗门王的财富(14~22节)
- 三、所罗门王的名声(23~25节)
- 四、所罗门王的车马(26~29节)

贰、逐节详解

【王上十1】「示巴女王听见所罗门因耶和华之名所得的名声, 就来要用难解的话试问所罗门。」

(吕振中译)「示巴女王听见所罗门为永恒主耶和华的名所造成的名声, 就来, 要用难解的话试试所罗门。」

(原文字义)「名」名字, 名声;「难解的话」谜语, 疑团;「试问」试验, 测验。

(背景注解)「示巴女王」: 一般认为示巴是阿拉伯西南端的一个国家(参创十28), 或为今叶门。圣经上常常提到示巴人为经营黄金、香料和其他名贵货物的商人(参赛六十6; 耶六20; 结二十七22), 他们将货物从印度、非洲等地运到以色列和叙利亚销售。据古典书上说, 女王来的时候, 与所罗门的妃嫔同居, 后来从所罗门怀孕回国, 所生的儿子在非洲东北边的阿比西尼亚(今名埃塞俄比亚)为王。该国的史记说, 女王的名字叫民革大, 一直传到如今的国王, 都是她的嫡裔, 有书证明这事说, 阿比西尼亚国的人民, 实由示巴国迁移而来的。

〔文意注解〕「示巴女王听见所罗门因耶和华之名所得的名声」：『示巴女王』请参阅背景注解；『因耶和华之名所得的名声』名字表明其所是，故本句意指所罗门因着对神自己的服事(或说源于神自己)，而声名远播。

「就来要用难解的话试问所罗门」：意指她不远千里而来，想用些疑难问题以验证所罗门是否名实相符。

〔话中之光〕(一)所罗门所享受的一切富贵和荣耀的源泉在于神，应该谦卑地依靠主。但是，在如日中天时，所罗门却陷于狂傲和放肆，以色列百姓因他也陷于极大的困境中(11章以后)。

(二)1~13节主耶稣通过运用本文的故事(参太十二42；路十一31)，试图给顽梗的犹太人晓谕以下的事实：(1)所罗门预表基督耶稣(比所罗门更大)，祂是万王之王(参诗七十二10~11)，从不拒绝向他呼求的人，向人启示光和真理(参约一9；六37)；(2)示巴女王不仅成为顽梗之百姓的警告，也是所有信徒的榜样。本文没有明确表明示巴女王悔改，认罪，归向神。但是根据本文和太十二42前后文脉等，可臆测到她是作为外邦人，成为神子民中间的一员(参王下五1~19)。尤其从示巴女王不顾遥远的艰难旅程而访问所罗门的行为上，可学习到对真理的追求的态度(参诗四十二1；太十三46)。

【王上十2】「跟随她到耶路撒冷的人甚多，又有骆驼驮着香料、宝石和许多金子。她来见了所罗门王，就把心里所有的对所罗门都说出来。」

〔吕振中译〕「她来到耶路撒冷、带着很多随从；有骆驼驮着香料、金子很多，又有宝石。她来见所罗门，将她心里所存着的全都对所罗门说出。」

〔原文字义〕「驮着」承担，举起。

〔文意注解〕「跟随她到耶路撒冷的人甚多，又有骆驼驮着香料、宝石和许多金子」：『跟随她…的人』指她的随行人员，包括政商人物，因为此行的目的大致有三：(1)政治上结盟；(2)贸易上合作；(3)疑难问题上寻求答案。『香料、宝石和许多金子』这些并不全是礼物，有可能一部分是要进行物物交易(参13节)。

「她来见了所罗门王，就把心里所有的对所罗门都说出来」：『心里所有的』这话表明示巴女王有备而来，她的问题可能包括：(1)人生哲理；(2)自然界现象；(3)现实政经合作提案等。

【王上十3】「所罗门王将她所问的都答上了，没有一句不明白、不能答的。」

〔吕振中译〕「所罗门王将她的一切话题都给她解说明白；没有一件太隐秘是王不能给她解说的。」

〔原文字义〕「答」显明，说明；「不明白」隐藏，遮掩。

〔文意注解〕「所罗门王将她所问的都答上了，没有一句不明白、不能答的」：意指破解疑团，豁然开通。

【王上十4】「示巴女王见所罗门大有智慧，和他所建造的宫室，」

〔吕振中译〕「示巴女王见所罗门的各样智慧、和他所建造的宫室、」

〔原文字义〕「大有智慧」睿智。

〔文意注解〕「示巴女王见所罗门大有智慧，和他所建造的宫室」：『大有智慧』指从解答疑难上所显露的洞见；『所建造的宫室』指从设计、材料、施工上所显露的技巧。

【王上十 5】「席上的珍馐美味，群臣分列而坐，仆人两旁侍立，以及他们的衣服装饰，和酒政的衣服装饰，又见他上耶和華殿的台阶(或作“他在耶和華殿里所献的燔祭”)，就诧异得神不守舍。」

〔吕振中译〕「他席上的食品、他臣仆的坐次、他听差的站班、他们的服装、他的酒政、以及他的燔祭、就是他在永恒主殿里所献上的；她看见了这一切，就诧异得神不守舍。」

〔原文字义〕「珍馐美味」食物；「神」心神，心灵。

〔文意注解〕「席上的珍馐美味，群臣分列而坐，仆人两旁侍立，以及他们的衣服装饰，和酒政的衣服装饰」：『珍馐美味』指食材的丰富与烹饪的手法；『分列而坐…两旁侍立』指秩序井然；『衣服装饰』指服装设计与识别。

「又见他上耶和華殿的台阶(或作“他在耶和華殿里所献的燔祭”)，就诧异得神不守舍」：『殿的台阶』指从上台阶的行动显出敬拜的礼仪森严肃穆；『神不守舍』指衷心佩服，或简直不能置信。

〔话中之光〕(一)示巴女王用许多难题来问所罗门，所罗门对答如流，以致示巴女王十分佩服。耶稣的智慧比所罗门更高更大，只要我们把难处带到主面前，祂能帮助我们。示巴女王从远方来见所罗门，除了要听他智慧的话语外，她还把丰富的礼物送与所罗门；所罗门照他所得的厚厚还给她。我们来到主面前，祂能照我们的缺乏赐给我们，而且富富有余，超过我们所想的，使我们的福泽满溢。

(二)示巴女王不只由所罗门的言论，更由他的建筑、食物、文化、管理(群臣分列而坐，仆人两旁侍立)、信仰里面看到神给所罗门的智慧。我们的信仰生活是否太过重视信息、祷告，而忽略了文化、管理、行政方面的素养？以致别人没办法由我们的生命中看到神的生命？其实金钱、学问等单方面的突破很容易，通常只要努力即可。但是生命全面的健全、有条有理，让人看出神的同在，则是很不容易的事情。

【王上十 6】「对王说：“我在本国里所听见论到你的事和你的智慧实在是真的。”」

〔吕振中译〕「她便对王说：『我在本地所听见关于你的事和你的智慧的传说都是真的。』」

〔原文字义〕「实在是真的」真实，可靠。

〔文意注解〕「对王说：我在本国里所听见论到你的事和你的智慧实在是真的」：『你的事』指你的作为，包括所罗门的治理、建设和财富；『你的智慧』指所罗门的学识、言谈、应对。

【王上十 7】「我先不信那些话，及至我来亲眼见了，才知道人所告诉我的还不到一半。你的智慧和你的福分，越过我所听见的风声。」

〔吕振中译〕「我先前不信那些传说；及至我来、亲眼看见，纔看出人所告诉我的还不到一半：你实在有智慧和福分超过我所听见的传闻哪。」

〔原文字义〕「一半」一半，中间；「福分」好的，令人愉悦的；「风声」消息，报告。

〔文意注解〕「我先不信那些话，及至我来亲眼见了，才知道人所告诉我的还不到一半」：『不信那些』

话』指怀疑传言夸张失真；『亲眼见了，才知道』指耳闻不如目睹；『还不到一半』指实情远超传言。

「你的智慧和你的福分，越过我所听见的风声」：『你的福分』与 6 节的「你的事」对称，故按照原文的意思可译作「你的美事」，意指你那些令人称羡的治理、建设和财富等事。

（**话中之光**）（一）示巴女王从远邦耳闻关于所罗门卓越的智慧之后，因难以置信而亲自来访所罗门，结果她赞叹说百闻不如一见。同时，本节使人联想到拿但业找腓力的事情。起初，拿但业听腓力的劝诫时疑惑地问「拿撒勒还能出什么好的么？」但是，当他遇见耶稣，听祂讲道之后，不得不承认耶稣就是神的儿子（参约一 45~49）。

【王上十 8】「你的臣子、你的仆人常侍立在你面前听你智慧的话，是有福的。」

（**吕振中译**）「你的妻妾（传统：人）有福阿！你这些臣仆有福阿，这些不断伺立你面前、听你智慧话的！」

（**原文字义**）「有福的」幸福，福气。

（**文意注解**）「你的臣子、你的仆人常侍立在你面前听你智慧的话，是有福的」：『臣子』原文是复数型态的「人们」，故译作「臣子」并无不对；『常侍立在你面前』这种情形很自然地可以经常听见所罗门的谈话。

（**话中之光**）（一）示巴女王听到王的讲论之后，她就嫉妒起所罗门的臣子来。如果说：「嫉妒是最真诚称赞」，女王羡慕所罗门的臣子，该是最高的称赞了。她不羡慕谁的升官发财，或是甚么科技成就，而羡慕人能有机会听智慧的话。圣经说：「你们当受我的教训，不受白银；宁得知识，胜过黄金。因为智慧比珍珠更美，一切可喜爱的，都不足与比较」（箴八 10~11）。

（二）要知道，我们有主耶稣基督，比所罗门更大，祂的话更有智慧，并且祂对我们所说的话，不仅对肉体有益，而且「就是灵，就是生命」（太十二 42；约六 63），使人信而得永生，听主的话自然更重要得多，能够听祂的话更有福。但现在并不算晚。主的话在圣经里面；藉圣灵的光照而读经，就听到主的声音。当有渴慕的心，领受祂的话。

（三）关于环境对人格形成的影响就不必过多强调。在一国之君至上的古代世界里，若君王追求智慧，那么对臣仆和百姓的影响也大。本节表现出示巴女王不能常期留在所罗门身边听他智慧话的遗憾之情。今日信徒通过基督耶稣的话语——圣经，可永远听到神智慧的话语。

【王上十 9】「耶和华你的神是应当称颂的，祂喜悦你，使你坐以色列的国位。因为祂永远爱以色列，所以立你作王，使你秉公行义。」

（**吕振中译**）「永恒主你的神是当受祝颂的；他喜爱了你，使你在以色列的王位上；因为永恒主永远喜爱以色列，所以他纔立了你做王、来秉公行义。」

（**原文字义**）「喜悦」以…为乐；「秉公行义（原文三字）」做，制作（首字）；公正，公义（次字）；公平，公义（末字）。

（**文意注解**）「耶和华你的神是应当称颂的，祂喜悦你，使你坐以色列的国位」：『坐以色列的国位』意指「作以色列的王」。

「因为祂永远爱以色列，所以立你作王，使你秉公行义」：『秉公行义』意指行神眼中看为正、看为义的事。

《话中之光》 (一)「耶和華你的神是应当稱頌的，祂喜悅你」，我們也該歡然稱頌王，禱告是好的，但是禱告太多為自己的需要與願望，感謝是合宜的，尤其在我們領受了許多的好處，但是稱頌是最好的，因為心靈完全忘記地上空間與時間的事，只思念恩主。我們永遠不會有足夠的稱頌。我們的思想必達不到屬靈的實際。祂的智慧與榮華遠超祂的名聲。沒有什麼問題是祂不能答復的，沒有什麼願望是祂無法供給的。所以凡常在祂面前的必然蒙福。願我們經常尋求祂，在心上與祂相交。

(二)「耶和華你的神是應當稱頌的」，示巴女王見證了所羅門的智慧和功績之後，她的回答不是口頭上僅僅表示一下對自己殷勤招待的感謝，這些話顯示了她那一顆被深深觸動的心靈。她在回答中只稍微提及了外表的顯赫與屬世繁榮的證據而着重頌揚賜給所羅門智慧、繁榮和傳遍世界之名聲的神。她受到正確的引導，沒有夸贊人的智慧，而是將榮耀歸給神。她的這次訪問導致了她的轉變，有理由相信這位女王也能得救進入神的國中(參太十二 42)。神希望以色列在地上起的就是這樣一種作用，引領多人歸向他。從東到西各方各國的人來到以色列，在那里得以熟悉以色列的神。通過這種途徑真光就要傳遍全地。

(三)我們最難度過的一關，就是要站在一位絕對公義執行律法的神面前，我們生出便是一個罪人，沒法行義，也不能行神的道，滿足神聖潔的要求，但感謝神只要我們接受耶穌的救恩，我們便能得稱為義人，靠·主經過了神的審判，主既能幫助我們經過神的審判，試問我們生活上還有甚么是主不能為我們解決的呢？

【王上十 10】「於是，示巴女王將一百二十他連得金子和寶石，與極多的香料，送給所羅門王。她送給王的香料，以後奉來的不再有这样多。」

《呂振中譯》「於是示巴女王將一百二十担金子、很多香料、又有寶石、給了王；以後進來的香料再也沒有像示巴女王給了所羅門王的那么多。」

《原文字義》「奉來」進入，進來。

《文意注解》「於是，示巴女王將一百二十他連得金子和寶石，與極多的香料，送給所羅門王」：『一百二十他連得』約折合 4,080 公斤。

「她送給王的香料，以後奉來的不再有这样多」：『以後奉來的』大概不是說示巴女王以後奉來的香料，而是說所羅門王從別的邦國收到的貢品香料，沒有一次像示巴女王這次所送的数量这么多。

《话中之光》 (一)示巴女王對所羅門王有了真實的熱愛和全然的愛慕，因此她把所帶財物全給了所羅門王。當你遇見主時，你不僅覺得這一切都不算什麼，你把這一切都給了主，甚至願意把自己這個人交給主。你對主的愛慕讓你整个人、生活都有全新的提升。不要覺得我們來到神面前要付上代價，其實再大的代價都值得，因為神把新生命賜給我們，沒有任何東西可以買生命的。當我們領受到神豐沛的愛，就會全然投入祂的懷中。

【王上十 11】「希蘭的船隻從俄斐運了金子來，又從俄斐運了許多檀香木(或作“烏木”。下同)和寶石來。」

〔吕振中译〕「希兰的船队、从俄斐带了金子来的、也从俄斐运来了极多檀香木、又有宝石。」

〔原文字义〕「俄斐」变成灰烬。

〔文意注解〕「希兰的船只从俄斐运了金子来，又从俄斐运了许多檀香木(或作“乌木”。下同)和宝石来」：『希兰的船只』所罗门王与推罗王希兰合作经营海上贸易事业(参王上九 27)；『俄斐』以出产金子著称(参伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12)，确实地点不详，可能位于东非或印度或阿拉伯半岛；『檀香木』有的学者根据这里所提的檀香木推定俄斐就在印度，因印度出产著名的檀香木，有美丽花纹，带异香。

【王上十 12】「王用檀香木为耶和华殿和王宫作栏杆，又为歌唱的人作琴瑟。以后再没有这样的檀香木进国来，也没有人看见过，直到如今。」

〔吕振中译〕「王为永恒主的殿和王的宫室作了檀香木的挨墙柱，又为歌唱人作了琴瑟；以后再没有这样的檀香木进了来，直到今日也没有人看见过。」

〔原文字义〕「栏杆」支柱；「琴」竖琴；「瑟」琵琶。

〔文意注解〕「王用檀香木为耶和华殿和王宫作栏杆，又为歌唱的人作琴瑟」：『栏杆』别处圣经译作「台阶」(代下九 11)。

「以后再没有这样的檀香木进国来，也没有人看见过，直到如今」：本句表明两件事：(1)檀香木是珍贵稀有的木材；(2)暗示以色列国势在所罗门时代达于颠峰，从此江河日下。

【王上十 13】「示巴女王一切所要所求的，所罗门王都送给她，另外照自己的厚意馈送她。于是女王和她臣仆转回本国去了。」

〔吕振中译〕「所罗门王除了照王的派头送给示巴女王的，这将女王所求所想要的都送给她。于是女王和她的臣仆就转回她本地去了。」

〔原文字义〕「所要」喜悦，欢愉；「所求」要求，询问；「厚意」手腕，权力。

〔文意注解〕「示巴女王一切所要所求的，所罗门王都送给她」：『一切所要所求的』原文是「所问及的一切想望」，故可能指她心里想问所罗门的一切问题(参 2 节)；『都送给她』也可解作「都给她回答」(参 3 节)。

「另外照自己的厚意馈送她。于是女王和她臣仆转回本国去了」：『照自己的厚意』原文是「君王的权势」，所罗门的慷慨馈赠，是为了显示自己的排场。

【王上十 14】「所罗门每年所得的金子，共有六百六十六他连得。」

〔吕振中译〕「每一年进到所罗门那里的金子、重量就有六百六十六担金之多；」

〔原文字义〕「所得」收入，进来。

〔文意注解〕「所罗门每年所得的金子，共有六百六十六他连得」：『六百六十六他连得』约折合 22,644 公斤。

【王上十 15】「另外还有商人和杂族的诸王，与国中的省长所进的金子(“杂族”历代志下 9 章 14 节作“阿拉伯”)。」

〔吕振中译〕「另外还有从游历买卖人、从商人、来往作生意的人、以及亚拉伯诸王和属地内的总督们来的。」

〔原文字义〕「杂族」日落，混杂。

〔文意注解〕「另外还有商人和杂族的诸王，与国中的省长所进的金子」：『杂族的诸王』别处对称圣经作「阿拉伯诸王」(代下九 14)。

【王上十 16】「所罗门王用锤出来的金子打成盾牌二百面，每面用金子六百舍客勒；」

〔吕振中译〕「所罗门王用锤好的金子作了大盾牌二百面；每一面大盾牌用了六百锭金子。」

〔原文字义〕「盾牌」大盾牌。

〔文意注解〕「所罗门王用锤出来的金子打成盾牌二百面，每面用金子六百舍客勒」：『盾牌』指遮盖全身的大盾牌；『六百舍客勒』约折合 6.84 公斤。

【王上十 17】「又用锤出来的金子打成盾牌三百面，每面用金子三弥那，都放在利巴嫩林宫里。」

〔吕振中译〕「他又用锤好的金子作了盾牌三百面；每一面盾牌用了金子三弥拿；王把这些盾牌都放在利巴嫩森林宫里。」

〔原文字义〕「盾牌」小盾牌。

〔文意注解〕「又用锤出来的金子打成盾牌三百面，每面用金子三弥那，都放在利巴嫩林宫里」：『盾牌』指比较小的盾牌，仅能遮盖一部分身体(主要是胸部)；『三弥那』相当于 180 舍客勒，约折合 2.05 公斤。

【王上十 18】「王用象牙制造一个宝座，用精金包裹。」

〔吕振中译〕「王造了一个大的象牙宝座，用炼净的金子包它。」

〔原文字义〕「制造」做，制作。

〔文意注解〕「王用象牙制造一个宝座，用精金包裹」：『一个宝座』即指所罗门王的王座，大概是用木头作主架，其上镶嵌着象牙雕刻品，外表再用精金包裹，显得非常精致且贵重。

〔话中之光〕(一)在古代巴勒斯坦地区象牙是极罕见的昂贵物品。因此，所罗门用象牙制造宝座，又用「精金」包裹，显示了所罗门的富丽堂皇。然而，他荣耀之王权也仅仅是昙花一现。相反，荣耀的和平君王耶稣，以卑贱的身份降世，钉死在十字架上，但是神却使祂复活，坐在永不衰败的荣耀之宝座上(参路一 33；来二 9)。

【王上十 19】「宝座有六层台阶，座的后背是圆的，两旁有扶手，靠近扶手有两个狮子站立。」

〔吕振中译〕「那宝座有六层台阶，宝座后面是个牛头(传统：座顶的后面是圆的)，坐的地方这边和那边有扶手；扶手旁边有两只狮子站立着。」

〔原文字义〕「扶手」手，支撑物。

〔文意注解〕「宝座有六层台阶，座的后背是圆的，两旁有扶手，靠近扶手有两个狮子站立」：『六层台阶』显示宝座装置在一个高起的平台上；『圆的』意指座的后背有圆顶，好像华盖。

〔话中之光〕(一)所罗门外面升高、里面下落，虽然到了世上荣耀和富足的顶峰，但得到的却不是满足，而是「绝望」(传二 20)，在神面前也变得一无所有(参王上十一 9)。因为「倚仗自己财物的，必跌倒」(箴言十一 28)，「必有万军耶和华降罚的一个日子，要临到骄傲狂妄的；一切自高的都必降为卑」(赛二 12)。

【王上十 20】「六层台阶上有十二个狮子站立，每层有两个，左边一个，右边一个。在列国中没有这样作的。」

〔吕振中译〕「在六层台阶上有十二只狮子在那里站立着：这边六只，那边六只：在列国中都没有这样作的。」

〔原文字义〕「这样」如此。

〔文意注解〕「六层台阶上有十二个狮子站立，每层有两个，左边一个，右边一个。在列国中没有这样作的」：『十二个狮子站立』连同宝座靠近扶手的两个狮子，一共有十四个狮子，左右各七个，「七」表征完全；『狮子』是百兽之王(参箴三十 30)，象征统治和审判(参摩三 8；启十 3)。

【王上十 21】「所罗门王一切的饮器都是金子的；利巴嫩林宫里的一切器皿都是精金的。所罗门年间，银子算不了什么。」

〔吕振中译〕「所罗门王一切饮器都是金的；利巴嫩森林宫里一切器皿都是精金的，没有银的；当所罗门的日子、银子算不了甚么。」

〔原文字义〕「器皿」器具，容器；「算」看作，评价。

〔文意注解〕「所罗门王一切的饮器都是金子的；利巴嫩林宫里的一切器皿都是精金的」：显示所罗门讲究一流排场，奢华至极，对己、对民均无益处。

「所罗门年间，银子算不了什么」：『银子算不了什么』不是说银子毫无价值，而是说在王宫里的一切器具上派不上用场。

〔话中之光〕(一)所罗门个人的富足，不等于国度的丰富；个别肢体的属灵，也不等于教会的兴旺。神所要的是国度的见证、基督的身体，使神「在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀」(弗三 21)，因此，肢体之间应当「彼此相顾」(来十 24)、「彼此劝勉」(来十 25)，不可独善其身，只顾自己属灵。

【王上十 22】「因为王有他施船只与希兰的船只一同航海，三年一次，装载金银、象牙、猿猴、孔雀回来。」

〔吕振中译〕「因为王有他施航洋船队和希兰的船队一同在海上；他施航洋船队三年来了一次，带来了金、银、象牙、猿猴跟孔雀〔或译：狒狒〕。」

〔原文字义〕「他施」多石的，坚硬的；「希兰」尊贵的。

〔文意注解〕「因为王有他施船只与希兰的船只一同航海，三年一次」：『他施』一般认为位于地中海的西端，西班牙南部的一个港口，但尚无定论；『他施船只』指可以远洋航行的大型船只；『三年一次』大概是指头一年启航，中间用一年以上的从事商业活动，第三年回航。

「装载金银、象牙、猿猴、孔雀回来」：『猿猴、孔雀』是外来语，不能确认是指何种动物，可能是指狒狒、猩猩或孔雀。

【王上十 23】「所罗门王的财宝与智慧，胜过天下的列王。」

〔吕振中译〕「所罗门王的财宝和智慧比地上的列王都大。」

〔原文字义〕「胜过」尊大。

〔文意注解〕「所罗门王的财宝与智慧，胜过天下的列王」：正如神所应许他的(参王上三 12~13)。

〔话中之光〕(一)「所罗门王的财宝与智慧，胜过天下的列王」，也知道自己的结局，所以说「我转想在日光之下所劳碌的一切工作，心便绝望。因为人用智慧、知识、灵巧所劳碌得来的，却要留给未曾劳碌的人为分。这也是虚空，也是大患」(传二 20~21)。但有智慧的所罗门，却不能照着智慧去行；只有被圣灵所掌管的人，才能行出智慧，甘心「积攒财宝在天上；天上没有虫子咬，不能锈坏，也没有贼挖窟窿来偷」(太六 20)。

(二)在旧约时代，财富被认为是神赐福以及人生活正直的明证。传道书与约伯记以更广义的看法说明这种观念。神若管理人的一生，在理想的情况下人自然兴旺发达，但并不保证一定会如此。新约时代，人的财富并不证明他在神面前过的是正直的生活，贫穷也不表示人犯了罪。实际上，人在逼迫患难之中仍然为神而活，才是蒙福的凭证(参可十 29~31；十三 13)。最贵重的「财宝」不是属地的，乃是属天的(参太六 19~21；十九 21；提前六 17~19)。神给人最宝贵的礼物是无价可计的，那就是祂白白赐下的救恩。

【王上十 24】「普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话。」

〔吕振中译〕「全地上的人都想求见所罗门一面，要听他的智慧、就是神所赐在他心里的。」

〔原文字义〕「普天下」全地。

〔文意注解〕「普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话」：请参阅王上四 34。

【王上十 25】「他们各带贡物，就是金器、银器、衣服、军械、香料、骡马，每年有一定之例。」

〔吕振中译〕「他们各运来了贡物、就是银器、金器、衣裳、没药、香料、马、骡：年年都有一定的数量。」

〔原文字义〕「贡物」礼物，赠品；「一定之例」决议，成例。

〔文意注解〕「他们各带贡物，就是金器、银器、衣服、军械、香料、骡马，每年有一定之例」：『每年有一定之例』原文是「年年有这些事」，指各地君王带礼物来听智慧话的事情年年都有发生。

【王上十 26】「所罗门聚集战车马兵，有战车一千四百辆，马兵一万二千名，安置在屯车的城邑和耶路

撒冷，就是王那里。」

〔吕振中译〕「所罗门聚集了战车骏马：他有战车一千四百辆，骏马一万二千匹；他把这些车马安置在屯车城和耶路撒冷跟王同在一处。」

〔原文字义〕「安置」引导，带领。

〔文意注解〕「所罗门聚集战车马兵，有战车一千四百辆，马兵一万二千名」：『聚集战车马兵』当时车骑军备的数量足以显出一个国家的实力；『战车』或作「战车驭者」；『马兵』或作「马」。

「安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里」：『屯车的城邑』可能指军事据点。

〔话中之光〕(一)神的律法明记：「王不可为自己加添马匹，也不可使百姓回埃及去，为要加添他的马匹，因耶和华曾吩咐你们说：不可再回那条路去」(申十七 16)，但所罗门不但自己为自己加添了大量马匹(26 节)，也派人回埃及去做马匹生意(28 节)；律法又规定王「也不可为自己多积金银」(申十七 17)，但所罗门却「在耶路撒冷使银子多如石头」(27 节)，一切的器皿都是金的(21 节)。这些财富只能满足所罗门眼目的情欲和今生的骄傲，实际上毫无用处，反而「因为你的财宝在哪里，你的心也在那里」(太六 21)，使所罗门的心越来越偏离神，最后国被神夺回(参王上十一 11)，「王宫里的宝物」(王上十四 26)也被埃及王示撒夺走。

(二)所罗门积聚战车马兵，妻妾成群(参王上十一 1)财富无数，违背了神对王者的命令(参申十七 14~20)。神为甚么不准以色列君王拥有这些呢？因为祂知道这些事会伤害国家的政治与人的灵性(参撒八 11~18)。所罗门的宫庭越是奢华，他就越发征收重税，横征暴敛。人心不安，时机成熟就会爆发革命。所罗门有了心里想望的一切却忘记神，因他宠爱外邦的妃嫔，容许她们将异教的影响带进宫庭，加速了全国灵性的败坏。

【王上十 27】「王在耶路撒冷使银子多如石头，香柏木多如高原的桑树。」

〔吕振中译〕「王使银子在耶路撒冷像石头一样，使香柏木像低原上无花果属桑树那么多。」

〔原文字义〕「高原」低地。

〔文意注解〕「王在耶路撒冷使银子多如石头，香柏木多如高原的桑树」：『石头…桑树』比较常见，用来形容银子和香柏木数量之多，不再罕见。

【王上十 28】「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的。」

〔吕振中译〕「所罗门所有的马是从慕斯利〔原文：埃及的加帕多家〕和古厄〔即：在基利家地方〕出口运来的；是王的商人从古厄〔即：在基利家地方〕按价值买得来的。」

〔原文字义〕「定价」价钱，价格。

〔文意注解〕「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的」：本节按原文可译作「所罗门的马是从埃及和古厄(Kue)运出来的，是王的商人从古厄按着定价买来的。」古厄位于小亚细亚的基利家。当时最好的车是南方的埃及制造的，最好的马是北方的基利家繁殖的。

〔话中之光〕(一)商业是一项值得尊重的事业并能带来很多正义和有价值的回报。但它也能带来许多试探并使人迅速走向毁灭。当以色列人对属世的利益越来越感兴趣时他们发现自己离神越来越远。贪

婪代替了怜悯，私利取代了公心。在这样一种基础上国家是不能长久的。人民跟随君王向下行走一条自私和愚蠢的道路，尽管有先知真诚的警告和劝勉，他们仍旧坚持错行直到最后的灭亡。

【王上十 29】「从埃及买来的车，每辆价银六百舍客勒，马每匹一百五十舍客勒。赫人诸王和亚兰诸王所买的车马，也是按这价值经他们手买来的。」

〔吕振中译〕「一辆车从慕斯利〔原文：埃及的加帕多家〕出口上来要六百锭银子；一匹马要一百五十锭。赫人诸王和亚兰诸王经这些商人手将车马运出来、也是这样买卖的。」

〔原文字义〕「价银」银子，钱，价值。

〔文意注解〕「从埃及买来的车，每辆价银六百舍客勒，马每匹一百五十舍客勒」：『六百舍客勒』约折合 6.84 公斤；『一百五十舍客勒』约折合 1.71 公斤。

「赫人诸王和亚兰诸王所买的车马，也是按这价值经他们手买来的」：『赫人诸王』不是迦南地的赫人(参书三 10)，可能是叙利亚北方直到伯拉大河的赫人(参书一 4)，赫人在主前 1400~1190 年曾兴盛一时，在小亚细亚一带有过一些赫人帝国的藩属；『亚兰诸王』大卫的年代，有些亚兰人的王与大卫为敌，也有些与大卫友好(参撒下八 5~10)。

叁、灵训要义

【灵性坠落的危机】

一、名声——自高自大的危机(林前八 1)：

1. 「示巴女王听见所罗门因耶和华之名所得的名声，就来要用难解的话试问所罗门。…所罗门王将她所问的都答上了，没有一句不明白、不能答的」(1, 3 节)：声名远播，令人难以置信，吸引示巴女王特来求证。

2. 「示巴女王见所罗门大有智慧，和他所建造的宫室，席上的珍馐美味，群臣分列而坐，仆人两旁侍立，以及他们的衣服装饰，和酒政的衣服装饰，又见他上耶和华殿的台阶，就诧异得神不守舍」(4~5 节)：不仅名副其实，甚且过之而无不及。

3. 「对王说：我在本国里所听见论到你的事和你的智慧实在是真的。…你的臣子、你的仆人常侍立在你面前听你智慧的话，是有福的」(4, 8 节)：受人恭维奉承，容易自以为是。

4. 「示巴女王一切所要所求的，所罗门王都送给她，另外照自己的厚意馈送她。于是女王和她臣仆转回本国去了」(13 节)：被人尊敬高抬，便会随心所欲给予对方恩赏。

5. 「王用象牙制造一个宝座，用精金包裹。宝座有六层台阶，…六层台阶上有十二个狮子站立」(18~20 节)：自高自大，为自己架设唯我独尊的宝座。

6. 「普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话。他们各带贡物，就是金器、银器、衣服、军械、香料、骡马，每年有一定之例」(24~25 节)：欢然接受各方慕名求见及朝贡。

二、财富——事奉玛门的危机(太六 24)：

1. 「所罗门每年所得的金子，共有六百六十六他连得。另外还有商人和杂族的诸王，与国中的省

长所进的金子」(14~15节)：想方设法从事牟利事业。

2.「所罗门王一切的饮器都是金子的；…所罗门年间，银子算不了什么」(20~21节)：稍有获利，便讲求自身享受。

3.「因为王有他施船只与希兰的船只一同航海，三年一次，装载金银、象牙、猿猴、孔雀回来。所罗门王的财宝与智慧，胜过天下的列王」(22~23节)：再多的财富也满足不了贪欲之心，竭力追求，没完没了。

4.「王在耶路撒冷使银子多如石头，香柏木多如高原的桑树」(27节)：贵重物品，司空见惯。

三、车马——靠车靠马的危机(诗二十七)：

1.「所罗门聚集战车马兵，有战车一千四百辆，马兵一万二千名，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里」(26节)：太平盛世，仍不断购置车马。

2.「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的。从埃及买来的车，每辆价银六百舍客勒，马每匹一百五十舍客勒。赫人诸王和亚兰诸王所买的车马，也是按这价值经他们手买来的」(28~29节)：全心倚靠车马，虽付高价在所不惜。

列王纪上第十一章注解

壹、内容纲要

【所罗门的背离和死亡】

一、所罗门受妃嫔诱惑敬拜偶像假神(1~8节)

二、神斥责他并兴起外部对手(9~25节)

1.神斥责所罗门(9~13节)

2.以东人哈达的兴起(14~22节)

3.大马色人利逊的兴起(23~25节)

三、神兴起内部对手耶罗波安(26~40节)

四、所罗门之死(41~43节)

贰、逐节详解

【王上十一 1】「所罗门王在法老的女儿之外，又宠爱许多外邦女子，就是摩押女子、亚扪女子、以东女子、西顿女子、赫人女子。」

（吕振中译）「所罗门王爱上了许多外籍女子：像法老的女儿、摩押女子、亚扪女子、以东女子、西顿女子、赫人女子等。」

（原文字义）「宠爱」喜爱，友爱。

〔文意注解〕「所罗门王在法老的女儿之外，又宠爱许多外邦女子」：『法老的女儿』她可能是所罗门的正室(参王上三 1)；「外邦女子」指非以色列人。

「就是摩押女子、亚扪女子、以东女子、西顿女子、赫人女子」：『摩押』罗得的大女儿乱伦所生的后裔(参创十九 37)；『亚扪』罗得的小女儿乱伦所生的后裔(参创十九 38)；『以东』雅各的哥哥以扫所生的后裔(参创三十六 9)；『西顿』迦南的长子所生的后裔(参创十 15)；『赫』迦南的次子所生的后裔(参创十 15)。

〔话中之光〕(一)神立的婚姻制度是一夫一妻(参创二 24)。但是古代许多以色列人时常违背此制度(参创二十九 28；代上三 9)，所罗门也不例外。律法也严禁与外邦通婚，其主要原因是外邦宗教的诱惑(参出三十四 16；申七 3~4)。但是，所罗门却因政治上的原因与外邦王室结亲。起初他可能丝毫没有拜偶像的欲望。但最终陷进了拜偶像的罪中。总之，所罗门的这种罪行，不仅直接招来王国的分裂，也可视为南北王国灭亡的间接原因。

(二)在本章在前面隐隐约约地表明了关于堕落的征兆(参王上十 23~26)，本章终于列出了所罗门陷进偶像崇拜，及从而招致神的审判：(1)因着神莫大的恩典拥有卓越之智慧和分辨力的所罗门最终陷进邪恶，表明了人类的罪性；(2)本章记载了受所罗门帝国影响的两个民族之间的独立战争，以及耶罗波安为除去内乱作的祷告。表面看来像似历史发展的自然结果，其实内里具有神特别的护理。万物的主宰者，历史的掌管者神，为了审判或救赎自己的百姓，时而会使用特定人物(参申十八 15；士二 18；三 9；撒上二 35；拉一 1；耶五 15)；(3)通过「一个支派」(32 节)保全了大卫的王位。这是神通过大卫的后裔，为保全将来降临的那位人类的救赎者(参赛六 13；路一 27；加三 19；来十一 18)。

【王上十一 2】「论到这些国的人，耶和华曾晓谕以色列人说：“你们不可与她们往来相通，因为她们必诱惑你们的心去随从她们的神。”所罗门却恋爱这些女子。」

〔吕振中译〕「关于这些国的人、永恒主曾经对以色列人说：『你们不可去在他们中间，他们也不可来在你们中间：因为他们确实会使你们的心偏离、去随从他们的神』；但所罗门却恋慕着这些女子、而爱了她们。」

〔原文字义〕「往来相通(原文双同字)」来，去；「诱惑」偏离，转向；「恋爱」附着，粘住。

〔文意注解〕「论到这些国的人，耶和华曾晓谕以色列人说」：『曾晓谕』神严禁以色列人与外邦女子通婚的话，请参阅申七 1~5。

「你们不可与她们往来相通，因为她们必诱惑你们的心去随从她们的神。所罗门却恋爱这些女子」：『往来相通』特指通婚；『诱惑你们的心』意指心会偏离神。

〔话中之光〕(一)神虽然清清楚楚地吩咐所罗门，不可娶外邦的女子，他却毫不理会。他不只娶一个，而是娶了许多外邦女子，结果被她们诱惑偏离了真神。神知道我们的长处和短处，祂的命令对我们总是有好处的。人轻视神的命令，必不会有好结果。单单知道和相信神的话还不够，我们必须顺从，并且在日常工作和抉择上切实应用。所以，请你认真地领受神的吩咐，千万不要学世上最聪明却也是最愚笨的所罗门王，因为我们绝不是自己所想象的那样坚强。

(二)起初，「所罗门爱耶和华」(王上三 3)；现在，他的心不但「恋慕」他所建造的宫室(王上九 1)、

城市(王上九 19)，也「恋爱」(2 节)外邦女子。表面上，所罗门是蒙神祝福，事业、爱情双丰收；实际上，这些他所爱的人、事、物，渐渐在他心里代替了神，使他的心越来越偏离神(9 节)，「把起初的爱心离弃了」(启二 4)。而一个不能专心爱神的人(6 节)，对人的爱也不会专心；所以所罗门用情不专，「宠爱许多外邦女子」。

(三)所罗门一面为百姓祝福：「你们当向耶和华——我们的神存诚实的心，遵行祂的律例，谨守祂的诫命，至终如今日一样」(王上八 61)，一面自己带头违反神的诫命：「宠爱许多外邦女子」。这正是人全然败坏的本相：「我所愿意的善，我反不做；我所不愿意的恶，我倒去做」(罗七 18)。

【王上十一 3】「所罗门有妃七百，都是公主；还有嫔三百。这些妃嫔诱惑他的心。」

(吕振中译)「所罗门有七百个后妃、公主；还有三百个嫔妃；他的妻妾使他的心偏离了。」

(原文字义)「公主」公主，贵族妇女。

(文意注解)「所罗门有妃七百，都是公主；还有嫔三百。这些妃嫔诱惑他的心」：『妃』原文是「妻子」；『公主』指城邦王或贵族的女儿；『嫔』原文是「妾」。

(话中之光) (一)所罗门娶这么多的外国城邦的公主，很可能是当时各国惯用的政治联姻。这些妃嫔并没有使所罗门的国度更安全，却成了传播偶像假神的大使，在「诱惑他的心」方面很成功。

(二)「诱惑他的心」，这就是耶和华所说外邦婚姻所必有结果(参出三十四 16；申七 4)。所罗门很熟悉这条教导，所以他悖逆这清楚的命令是找不到借口的。

(三)所罗门虽然有百般的智慧，也有弱点。他不能严拒诱惑，也难逃避情欲的事。他娶外邦女子，不管是为着加强政治上的联系，或者是为个人的逸乐，外邦妃嫔终究把他领上了敬拜偶像的邪路。你可能有坚强的信心，但你也有弱点，这就使得试探有机可乘。要刚强起来，防守你的薄弱之处，因为一条链子的强度，只视乎它最弱之环有多强。若最智慧在所罗门尚且犯罪，你也免不了和他一样。

【王上十一 4】「所罗门年老的时候，他的妃嫔诱惑他的心去随从别神，不效法他父亲大卫，诚实地顺服耶和华他的神。」

(吕振中译)「所罗门年老的时候、他的妻妾使他的心偏离、去随从别的神；他的心总不纯全地归向永恒主他的神，不像他父亲大卫那样。」

(原文字义)「随从」在…之后；「诚实地」专心，全然。

(文意注解)「所罗门年老的时候，他的妃嫔诱惑他的心去随从别神」：『年老的时候』指他作王的后半期，大约四十多至六十岁；『随从别神』即指敬拜偶像假神。

「不效法他父亲大卫，诚实地顺服耶和华他的神」：『诚实地』指纯全的心、专一的心。

(话中之光) (一)「诚实地顺服」，原文是「用完全的心跟随」。所罗门的问题并不是不肯跟随神，而是不肯用完全的心跟随神，起初是分出了一些心去爱别的事物，结果是心被诱惑去「随从别神」(4 节)，完全违背了神的律法对王的要求：(1)律法规定「王不可为自己加添马匹，也不可使百姓回埃及去，为要加添他的马匹，因耶和华曾吩咐你们说：「不可再回那条路去」(申十七 16)，但所罗门不但自己为自己加添了大量马匹(参王上十 26)，也派人回埃及去做马匹生意(参王上十 26)；(2)律法规定王「也

不可为自己多积金银」(申十七 17)，但所罗门却「在耶路撒冷使银子多如石头」(王上十 27)，一切的器皿都是金的(十 21)；(3)律法规定王「不可为自己多立妃嫔」(申十七 17)，但所罗门却「有妃七百，都是公主；还有嫔三百」(3 节)。

(二)「不…诚实地」，一个人幼年时忠心正直晚年却造成这样一幅凄凉景象，这是多么可悲的一件事啊。他是人主现在却如此放荡并成了自身情欲的奴隶。毫无疑问所罗门仍旧保持着他自己宗教的仪式，但他在神眼中已远非完全。

(三)每个人都应谨慎自己，他在某些地方强壮，却在某些地方软弱，往往仇敌会乘虚而入，必须防范。我们不必指责所罗门拜偶像的罪，以他的智慧，他会轻易除去虚无偶像的观念，承认真神的存在与神的合一性。但是逐渐地他竟然身不由己地被牵引去敬拜别的神，这实在值得警惕。尼希米特别禁止犹太人去娶亚实突的女子，以及与亚们、摩押人联婚。所罗门虽蒙神恩眷，结果竟在这些事上犯罪，怎不令人受警戒呢？

(四)青年人务要谨慎，恐怕他们因恋爱而使心偏邪，容易受对方影响。在婚姻上更会使人趋向高下的情操。信徒若叛逆神，与不信者结合，他必随之而低沉，完全与心相连，因为他本来是要她的生命随着他提升。

(五)我们在交友方面也决定人生的方向。我们容易随从世俗的潮流，却很难成为中流砥柱，屹立不移的。如果在日常的交往上无法避免与不信者接触，我们必须自己谨慎，也祈求神天上的风左右我们，使我们趋向正途，不致随流失去。

(六)所罗门在治国上能担大任，但在妻妾引诱他拜偶像上，却大大地失败了。在配偶与好友面前，人总难以抗拒压力而妥协，因为人心里有所钟爱，自然会迁就所关心的人。所罗门面对这压力，起初是抗拒，故能保持纯真的信仰。后来他容忍妻妾们拜偶像，最后自己也陷入偶像崇拜中，并视为理所当然，而忽视此事将为国家带来的危害。由于我们常会讨自己所爱之人的喜悦与认同，所以神要求我们不要跟不信神的人结婚。

【王上十一 5】「因为所罗门随从西顿人的女神亚斯他录和亚扪人可憎的神米勒公。」

〔吕振中译〕「因为所罗门随从西顿人的女神亚斯他录、和亚扪人可憎的神米勒公。」

〔原文字义〕「亚斯他录」星星；「可憎的神」可憎的事物；「米勒公」伟大的王。

〔文意注解〕「因为所罗门随从西顿人的女神亚斯他录和亚扪人可憎的神米勒公」：『女神亚斯他录』是迦南人所敬奉的假神之一，根据他们的传统神话，亚斯她录是巴力的妹妹(参士二 11)，主司爱情与生殖的女神；『可憎的神米勒公』又名「摩洛」，是亚扪人的神，敬拜「摩洛」的仪式包括把婴孩烧死献祭(参利十八 21)，所以是说「可憎的神」。

〔话中之光〕(一)大卫也曾犯过严重的罪(参撒下十一 2~27)，但并没有陷进拜偶像之中(参 4~8 节)。然而，所罗门不仅允许众妻事奉各自的神，而且还为她们建造了神殿。所罗门不积极追求神，相反他的众妻狂热地见证各自的神，这真是啼笑皆非之事。由此可见，若撒但发现我们的狂傲和放肆，就绝不会放过机会。从所罗门建造的异教神殿，直到约西亚王的毁坏(参王二十三 13~14)，使以色列陷入极大的罪中。后来尼希米警告被掳归回的百姓不得与外邦人通婚时，就例举了所罗门的罪行(参尼十三

26~27)。

【王上十一 6】「所罗门行耶和华眼中看为恶的事，不效法他父亲大卫专心顺从耶和华。」

〔吕振中译〕「所罗门行了永恒主所看为坏的事，不满心满怀地跟从永恒主、不像他父亲大卫跟从永恒主那样子。」

〔原文字义〕「专心」专心，全然。

〔文意注解〕「所罗门行耶和华眼中看为恶的事，不效法他父亲大卫专心顺从耶和华」：『眼中看为恶』即指敬拜偶像假神，是神所最憎恶的；『专心』与 4 节的「诚诚实实地」原文同字。

【王上十一 7】「所罗门为摩押可憎的神基抹和亚扪人可憎的神摩洛，在耶路撒冷对面的山上建筑丘坛。」

〔吕振中译〕「那时所罗门为摩押可憎的神基抹和亚扪人可憎的神摩洛在耶路撒冷东面的山上筑了一座丘坛。」

〔原文字义〕「基抹」镇压者；「摩洛」神；「丘坛」高地。

〔文意注解〕「所罗门为摩押可憎的神基抹和亚扪人可憎的神摩洛，在耶路撒冷对面的山上建筑丘坛」：『可憎的神基抹』原文字义是「镇压者」，指残暴的战神，摩押人的主神(参民二十一 29)，为神所憎恶；『可憎的神摩洛』即指 5 节的「可憎的神米勒公」；『耶路撒冷对面的山』即指橄榄山，又名「邪僻山」(王下二十三 13)；『丘坛』指建于高地的祭坛，专用来祭拜偶像假神。

【王上十一 8】「他为那些向自己的神烧香献祭的外邦女子，就是他娶来的妃嫔也是这样行。」

〔吕振中译〕「他为他所有的外籍妻妾、那些向自己的神熏祭宰的外牲的、都这样行。」

〔原文字义〕「烧香」使烟升起，冒烟。

〔文意注解〕「他为那些向自己的神烧香献祭的外邦女子，就是他娶来的妃嫔也是这样行」：本节按照原文的意思可另译：「像这样，他为他所娶的外邦妃嫔，都随着她们向自己的神烧香献祭。」

〔话中之光〕(一)有时候，我们很清楚别人也该尊重我们的信仰与主权，但是我们为了讨好别人，居然放弃了自己应该有的坚持。此处所罗门就是如此，其实他不用讨好这些外国公主，但是他就是要讨好，胜过讨神的喜悦。

【王上十一 9】「耶和华向所罗门发怒，因为他的心偏离向他两次显现的耶和华以色列的神。」

〔吕振中译〕「永恒主向所罗门发怒，因为他的心偏离了永恒主以色列的神，就是曾经两次对他显现过，」

〔原文字义〕「偏离」偏离，转向。

〔文意注解〕「耶和华向所罗门发怒，因为他的心偏离向他两次显现的耶和华以色列的神」：『向他两次显现』指神曾两次向他在梦中说话(参王上三 4~14；九 1~9)。

〔话中之光〕(一)神吩咐给所罗门的命令法度并非难以遵守。不仅如此，神多次警诫所罗门(参王上三 14；六 12~13；九 2~9)。因此，所罗门的偶像崇拜是因着安逸和狂傲而招致的，同时也使神极其伤心。

神不得不按照自己的公义审判，也是极痛苦的事，神绝不容纳邪恶，但即使在极严格的审判中，也持守与大卫立的约，表现出他单方面的主权之爱。

(二)特殊的属灵经历不一定会使人变得更加属灵，神曾经两次向所罗门显现(参王上三 5；九 2)，但所罗门却「偏离向他两次显现的耶和华——以色列的神」(9 节)；「耶和华曾吩咐他不可随从别神」(10 节)，在第二次显现中警告他不可「去事奉敬拜别神」(王上九 6)，但所罗门却仍然「随从别神」(4 节)；神曾经三次勉励他谨守遵行神的律例、诫命(参王上三 14；六 12；九 4)，但所罗门「却没有遵守耶和华所吩咐的」(10 节)。

(三)所罗门不是一下子就离开神的，他先在小事上开始偏离律法，致使灵性冷淡(参王上三 1)，以后，这微小的罪再增长，终于将他摧毁。少许的罪能使人迈出走上邪路的第一步。我们并非不知道甚么是罪，偏要宽容罪恶，最终招来大祸。所以我们切不可容许任何罪恶不受指责。在你的生活中，有没有一种罪未被察及，好像致命的癌细胞一样在扩散呢？不要自欺欺人，要向神承认这种罪，求祂赐力量去抵抗试探。

【王上十一 10】「耶和华曾吩咐他不可随从别神，他却没有遵守耶和华所吩咐的。」

(吕振中译)「又曾经为了这事吩咐他不可随从别的神的；他却没有遵守永恒主所吩咐的。」

(原文字义)「随」行走；「从」在…之后。

(文意注解)「耶和华曾吩咐他不可随从别神，他却没有遵守耶和华所吩咐的」：『曾吩咐他』本章重复两次提到神「曾吩咐」(参 2 节)，表示神对他明知故犯的情形非常忿怒(参 9 节)；『不可随从别神』请参阅王上九 6~7。

(话中之光) (一)「没有遵守耶和华所吩咐的」，所罗门的智慧不同于箴言的主题「智慧的开端是敬畏耶和华」(箴一 7)中的智慧，所罗门的智慧尽管来自神，但他这是行出悖逆神的行为。因此，所罗门在晚年里感慨万分地说「虚空的虚空」(传一 2)。

(二)神向所罗门第二次显现时，已经特别警告所罗门不可以随从别神了。没想到「显现」也没效，要背叛的还是背叛，这一点我们应该好好的警惕自己，不要因为有什么特殊的经历，就觉得自己一定不会背弃神。

【王上十一 11】「所以耶和华对他说：“你既行了这事，不遵守我所吩咐你守的约和律例，我必将你的国夺回，赐给你的臣子。」

(吕振中译)「故此永恒主对他说：『你既以这事为念，不遵守我的约和律例、就是我所吩咐你守的，那么我就一定从你手里撕裂你的国、而赐给你的臣仆。』」

(原文字义)「律例」法令，条例；「夺回」撕裂，分开。

(文意注解)「所以耶和华对他说：你既行了这事，不遵守我所吩咐你守的约和律例」：『耶和华对他说』这是神第四次对他说话，第一、三次是在梦中神亲自说的(参 9 节注解)，第二、四次则可能借着先知说话(参王上六 11~13 和本节)；『行了这事』指祭拜偶像假神；『约和律例』约特指「大卫之约」，是有条件的(参撒下七 8~17)；律例指律法的条例，是对全民的要求(参申六 10~19；十二 29~32 等)。

「我必将你的国夺回，赐给你的臣子」：『夺回』原文意思是「撕裂、分开」，故指分裂为两半；『你的臣子』指原为所罗门臣仆的耶罗波安(参 26 节)。

《话中之光》 (一)大卫之约对于所罗门是有条件的，所罗门既然不遵守神所吩咐他守的约和律例，神必然要管教他，让他知道自己聪明人做愚昧事的结果。但是，大卫之约对于大卫却是无条件的(参撒下七 16)；即使所罗门不能谨守遵行神的诫命，神也照样成就大卫之约，只是必从所罗门儿子的手中「将国夺回」(12 节)，换成向大卫的另一个子孙应验。实际上，所罗门此时已经危机四起(14~40 节)，若不是神向大卫应许「但我的慈爱仍不离开他，像离开在你面前所废弃的扫罗一样」(撒下七 15)，恐怕所罗门并没有机会平安而死。

(二)所罗门的国度本可一直蒙神赐福，可惜却走向没落。他有神的应许引导，神也垂听他的祷告，但是他却容许罪在身边。结果，这种罪大大地败坏了他，使他不再专心跟随神。他在诗篇 127 篇中写到：「若不是耶和华建造房屋，建造的人就枉然劳力。」他靠神开始立下根基，可惜晚年未能贯彻始终，结果失去了一切。按照神的原则，好好地开始建立婚姻、事业或教会仍未足够，我们必须对神忠心到底(参可十三 13)。你的一生必须自始至终让神来管理。

(三)圣经不是在教导父母犯罪，儿子承担。圣经从来都没有这样的强调。圣经强调的是：父母犯罪，儿女要受苦。儿女受苦并不是担当父母的罪，好让父母可以逍遥法外。神这样做是要教导他的子民，父母犯罪将会影响儿女，如果你爱儿女，就当尽心尽意爱神、敬畏神。很多人以为犯罪是「一人做事一人担」，他们以为自己犯了罪，就让神惩罚我吧。但很多时候，神并没有在今生惩罚犯罪的人，他们甚至还平平安安的度过一生。所罗门悖逆神，他在今生没有得到报应，但他在来生肯定要摘他所种的恶果。所罗门的恶行影响到了他的儿子罗波安，使他不能承受神的祝福。

【王上十一 12】「然而因你父亲大卫的缘故，我不在你活着的日子行这事，必从你儿子的手中将国夺回。」

《吕振中译》「虽然如此，我却因你父亲大卫的缘故不在你活着的日子行这事；我是要从你儿子手中将国撕裂开的。」

《原文字义》「夺回」撕裂，分开。

《文意注解》「然而因你父亲大卫的缘故，我不在你活着的日子行这事」：不是因为大卫纯全无疵的良善，而是因为神曾向大卫应许必恩待他的儿子(参撒下七 14~15)；『你活着的日子』即指所罗门尚在位的时候。

「必从你儿子的手中将国夺回」：『你儿子』指罗波安(参 43 节)；『将国夺回』原文是「将国撕裂」。

【王上十一 13】「只是我不将全国夺回，要因为我仆人大卫和我所选择的耶路撒冷，还留一支派给你的儿子。」

《吕振中译》「但我不将全国都撕裂开；我乃是要因我仆人大卫的缘故、和我所选择的耶路撒冷的缘故、还留一个族派给你儿子。」

《原文字义》「夺回」撕裂，分开。

《文意注解》「只是我不将全国夺回，要因为我仆人大卫和我所选择的耶路撒冷，还留一支派给你的儿

子：『全国』指全体十二支派；『因我仆人大卫』仍是因神向大卫应许「他的家」必永远坚定(参撒下七 16)；『我所选择的耶路撒冷』因神曾选择耶路撒冷作为祂居住的所在(参 36 节；代下六 6)；『留一支派』指除了犹大支派以外，另加上便雅悯支派(参 35 节；王上十二 21)。

【王上十一 14】「耶和華使以東人哈達興起，作所羅門的敵人，他是以東王的後裔。」

〔呂振中譯〕「於是永恒主激起了一个敌挡所罗门的人，就是以东人哈达：他是王的后裔、在以东的。」

〔原文字义〕「哈达」大能的；「兴起」起来，站立。

〔文意注解〕「耶和華使以東人哈達興起，作所羅門的敵人，他是以東王的後裔」：『以東人』雅各的哥哥以掃所生的後裔(参创三十六 9)，原被大卫征服(参撒下八 14)；『哈达』以东王族的一个子孙，有多位以东王曾以哈达为名(参创三十六 35~39)；『敌人』指对头。

〔话中之光〕(一)哈达和利逊的叛逆(14~25 节)具体例举了神对所罗门的审判。哈达的独立战争是因着神之计画而预备的。大卫征服以东时有过大屠杀(16 节)。因此，哈达认为本文的报复战是因着自己与埃及法老商谈的结局。但是，如果没有神审判所罗门王国的旨意，哈达的努力也将付出东流。神为了自己的计画也会使外邦人作祂的工具，从这一事实来看，神的护理都是因着祂爱祂的子民。

【王上十一 15】「先前大卫攻击以东，元帅约押上去葬埋阵亡的人，将以东的男丁都杀了。」

〔呂振中譯〕「先前大卫击败了〔传统：在〕以东，军长约押上去埋葬被刺死的人，将以东内所有的男丁都击杀掉」

〔原文字义〕「元帅(原文双字)」统领(首字)；军队(次字)。

〔文意注解〕「先前大卫攻击以东，元帅约押上去葬埋阵亡的人，将以东的男丁都杀了」：本节所指之事，可能发生在以东被大卫征服之后，因以东人叛逆杀害了大卫派驻以东地防营(参撒下八 14)的以色列驻军，故大卫差遣约押前去，一面埋葬己方阵亡的人，一面镇压并屠杀以东的男丁。

【王上十一 16】「约押和以色列众人在以东住了六个月，直到将以东的男丁尽都剪除。」

〔呂振中譯〕「(约押和以色列众人在以东那里住了六个月，直到他将以东内所有的男丁尽都剪灭掉)；」

〔原文字义〕「男丁」雄性的；「剪除」砍掉。

〔文意注解〕「约押和以色列众人在以东住了六个月，直到将以东的男丁尽都剪除」：『在以东住了六个月』原文是「在以东那里住了六个月」，「那里」可能指以东的首都西拉(参撒下八 13；王下十四 7)；『男丁』指二十岁以上的男子；『尽都剪除』应当不是指全部以东人的男丁，而是指以东的首都西拉的男丁，以灭尽以东人的领导阶层，以为如此就不会再发生叛逆的事。

【王上十一 17】「那时哈达还是幼童；他和他父亲的臣仆，几个以东人逃往埃及。」

〔呂振中譯〕「那时哈达逃走，他和他父亲的臣仆、几个以东人、跟着他逃往埃及；那时哈达还是个小孩子。」

〔原文字义〕「幼」年幼的。

〔文意注解〕「那时哈达还是幼童；他和他父亲的臣仆，几个以东人逃往埃及」：『他和他父亲的臣仆』指以东人的一个王族中的家仆们护着幼主逃亡。

【王上十一 18】「他们从米甸起行，到了巴兰；从巴兰带着几个人来到埃及见埃及王法老。法老为他派定粮食，又给他房屋田地。」

〔吕振中译〕「他们从米甸起身，到了巴兰；又从巴兰带着几个人来到埃及、见埃及王法老；法老给他房屋，吩咐给他粮食，又将地给了他。」

〔原文字义〕「巴兰」充满洞穴的地方；「派定」命令。

〔文意注解〕「他们从米甸起行，到了巴兰；从巴兰带着几个人来到埃及见埃及王法老」：『米甸』位于西乃半岛的西部，阿卡巴湾的东岸，确实地点不详；『巴兰』指巴兰旷野，位于西乃半岛的中部东侧；『带着几个人』可能指另外一批漏网之鱼。

「法老为他派定粮食，又给他房屋田地」：原因有二：(1)法老采取分化与制衡政策，暗中支持邻邦对立的势力；(2)哈达一行人可能携带父亲的信物，以证明其王族身分。

【王上十一 19】「哈达在法老面前大蒙恩惠，以致法老将王后答比匿的妹子赐他为妻。」

〔吕振中译〕「哈达在法老面前极被恩待，以致法老将自己的妻子的妹妹、就是王后答比匿的妹妹、赐给他做妻子。」

〔原文字义〕「恩惠」恩惠，恩宠；「答比匿」王的妻子。

〔文意注解〕「哈达在法老面前大蒙恩惠，以致法老将王后答比匿的妹子赐他为妻」：『王后答比匿』其正式身分无史迹可考，可能是王后或贵妃；『赐他为妻』这样，他与法老的关系成了连襟。

【王上十一 20】「答比匿的妹子给哈达生了一个儿子，名叫基努拔。答比匿使基努拔在法老的宫里断奶，基努拔就与法老的众子一同住在法老的宫里。」

〔吕振中译〕「答比匿的妹妹给他生了儿子基努拔；是答比匿在法老宫中给基努拔断的奶；基努拔是在法老宫里、在法老儿子们中间、长大的。」

〔原文字义〕「基努拔」盗窃。

〔文意注解〕「答比匿的妹子给哈达生了一个儿子，名叫基努拔。答比匿使基努拔在法老的宫里断奶」：间接地形容哈达夫妻也住在法老的宫里。

「基努拔就与法老的众子一同住在法老的宫里」：形容哈达的儿子在法老的宫里长大，并与法老的众子一同接受教育。

【王上十一 21】「哈达在埃及听见大卫与他列祖同睡，元帅约押也死了，就对法老说：“求王容我回本国去。”」

〔吕振中译〕「哈达在埃及听说大卫跟他列祖一同长眠了，并且军长约押也已经死了，于是哈达就对法老说：『请容我走，让我往我本地去。』」

〔原文字义〕「同睡」躺下。

〔文意注解〕「哈达在埃及听见大卫与他列祖同睡，元帅约押也死了」：表示可怕的敌人不在了。

「就对法老说：求王容我回本国去」：表示哈达身在埃及，心却系念祖国。

【王上十一 22】「法老对他说：“你在我这里有什么缺乏，你竟要回你本国去呢？”他回答说：“我没有缺乏什么，只是求王容我回去。”」

〔吕振中译〕「法老对他说：『你在我这里有甚么缺乏，竟想法子要往你本地去呢？』他回答说：『没有甚么；只切请容我走就是了。』」

〔原文字义〕「缺乏」缺乏，贫穷；「容」打发，送走。

〔文意注解〕「法老对他说：你在我这里有什么缺乏，你竟要回你本国去呢？」：这一位法老可能就是将女儿嫁给所罗门为妻的(参王上三 1)，所以不愿见到两边发生冲突。

「他回答说：我没有缺乏什么，只是求王容我回去」：哈达执意要回国。

【王上十一 23】「神又使以利亚大的儿子利逊兴起，作所罗门的敌人。他先前逃避主人琐巴王哈大底谢。」

〔吕振中译〕「神激起了一个敌挡所罗门的人，就是以利亚大的儿子利逊；曾经从他主上琐巴王哈大底谢那里逃走而来的。」

〔原文字义〕「以利亚大」神知道；「利逊」王子；「琐巴」哨站；「哈大底谢」大能是帮助。

〔文意注解〕「神又使以利亚大的儿子利逊兴起，作所罗门的敌人」：『以利亚大的儿子利逊』亚兰人中的一支，在大马色作王(参 24~25 节)。

「他先前逃避主人琐巴王哈大底谢」：『琐巴王哈大底谢』亚兰人中的另外一支，被大卫击败(参撒下八 3~5)。

【王上十一 24】「大卫击杀琐巴人的时候，利逊招聚了一群人，自己作他们的头目，往大马色居住，在那里作王。」

〔吕振中译〕「大卫杀死琐巴人的时候，利逊招聚了一些人，自己做游击队的首领，攻取大马色，住在那里，在大马色作王。」

〔原文字义〕「大马色」安静的粗麻纺织者。

〔文意注解〕「大卫击杀琐巴人的时候，利逊招聚了一群人，自己作他们的头目，往大马色居住，在那里作王」：利逊原在哈大底谢手下服事，后来从主人处逃走(参 23 节)，并招聚一批人，等到哈大底谢被大卫击败，他就来到大马色自立为王。

【王上十一 25】「所罗门活着的时候，哈达为患之外，利逊也作以色列的敌人。他恨恶以色列人，且作了亚兰人的王。」

〔吕振中译〕「尽所罗门活着的日子，利逊都是敌挡以色列、像哈达之扰害他们；他憎厌以色列人；他又是作王管理亚兰的。」

〔原文字义〕「为患」坏的，恶的；「恨恶」憎恶，厌烦；「亚兰」被高举。

〔文意注解〕「所罗门活着的时候，哈达为患之外，利逊也作以色列的敌人」：这里提到所罗门的两个外邦王对头。

「他恨恶以色列人，且作了亚兰人的王」：『他』指亚兰王利逊；『亚兰人的王』指统治的范围扩大马色邻近许多亚兰人的城邦。

〔话中之光〕 (一)有时候，外患也是神兴起的。我们是否想过自己的对头可能是神放置的呢？

【王上十一 26】「所罗门的臣仆、尼八的儿子耶罗波安也举手攻击王。他是以法莲支派的洗利达人，他母亲是寡妇，名叫洗鲁阿。」

〔吕振中译〕「洗利达的以法莲人、尼八的儿子耶罗波安、是所罗门的臣仆，他也举起手来攻击王；他母亲名叫洗鲁阿，是个寡妇。」

〔原文字义〕「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「洗利达」营寨；「洗鲁阿」丰胸的。

〔文意注解〕「所罗门的臣仆、尼八的儿子耶罗波安也举手攻击王」：『臣仆』指为王作事的官员；『尼八』无事迹可考，仅知他早逝，留下孤儿寡妇；『耶罗波安』颇具才干，早年被所罗门拔用作北方十个支派的督工(参 28 节)；『举手攻击』意指反叛(参撒下二十 21)。

「他是以法莲支派的洗利达人，他母亲是寡妇，名叫洗鲁阿」：『洗利达人』以法莲支派境内的一个城镇，圣经中仅在此处提到这名，表示他出身寒微。

〔话中之光〕 (一)这里第一次提到「耶罗波安」他的名字后来竟成了邪恶的代名词。后来提到以色列邪恶的王一般都和他做比较，他的罪「使以色列人陷在罪里」(王上十五 26；参王上十六 2, 19, 26；二十一 22；二十二 52；王下三 3；十 29, 31；十三 2, 6, 11；十四 24；十五 9, 18, 24, 28；十七 21~22)。

(二)耶罗波安的叛逆(26~40 节)给以色列历史带来重大影响的人物耶罗波安，也记录了以色列南北分裂。同时说明大卫的敬虔，所罗门的堕落，及耶罗波安的野心(33, 34, 40 节)，我们可注意以下几项：(1)哈达和利逊的叛逆是一种局部的独立运动，而耶罗波安反叛所罗门具有革命之性质，因此对统一以色列王国是更深的打击。尤其在以色列百姓中，有相当多的势力积极支持耶罗波安(参王上十二 3)，这些都是因着所罗门时代过重的建筑重负而心中积累不满的人(参王上十二 4)；(2)耶罗波安的态度与大卫是相对立的，大卫也是从神得到与耶罗波安类似的应许(参撒十五 10~11；十六 13)。但是大卫等待神成就其应许，甚至有过放过除去扫罗的机会(参撒上二十四 1~7)。然而，耶罗波安听到关于以色列将分裂的预言之后，不仅没有哀痛，反而为满足自己的私欲而滥用(参王上十二 1~24)。

【王上十一 27】「他举手攻击王的缘故，乃由先前所罗门建造米罗，修补他父亲大卫城的破口。」

〔吕振中译〕「他举起手来攻击王的缘故是这样的：所罗门重建了米罗，填补了他父亲大卫城的破口。」

〔原文字义〕「米罗」壁垒；「修补」关闭，关上。

〔文意注解〕「他举手攻击王的缘故，乃由先前所罗门建造米罗，修补他父亲大卫城的破口」：『建造米罗』米罗字义是「壁垒」或「土墩」，是耶路撒冷的防御工事之一，位于俄斐勒山东边的一个梯形斜坡；『大卫城』位于耶路撒冷北端的耶布斯卫城，被大卫攻取后，改名为「大卫的城」(参撒下五 7)。

【王上十一 28】「耶罗波安是大有才能的人。所罗门见这少年人殷勤，就派他监管约瑟家的一切工程。」

〔吕振中译〕「耶罗波安这个人是个有才能的人；所罗门见这青年人很能作事，就派他去监管约瑟家一切背负重担的工作。」

〔原文字义〕「大有才能」才能，能力；「殷勤(原文双字)」做，制作(首字)；职业，工作(次字)；「监管」照料。

〔文意注解〕「耶罗波安是大有才能的人」：『大有才能』指善于指挥人作事。

「所罗门见这少年人殷勤，就派他监管约瑟家的一切工程」：『约瑟家』指以法莲支派为首的北方十个支派的统称。

〔话中之光〕(一)所罗门派以法莲支派的耶罗波安监管约瑟家、也就是北方十个支派的劳工，所以他很了解民间对所罗门的怨愤(参王上十二 4)。百姓起初是为了圣殿的建造，每年轮流三个月上山伐木(参王上五 13~14)，结果「都心中喜乐」(王上八 66)；现在是为了所罗门「所愿建造的」(王上九 19)服劳役，结果成了「负重轭，做苦工」(王上十二 4)。同样，我们的事奉若不是为了神的建造，而是为了人的建造，也会成为「负重轭，做苦工」，越事奉、越没有喜乐和安息。

(二)耶罗波安是一个机警能干的人，能谋善断并勇敢地将自己的计画付诸实践。很少见过提拔信任一个人到这么高的地位并赋予如此大的职权，但所罗门就是这样提拔耶罗波安的。所罗门无疑只是看了这个青年人的外表并没有判断他的内心到底是怎样的。耶罗波安天赋的领导才干如果献给神就必能使他在正义的事业上大有可为，如果不是这样，他就会在邪恶的事上错的更多。

【王上十一 29】「一日，耶罗波安出了耶路撒冷，示罗人先知亚希雅在路上遇见他。亚希雅身上穿着一件新衣，他们二人在田野，以外并无别人。」

〔吕振中译〕「有一次、耶罗波安从耶路撒冷出来，示罗人亚希雅神言人在路上遇见了他；亚希雅身上穿着一件新衣裳；他们二人在野地上，以外并没有别人。」

〔原文字义〕「示罗」安憩之地；「亚希雅」耶和华的兄弟。

〔文意注解〕「一日，耶罗波安出了耶路撒冷，示罗人先知亚希雅在路上遇见他」：『示罗』位于以法莲支派境内，示剑南方约 18 公里，伯特利北方约 15 公里；『先知亚希雅』出身不详，可能是先知拿单的子孫，在所罗门和罗波安时代，是最具有影响力的先知(参王上十四 1~16；代下九 29)。

「亚希雅身上穿着一件新衣，他们二人在田野，以外并无别人」：『二人在田野』并不是偶然相遇，而是先知亚希雅奉神的指示特意去郊外遇见亚希雅，趁着只有两人在场的时候，将神的旨意告诉他。

【王上十一 30】「亚希雅将自己穿的那件新衣撕成十二片，」

〔吕振中译〕「亚希雅一把抓住自己身上的新衣裳，就撕成十二片；」

〔原文字义〕「撕成」撕裂。

〔文意注解〕「亚希雅将自己穿的那件新衣撕成十二片」：『新衣』表征刚建立仅仅两代的王国；『撕成十二片』表征王国由十二个支派组成。

【王上十一 31】「对耶罗波安说：“你可以拿十片。耶和華以色列的神如此说：‘我必将国从所罗门手里夺回，将十个支派赐给你。』」

〔吕振中译〕「对耶罗波安说：『你拿十片去；因为永恒主以色列的神这么说：「看吧，我必从所罗门手里将国撕裂开来、将十个族派赐给你。』」

〔原文字义〕「夺回」撕裂，分开。

〔文意注解〕「对耶罗波安说：你可以拿十片」：『十片』表征北方十个支派。

「耶和華以色列的神如此说：我必将国从所罗门手里夺回，将十个支派赐给你」：『夺回』原文意思是「撕裂」，本句意指神定意将以色列国裂成两半，并把其中十个支派赐给耶罗波安。

〔话中之光〕（一）耶罗波安与所罗门的两个敌人不同，他是从先知亚希雅那里领受了神的命令，成为神管教所罗门的器皿。神并没有偏心，祂对耶罗波安的应许（参 38 节）与对所罗门的应许一样（参王上九 4~5）。但亚当的后裔若没有圣灵的保守，没有一个人能谨守遵行神的律例诫命，没有一个人能满足律法的要求，所以也没有一个人能承受神的应许。因此，「及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分」（加四 4~5）。

【王上十一 32】「（我因仆人大卫和我在以色列众支派中所选择的耶路撒冷城的缘故，仍给所罗门留一个支派。）」

〔吕振中译〕「（只因我仆人大卫的缘故、和我从以色列众族派中所选择的耶路撒冷城的缘故、所罗门仍然要有一个族派）」

〔原文字义〕「选择」挑选，选上。

〔文意注解〕「我因仆人大卫和我在以色列众支派中所选择的耶路撒冷城的缘故，仍给所罗门留一个支派」：请参阅 13 节注解。

【王上十一 33】「因为他离弃我，敬拜西顿人的女神亚斯他录、摩押的神基抹和亚扪人的神米勒公，没有遵从我的道，行我眼中看为正的事，守我的律例典章，像他父亲大卫一样。」

〔吕振中译〕「因为他离弃了我，去敬拜西顿人的女神亚斯他录、摩押的神基抹、和亚扪人的神米勒公，没有走我的路，而行我所看为对的事，没有像他父亲大卫一样守我的律例和典章。」

〔原文字义〕「离弃」离去，弃绝；「道」道路；「典章」审判，判例。

〔文意注解〕「因为他离弃我」：原文是「他们离弃我」，表明所罗门的坏榜样，已经导致了全国的败坏。

「敬拜西顿人的女神亚斯他录、摩押的神基抹和亚扪人的神米勒公」：请参阅 5，7 节注解。

「没有遵从我的道，行我眼中看为正的事，守我的律例典章，像他父亲大卫一样」：意指效法大卫的三件事：(1)行在合神心意的道路中；(2)以神的看法为看法；(3)谨守律法条例。

【王上十一 34】「但我不从他手里将全国夺回，使他终身为君，是因我所拣选的仆人大卫谨守我的诫命

律例。」

〔吕振中译〕「但我不是要将全国都从他手里取回；我乃是要使他尽他活着的日子做人君；这是因着我所拣选的、我的仆人大卫、的缘故，因为他谨守我的诫命律例；」

〔原文字义〕「夺回」夺取；「终身(原文双字)」日子(首字)；活着的(次字)；「诫命」命令。

〔文意注解〕「但我不从他手里将全国夺回，使他终身为君」：意指不在所罗门仍活着的时候施行惩罚。「是因我所拣选的仆人大卫谨守我的诫命律例」：意指全然是因着大卫的缘故。

【王上十一 35】「我必从他儿子的手里将国夺回，以十个支派赐给你，」

〔吕振中译〕「我乃是要从他儿子手里将王位取回，将十个族派赐给你，」

〔原文字义〕「夺回」夺取。

〔文意注解〕「我必从他儿子的手里将国夺回，以十个支派赐给你」：『他儿子』即指所罗门的儿子罗波安。本句意指神定意将以色列国从罗波安手中，夺取其中十个支派赐给耶罗波安。

【王上十一 36】「还留一个支派给他的儿子，使我仆人大卫在我所选择立我名的耶路撒冷城里，在我面前长有灯光。」

〔吕振中译〕「把一个族派给他儿子，好使我的仆人大卫在耶路撒冷、我所选择做立我名的城里、在我面前、日日不断地有灯光。」

〔原文字义〕「立」放置，设立；「长有」日子，时间。

〔文意注解〕「还留一个支派给他的儿子」：指除了犹大支派以外，另加上便雅悯支派(参 35 节；王上十二 21)。

「使我仆人大卫在我所选择立我名的耶路撒冷城里，在我面前长有灯光」：『耶路撒冷城』原属便雅悯支派(参书十八 28)，大卫在耶路撒冷作以色列全国的王，其后所罗门又在城内建造圣殿，表征神与祂的子民同在；『长有灯光』指大卫家在耶路撒冷的国位不断有后裔继承。

【王上十一 37】「我必拣选你，使你照心里一切所愿的，作王治理以色列。」

〔吕振中译〕「我要选取的乃是你，使你尽心之所愿掌王权，作王管理以色列。」

〔原文字义〕「所愿的」渴望，倾向；「治理」统治，作王。

〔文意注解〕「我必拣选你，使你照心里一切所愿的，作王治理以色列」：『拣选你』目的不是要与他立约，乃是要借着祂惩罚所罗门的后代；『治理以色列』意指治理北方十个支派。

【王上十一 38】「你若听从我一切所吩咐你的，遵行我的道，行我眼中看为正的事，谨守我的律例诫命，像我仆人大卫所行的，我就与你同在，为你立坚固的家，像我为大卫所立的一样，将以色列人赐给你。」

〔吕振中译〕「将来你若听我所吩咐你的，走我的路，行我所看为对的事，谨守我的律例诫命，像我仆人大卫所行的，那么我就与你同在，为你建立坚固的王室，像我为大卫建立的一样，将以色列赐给你。」

〔原文字义〕「道」道路；「立」建立，建造；「坚固」使坚立，持久。

〔文意注解〕「你若听从我一切实所吩咐你的，遵行我的道，行我眼中看为正的事，谨守我的律例诫命，像我仆人大卫所行的」：33 节是讲反面定罪的话，而本句是条件式(你若)的正面要求，另加上「听从神的吩咐」。

「我就与你同在，为你立坚固的家，像我为大卫所立的一样，将以色列人赐给你」：『我就』表示神的应许，但这个应许并非永远坚立，这是与给大卫的应许不同之处。

〔话中之光〕(一)虽然以色列王国的正统性在于继承大卫后裔的南犹大(参王上三 14；六 12；九 4；撒下七 11~16)，北国以色列也作为神的立约百姓持有圣洁的态度。虽然神应许必看顾耶罗波安，但未曾应许赐「永恒的」王国和王位。这是因为：(1)永恒的弥赛亚王国惟有通过大卫的后裔而到来；(2)暗示以色列永远处于分裂状态，绝非是神的旨意(39 节)。

【王上十一 39】「我必因所罗门所行的，使大卫后裔受患难，但不至于永远。」」

〔吕振中译〕「为了所罗门所行的这些恶、我必使大卫的后裔遭受苦难，但不至于日久月长。」」

〔原文字义〕「患难」苦待，降卑。

〔文意注解〕「我必因所罗门所行的，使大卫后裔受患难，但不至于永远」：『受患难』即指遭受神的惩罚；『但』表示神的惩罚是有限度的，不会永远惩罚不停。

【王上十一 40】「所罗门因此想要杀耶罗波安，耶罗波安却起身逃往埃及，到了埃及王示撒那里，就住在埃及，直到所罗门死了。」

〔吕振中译〕「因此所罗门想法子要杀死耶罗波安；耶罗波安却起身逃往埃及，到了埃及王示撒那里，他就在埃及、直到所罗门死了。」

〔原文字义〕「示撒」贪得细麻。

〔文意注解〕「所罗门因此想要杀耶罗波安，耶罗波安却起身逃往埃及」：『因此』是指耶罗波安「举手攻击王」(26~27 节)，应不是指所罗门知道神预言要让耶罗波安得北方十个支派。

「到了埃及王示撒那里，就住在埃及，直到所罗门死了」：『埃及王示撒』他是埃及第二十二代王朝创立者(主前 945~924 年)，利比亚人，借着婚姻继承埃及第二十一代王朝，将女儿嫁给所罗门(参 1 节)和庇护哈达的(参 18 节)乃是第二十一代法老。

【王上十一 41】「所罗门其余的事，凡他所行的和他的智慧，都写在所罗门记上。」

〔吕振中译〕「所罗门其余的事，凡他所行的和他的智慧、不是都写在所罗门事略记上么？」

〔原文字义〕「记」书册，文件。

〔文意注解〕「所罗门其余的事，凡他所行的和他的智慧，都写在所罗门记上」：『所罗门记』大概是当时所罗门王生平事迹的一份史记，现已失传。《列王纪上下》作者可能参考「所罗门记」和其他史料。

【王上十一 42】「所罗门在耶路撒冷作以色列众人的王共四十年。」

〔吕振中译〕「所罗门在耶路撒冷作王管理以色列众人的年日有四十年。」

〔原文字义〕「众人」全部，一切。

〔文意注解〕「所罗门在耶路撒冷作以色列众人的王共四十年」：『以色列众人的王』指以色列全体十二个支派的王；『共四十年』大卫作王也是四十年(参王上二 11)，根据推算，大卫是主前 1013~973 年，所罗门则是主前 973~933 年。

【王上十一 43】「所罗门与他列祖同睡，葬在他父亲大卫的城里。他儿子罗波安接续他作王。」

〔吕振中译〕「所罗门跟他列祖一同长眠，被埋葬在他父亲大卫城里；他儿子罗波安接替他作王。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人。

〔文意注解〕「所罗门与他列祖同睡，葬在他父亲大卫的城里」：『与他列祖同睡』所罗门死时大约六十岁；『大卫的城』位于耶路撒冷北端的耶布斯卫城，被大卫攻取后，改名为「大卫的城」(参撒下五 7)。

「他儿子罗波安接续他作王」：『罗波安』以色列国是在他登基后不久，分裂成南北两国。

〔话中之光〕(一)所罗门一出生就蒙神所爱(参撒下十二 24~25)，从小到大成长顺利，一开始事奉又蒙神赐下智慧，有一个完美的开头，又到达了伟大的事奉巅峰，但却从顶峰急剧下滑，最终落到被管教的结局里。神借着所罗门的一生，让我们看到：亚当的后裔即使「心里有神的智慧」(王上三 28)，也行不出「神的智慧」来。人的生命若没有改变，里面若没有圣灵的管理，无论是人的智慧、还是神的智慧，并不能使人的属灵生命长进。因此，「不要自以为有智慧；要敬畏耶和华，远离恶事」(箴三 7)。

「敬畏耶和华是智慧的开端；凡遵行祂命令的是聪明人」(诗一百一十一 10)。

(二)所罗门晚年可能已经认罪悔改(参代下十一 17)，对自己一生作了的总结，给我们留下了宝贵的传道书：「敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分。因为人所做的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问」(传十二 13~14)。

叁、灵训要义

【内忧外患】

一、内忧外患的成因(1~13 节)：

1. 「所罗门王在法老的女儿之外，又宠爱许多外邦女子，就是摩押女子、亚扪女子、以东女子、西顿女子、赫人女子。论到这些国的人，耶和华曾晓谕以色列人说：你们不可与她们往来相通，因为她们必诱惑你们的心去随从她们的神。所罗门却恋爱这些女子」(1~2 节)：所罗门违背神的命令，宠爱许多外邦女子。

2. 「所罗门有妃七百，都是公主；还有嫔三百。…所罗门年老的时候，他的妃嫔诱惑他的心去随从别神，不效法他父亲大卫，诚诚实实地顺服耶和华他的神」(3~4 节)：原欲藉政治联姻，防止内忧外患，反而心被诱惑不能专一顺服神。

3. 「所罗门行耶和华眼中看为恶的事，不效法他父亲大卫专心顺从耶和华。…耶和华向所罗门发

怒，因为他的心偏离向他两次显现的耶和华以色列的神」(5~9 节)：行事不效法大卫，惹神发怒。

4.「所以耶和华对他说：你既行了这事，不遵守我所吩咐你守的约和律例，我必将你的国夺回，赐给你的臣子」(10~13 节)：神定意惩罚他，任令他面临内忧外患。

二、外患的兴起(14~25 节)：

1.「耶和华使以东人哈达兴起，作所罗门的敌人，他是以东王的后裔。…哈达在法老面前大蒙恩惠」(14~19 节)：以东人哈达因躲避大卫，获埃及法老庇护。

2.「哈达在埃及听见大卫与他列祖同睡，元帅约押也死了，就对法老说：求王容我回本国去」(21~22 节)：大卫死后回本国成为所罗门的对头。

3.「神又使以利亚大的儿子利逊兴起，作所罗门的敌人。…他恨恶以色列人，且作了亚兰人的王」(23~25 节)：亚兰王利逊兴起，作所罗门的敌人。

三、内忧的酝酿(26~40 节)：

1.「所罗门的臣仆、尼八的儿子耶罗波安也举手攻击王。他是法莲支派的洗利达人」(26~27 节)：以法莲支派的耶罗波安也举手攻击王。

2.「耶罗波安是大有才能的人。所罗门见这少年人殷勤，就派他监管约瑟家的一切工程」(28 节)：耶罗波安被所罗门重用，派他监管北方十个支派的奴工。

3.「一日，耶罗波安出了耶路撒冷，示罗人先知亚希雅在路上遇见他。…亚希雅将自己穿的那件新衣撕成十二片，对耶罗波安说：你可以拿十片。耶和华以色列的神如此说：我必将国从所罗门手里夺回，将十个支派赐给你」(29~32 节)：先知亚希雅奉神差遣去见耶罗波安，预言神要将十个支派赐给他。

4.「因为他离弃我，敬拜西顿人的女神亚斯他录、摩押的神基抹和亚扪人的神米勒公，没有遵从我的道，行我眼中看为正的事，守我的律例典章，像他父亲大卫一样。…我必从他儿子的手里将国夺回，以十个支派赐给你」(33~36 节)：明言所罗门因离弃神，敬拜假神偶像，故要将国夺回。

5.「我必拣选你，使你照心里一切所愿的，作王治理以色列。你若听从我一切实所吩咐你的，遵行我的道，行我眼中看为正的事，谨守我的律例诫命，像我仆人大卫所行的，我就与你同在，为你立坚固的家，像我为大卫所立的一样，将以色列人赐给你」(37~39 节)：神拣选耶罗波安作王治理以色列，并勉励他遵行神的道。

6.「所罗门因此想要杀耶罗波安，耶罗波安却起身逃往埃及，到了埃及王示撒那里，就住在埃及，直到所罗门死了」(40 节)：耶罗波安逃避所罗门的迫害，住在埃及直到所罗门死了。

列王纪上第十二章注解

壹、内容纲要

【分裂为南北两国】

- 一、罗波安即位后到示剑会见众民(1~5节)
- 二、罗波安不理众民减轻劳役的要求(6~15节)
- 三、北方众民立耶罗波安为王(16~20节)
- 四、神人示玛雅阻止罗波安用兵平乱(21~24节)
- 五、耶罗波安在敬拜的事上犯罪(25~33节)

贰、逐节详解

【王上十二 1】「罗波安往示剑去，因为以色列人都到了示剑，要立他作王。」

〔吕振中译〕「罗波安往示剑去；因为以色列众人都到了示剑、要立他作王。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人；「示剑」肩膀，背部。

〔文意注解〕「罗波安往示剑去，因为以色列人都到了示剑，要立他作王」：『示剑』位于耶路撒冷北方约 48 公里，在以法莲支派境内，是以色列人早期很重要的城邑；『以色列人』在此指北方十个支派的人；『要立他作王』即指他们有意承认罗波安也是北方众支派的王。

〔话中之光〕 (一)过去，北方各支派来到南方大卫的首都希伯仑，承认他的王权(撒下五 1)。现在，罗波安却要到北方的示剑会晤北方各支派的领袖，争取他们的支持。可见国家分裂的危机迫于眉睫，所罗门留下的只是虚假的繁荣昌盛。

【王上十二 2】「尼八的儿子耶罗波安先前躲避所罗门王，逃往埃及，住在那里(他听见这事。)」

〔吕振中译〕「尼八的儿子耶罗波安——那时还在埃及，他逃避所罗门王的地方，他听见了这事，还一直住在埃及；」

〔原文字义〕「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「躲避」逃脱，穿越。

〔文意注解〕「尼八的儿子耶罗波安先前躲避所罗门王，逃往埃及，住在那里(他听见这事。)」：『尼八』无事迹可考，仅知他早逝，留下孤儿寡妇；『耶罗波安』颇具才干，早年被所罗门拔用作北方十个支派的督工(参王上十一 28)；『躲避所罗门王』请参阅王上十一 40；『他听见这事』指他听见 1 节所叙的事，就从埃及回来(参代下十 2)。

【王上十二 3】「以色列人打发人去请他来，他就和以色列会众都来见罗波安，对他说：」

〔吕振中译〕「这时以色列人就打发人去请他来——以色列全体大众〔传统：耶罗波安和以色列全体大众〕都来，对罗波安说：」

〔原文字义〕「会众」会众，集会。

〔文意注解〕「以色列人打发人去请他来，他就和以色列会众都来见罗波安，对他说」：『以色列人』仍指北方十个支派的人；『请他来』显然耶罗波安深得北方的民心，请他作谈判的代表。

【王上十二 4】「“你父亲使我们负重轭，作苦工，现在求你使我们作的苦工、负的重轭轻松些，我们就

侍奉你。”」

〔吕振中译〕「『你父亲使我们的轭很难负；你呢，现在你使你父亲那令人很难作的工、和他所加在我们身上的重轭、轻松些吧，我们就服事你。』」

〔原文字义〕「重轭」轭；「作苦工」使之艰困；「轻松」小量，轻微。

〔文意注解〕「你父亲使我们负重轭，作苦工，现在求你使我们作的苦工、负的重轭轻松些，我们就侍奉你」：『负重轭，作苦工』轭是牛马在田间耕作时所负的载具，转指有权势的人加在下属身上的重担，在此指重税和苦役；『轻松些』指减轻负担。

〔话中之光〕(一)所罗门使百姓「负重轭，做苦工」，并不是单为了建造圣殿，而是为了建造他「所愿建造的」(王上九 19)的各种工程。过去，北方各支派的长老来拥立大卫为王，是因为神拣选他牧养神的百姓(撒下五 2)，他也「按神的旨意服事了他那一世的人」(徒十三 36)。而所罗门得着了神所赐的智慧，却不再寻求神的旨意，而是陶醉在自己的聪明才智和宏图大业中，结果是偏离神(参王上十一 9)、奴役神的百姓(4 节)，失去了百姓的拥戴。

(二)可以想象所罗门年间，为了国家的重大建设，百姓已经负荷过重了。现在新王执政，国家的建设也大致完成，当然希望能够减轻赋税与劳役。「我们就事奉你」其实是一个威胁，意思是如果继续执行沈重的赋税与劳役，以色列人就不会事奉新王。

(三)抱怨是有原因的。人民不满沉重的赋税和所罗门为他庞大的建设工程而征召的徭役。作为整个以法莲家徭役和劳工的总管，耶罗波安无疑听到了很多的抱怨，对于人民广泛的不满情绪也能比王的其他顾问了解的更多。减轻负担是合理的要求，对于王来说，倾听人民的呼声是一件既公正又明智的事情。

【王上十二 5】「罗波安对他们说：“你们暂且去，第三日再来见我。”民就去了。」

〔吕振中译〕「罗波安对他们说：『你们暂且去，第三天再来见我。』众民就去。」

〔原文字义〕「去」去，离开。

〔文意注解〕「罗波安对他们说：你们暂且去，第三日再来见我。民就去了」：本节的话显示罗波安没有预期北方的以色列民会有条件地支持他作全民的王，故没有准备好当场答复所求。

【王上十二 6】「罗波安之父所罗门在世的日子，有侍立在他面前的老年人，罗波安王和他们商议，说：“你们给我出个什么主意，我好回复这民。”」

〔吕振中译〕「罗波安的父亲所罗门活着的时候有些侍立在他面前的老年人：罗波安王和这些老年人商议说：『你们给我出个甚么主意，我好有话去回答这众民呢？』」

〔原文字义〕「侍立」站立；「老年人」老的。

〔文意注解〕「罗波安之父所罗门在世的日子，有侍立在他面前的老年人」：『老年人』与 8 节的「少年人」作对比，指中年以上曾经在所罗门王朝被重用的官员。

「罗波安王和他们商议，说：你们给我出个什么主意，我好回复这民」：『和他们商议』动机不是要请教他们舒解民困之策，而是怎样对付民众的要求(参 4 节)。

《话中之光》 (一)6~14 节罗波安虽然请臣仆献策，但并未虚心听从。假使他深思熟虑的话，必定会看出长者的劝告比他同辈的建议智慧得多。衡量别人的劝告，要看它是否切实可行；再看采纳后的结果是否公平，是否令情况有积极的改善。要寻求有经验、有智慧的人的谋略。但无论如何，只有符合神的标准建议才有益处。

【王上十二 7】「老年人对他说：“现在王若服侍这民如仆人，用好话回答他们，他们就永远作王的仆人。”」

《吕振中译》「老年人对他说：『今天王若肯做这人民的公仆而服事他们，回答他们时对他们说好话，他们就必日日不断地做王的仆人。』」

《原文字义》「好」好的，令人愉悦的。

《文意注解》「老年人对他说：现在王若服侍这民如仆人，用好话回答他们，他们就永远作王的仆人」：『服侍这民如仆人』这个说法正符合主耶稣的教训：「谁愿为首，就必作众人的仆人」(可十 44)；『用好话回答』也就是不说威吓的话(参彼前二 23)。

《话中之光》 (一)若王使用权柄及能力来服事人，必定会引发人的忠心。耶稣身为弥赛亚仆人，是最好的例子(参可十 43~45；罗十二 1)。若罗波安按着对权柄的正确认识采取回应，服事人民，可令他们愿意以一起服事王为目标，后果自然不同，分裂可能绝对不会发生，因为神的子民应当是合一的。他的犹疑不决显示他不知道立刻采取行动(现在)可以造成永远(希伯来文：常常)的影响。罗波安是否担心他自己的地位？长老要求「好话」或好意的说词，亦即要求怜悯，而非独立。

(二)在神的国度里，「谁愿为首，就必作你们的仆人。正如人子来，不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价」(太二十 27~28)。因此，合神心意的君王，应当以「仆人」的态度服事神的百姓，正如「大卫按神的旨意服事了他那一世的人」(徒十三 36)。

【王上十二 8】「王却不用老年人给他出的主意，就和那些与他一同长大在他面前侍立的少年人商议，」

《吕振中译》「王却弃绝了老年人给他出的主意，反而和那些跟他一齐长大、侍立在他面前的少年人商议，」

《原文字义》「主意」劝告，提议；「商议(原文双同字)」咨询，商讨。

《文意注解》「王却不用老年人给他出的主意」：王的态度固然是出于神主宰的安排(参 15 节)，另一面也是因为王自己的好胜心，使得他不愿示弱。

「就和那些与他一同长大在他面前侍立的少年人商议」：『与他一同长大』表示彼此：(1)经验相同，幼稚且不成熟；(2)志趣相投，相知而投其所好。

《话中之光》 (一)「同他长大的」，显示这些少年人应该深刻了解罗波安的性格，所以他们提出来的意见，很可能非常吻合罗波安的意图，因此获得采用。如果我们问别人的意见，只是想听到赞同的意见，那也就不用浪费时间了。

(二)这些总角之交现在「侍立」王前，都当在朝廷中有了官职，可以和旧臣分庭抗礼。从他们说话的高傲粗鲁(「我的小拇指头比我父亲的腰还粗」)，可见只是一班纨绔子弟，毫无处世经验。

【王上十二 9】「说：“这民对我说：‘你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些。’你们给我出个什么主意，我好回复他们。”」

〔吕振中译〕「问他们说：『这众民对我说：“你使你父亲所加在我们身上的轭轻松些吧”；你们给我出个甚么主意，我好有话回答他们呢？』」

〔原文字义〕「回复」言语，答复。

〔文意注解〕「说：这民对我说：你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些」：照实转述众民的要求(参 4 节)。

「你们给我出个什么主意，我好回复他们」：意指你们想个令我中意的回话，好让我痛快地羞辱他们一番。

【王上十二 10】「那同他长大的少年人说：“这民对王说：‘你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些。’王要对他们如此说：‘我的小拇指头比我父亲的腰还粗。』」

〔吕振中译〕「那些跟他一齐长大的少年人对他说：『这人民对王说：“你父亲使我们负的轭很重，你呢，你使我们轻松些吧”；王要对他们这么说：“我的小拇指比我父亲的腰还粗呢。』」

〔原文字义〕「负重」沉重，有份量；「小拇指头」小指头；「粗」粗，肥大。

〔文意注解〕「那同他长大的少年人说：这民对王说：你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些」：意指既然他们胆敢拿你跟你父亲作比较。

「王要对他们如此说：我的小拇指头比我父亲的腰还粗」：『小拇指头』原文是「小东西」，意指「小指头」或可能影射性器官；『比…腰还粗』意指我远比我父亲厉害，或者说，我的本领比我父亲大得多。

〔话中之光〕(一)罗波安的少年同伴给他的建议没有一点智慧，有的只是粗暴和傲慢。对于这些上天指定王去服务之人民的福利，他没有显出一点温柔和挂虑，他也不顾人民表达出来的愿望，只想坚决地施行统治。这些建议用没有必要的冒犯性攻击性的语言说出来，非但没有缓和严峻的事态，反倒令其进一步加剧了。这些年轻人以倔强当勇敢，把自负和骄傲当成智慧。他们没有看出当时的兆头，他们的建议使反叛不可避免。

【王上十二 11】「我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们。』」

〔吕振中译〕「我父亲将负的轭给你们驮上，现在呢、我要加重你们的轭呢；我父亲用鞭子责打你们，我却要用蝎子鞭责打你们呢。』」

〔原文字义〕「负重(原文双字)」负重，负荷(马首字)；沉重，有份量(次字)；「负更重」加增；「责打」惩戒。

〔文意注解〕「我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭」：『负更重的轭』原文是「增添你们的轭」，意指增加更沉重的负担。

「我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们」：『蝎子鞭』原文是「蝎子」，意指末梢装有金属的刺或倒钩的皮鞭。

【王上十二 12】「耶罗波安和众百姓遵着罗波安王所说“你们第三日再来见我”的那话，第三日他们果然来了。」

〔吕振中译〕「众民〔传统：耶罗波安和众民〕照罗波安王所说『你们第三天再来见我』的那话、第三天果然来见罗波安了。」

〔原文字义〕「那话」发言，应承。

〔文意注解〕「耶罗波安和众百姓遵着罗波安王所说“你们第三日再来见我”的那话，第三日他们果然来了」：『耶罗波安和众百姓』他们存着期待遵嘱前来。

【王上十二 13】「王用严厉的话回答百姓，不用老年人给他所出的主意，」

〔吕振中译〕「罗波安王很严厉地回答众民：他弃绝了老年人给他出的主意，」

〔原文字义〕「严厉」严苛，凶猛。

〔文意注解〕「王用严厉的话回答百姓，不用老年人给他所出的主意」：『严厉的话』故意要显露他作王的权威，好慑服众人；『不用老年人…的主意』坚决不屑示弱。

〔话中之光〕（一）「严厉的话」目的是为了显示力量，但实际上却露出了软弱和愚昧。和善的话语来自温柔并心胸宽广的人，其结果就是顺从，幸福以及和平。粗暴的言辞出自小人，只能激起苦毒和仇恨，结果就是骚乱和反叛。

（二）13~16 节王国分裂的直接原因，在于罗波安的愚昧处世，他急于满足作为王的自尊心和绝对主权的贪欲，没有正确掌握事态，就盲目地决定施行强压政策。其实，这种决定的背后有阿谀奉承的诸奸商的作用，罗波安无视真正担忧国家前程而直言的忠臣，反而更加听信甜言蜜语。

【王上十二 14】「照着少年人所出的主意对民说：“我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们。”」

〔吕振中译〕「反而照少年人出的主意对众民说：『我父亲使你们负的轭很重，我却要加重你们的轭呢；我父亲用鞭子责打你们，我却要用蝎子鞭责打你们呢。』」

〔原文字义〕「负重」沉重，有份量；「负更重」加增；「责打」惩戒；「蝎子鞭」蝎子。

〔文意注解〕「照着少年人所出的主意对民说：我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们」：请参阅 11 节注解。

〔话中之光〕（一）北方诸民要另行立国的唯一理由，就是所罗门加在他们身上的「重轭」。通常新王登位，为示爱民，常宣布减省赋税、徭役，大赦罪犯。罗波安在锦绣中长大，不像耶罗波安曾历民间艰苦生活，因此毫不体恤民众疾苦，反要百姓负更重的轭。

（二）有些基督徒遇到困难时，就会找教会的牧者或者弟兄姐妹咨询意见。这样做是明智的，因为教会是一个家庭，神会透过比较成熟的弟兄姐妹提醒我们当如何做决定。当我们向教会的牧者或者弟兄姐妹咨询意见时，我们的态度必须要正确，千万不要只听自己喜欢听的意见。比如说，如果对方给的意见不合你的口味，于是就找另一个人征求意见。这样的态度是不蒙神喜悦的。如果你真的想透过弟

兄弟姐妹帮助你明白神的心意，你就必须有爱真理的心志。凡是合乎仁爱、公义，以及圣经教导的意见我们都当留心听，绝对不可以只听自己喜欢听的意见。如果我们有立志行真理的心，神会非常乐意引导我们。

【王上十二 15】「王不肯依从百姓，这事乃出于耶和華，为要应验他藉示罗人亚希雅对尼八的儿子耶罗波安所说的话。」

〔吕振中译〕「王不听众民的要求，这一个事态是出于永恒主，为要实行他的话、就是由示罗人亚希雅经手论到〔传统：对〕尼八儿子耶罗波安所说过的。」

〔原文字义〕「依从」留意，听从；「示罗」安憩之地；「亚希雅」耶和華的兄弟。

〔文意注解〕「王不肯依从百姓，这事乃出于耶和華」：原文是「这事的转变乃出于耶和華」，意指神允许这些事情发生，为要管教所罗门(参王上十一 11~12)。

「为要应验他藉示罗人亚希雅对尼八的儿子耶罗波安所说的话」：请参阅王上十一 29~31。

〔话中之光〕(一)「这事乃出于耶和華」，实际上，罗波安一旦失去了神的保护，无论选择谁的主意，都不能维持国家的统一：高压政策固然会加速分裂，怀柔政策也不能长久维持。我们不能认为这些年轻人的建议是神的建议，或王的回答是耶和華命定的。神是有怜悯有智慧的神，但王的言辞确是无情和愚蠢的。神使人倾向于同情和宽厚，而不是苦毒和怨恨。但人必收自己种下的恶果，神也必审判他。所罗门的罪以及罗波安的粗暴和不智都不是出自耶和華。两个人都错了，可是错误的根源和过程与神完全无关。但耶和華凭着祂的智慧允许这一过程存在，使得罪人的罪和愚蠢落到自己头上。通常情况下，神不会施行神迹取消人的偏激、愤怒、骄傲、邪恶和自负所带来的结果。

(二)所罗门依靠自己的智慧，不求问神的心意，给罗波安留下了很坏的榜样。他同样也是与人「商议」(8 节)，却不去寻求神；只注意要不要「依从百姓」，却不关心有没有「专心顺从耶和華」(王上十一 6)。老年人的怀柔政策和少年人的高压政策，都是属地的智慧，只注意解决眼前的问题，不关心顺服神的心意。因此，罗波安无论选择谁的主意，都是行在愚昧中。他最大的愚昧，不是选择了「少年人所出的主意」(14 节)，而是没有接受他父亲的教训：「总意就是：敬畏神，谨守祂的诫命」(传十二 13)。

(三)15~19 节耶罗波安与罗波安都只求自己的益处，完全不顾人民的利益。罗波安十分严厉，不听百姓的声音；耶罗波安建立新的拜偶像之地，使人民不再去京城耶路撒冷敬拜神。他们二人都自讨苦吃，罗波安的行动使国家分裂，耶罗波安则使人民偏离神。好的领袖都是先为信任他们的群众谋求福祉，再求自己的好处，若所作的抉择单单为自己，必然祸及己身，结果必定事与愿违。

【王上十二 16】「以色列众民见王不依从他们，就对王说：“我们与大卫有什么份儿呢？与耶西的儿子并没有关涉。以色列人哪，各回各家去吧！大卫家啊，自己顾自己吧！”于是以色列人都回自己家里去了。」

〔吕振中译〕「以色列众民见王不听他们的要求，就回答王说：『我们在大卫上有甚么分儿呢？我们在耶西的儿子身上并没有业份呀。以色列人哪，回家〔原文：帷棚〕去吧！大卫阿，现在只顾自己的家吧。』」

于是以色列人都回家〔原文：帷棚〕去。〕

〔原文字义〕「份儿」一份；「耶西」我拥有；「关涉」产业，业分；「顾」看见，注意。

〔文意注解〕「以色列众民见王不依从他们，就对王说：我们与大卫有什么份儿呢？与耶西的儿子并没有关涉」：『我们与大卫有什么份儿』和『与耶西的儿子并没有关涉』是平行同义子句(对偶表现法)，意指在产业上彼此无分无关，表示他们与大卫断绝关系，等于废弃了神与大卫立的约。

「以色列人哪，各回各家去吧！大卫家啊，自己顾自己吧！于是以色列人都回自己家里去了」：『以色列人哪，各回各家去吧』和『大卫家啊，自己顾自己吧』也是平行同义子句，意指从此分道扬镳。

〔话中之光〕(一)本节强调了十个支派百姓的反感情绪。每当人们反叛大卫王朝时，都呐喊此口号(参撒下二十 1)，这也是因为以色列根深蒂固的支派意识而引起的。本节暗示了聚集而来的群众信仰的堕落，他们与大卫断绝关系，等于废弃了神与大卫立的约。

(二)本节的话暴露了撒但在背后的掺杂，表明百姓认为自己与大卫之约无分。以色列人可以拒绝罗波安、可以拒绝所罗门，但不可以拒绝大卫。因为在神与大卫所立的约中，国度的宝座就是大卫的宝座，坐在永远宝座上的基督就是大卫的子孙。神允许以色列暂时分裂，但最终「必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样」(摩九 11)；而撒但却要使大卫的宝座永远也不能恢复，「拆毁到地、尽行毁灭」(诗七十四 7~8)。

(三)16~20 节以色列众民(不论是以色列全民或是他们的代表)的回答乃是一个严肃的宣言。他们激烈的语气(「我们与大卫无分」，而非「我们与大卫有什么分呢？」，16 节)；成语式的解散令(各回各家去罢，参撒下二十 1)都显示这是指完全的决裂，无转圜的余地。

【王上十二 17】「惟独住犹大城邑的以色列人，罗波安仍作他们的王。」

〔吕振中译〕「惟独住犹大城市的以色列人、罗波安仍作他们的王。」

〔原文字义〕「住」居住。

〔文意注解〕「惟独住犹大城邑的以色列人，罗波安仍作他们的王」：意指居住在南国犹大境内的以色列人仍尊罗波安为王。

【王上十二 18】「罗波安王差遣掌管服苦之人的亚多兰往以色列人那里去，以色列人就用石头打死他。罗波安王急忙上车，逃回耶路撒冷去了。」

〔吕振中译〕「罗波安王差遣掌管作苦工的人亚多兰往以色列人那里去；以色列众人扔石头砍他，砍到他死去。罗波安王猛速地上车，逃回耶路撒冷。」

〔原文字义〕「掌管服苦之人」劳役，贡物；「亚多兰」我的主被称颂。

〔文意注解〕「罗波安王差遣掌管服苦之人的亚多兰往以色列人那里去，以色列人就用石头打死他」：『掌管服苦之人的亚多兰』从大卫时起一直担当负责服苦役的大臣(参撒下二十 24；王上四 6)；『用石头打死他』显然罗波安企图用他镇压，却没有军队作为后盾，寡不敌众。

「罗波安王急忙上车，逃回耶路撒冷去了」：这里显示罗波安在答复以色列人时(参 13~14 节)，没有事先准备好应变措施，冒失发言，轻举妄动。

【王上十二 19】「这样，以色列人背叛大卫家，直到今日。」

〔吕振中译〕「这样，以色列人就背叛了大卫家、直到今日。」

〔原文字义〕「背叛」造反，反叛。

〔文意注解〕「这样，以色列人背叛大卫家，直到今日」：这是分裂成南北两国的由来。『直到今日』意指《列王纪上下》书成之日。

〔话中之光〕 (一)罗波安这个纨绔子弟无法识别情况的险恶，导致国家的分裂。我们或许觉得奇怪，有智慧的所罗门王怎么会选这个没有见识的儿子当继承人？不过一个国家经过四十年的平安富强，如果没有特别的恩典，恐怕要出什么有忧患意识的王子都很困难。我们自己也要谨慎是不是太过安逸，已经变成何不食肉糜的人了。

【王上十二 20】「以色列众人听见耶罗波安回来了，就打发人去请他到会众面前，立他作以色列众人的王。除了犹大支派以外，没有顺从大卫家的。」

〔吕振中译〕「以色列众人听见耶罗波安从埃及回来了，便打发人去请他到会众面前，就立他作王管理以色列众人：除了犹大族派以外、没有跟从大卫家的。」

〔原文字义〕「顺从」在…之后。

〔文意注解〕「以色列众人听见耶罗波安回来了，就打发人去请他到会众面前，立他作以色列众人的王」：『耶罗波安回来了』这是回述第 3 节；『立他作王』发生在 19 节之后(参 12 节)。

「除了犹大支派以外，没有顺从大卫家的」：北方十个支派拥立耶罗波安，至于便雅悯支派，可能一部分人留在南国犹大，一部分人加入北国以色列。

〔话中之光〕 (一)所罗门不肯带头「专心顺从耶和华」(王上十一 6)，百姓也跟着不顺服神，更不会顺服做王的人。神的百姓从此分裂了，虽然他们还是称为神的百姓，但他们所显明的见证是残缺不全的，不再是神心意中所要的见证。

(二)北方以色列国从耶罗波安开始，九个王朝都是人推举、人争夺的结果；并不是根据与神所立的约，而是根据人的需要。所以北方的君王全部都是悖逆神、讨好人、拜偶像。而南方犹大国的罗波安则成了败家子，所罗门引以为豪的种种财富、工程，转眼就被埃及王夺去、毁坏(参王上十四 25~26)，正如传道书所说的：「我恨恶一切的劳碌，就是我在日光之下的劳碌，因为我得来的必留给我以后的人。那人是智慧是愚昧，谁能知道？他竟要管理我劳碌所得的，就是我在日光之下用智慧所得的。这也是虚空。故此，我转想我在日光之下所劳碌的一切工作，心便绝望」(传二 18~20)。

(三)以色列人对罗波安失望，就对耶罗波安寄以厚望，人老我的天性，对这人失望，不自觉的就对另一人寄有盼望，但那另一人不一定比这人好，甚至更不好，罗波安及耶罗波安即是如此。

【王上十二 21】「罗波安来到耶路撒冷，招聚犹大全家和便雅悯支派的人共十八万，都是挑选的战士，要与以色列家争战，好将国夺回，再归所罗门的儿子罗波安。」

〔吕振中译〕「罗波安来到耶路撒冷，便召集了犹大全家和便雅悯族派、十八万能作战的精兵，要同

以色列家交战，好将王权夺回、再归所罗门的儿子罗波安。」

〔原文字义〕「挑选」选择；「夺回」返回，转回。

〔文意注解〕「罗波安来到耶路撒冷，招聚犹大全家和便雅悯支派的人共十八万，都是挑选的战士」：『犹大全家和便雅悯支派的人』此处再度证实所谓「还留一支派」(参王上十一 13, 36)是指犹大支派之外另加上便雅悯支派；『挑选的战士』意指精选的战士。

「要与以色列家争战，好将国夺回，再归所罗门的儿子罗波安」：『将国夺回』指将北方十个支派的统治权夺回来。

【王上十二 22】「但神的话临到神人示玛雅，说：」

〔吕振中译〕「但是神的话却传与神人示玛雅，说：」

〔原文字义〕「示玛雅」被耶和华听见。

〔文意注解〕「但神的话临到神人示玛雅，说」：『神的话临到』是指神向他说话，并不是他自己揣摩神的旨意；『神人』字意是「属神的人」，意指特别亲近神，经常从神领受并转述祂的话语，故先知又被称为神人(参王上十七 18；王下四 25)；『示玛雅』南国犹大的先知，先后奉神命阻止罗波安动刀兵(参代下十一 2)、安慰罗波安(参代下十二 5~7)。

〔话中之光〕(一)每当读列王纪时，留意到一个有趣的现象，就是真正对以色列有影响力的不是君王，而是神的先知。每每在关键时刻，神都会派祂的先知来传达祂的旨意，藉此来引导以色列人。如果不是这些先知在背后影响以色列的局势，以色列早就亡国了。可惜的是，当以色列人偏离神后，他们不但不尊重神的先知，甚至还逼迫、杀害他们。到目前为止，我们已经看到了三位先知：拿单、亚希雅、示玛雅。以后我们会看到更多的先知，希望从他们身上可以学到如何与神同行。

【王上十二 23】「“你去告诉所罗门的儿子犹大王罗波安，和犹大、便雅悯全家，并其余的民，说：」

〔吕振中译〕「『你去告诉所罗门的儿子、犹大王罗波安、犹大全家和便雅悯、以及其余的人民说：」

〔原文字义〕「全家」房屋。

〔文意注解〕「你去告诉所罗门的儿子犹大王罗波安，和犹大、便雅悯全家，并其余的民，说」：『其余的民』指居住在犹大城邑的以色列人(参 17 节)。

【王上十二 24】「‘耶和华如此说：你们不可上去与你们的弟兄以色列人争战，各归各家去吧！因为这事出于我。’」众人就听从耶和华的话，遵着耶和华的命回去了。」

〔吕振中译〕「“永恒主这么说：你们不可上去，不可同你们的族弟兄以色列人交战。你们各归各家去吧；因为这事原是出于我。”」众民就听从永恒主的话，照永恒主所说的回家去。」

〔原文字义〕「听从」听从，顺服。

〔文意注解〕「耶和华如此说：你们不可上去与你们的弟兄以色列人争战，各归各家去吧！因为这事出于我」：『上去』指从南至北，或从低处至高处；『你们的弟兄』因十二个支派的始祖都是从一位父亲雅各所生(其中以法莲和玛拿西的父亲约瑟也出自雅各)；『这事出于我』意指分裂成南北两国乃是出于

神的惩罚。

「众人就听从耶和華的话，遵着耶和華的命回去了」：这表示一面神已经在众人的心里面作工，另一面可以看出神人示玛雅平常的表现受众民尊重。

(话中之光) (一)神并不祝福十个支派的分裂，因为这破坏了百姓合一的见证。但人不对了，见证只是虚假的样式，神不会勉强维持虚假的合一。因此，神允许国度暂时分裂，放弃没有实际的见证，让南北两国的百姓各自去行「在自己眼中都看为正」(箴二十一 2)的道路，好让他们最终明白，神的百姓若是离开了神，走什么道路都不通。到那时，神才宣告：「我要使他们在那地，在以色列山上成为一国，有一王作他们众民的王。他们不再为二国，决不再分为二国；也不再因偶像和可憎的物，并一切的罪过玷污自己」(结三十七 22~23)。因此，分裂是暂时的，南北两国仍然是兄弟，百姓「不可上去与你们的弟兄以色列人争战」。

(二)一般来说，内战是最具破坏性的战争，其所带来的创伤很难痊愈。神带以色列人进迦南不是让他们互相毁灭的，他们分裂成两个敌对的国家也不是神命定的。耶和華不会祝福十个支派搞分裂，但他也不会赞同罗波安宣布的苛行厉政。失去十个支派是对罗波安的惩罚。因此耶和華不能祝福这场旨在使用武力将那些分离的支派重新收归罗波安权下的征伐。此外，神命定用时间的手将这两个王国的历史展开，使他对其中之一的责罚，对另一的审判，都显为公正。热心的人急于解决一件难题，但往往这件事涉及的两方面都是错的。这样的人应该仔细思考这节中的教训。

(三)「这事出于我。」你有没有想到过：凡与你有关的事，也与我有关？因为：「摸你们的，就是摸我眼中的瞳仁」(亚二 8)；「我看你为宝，为尊」(赛四十三 4)。所以，我特别喜欢训练你。当试炼攻击你，「仇敌好像急流的河水冲来」(赛五十九 19)的时候，我要你知道「这事出于我」，你的软弱需要我的刚强，你的平安在乎让我替你争战。你是不是正在艰难的环境中，四周的人都不了解你，都不遂你的心意，都看不起你？「这事出于我」。我是管理环境的神。你所处的境遇并非偶然的，都有我的美意在其中的。

(四)你不是曾求我给你谦卑吗？你看，我已经把你反在一个学习谦卑的学校里了，你所接触的人和环境是被我利用来成全我的旨意的。你是不是正感觉经济缺乏呢？「这事出于我」，因为我是经营你用度的，我要你向我支取，完全仰赖于我。我的供给是无限的(参腓四 19)。我要你证实我的应许，我不愿意你「在这事上却不信耶和華你们的神」(申一 32)。

(五)你是不是整夜忧愁呢？「这事出于我」。我是忧患之子，常经忧患，深知怎样担当忧患的。当你向世人寻求安慰时，我故意叫他们不给你同情，好叫你转向我寻求永远的安慰(参帖后二 16~17)。你是不是渴望为我作些伟大的工作，结果倒反卧病在床呢？「这事出于我」。在你忙碌的日子，我不能引起你的注意力来；我要你学习一些更深的功课。事奉不是体贴自己的热心，乃是遵行我的旨意。我有许多顶心腹的仆人，都是关于最冷僻的地方，用祷告事奉我。

(六)我们常不明白所遭遇的各样事情，有的是非常痛苦，不幸的事，烦恼，伤心的事，有许多事令我们不愉快，不称心，感到忧愁、恐惧、愤怒、不平。怎么办呢？我们想冲出来，与之对抗，但结果常是更陷入苦恼，失败之中，达不到所想望的目的。不然就是悲观、失望、怨天尤人、这不但无用，也只更增痛苦和罪过。这时最要紧的是心中平静下来，听听圣灵的声音和神的话语。我们会听到有声

音说，「这事出于我。」不管事情如何都是出于神。

(七)虽然许多事不是神直接作的，是人所加给我们的，甚或出于撒但的攻击。各种的试探，但都有神的许可，也可以说都是出于神。否则不会临到我们，好像约伯遭遇的不幸一样(参伯一 12, 21; 二 10)。耶稣受试探也是出于神(参太四 1)，因此当顺服神，服在祂大能的手下，相信神的意思是好的(参创四十五 8; 五十 20)。不过我们也应当明白神的意思，为什么叫我们遭遇这一切的事，好叫我们得到其中的教训和益处，改正我们的错误，有些事不能明白，只有相信顺服，等到神的时候，就明白了(参约十三 7)。

【王上十二 25】「耶罗波安在以法莲山地建筑示剑，就住在其中。又从示剑出去，建筑毗努伊勒。」

(吕振中译)「耶罗波安在以法莲山地建造了示剑，就住在里面；又从那里出发、去建造毗努伊勒。」

(原文字义)「建筑」建造；「毗努伊勒」面对神。

(文意注解)「耶罗波安在以法莲山地建筑示剑，就住在其中」：『示剑』位于耶路撒冷北方约 48 公里，在以法莲支派境内，是以色列人早期很重要的城邑(参 1 节)；『住在其中』意指以示剑为王都。

「又从示剑出去，建筑毗努伊勒」：『毗努伊勒』位于约旦河东岸、雅博河畔，是雅各与神摔跤的地方(参创三十二 30)，可以控制约旦河东。耶罗波安首先建筑这两座城，显出了他的精明干练。

(话中之光) (一)本节介绍了北国以色列初期王耶罗波安的统治。他为了巩固王权，肆行悖逆耶和华，不顾先知给予的警告，更加刚硬起来。如此看来，他的统治暗示北国以色列的历史将陷于堕落的状态。本节中有以下两个事项很重大：(1)在黑暗中，神的光仍然光照。因着耶罗波安的宗教政策，北国以色列全然陷进拜偶像的罪恶中，并且伯特利沦为偶像崇拜的中心地。于是伯特利受到神彻底的遗弃(王上十三 9)。尽管如此，神仍差遣先知去伯特利，宣布警告之言，从中可见神直到最后仍然对以色列充满了爱；(2)最终的胜利在于神。约西亚是与耶罗波安全然相对的人物，预表战胜撒但势力的耶稣基督(参林前十五 24)。从创世以来，撒但诱惑神的子民，使其堕落的诡诈从未停止过，每当这时神派自己的仆人，除去这些恶势力，最终宣布通过耶稣基督的全然胜利。

【王上十二 26】「耶罗波安心里说，恐怕这国仍归大卫家。」

(吕振中译)「耶罗波安心里说：『现在恐怕这国仍回归大卫家。』」

(原文字义)「仍归」返回，转回。

(文意注解)「耶罗波安心里说，恐怕这国仍归大卫家」：耶罗波安鉴于虽然分成南北两国，但若照常每年三次到南国的耶路撒冷过节献祭(参 27 节)，恐怕迟早民心仍以大卫家为正宗的王家，故有所顾虑，亟思对策。

(话中之光) (一)耶罗波安作王，并不是为了牧养神的百姓，也不是出于信心，而是为了个人的利益。因此，他不放心神为他「立坚固的家」(王上十一 38)的应许，「恐怕这国仍归大卫家」，所以不择手段地巩固自己的统治。神不会让祂的百姓永远分裂(参结三十七 15~23)，祂「使大卫后裔受患难，但不至于永远」(王上十一 39)；但耶罗波安却因为私心而被撒但利用，从一开始就为北国的百姓挖掘了属灵的陷阱，「叫百姓陷在罪里」(30 节)，彻底与圣殿断绝关系。

【王上十二 27】「这民若上耶路撒冷去，在耶和华的殿里献祭，他们的心必归向他们的主犹大王罗波安，就把我杀了，仍归犹大王罗波安。」

〔吕振中译〕「这人民若上耶路撒冷去，在永恒主殿里献祭，那么这人民的心、就会转去归向他们的主上犹大王罗波安，而把我杀死，去归向犹大王罗波安了。」

〔原文字义〕「归向」返回，转回。

〔文意注解〕「这民若上耶路撒冷去，在耶和华的殿里献祭」：『耶和华的殿』以色列人仍旧信仰耶和华为独一的真神，而圣殿却位于南国的首府耶路撒冷。

「他们的心必归向他们的主犹大王罗波安，就把我杀了，仍归犹大王罗波安」：意指如果让众民照常去到罗波安的势力范围，难免久而久之会受到南国的影响。

〔话中之光〕(一)可能权力就是试验一个人的真正人格的最好试金石。当一个人拥有无限的权力时，他的真正本性就会流露出来。耶罗波安是很多传道人的写照。作为传道人，我们要小心使用神赐给我们的权柄，这权柄是给我们用来建立教会的，千万不要用来谋取私利。很多传道人确实是蒙神拣选的，神也祝福他们手所做的工。但一旦事奉工作有果效，教会人数越来越多，他们对神的信心就开始改变。他们的注意力就转移到权力、地位上。就如耶罗波安那样，他们开始用人的智慧来巩固自己的地位和权力。他们将神的教会占为己有，自己成了教会的主人，弟兄姐妹成了他们私有产业。他们随自己的意思管理教会，完全不理睬神的心意。为了要保住自己的地位，他们不惜用世俗的手段排挤、毁谤、攻击其他同工。很多教会的分裂追根究底都是出于权力斗争。而权力斗争的结果就是教会的属灵生命每况愈下，一代不如一代。

(二)传道人要小心使用神所赐给我们的权柄，必须按照他的心意带领他的子民，千万不要将神的子民占为己有。既然是神赐给我们权柄服侍他的教会，我们就要无时无刻依靠他，按照他的意思事奉。惟有依靠神我们所做的工才会蒙他喜悦。

【王上十二 28】「耶罗波安王就筹画定妥，铸造了两个金牛犊，对众民说：“以色列人哪，你们上耶路撒冷去实在是难，这就是领你们出埃及地的神。”」

〔吕振中译〕「耶罗波安王就打定了主意，造了两只金牛犊，对众民说：『以色列人哪，你们上耶路撒冷去已经够了；看哪，这就是你们的神、那领你们从埃及地上来的。』」

〔原文字义〕「筹画定妥」磋商，密谋；「实在是难」很多，大量。

〔文意注解〕「耶罗波安王就筹画定妥，铸造了两个金牛犊，对众民说」：『筹画定妥』意指商量好对策；『两个金牛犊』可能是仿效亚伦当年的牛犊(参出三十二 4)而造。

「以色列人哪，你们上耶路撒冷去实在是难，这就是领你们出埃及地的神」：『领你们出埃及地的神』耶罗波安的意思可能不是以金牛犊为神，而是神的坐骑；不是敬拜金牛犊，而是敬拜坐在金牛犊上面那看不见的神。

〔话中之光〕(一)耶罗波安可能觉得自己比所罗门还属灵，因为所罗门明明是在为偶像「建筑丘坛」(王上十一 7)，而他是在为神建造金牛犊。但这种似是而非的偶像，比显而易见的偶像更能迷惑人，所以

后来「耶户在以色列中灭了巴力」(王下十 28)，却还是继续「拜伯特利和但的金牛犊」(王下十 29)。

(二)「这就是领你们出埃及地的神」，正是当年的百姓在西奈山下所说的话(参出三十二 4)；虽然祖先因为敬拜金牛犊而吃了大亏(参出三十二 28)，但后代却再次重蹈覆辙。因为所罗门不肯「专心顺从耶和華」(王上十一 6)，小小的破口越变越大，百姓的信仰也越走越偏、越来越似是而非。因此，虽然「日光之下并无新事」(传一 9)，但百姓却不能从历史中学到教训。

(三)牛犊不论原意是为何制造，有什么背景，它最后和以色列社群的虚假崇拜牵上了关系。所触犯的若非第一诫，就是第二诫；但后者的可能性较高，即使一个世纪后耶户从以色列中铲除巴力崇拜时，也没有对牛犊采取行动(参王下十 28~29)。

(四)神吩咐所有的以色列男丁，要一年三次上耶路撒冷的圣殿守节(参申 16:16)，但是耶罗波安设立自己的敬拜中心，并且告诉百姓说，长途跋涉地去耶路撒冷太不方便，就在这里敬拜好了。顺从他的人就是不顺从神。有些建议看来很实用，却可能引诱你偏离神。不要听信别人的花言巧语，说道德行为无关紧要，使你不做该做的事。不管是要你付上时间、精力、名誉或是财富资源，你都应当去做神要你做的事。

【王上十二 29】「他就把牛犊一只安在伯特利，一只安在但。」

(吕振中译)「他就把牛犊一只立在伯特利，一只安在但。」

(原文字义)「伯特利」神的家；「但」审判。

(文意注解)「他就把牛犊一只安在伯特利，一只安在但」：『伯特利』位于北国以色列的南方，距离耶路撒冷仅 16 公里；『但』位于北国以色列的北方，靠近黑门山。

【王上十二 30】「这事叫百姓陷在罪里，因为他们往但去拜那牛犊。」

(吕振中译)「这事就是犯罪，因为众民到伯特利一只牛犊面前去敬拜，也到远在但地的那一只面前去〔传统：因为众民到远在但地的一只面前〕。」

(原文字义)「陷在罪里」犯罪，罪咎。

(文意注解)「这事叫百姓陷在罪里，因为他们往但去拜那牛犊」：『陷在罪里』因为百姓拜那牛犊，违犯十诫中「不可跪拜那些像」(出二十 5)的诫命；『往但去拜』并不是指百姓不到伯特利(参 29 节)去拜，本句的意思是说百姓甚至远赴但去拜。

(话中之光) (一)耶罗波安与策士们没有从以色列人拜金牛犊的悲惨历史中汲取教训(参出三十二章)。他们也许不知道圣经的记载，或者根本是明知故犯。查考圣经，就会使你留意神在过去的审判，从历史中得到教训；以史为鉴，就不会重蹈前人的覆辙(参赛四十二 23；林前十 11)。

(二)今天不少人凭着自己的思想制造某些宗教，自称为基督教，但不是根据圣经而行，这些流行的新派神学使教会失去为神作见证的力量，这些行动正如耶罗波安自金牛一样，以别样事物代替了真神，他们如此作，不但害了自己，也是败坏了教会。

(三)今日教会的光景，活显是一个耶罗波安的时代，能有几个会堂，不是伯特利的殿？(耶路撒冷的殿，是耶和華立为己名的居所，伯特利的殿，是为人留名的居所)能有几个祭司不是凡民？(工人由于

人意)多少教会的节期，全是遗传(连神圣的复活节也要加上欧美偶像的风俗，要吃个复活蛋。这是欧洲的神话，说他们一位女神是从一个蛋生出来的。)多少教会去拜金牛犊，差会的钱一运来，教会便轰轰烈烈的热闹起来，西国教士一走，传道人便烟消云散，各奔前程。落下个空的礼拜堂，让几位老太太在那里礼拜。

【王上十二 31】「耶罗波安在丘坛那里建殿，将那不属利未人的凡民立为祭司。」

(吕振中译)「耶罗波安造了丘坛上的殿，将不属利未子孙范围内的平常人立为祭司。」

(原文字义)「凡」末端，平常。

(文意注解)「耶罗波安在丘坛那里建殿，将那不属利未人的凡民立为祭司」：『丘坛』指建于高地的祭坛；『丘坛那里建殿』指在丘坛的旁边建筑神的殿；『凡民』指利未人之外，未被分别为圣的一般百姓；『祭司』律法规定必须是利未人中的亚伦家子孙才能当祭司(参民二十五 11~13)。

(话中之光) (一)耶罗波安有他自己的一套说词。无奈，一般老百姓怎能了解这种繁复的神学，谁会去拜牛犊上看不见的神而不去拜可见的牛犊？更不用说埃及、迦南地已经存在拜牛犊的习俗。现存的圣殿敬拜，的确是最能避免偶像崇拜的体系，耶罗波安为了自己的政治利益，自己想一套替代的敬拜方案出来，也难怪「百姓陷在罪里」。我们这些搞学术的、弄神学的，会不会也为了自己的成就或论文，想办法弄一套让人容易混乱的体系出来。我们是出名了，毕业了，听我们的就「陷在罪里」了？

(二)利未人拒绝担任假神庙宇的祭司，因此被革除了圣职，来到了犹大的耶路撒冷(参代下十一 13~16)。只有道德水准最低下的人才会同意担任「为丘坛、为鬼魔、为自己所铸造的牛犊设立祭司」(代下十一 15)。这样做的结果只会不断降低人民的道德水准。

【王上十二 32】「耶罗波安定八月十五日为节期，像在犹大的节期一样，自己上坛献祭。他在伯特利也这样向他所铸的牛犊献祭，又将立为丘坛的祭司安置在伯特利。」

(吕振中译)「耶罗波安定了八月十五日为节期，像在犹大的节期一样；他自己上去、在祭坛旁献祭；在伯特利他也这样作，向他所造的牛犊献祭，又将他所立为丘坛的祭司安置在伯特利。」

(原文字义)「定」做，制作；「节期」节庆集会。

(文意注解)「耶罗波安定八月十五日为节期，像在犹大的节期一样，自己上坛献祭」：『定八月十五日为节期』这是私订节期，律法原本订有三大节期：逾越节、七七节和住棚节(参利二十三 4~6, 15~16, 34~36)。

「他在伯特利也这样向他所铸的牛犊献祭，又将立为丘坛的祭司安置在伯特利」：『他在伯特利』因为伯特利靠近北国首都示剑；『立为丘坛的祭司』指私设的凡民祭司，使他们在丘坛上献祭。

(话中之光) (一)在以色列人先祖时代，伯特利是象征他们对神献身的地方，雅各就在那里再一次把自己献给神(参创二十八 16~22)，耶罗波安却把它变为以色列的宗教中心，想与耶路撒冷抗衡。不过伯特利的宗教以拜偶像为中心，终于使以色列走向灭亡。伯特利以后成为邪恶和偶像之城邑。何西阿与阿摩司先知看到伯特利的罪，就谴责这城，因为他们过着远离神的生活(参何四 15~17；十 8；摩五 4~6)。

(二)多少教会的大员，真像耶罗波安，满有才干，作事精明，不顺从神的旨意、靠神的应许，去作

工救人，乃是专靠自己的智慧，筹画定妥的，为自己图谋大事。神为我们开了工作的门，这时大员们却顶有眼光，抓住机会，成全自己作王的心愿，却美其名曰：「神的大恩、神的赐福」。使一般热心有余而知识不足的信徒，受其愚弄、供其驱使，自以为虔诚事主，那里知道是代替耶罗波安捧场，所以我们今日不仅求神打发收庄稼的时代工人，更是求神兴起整理神家的工人，使祂的教会，走上真理圣洁之路。

【王上十二 33】「他在八月十五日，就是他私自所定的月日，为以色列人立作节期的日子，在伯特利上坛烧香。」

〔吕振中译〕「八月十五日、他心里自定的月日、他自己上去，在他所造于伯特利的祭坛旁献祭；他为以色列人定了节期，自己上去、在祭坛旁熏祭。」

〔原文字义〕「私自」自我，内心。

〔文意注解〕「他在八月十五日，就是他私自所定的月日，为以色列人立作节期的日子，在伯特利上坛烧香」：28~33 节耶罗波安共犯了五大罪恶：(1)铸造了两个金牛犊，以它们为神(28~30 节)；(2)私定两个敬拜中心(29 节)；(3)立凡民为祭司(31 节)；(4)私自定立节期(32~33 节)；(5)擅自上坛烧香(33 节)。

〔话中之光〕(一)为了阻止百姓前往耶路撒冷圣殿敬拜(27 节)，耶罗波安并没有像罗波安一样使用高压政策，而是很高明地发明了一个似是而非、体贴肉体的新宗教：用两个方便的地点来代替耶路撒冷，用金牛犊来代替约柜，用听命于自己的非利未人来代替熟悉律法的利未人担任祭司，用一个新的节期来代替原来的三大节期，用新的敬拜形式来代替原来的敬拜形式。这样，北国的百姓以为自己还在敬拜神，越来越习惯这种体贴肉体的新宗教，离真实的信仰越来越远。

(二)耶罗波安可能并不认为自己是在拜偶像，只是变化一下敬拜的形式，好巩固自己的统治；但实际上，他就是在与神作对、拒绝神在百姓中作王。后来的以色列诸王变本加厉，到亚哈王的时候，以色列已经从拜金牛犊发展成敬拜巴力和各种偶像了。今天，我们若不是顺服圣经的真理，而是用圣经的字句来支持自己的理念和利益，也会从敬拜神变成敬拜似是而非的「金牛犊」；以为是敬拜神，实际上是敬拜自己所想象出来的偶像，「以敬虔为得利的门路」(提前六 5)。

(三)耶罗波安的行动是很会取巧的。人民若经常到耶路撒冷礼拜，会使我们不能充分效忠于祂的治权，反而叫他们想要恢复民族的合一。这种属世的智慧使王设立偶像，置放在伯特利与但。其实他这方面的政策日后促成国度的衰亡。他如果依靠神的应许，照先知亚希雅所说的，神的目的可能仍使他王权得以继续，然而他只以取巧的方法，设立敬拜的日子，终于导致灾祸(参王上十四章)。

(四)我们也容易私自定规事情，以为凭自己的聪明与卓见作事。结果作些事情是神所不能同意的，以后悔恨无穷。最好专心等候神，让他发展计画，照祂所预定的目的，到了时候，必然成全。所以靠自己的，自以为是的，实在愚蠢不堪。要靠在神的面前，结果自陷泥脚，无法自拔。我们无论作什么，总要照山上的样式，从神所指示的时间来定规。试比较耶罗波安与人子。人子不为自己作什么，祂的眼目注定在父的日晷上，他知道祂的时候还没有到。祂常注意父神的旨意，看神为祂成就的事。我们要以父神的旨意成为引路的北极星，我们要像主那样说：「我不求自己的旨意，只遵行那差我来者的旨意」(约五 30)。

叁、灵训要义

【不在乎权谋，乃在乎神旨】

一、罗波安的权谋：

- 1.目的：「罗波安往示剑去，因为以色列人都到了示剑，要立他作王」(1节)：赢得北方众支派的臣服。
- 2.潜在危机：「尼八的儿子耶罗波安先前躲避所罗门王，逃往埃及，住在那里(他听见这事。)以色列人打发人去请他来，他就和以色列会众都来见罗波安」(2~3节)：耶罗波安被北方众支派敬重。
- 3.条件：「你父亲使我们负重轭，作苦工，现在求你使我们作的苦工、负的重轭轻松些，我们就侍奉你」(4节)：要求减轻重负。
- 4.拖延三日：「罗波安对他们说：你们暂且去，第三日再来见我。民就去了」(5节)：筹画对策。
- 5.老年人的对策：「老年人对他说：现在王若服侍这民如仆人，用好话回答他们，他们就永远作王的仆人」(7节)：采用绥靖政策，暂时安抚。
- 6.少年人的对策：「照着少年人所出的主意对民说：我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们」(11, 14节)：采取高压政策，恐吓威逼。
- 7.结果激起民变：「以色列众民见王不依从他们，就对王说：我们与大卫有什么份儿呢？与耶西的儿子并没有关涉。以色列人哪，各回各家去吧！大卫家啊，自己顾自己吧」(16, 19节)：从此分裂成南北两国。
- 8.镇压失败：「罗波安王差遣掌管服苦之人的亚多兰往以色列人那里去，以色列人就用石头打死他。罗波安王急忙上车，逃回耶路撒冷去了」(18节)：反而被打死。

二、耶罗波安的权谋：

- 1.目的：「耶罗波安心里说，恐怕这国仍归大卫家。这民若上耶路撒冷去，在耶和华的殿里献祭，他们的心必归向他们的主犹大王罗波安，就把我杀了，仍归犹大王罗波安」(26~27节)：防止北方众民归向犹大王。
- 2.铸造金牛犊：「耶罗波安王就筹画定妥，铸造了两个金牛犊，对众民说：以色列人哪，你们上耶路撒冷去实在是难，这就是领你们出埃及地的神」(28节)：以看得见的形象代替看不见的神。
- 3.立敬拜中心：「他就把牛犊一只安在伯特利，一只安在但」(29节)：在北方境内设立丘坛，防止众民前往耶路撒冷献祭。
- 4.立凡民为祭司：「耶罗波安在丘坛那里建殿，将那不属利未人的凡民立为祭司」(31~32节)：立凡民取代利未人祭司。
- 5.私定节期：「他在八月十五日，就是他私自所定的月日，为以色列人立作节期的日子，在伯特利上坛烧香」(32~33节)：不仅私定节期，甚且擅自上坛烧香。
- 6.结果陷民于罪：「这事叫百姓陷在罪里，因为他们往但去拜那牛犊」(30节)：敬拜偶像假神，违犯十诫。

三、一切都在乎神的定旨：

1.神惩罚所罗门的定旨：「王不肯依从百姓，这事乃出于耶和华，为要应验他藉示罗人亚希雅对尼八的儿子耶罗波安所说的话」(15节)：应验先前的预言。

2.神分裂国家的定旨：「罗波安来到耶路撒冷，招聚犹大全家和便雅悯支派的人共十八万，都是挑选的战士，要与以色列家争战，好将国夺回，再归所罗门的儿子罗波安。但神的话临到神人示玛雅，说：…耶和华如此说：你们不可上去与你们的弟兄以色列人争战，各归各家去吧！因为这事出于我」(21~24节)：阻止行使武力。

3.神惩罚耶罗波安的定旨：「这事叫百姓陷在罪里，因为他们往但去拜那牛犊」(30节)：耶罗波安虽达到阻止百姓归向大卫家的目的，但后来却发生内部的叛变(参王上十五 27~28)，再后来更因耶罗波安的罪而造成北国亡国被掳(参王下十七 6)。

列王纪上第十三章注解

壹、内容纲要

【神人和老先知】

- 一、神人奉神命到伯特利预言坛必破裂(1~3节)
- 二、神人医治耶罗波安枯手后拒绝其接待(4~10节)
- 三、老先知闻讯将神人半途骗回他的家(11~19节)
- 四、神的话临到老先知斥责神人违命(20~22节)
- 五、神人在回程中被狮子杀死(23~25节)
- 六、老先知安葬神人尸体在自己坟墓里(26~30节)
- 七、老先知嘱儿子们将来把自己与神人同葬(31~32节)
- 八、耶罗波安背道殃及子孙(33~34节)

贰、逐节详解

【王上十三 1】「那时有一个神人奉耶和华的命从犹大来到伯特利，耶罗波安正站在坛旁要烧香。」

(吕振中译)「那时有一个神人凭着永恒主的话从犹大来到伯特利；耶罗波安正站在祭坛旁要熏祭；」

(原文字义)「神」属神的，像神的；「伯特利」神的家。

(文意注解)「那时有一个神人奉耶和华的命从犹大来到伯特利」：『神人』字意是「属神的人」，意指特别亲近神，经常从神领受并转述祂的话语，故是「先知」的同义词(参 23 节；王上十二 22；十七 18；王下四 25)；『从犹大来到伯特利』伯特利距离耶路撒冷仅 16 公里，一般人可以当天来回。至于为什么神不用伯特利的先知(参 11 节)为祂说话，圣经没有说明。

「耶罗波安正站在坛旁要烧香」：律法仅容许祭司献祭烧香，故这是严重违背律法的事。

〔**话中之光**〕(一)国度分裂是出于神(参王上十二 15)，但拜偶像却不是出于神；国度分裂是神的管教(参王上十一 31~33)，但拜偶像却是撒但的破坏。因此，虽然耶罗波安行事愚昧，但神却不允许自己的百姓活在黑暗里，所以差遣「神人」到伯特利宣告审判、光照百姓。

【**王上十三 2**】「神人奉耶和华的命向坛呼叫，说：“坛哪，坛哪！耶和华如此说，大卫家里必生一个儿子，名叫约西亚。他必将丘坛的祭司，就是在你上面烧香的，杀在你上面，人的骨头也必烧在你上面。”」

〔**吕振中译**〕「神人凭着永恒主的话攻击那祭坛而喊叫、说：『坛哪，坛哪，永恒主这么说：“”大卫王室必生个儿子、名叫约西亚；他必将丘坛的祭司、就是在你上面熏祭的、宰杀在你上面；人必将人的骨头烧在你上面。』」

〔**原文字义**〕「约西亚」耶和華所醫治的；「丘壇」高地，高处。

〔**文意注解**〕「神人奉耶和华的命向坛呼叫，说：坛哪，坛哪！耶和华如此说，大卫家里必生一个儿子，名叫约西亚」：这个预言约在三百年之后才应验(参王下二十三 15~20)

「他必将丘坛的祭司，就是在你上面烧香的，杀在你上面，人的骨头也必烧在你上面」：『他』指犹大王约西亚；『丘坛的祭司』指偶像假神的祭司，是非法任命的(参王上十二 31~32)；『你』指丘坛，是非法筑造的；『人的骨头』指从附近坟墓里所挖出来的骸骨，用意在污秽坛(参王下二十三 16)。

〔**话中之光**〕(一)人工的宗教必要败坏，神要兴起敬畏神的约西亚，回到神的话，带来真正的复兴，拆除一切人意的的工作，并且设立预兆，时候到了必然成就。

【**王上十三 3**】「当日，神人设个预兆，说：“这坛必破裂，坛上的灰必倾撒。这是耶和华说的预兆。”」

〔**吕振中译**〕「那一天神人指出一个兆头说：『看吧，这坛必破裂，坛上的灰必倾撒下来：这是永恒主所说到的兆头。』」

〔**原文字义**〕「预兆」兆头，神迹；「倾撒」倾倒，倒出。

〔**文意注解**〕「当日，神人设个预兆，说：这坛必破裂，坛上的灰必倾撒。这是耶和华说的预兆」：『预兆』指神奇的现象作为一个征兆；『坛必破裂』指不自然的裂开；『灰必倾撒』指坛的破裂很大，以致坛上的灰烬突然间倾倒出来。

〔**话中之光**〕(一)真先知的凭据是他所说的话得着成就，但这凭据亦能以惊人的姿态出现：耶和华藉预兆证明先知是祂所差遣。在这种情况下，所需的是个不会被误解的表记，显明神对伯特利祭坛的震怒。单单要求它终被废弃是不够的。反之，他宣告祭坛即时被摧毁，献祭的圣灰被污秽。这灰本应由祭司小心清理，倒在坛旁，然后搬到洁净的地方(参利四 12；六 10~11)。如此献祭的媒介(坛)和献坛的祭本身，都因神的命令宣告失效。

【**王上十三 4**】「耶罗波安王听见神人向伯特利的坛所呼叫的话，就从坛上伸手，说：“拿住他吧！”王向神人所伸的手就枯干了，不能弯回；」

〔**吕振中译**〕「耶罗波安王听见神人的话、就是他攻击伯特利的坛所喊叫的话，便从坛上伸手、说：

『抓住他。』王所伸要拿住神人的手就枯干了，不能缩回来。」

〔原文字义〕「呼叫」宣告，大声说；「枯干」枯萎；「弯回」返回，转回。

〔文意注解〕「耶罗波安王听见神人向伯特利的坛所呼叫的话，就从坛上伸手，说：拿住他吧」：『坛上』指祭坛旁的台阶上；『拿住他』大概是要禁止他并给予惩罚。

「王向神人所伸的手就枯干了，不能弯回」：『枯干』意指枯萎、僵硬；『不能弯回』意指手不能伸缩自如，显然是出于神的干预。

〔话中之光〕(一)枯干的手(希伯来文「完全变干」)通常被视为神不喜悦的象征(参亚十一 17)，若得医治则象征神人乃神所印证的使者。先知也同时被视为代求者的角色(参摩七 2；撒上七 8)。这并非「另一个神话」。

(二)耶罗波安因着自己的宗教政策顺利进行，他对突然出现的先知宣布的羞辱之言而大发雷霆。于是，在伸手向臣仆下逮捕令的瞬间，伸的手枯干而不能弯回，这是神超自然的作为，包含有以下意义：(1)神见证一切权能的根源在于自己，并事先警告了出于其权能的审判(参伯十二 13；三十七 23)；(2)神必每时每刻看顾委身于他的人(参诗十七 8)。

【王上十三 5】「坛也破裂了，坛上的灰倾撒了，正如神人奉耶和华的命所设的预兆。」

〔吕振中译〕「这时坛也破裂，坛上的灰也倾撒下来，正如神人凭着永恒主的话所指出的兆头。」

〔原文字义〕「命」命令，言语。

〔文意注解〕「坛也破裂了，坛上的灰倾撒了，正如神人奉耶和华的命所设的预兆」：请参阅 3 节注解。

【王上十三 6】「王对神人说：“请你为我祷告，求耶和华你神的恩典，使我的手复原。”于是神人祈祷耶和华，王的手就复了原，仍如寻常一样。」

〔吕振中译〕「王应时对神人说：『请为我祷告，求求永恒主你的神的情面，使我的手能缩回来。』神人一求永恒主的情面，王的手就缩回了来，像起先一样。」

〔原文字义〕「复原」返回，转回；「寻常」先前的，第一的。

〔文意注解〕「王对神人说：请你为我祷告，求耶和华你神的恩典，使我的手复原」：『耶和华你神』「你」字暗示他承认自己已经离开了神。

「于是神人祈祷耶和华，王的手就复了原，仍如寻常一样」：神垂听神人的祷告，目的要显明那神人确实是神所差遣的。

〔话中之光〕(一)神明知耶罗波安要悖逆到底，但仍然听允神人的祷告，再给耶罗波安一次悔改的机会。虽然心里刚硬的耶罗波安最终还是灭亡了，但神的目的是为了光照百姓，而不是挽回耶罗波安。正如我们传福音的时候，同样的信息和见证，「在这等人，就作了死的香气叫他死；在那等人，就作了活的香气叫他活」(林后二 16)。

【王上十三 7】「王对神人说：“请你同我回去吃饭，加添心力，我也必给你赏赐。”」

〔吕振中译〕「王对神人说：『请跟我到家里去、吃点点心；我也要礼物赐给你。』」

〔原文字义〕「加添心力」支持，维系；「赏赐」礼物，奖赏。

〔文意注解〕「王对神人说：请你同我回去吃饭，加添心力，我也必给你赏赐」：王企图贿赂神人，藉以操控神人背后的神。

【王上十三 8】「神人对王说：“你就是把你的宫一半给我，我也不同你进去，也不在这地方吃饭喝水，」

〔吕振中译〕「神人对王说：『你就使把你家产的一半给了我，我也不同你进去，也不在这地方吃饭喝水；』

〔原文字义〕「宫」房屋，家产。

〔文意注解〕「神人对王说：你就是把你的宫一半给我，我也不同你进去，也不在这地方吃饭喝水」：『把你的宫一半给我』意指国的一半，古时的常用俗语(参斯五 3；可六 23)，表示不惜代价。

〔话中之光〕(一)王的赏赐不是出于敬意而是出于策略。接受王殷勤的招待和丰厚的馈赠在民众眼中就意味着先知赞同王邪恶的行径，这样就消灭了刚才神人所作之事给人的神圣印象，同时也会对他的人格和使命造成不好的影响。

【王上十三 9】「因为有耶和华的话嘱咐我说：‘不可在伯特利吃饭喝水，也不可从你去的原路回来。’」

〔吕振中译〕「因为凭着永恒主的话、我是这样受吩咐说：“你不可吃饭喝水，也不可从你去的原路上回来。”」

〔原文字义〕「嘱咐」命令，吩咐；「原路」道路，旅程。

〔文意注解〕「因为有耶和华的话嘱咐我说：不可在伯特利吃饭喝水」：『吃饭喝水』乃顺应肉身的需要，但神分父神人不可在伯特利吃饭喝水，表示不可因肉身的需要而失去超然的身分，以致他的使命被打折扣。

「也不可从你去的原路回来」：表示神的仆人不可墨守成规，应当时刻仰望神的引领。

〔话中之光〕(一)在古代近东地区一同吃饭是一种亲密关系的表示。因此，本节命令不可与拜偶像的人有任何交谈。包含了神对拜偶像者的强烈之警告。从传统上希伯来人不会与偶像崇拜者，或不敬虔者一同座席(参约四 9)。使徒保罗把禁止与信徒交通的人定为贪婪的、拜偶像的、辱骂的、醉酒的、勒索的、造成纷争的(参罗十六 17；林前五 11；帖后三 6；提后三 5)。

【王上十三 10】「于是神人从别的路回去，不从伯特利来的原路回去。」

〔吕振中译〕「于是神人从别条路上走，不从他到伯特利来的原路上回去。」

〔原文字义〕「回去(首字)」去，行走；「回去(次字)」返回，转回。

〔文意注解〕「于是神人从别的路回去，不从伯特利来的原路回去」：神人在完成使命之后，绝对遵守神的命令。

【王上十三 11】「有一个老先知住在伯特利，他儿子们来将神人当日在伯特利所行的一切事和向王所说的话，都告诉了父亲。」

〔吕振中译〕「有一个老神言人住在伯特利。他的儿子们来，将神人那一天在伯特利所行的一切事都向他叙说，也将神人对王所说的话都向他们父亲叙说。」

〔原文字义〕「老」老的，长者；「事」行为。

〔文意注解〕「有一个老先知住在伯特利，他儿子们来将神人当日在伯特利所行的一切事和向王所说的话，都告诉了父亲」：『老先知』他曾经被神使用过，但是神却不就近使用他去警告耶罗波安(参 3~5 节)，反而从犹大差遣神人远道来执行任务；『他儿子们』先知的儿子们，有可能是「先知的门徒们(参王下二 3)；『神人…所行的一切事和向王所说的话』换句话说，就是神人所执行的任务。

〔话中之光〕(一)老先知的「老」不是说出他属灵的老练，不是说出他富有属灵的经历，而是说出他已经老旧了，在神手里已经不中用了，耶罗波安在伯特利犯了罪，神要警告耶罗波安，没有叫住在伯特利的老先知来替他说话，而从犹大打发神人来，神人的意思就是说，他与神有交通，交通是亮光的根据，甚么时候交通一停止，甚么时候亮光就停止。

(二)神是一位一直作事的神，主说：「我父作事直到如今，我也作事」(约五 17)，在十年八年前所得的亮光，摆在现在是不够引导我们的，我们如果停留在过去的经历里，在我们前面就没有路，老先知是神在现在不够能对他说话的先知，属灵的陈旧就被神摆在一边，弃而不用，所以我们要在神面前一直是新鲜的，一直是丰富的。

(三)耶罗波安在伯特利随着私意敬拜，犯了很大的罪(参王上十二 28~33)，老先知就住在伯特利，耶罗波安所作的事就在他的眼前，而他却看不见耶罗波安所作的事是犯罪先知所以能替神说话，就是因为他知道神的心意，不知道神心意的人，就不能为神说话。

(四)老先知看不见在伯特利的敬拜是罪，这是证明他已经出了毛病，许多人像老先知一样，他们的眼睛是迷糊的，有病的，他们没有看见甚么是得罪神的，他们以为敬拜神的事总是好事，千万不要以为作滥好人就是有爱心，一个医生，他虽爱病人，但不能说那个病人没有病。

【王上十三 12】「父亲问他们说：“神人从哪条路去了呢？”儿子们就告诉他。原来他们看见那从犹大来的神人所去的路。」

〔吕振中译〕「他们的父亲问他们说：『神人从哪一条路走了呢？』他的儿子们就把从犹大来的神人所走的路指给他看〔传统：看见〕。」

〔原文字义〕「去」行，走。

〔文意注解〕「父亲问他们说：神人从哪条路去了呢？」：伯特利地处中部山地的中心，交通四通八达，故须问明哪条路。

「儿子们就告诉他，原来他们看见那从犹大来的神人所去的路」：『他们看见』这表示他们对这位神人在王面前的表现大为震撼，因此注意察看他的行踪。

【王上十三 13】「老先知就吩咐他儿子们说：“你们为我备驴。”他们备好了驴，他就骑上，」

〔吕振中译〕「他就对他的儿子们说：『给我预备了驴』；他们把驴给他预备好了，他就骑上，」

〔原文字义〕「备」捆绑，约束。

〔文意注解〕「老先知就吩咐他儿子们说：你们为我备驴。他们备好了驴，他就骑上」：『备驴』在近东地区「驴」是普遍使用的交通工具(参撒下二十五 20；撒下十七 23；王下四 24)。

【王上十三 14】「去追赶神人，遇见他坐在橡树底下，就问他说：“你是从犹大来的神人不是？”他说：“是。”」

〔吕振中译〕「去追赶神人；遇见他坐在圣笃耨香树底下，就问他说：『你是从犹大来的神人不是？』他说：『是的。』」

〔原文字义〕「追赶(原文双字)」行，走(首字)；在…之后(次字)。

〔文意注解〕「去追赶神人，遇见他坐在橡树底下，就问他说：你是从犹大来的神人不是？他说：是」：『橡树』原文的前面有定冠词，表示那棵橡树是出名的路标(参创三十五 8)。

【王上十三 15】「老先知对他说：“请你同我回家吃饭。”」

〔吕振中译〕「老神言人对他说：『请跟我到家里去吃饭。』」

〔原文字义〕「回」去，行走。

〔文意注解〕「老先知对他说：请你同我回家吃饭」：老先知明知神禁止神人在伯特利吃饭喝水(参 11, 13 节)，却仍提出邀请，他的动机令人难以理解。

【王上十三 16】「神人说：“我不可同你回去进你的家，也不可在这里同你吃饭喝水，」

〔吕振中译〕「神人说：『我不能跟你回去，或是跟你进去；也不能在这地方跟你吃饭，也不能跟你喝水；」

〔原文字义〕「回去」返回，转回。

〔文意注解〕「神人说：我不可同你回去进你的家」：既然不能在伯特利吃喝，当然不能同老先知回去且进他的家。

「也不可在这里同你吃饭喝水」：『这里』虽然是离开伯特利的半路上，还是有违神命令的可能。

【王上十三 17】「因为有耶和华的话嘱咐我说：“你在那里不可吃饭喝水，也不可从你去的原路回来。”」

〔吕振中译〕「因为凭着永恒主的话我曾经受过吩咐说：“你在那里不可吃饭，不可喝水，也不可从你去的原路上回来。”」

〔原文字义〕「去」去，行走。

〔文意注解〕「因为有耶和华的话嘱咐我说：你在那里不可吃饭喝水，也不可从你去的原路回来」：请参阅 9 节。

【王上十三 18】「老先知对他说：“我也是先知，和你一样。有天使奉耶和华的命对我说：“你去把他带回你的家，叫他吃饭喝水。”」这都是老先知诓哄他。」

〔吕振中译〕「老神言人对他说：『我也是个神言人、和你一样；有个天使凭着永恒主的话告诉了我说：」

你去叫他跟你回家，让他吃饭喝水。”』——这都是老神言人欺骗他的。——」

〔原文字义〕「先知」发言人，说话者；「诤哄」欺骗。

〔文意注解〕「老先知对他说：我也是先知，和你一样」：『我也是先知』自称是耶和华真神的先知，但对他的真实身分怀疑的圣经学者们不在少数。

「有天使奉耶和华的命对我说：你去把他带回你的家，叫他吃饭喝水。这都是老先知诤哄他」：此处圣经明说老先知诤哄神人，奉神的名说欺骗人的假话，十足像个假先知。

〔话中之光〕（一）世上真的有那种老先知。他不是假先知，有属灵经验；但后步不好，被神弃置一边，可能是因他怕得罪王，不肯传神的信息，或不分别为圣，与罪妥协。因此神要从犹大进口年轻的先知，给祂传话。所以先知并不一定有知，必须有神的信息。

（二）如果老先知所说属实，那也必定是一个恶天使在向他说。当神以死亡的警告禁止人吃分别善恶树上的果子时，撒但也曾带着与之矛盾的信息前来，「你们不一定死」（创三 4）。这个假先知的話也是与此同源。真先知应该知道，如果自己确定是神所差遣的，那么伯特利的老先知就是出自撒但的。

（三）在此登场的伯特利老先知执意邀请来自犹大的先知，是为了把自己优柔寡断的处世方式合理化起来。许多人因反对耶罗波安的宗教政策，决志要南下，而宣布神之道的先知却留在拜偶像的基地伯特利保持沉默，这就等于参与了偶像崇拜。

【王上十三 19】「于是神人同老先知回去，在他家里吃饭喝水。」

〔吕振中译〕「于是神人跟老神言人回去，在他家里吃饭喝水。」

〔原文字义〕「回去」返回，转回。

〔文意注解〕「于是神人同老先知回去，在他家里吃饭喝水」：神人因失察而受骗，以致违背神的命令，在神面前难辞其咎。

〔话中之光〕（一）这里主要的教训是：别人所得的启示，不能重过我们自己所得的启示；主如何启示我们，我们就如何遵命而行，不能违背，这才是最标准的引导。至于别人代我们的灵感、启示等，都容易出错误，也会带有欺骗性。

（二）新约最大的启示，就是神住在人心里，各人不要任何人指导你如何如何；最重要的还是自己内心的感动，圣灵向我们所显的指示，才是最正确、最标准、最重要的指示。至于别人所得，我们只能作为启发，仅作教训，却不能作为具体的指导；具体的问题还需我们自己回到里面去寻求主，他的灵向我们所显明的，才是我们当照着遵行的。我们决不能把别人的启示，当作自己的启示；在遵行时应特别谨慎，不要因着别人的伟大，就变更了自己的启示及所当行的路。

（三）人在某件事上为神所用，决不等于能永远对神忠心。这位伯特利的老先知听见有如此勇敢的先知从犹大来，编造了一个谎言，诱他见面，一同吃饭。犹大的先知没有细加判断老先知的話是否真的出于神（参约壹四 1），接受了邀请。结果是犹大的先知因未遵守神命令（神的命令须绝对遵守，即令来自天使，若与神的不同，一样不可随从（参加一 8），受到极重的刑罚（尸身不得入列祖的坟墓，对以色列人为可怕的刑罚（参王上一 21）。

（四）可悲的是，那个神人竟然受了老先知的害，神人对于神的命令原是十分清楚的，可是因为受了

「我也是先知」这样话的影响，他就迷糊了，违背了神的命令，结果就被狮子咬死，一个事奉主的人，有了神清楚的命令之后，任何老先知(经历多的人)，所说的话如果与[此不合，千万不要听他。

【王上十三 20】「二人坐席的时候，耶和華的话临到那带神人回来的先知。」

(吕振中译)「二人坐席的时候，永恒主的话传与那带神人回来的神言人；」

(原文字义)「坐」坐下，留下。

(文意注解)「二人坐席的时候，耶和華的话临到那带神人回来的先知」：不论老先知的身分如何，神既能藉驴子说话(参民二十二 28, 30)，又能藉巴兰说祝福的话(参民二十三 7~10)，当然也能藉老先知传话给神人。

【王上十三 21】「他就对那从犹大来的神人说：“耶和華如此说：‘你既违背耶和華的话，不遵守耶和華你神的命令，」

(吕振中译)「他就对那从犹大来的神人喊着说：『永恒主这么说：”你既违背了永恒主所吩咐的，不遵守永恒主你的神所嘱咐你的命令，」

(原文字义)「违背」抗拒，背逆；「遵守」保守，遵从。

(文意注解)「他就对那从犹大来的神人说：耶和華如此说：你既违背耶和華的话，不遵守耶和華你神的命令」：神斥责神人违背神所给他直接的命令。

(话中之光) (一)神的使者决不能违背了神的命令还能继续效忠神。那先知有从神而来的命令，并且他依再宣称，自己之所以不接受邀请，就是因为它们与这命令相违背(参 8, 9, 16, 17 节)。先知违背了神特别的指示就将自己置身于仇敌的立场，耶和華不能继续与他同在。

(二)起初我们同情这位先知，认为他回来也是无可厚非的事。但是仔细研究他的经过，就不难发现他受严重处分的理由，而且我们应该受警告，不要犯同样的错误。当我们从口里得着直接的命令，就应当接受。别人建议，即使是信徒，不同的说法，决不可听信。神口出的话是不能更改的。祂目的是怎样，我们决不可更改。任何人呼求或威胁，都不足以改变我们，我们要先向神负责。

(三)对于朋友的忠告，我们首先要问，这到底有违于我们心中的感动，明白神的心意？其次，我们会否只着重肉体的安逸，好似那老先知所建议的，谨防别人的水与饼引你吃喝。饵会使你的判断模糊。有声音要你体贴自己，总要小心，加以分辨这是出于人或是出于神。

(四)首先要向神交账，不要到处找人或找教会，在神面前安静等候，祂必在你心中的深处说话。圣灵必引导你进入一切的真理。祂的道路一旦显明，你就勇往直前，不再听取别的声音，甚至人们怎样强调是神的默感，也不必注意了。

【王上十三 22】「反倒回来，在耶和華禁止你吃饭喝水的地方吃了喝了，因此你的尸身不得入你列祖的坟墓。」」

(吕振中译)「反倒回来，在永恒主告诉你不可吃饭喝水的地方来吃饭喝水；因此你的尸体不得入你列祖的坟墓。」」

〔原文字义〕「反倒回来」返回，转回；「尸身」尸体。

〔文意注解〕「反倒回来，在耶和华禁止你吃饭喝水的地方吃了喝了，因此你的尸身不得入你列祖的坟墓」：『尸身不得入你列祖的坟墓』意指他不能回到自己的家乡，而要客死异乡，以表明神对伯特利的彻底弃绝。

〔话中之光〕(一)神人无视警告(9节)，陷于诱惑时，神借着老先知的口指责了他。并受神严厉的惩罚，这真是啼笑皆非之事。通过本文的惩罚可考虑到以下事项：(1)神的工人当自始至终地忠诚于神(参来三14；启二10)。使徒保罗告白「忘记背后，努力面前的，向着标竿直跑」(腓三13~14)；(2)保罗之所以能完成神的事工，是因为他靠着神的恩赐，而非自己的能力(参林前十五10)。主的工人谨防自高自大，应该持守谦卑顺服的态度；(3)神的公义是极严正的。也就是说，神绝不容许因一时的业绩为借口狂傲起来。

(二)「鸟飞返故乡兮，狐死必首丘」，死后能埋葬在自己的家族墓地，这种愿望在希伯来人中极其强烈，而这违命的先知却被剥夺了此项权利。罪恶的树必然要结痛苦的果子，神的先知因为违命将自己置身于仇敌的境界，在那里神就不能与他同在并保护他了。

(三)犹大的神人无畏王权，忠心地宣告了神的审判(2节)，也拒绝了王的威逼(3~5节)和利诱(8~9节)，却没能挡住老先知貌似属灵的「诤哄」。人在一件事上能明白真理，并不能保证凡事都知道真理；人在教导时能阐明真理，并不能保证在生活中能顺服真理；人在过去向神忠心，并不能保证现在也能向神忠心。相反，被神使用的人，更是撒但重点攻击的对象，所以更要谦卑、顺服、警醒，否则就会像这位神人一样被「诤哄」，以致明知故犯、出现不可挽回的破口。

(四)没有一个人可以夸口自己属灵的经历、资历或知识，越是属灵的人，越要「忘记背后，努力面前的，向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」(腓三13~14)；只有每天都回转「变成小孩子的样式」(太十八3)，才能单纯专一地「顺着圣灵而行」(加五16)。

【王上十三23】「吃喝完了，老先知为所带回来的先知备驴。」

〔吕振中译〕「吃了饭喝了水之后，老神言人给所带来的神言人预备了驴。」

〔原文字义〕「完了」以后。

〔文意注解〕「吃喝完了，老先知为所带回来的先知备驴」：神人很可能是步行的，老先知因为愧疚，所以为神人『备驴』，帮助他赶快回家。

【王上十三24】「他就去了。在路上有个狮子遇见他，将他咬死，尸身倒在路上，驴站在尸身旁边，狮子也站在尸身旁边。」

〔吕振中译〕「他就去；在路上有个狮子遇见了他，将他咬死。他的尸体被丢在路上；驴站在尸体旁边，狮子也站在尸体旁边。」

〔原文字义〕「遇见」找到，发现。

〔文意注解〕「他就去了。在路上有个狮子遇见他」：『狮子遇见他』古时巴勒斯坦的荒郊野外有狮子出没(参士十四5)。

「将他咬死，尸身倒在路上；驴站在尸身旁边，狮子也站在尸身旁边」：几件不寻常的现象，显示这是神的审判临到神人身上：(1)狮子咬死神人却不吃他；(2)狮子反而不咬不吃驴；(3)驴和狮子都站在尸身旁边。

《话中之光》 (一)审判很快就临到了，神人被狮子咬死在路上，应验了客死他乡的预言(22节)。今天，每一个传福音的人，若不「攻克己身，叫身服我」(林前九 27)，恐怕也会「传福音给别人，自己反被弃绝了」(林前九 27)。

(二)这位先知不顾生死顺利完成了使命之后，在归回的路上，被一个老先知所骗而违背了神的命令，其结果招到死于异乡的悲剧。从中我们可领悟到守望者当具备的最重要的姿态就是「全然的顺服」(结三十三 1~19)。担当神使命的人，应该分辨出装扮成天使的撒但的诡计(参林后十一 14)，并且给别人传信息之后，为不至被神弃绝而督促自己要全然顺服神(参林前九 27)。

(三)先知经常遇见狮子，但只要他们是奉神差遣就无须害怕。神的使者顺从他的命令出入，他们就是世界上最有胆量的人。有这样的应许给他们：「我就常与你们同在，直到世界的末了」(太二十八 20)；「不要害怕，因我与你同在」(赛四时三 5)。但以理被扔在狮子坑中，因为神与他同在，狮子就丝毫不能伤他。对此，他解释说，他在神面前是无辜的(参但六 22)。这个被狮子咬死的先知却没有那样见证的话。

【王上十三 25】「有人从那里经过，看见尸身倒在路上，狮子站在尸身旁边，就来到老先知所住的城里述说这事。」

《吕振中译》「有人从那里经过，看见尸体丢在路上，狮子站在尸体旁边，就来，在老神言人所住的城里述说这事。」

《原文字义》「倒在」抛弃，压下。

《文意注解》「有人从那里经过，看见尸身倒在路上，狮子站在尸身旁边，就来到老先知所住的城里述说这事」：路人看见怪异的现象，难免到处传说。

【王上十三 26】「那带神人回来的先知听见这事，就说：“这是那违背了耶和华命令的神人，所以耶和华把他交给狮子。狮子抓伤他，咬死他，是应验耶和华对他说的话。”」

《吕振中译》「那带神人从路上回来的神言人听见这事就说：『这是那违背了永恒主所吩咐的神人，所以永恒主把他交给狮子；狮子撕裂他，咬死他，正如永恒主对他说过话。』」

《原文字义》「抓伤」打碎，破坏；「咬死」杀死。

《文意注解》「那带神人回来的先知听见这事，就说：这是那违背了耶和华命令的神人，所以耶和华把他交给狮子。狮子抓伤他，咬死他，是应验耶和华对他说的话」：神曾藉老先知的口传述神的审判(参 21~22 节)，所以他明白这是出于神的惩治。

《话中之光》 (一)百姓知道神人死亡的原因后，必然会受到极大的震撼。犹大的神人因为在一件事上「违背了耶和华命令」，在伯特利吃饭，结果立刻遭到神的惩罚；那么拜偶像的基地伯特利，岂不更要面临神更可怕的弃绝吗？

(二)曾经是奉神差遣带着使命的神人，转眼之间成了路旁的一具尸体。不顺从神导致了他迅速而羞耻的死亡。这么快临到他身上的厄运进一步给王和民众做了见证：唯一的安全之道就在于遵从耶和华的诫命。破裂的祭坛，王枯干的手臂，违背耶和华命令横死的先知，全国都觉察到了神的不悦。神想让以色列人完全明白，悖逆的道路最终的结果只有痛苦和死亡。

【王上十三 27】「老先知就吩咐他儿子们说：“你们为我备驴。”他们就备了驴。」

〔吕振中译〕「老神言人就告诉他的儿子们说：『给我预备了驴。』他们就预备。」

〔原文字义〕「备」捆绑，约束。

〔文意注解〕「老先知就吩咐他儿子们说：你们为我备驴。他们就备了驴」：神人的悲剧起因于老先知的诤哄(参 18 节)，所以他对神人之死怀有歉疚。

【王上十三 28】「他去了，看见神人的尸身倒在路上，驴和狮子站在尸身旁边，狮子却没有吃尸身，也没有抓伤驴。」

〔吕振中译〕「他去，看见神人的尸体丢在路上，驴和狮子站在尸体旁边；狮子并没有吃了尸体，也没有撕裂了驴。」

〔原文字义〕「抓伤」打碎，破坏。

〔文意注解〕「他去了，看见神人的尸身倒在路上，驴和狮子站在尸身旁边，狮子却没有吃尸身，也没有抓伤驴」：老先知亲眼证实了这个神迹奇事。

【王上十三 29】「老先知就把神人的尸身驮在驴上，带回自己的城里，要哀哭他，葬埋他；」

〔吕振中译〕「老神言人就把神人的尸体抱起来、安放在驴上，驮回城里去，〔传统：到老神言人的城里去〕，要举哀来埋葬他。」

〔原文字义〕「驮」休息。

〔文意注解〕「老先知就把神人的尸身驮在驴上，带回自己的城里，要哀哭他，葬埋他」：这是应验神藉老先知的口所说『你的尸身不得入你列祖的坟墓』(参 22 节)的话。

【王上十三 30】「就把他的尸身葬在自己的坟墓里，哀哭他，说：“哀哉！我兄啊。”」

〔吕振中译〕「就把他的尸体安葬在他自己的坟墓里；人都为他举哀，说：『哀阿，我兄阿！』」

〔原文字义〕「葬」休息。

〔文意注解〕「就把他的尸身葬在自己的坟墓里，哀哭他，说：哀哉！我兄啊」：『自己的坟墓』就是老先知在伯特利为他自己所凿的坟墓；古时巴勒斯坦地区的墓穴通常都是在岩石中凿出来的，可供家族多人同葬。

〔话中之光〕(一)老先知把神人安葬(换言之是接纳他为自己家族的一份子)，以表示对被他人出卖之人的敬意。他自己将来亦会在此埋葬——将他们的双重咒诅永远缠结为一。神人的特殊死因虽或可被误解，以为他对祭坛所宣告的咒诅并无根据，本段所保存的史事却证明了咒诅的真实性，同时解释这人

的死因。

(二)神严厉地吩咐这位神人，在执行任务的时候，不可以吃饭喝水(参9节)，但他听从一个自称有神信息的人，却不听神自己的话，所以被狮咬死。这位神人应当听从神的话，而不是别人的传言。信靠圣经所说的，不要随便相信人自称为神说话，一旦人的话语与圣经有矛盾，就不要理会他们，因为那必定不是出于神的。

【王上十三 31】「安葬之后，老先知对他儿子们说：“我死了，你们要葬我在神人的坟墓里，使我的尸骨靠近他的尸骨。”」

〔吕振中译〕「把他埋葬了以后，老神言人就对儿子们说：『我死了，你们要把我埋葬在神人被埋葬的坟墓里，把我的尸骸安放在他的尸骸旁边，』」

〔原文字义〕「安葬」埋葬；「靠近」附近，结合。

〔文意注解〕「安葬之后，老先知对他儿子们说：我死了，你们要葬我在神人的坟墓里，使我的尸骨靠近他的尸骨」：老先知嘱咐自己的身后事，希望与神人同葬，藉以广受后人纪念。

〔话中之光〕(一)7~31节从这段圣经里，我们看到两个曾经被神用过的人，一个是神人，一个是老先知，从他们沉痛可悲的结局，可得到十分严肃的教训：(1)一个人一失去与神的交通，就陈旧，就不新鲜，就看不见；(2)一个人虽然曾经被神用过，但既已远离了神，就不能再以「老资格」来诓哄别人；(3)一个人一违背主的话，一停留在不该留的地方，就遇见死——属灵的死；(4)关于属灵的事的发表，必须与神的话相合，不然的话，就是老先知来说，就是天使来说，也应当坚决拒绝。

【王上十三 32】「因为他奉耶和华的命指着伯特利的坛，和撒玛利亚各城有丘坛之殿所说的话，必定应验。」」

〔吕振中译〕「因为他凭着永恒主的话攻击伯特利的坛、攻击撒玛利亚各城丘坛的殿、所喊叫的话语必定应验。』」

〔原文字义〕「撒玛利亚」看山。

〔文意注解〕「因为他奉耶和华的命指着伯特利的坛，和撒玛利亚各城有丘坛之殿所说的话，必定应验」：『因为』表示老先知承认先前神藉那神人所说的预言必会应验。

〔话中之光〕(一)神允许神人被老先知欺骗、受罚，当百姓看见神人的下场时，便知道神人的预言「必定应验」。神人无论是活是死，都在被神使用。伯特利的祭坛、耶罗波安枯干的手臂、违背神命令而死的神人、与神人同葬的老先知，这些事都是要让北国的百姓牢记，神「指着伯特利的坛和撒马利亚各城有丘坛之殿所说的话必定应验」。

【王上十三 33】「这事以后，耶罗波安仍不离开他的恶道，将凡民立为丘坛的祭司；凡愿意的，他都分别为圣，立为丘坛的祭司。」

〔吕振中译〕「这事以后、耶罗波安仍然没有从他的坏行径上回转过来；反而把平常范围内的人立为丘坛的祭司；凡愿意的、他都授与圣职，使他做丘坛的祭司。」

〔原文字义〕「离开」返回，转回；「恶」恶的，坏的；「道」道路，路程；「凡民(原文双字)」末端，尽头(首字)；百姓(次字)；「分别为圣(原文双字)」充满(首字)；手(次字)。

〔文意注解〕「这事以后，耶罗波安仍不离开他的恶道，将凡民立为丘坛的祭司」：『他的恶道』即指敬拜偶像假神；『凡民』指利未人之外，未被分别为圣的一般百姓；『祭司』律法规定必须是利未人中的亚伦家子孙才能当祭司(参民二十五 11~13)。

「凡愿意的，他都分别为圣，立为丘坛的祭司」：『分别为圣』原文的意思是「充满他的手」，即指授予祭司职位，不过耶罗波安并没有设立耶和華祭司的权限。

〔话中之光〕(一)神禁止利未支派以外的人作祭司，否则就要被处死(参民三 10)。神使利未人放心，他们终生会得到以色列人十一奉献的供给，不用花时间务农和担心支派的收益，也不用忧虑经济的来源。耶罗波安所立的新祭司，由国王与他的府库供给经费。他们把祭司和世俗的工作混在一起，使之很快就变成政治团体。因为他们没有安全感，容易收受贿赂。耶罗波安不顺服神，遂使北国纯正的宗教走向败坏。

(二)「这事以后」，耶罗波安已经清楚地知道了神的心意，自己也经历了手枯干和复原的神迹。但在个人的私利面前，神的话语和经历的神迹都没有用处；为了保住自己的王位，「耶罗波安仍不离开他的恶道」。虽然神早已宣告，只要耶罗波安效法大卫，神必然会为他「立坚固的家」(王上十一 38)，但他对神并没有信心，还是认为自己的方法最可靠。这些自作聪明的办法不但没有让他的王朝稳固，反而使「他的家从地上除灭了」(34 节)，王位传到他儿子的手中就结束了(王上十五 25~29)。

【王上十三 34】「这事叫耶罗波安的家陷在罪里，甚至他的家从地上除灭了。」

〔吕振中译〕「由于这事、耶罗波安的家就有了罪，以致永恒主要从地上抹除它、消灭它。」

〔原文字义〕「除灭(原文双字)」隐藏，消除(首字)；消灭，灭绝(次字)。

〔文意注解〕「这事叫耶罗波安的家陷在罪里」：『这事』就是私设祭坛、私立凡民为祭司(参 33 节)；『陷在罪里』耶罗波安共犯了五大罪恶：(1)铸造了两个金牛犊，以它们为神；(2)私定两个敬拜中心；(3)立凡民为祭司；(4)私自定立节期；(5)擅自上坛烧香(参王上十二 28~33)。

「甚至他的家从地上除灭了」：王位仅传到他儿子拿答的手中就结束了(参王上十五 25~29)。

〔话中之光〕(一)本章出现了三个明知故犯的人：神人是因为不够警醒，老先知是因为属灵的骄傲，耶罗波安是因为个人的私利，他们虽然都知道神的旨意，却都不能专心顺服神。神允许这一切事发生，好让我们知道：亚当的后裔已经「全然败坏」(申三十一 29)，明知故犯是人肉体的本相。因此，人既不可能靠着自己的努力得救，也没有可能靠着自己维持得救的地位。今天，许多信徒靠圣灵得救，却以为可以靠自己的努力来事奉神、顺服神，保罗说：「你们既靠圣灵入门，如今还靠肉身成全吗？你们是这样的无知吗」(加三 3)？

叁、灵训要义

【神家中的三种问题人物】

一、耶罗波安——政治介入宗教不知悔改：

1. 「耶罗波安正站在坛旁要烧香。…耶罗波安王听见神人向伯特利的坛所呼叫的话，就从坛上伸手，说：拿住他吧」(1, 4 节)：擅违律法，滥用权力。

2. 「王向神人所伸的手就枯干了，不能弯回；…王对神人说：请你为我祷告，求耶和华你神的恩典，使我的手复原」(4, 6 节)：遭神惩罚，求神仆代祷。

3. 「于是神人祈祷耶和华，王的手就复了原，仍如寻常一样。王对神人说：请你同我回去吃饭，加添心力，我也必给你赏赐」(6~7 节)：经历神医，企图巴结神仆。

4. 「这事以后，耶罗波安仍不离开他的恶道，将凡民立为丘坛的祭司；凡愿意的，他都分别为圣，立为丘坛的祭司」(33 节)：不知悔改，仍旧我行我素。

5. 「这事叫耶罗波安的家陷在罪里，甚至他的家从地上除灭了」(34 节)：结果贻害子孙。

二、神人——先得胜却未能坚持到底：

1. 「那时有一个神人奉耶和华的命从犹大来到伯特利，耶罗波安正站在坛旁要烧香」(1 节)：奉神命令到伯特利传达神旨，虽冒险却无所畏惧。

2. 「神人奉耶和华的命向坛呼叫，说：坛哪，坛哪！耶和华如此说，大卫家里必生一个儿子，名叫约西亚。他必将丘坛的祭司，就是在你上面烧香的，杀在你上面，人的骨头也必烧在你上面」(2 节)：预言日后大卫家必毁丘坛，果然应验。

3. 「当日，神人设个预兆，说：这坛必破裂，坛上的灰必倾撒。这是耶和华说的预兆。…坛也破裂了，坛上的灰倾撒了，正如神人奉耶和华的命所设的预兆」(3, 5 节)：设当日坛必破裂的预兆，果如其言。

4. 「王向神人所伸的手就枯干了，不能弯回；…王对神人说：请你为我祷告，求耶和华你神的恩典，使我的手复原。于是神人祈祷耶和华，王的手就复了原，仍如寻常一样」(4, 6 节)：为王的枯手祷告，果得医治。

5. 「王对神人说：请你同我回去吃饭，加添心力，我也必给你赏赐。神人对王说：你就是把你的宫一半给我，我也不同你进去，也不在这地方吃饭喝水。因为有耶和华的话嘱咐我说：不可在伯特利吃饭喝水，也不可从你去的原路回来」(7~9 节)：遵守神谕，坚拒王的款待和贿赂。

6. 「有一个老先知住在伯特利，…老先知对他说：请你同我回家吃饭。神人说：我不可同你回去进你的家，也不可在这里同你吃饭喝水，因为有耶和华的话嘱咐我」(11, 15~17 节)：重申神谕，初拒老先知的款待。

7. 「老先知对他说：我也是先知，和你一样。有天使奉耶和华的命对我说：你去把他带回你的家，叫他吃饭喝水。这都是老先知诓哄他。于是神人同老先知回去，在他家里吃饭喝水」(18~19 节)：老先知借口有天使传达神的新谕，竟信而接受款待。

8. 「二人坐席的时候，耶和华的话临到那带神人回来的先知。他就对那从犹大来的神人说：耶和华如此说：你既违背耶和华的话，不遵守耶和华你神的命令，反倒回来，在耶和华禁止你吃饭喝水的地方吃了喝了，因此你的尸身不得入你列祖的坟墓」(20~22 节)：神藉老先知的口下达对神人的审判。

9. 「吃喝完了，老先知为所带回来的先知备驴。他就去了。在路上有个狮子遇见他，将他咬死，

尸身倒在路上，驴站在尸身旁边，狮子也站在尸身旁边。…老先知就把神人的尸身驮在驴上，带回自己的城里，要哀哭他，葬埋他」(23~24, 29 节)：被神惩治，葬身异乡。

三、老先知——先诤哄神人却能后来悔悟：

1. 「有一个老先知住在伯特利，他儿子们来将神人当日在伯特利所行的一切事和向王所说的话，都告诉了父亲」(11 节)：得知神使用神人，自己反被弃绝。

2. 「去追赶神人，遇见他坐在橡树底下，…老先知对他说：我也是先知，和你一样。有天使奉耶和华的命对我说：你去把他带回你的家，叫他吃饭喝水。这都是老先知诤哄他」(14, 18 节)：用谎话欺骗神人，诱使他违背神命。

3. 「二人坐席的时候，耶和华的话临到那带神人回来的先知」(20 节)：神虽藉他的口下达对神人的审判，但并不意味着神重新使用他。

4. 「老先知就把神人的尸身驮在驴上，带回自己的城里，要哀哭他，葬埋他；就把他的尸身葬在自己的坟墓里，哀哭他，说：哀哉！我兄啊！安葬之后，老先知对他儿子们说：我死了，你们要葬我在神人的坟墓里，使我的尸骨靠近他的尸骨」(29~31 节)：似后悔自己说谎，为神人安葬，并嘱咐儿子们日后将他自己与神人同葬。

5. 「因为他奉耶和华的命指着伯特利的坛，和撒玛利亚各城有丘坛之殿所说的话，必定应验」(32 节)：相信神藉神人所说的预言必定应验，可能从此改邪归正。

列王纪上第十四章注解

壹、内容纲要

【南北两王的结局】

一、北国耶罗波安的结局(1~20节)：

1. 儿子亚比雅病死(1~12节)
2. 先知亚希雅预告王朝的下场(13~18节)
3. 耶罗波安之死，儿子拿达接续他作王(19~20节)

二、南国罗波安的结局(21~31节)：

1. 罗波安作王时犹大人背道(21~24节)
2. 埃及王示撒洗劫耶路撒冷(25~28节)
3. 罗波安之死，儿子亚比央接续他作王(29~31节)

贰、逐节详解

【王上十四 1】「那时，耶罗波安的儿子亚比雅病了。」

〔吕振中译〕「那时耶罗波安的儿子亚比雅病了。」

〔原文字义〕「耶罗波安」百姓会争论；「亚比雅」耶和华是父亲。

〔文意注解〕「那时，耶罗波安的儿子亚比雅病了」：『那时』指耶罗波安仍旧背道、陷在罪里极深之时(参王上十三 33~34)，可能在他作王的后期(参 20 节)；『亚比雅』圣经无纪录可考，从他名字的原文字义「耶和华是父亲」来看，可能是他父亲尚承认耶和华是以色列人的神之时所生，故可能是耶罗波安的儿子，且是王储，深受以色列人的喜爱(参 13 节)。

【王上十四 2】「耶罗波安对他的妻说：“你可以起来改装，使人不知道你是耶罗波安的妻，往示罗去，在那里有先知亚希雅。他曾告诉我说：‘你必作这民的王。’」

〔吕振中译〕「耶罗波安对他的妻子说：『你起来改装，使人不知道你是耶罗波安的妻子；往示罗去；在那里有神言人亚希雅；他曾说到我必作王管理这人民的事。』」

〔原文字义〕「改装」更改，改变；「亚希雅」耶和华的兄弟。

〔文意注解〕「耶罗波安对他的妻说：你可以起来改装，使人不知道你是耶罗波安的妻」：『改装』指令人认不出她的身分，其原因可能是：(1)不使王储病危的消息走漏出去，以免影响民心；(2)不让耶和华的先知(参王上十一 31)知道病者身分(参 5 节)，以免招来咒诅。

「往示罗去，在那里有先知亚希雅。他曾告诉我说：你必作这民的王」：有关先知亚希雅预告耶罗波安将要作以色列民的王之事，请参阅王上十一 29~31。

〔话中之光〕(一)耶罗波安就像很多基督徒那样，没事时就我行我素，完全不听神的命令，但一旦出了问题就会想起要祷告神。正当儿子病入膏肓时，耶罗波安突然想起了先知亚希雅。先知亚希雅曾经预言耶罗波安会成为以色列王，后来果然应验了。耶罗波安希望先知亚希雅可以奉神的名宣告孩子的病得痊愈，可他又不肯见先知亚希雅，因为他没有听从亚希雅的忠告。但他爱子心切，最后只好建议妻子改装成平民到示罗找先知亚希雅。

(二)耶罗波安知道自己所做的一切都是神不喜悦的，所以他害怕先知亚希雅知道妻子的身份。如果先知道妻子的身份，他可能会说出不吉祥的话。耶罗波安的心理真是令人费解。他相信神是无所不能的，但自己却不肯顺服神。他相信神是无所不知的，但却自以为可以瞒天过海，蒙骗神的先知。这种心理似乎很奇怪，但在现实生活中，很多基督徒就是这样待神的。他们自称相信神，但却我行我素，目中无神。他们自称神是全知的，但却经常在暗中犯罪，表里不一。所谓旁观者清，当我们看耶罗波安时，都会摇头叹息，不屑一顾，但对自己的所作所为却视而不见。这就是罪的可怕，它令我们陷入自欺。

【王上十四 3】「现在你要带十个饼与几个薄饼，和一瓶蜜去见他，他必告诉你儿子将要怎样。」

〔吕振中译〕「你要带着十个饼，几个脆饼；和一瓶蜜去见他；他就会告诉你、孩子要怎样。』」

〔原文字义〕「薄饼」硬饼，面包屑。

〔文意注解〕「现在你要带十个饼与几个薄饼，和一瓶蜜去见他」：这是一般平民求见先知的见面礼(参撒九 6~8)，至于达官贵族求见先知，则通常备有厚礼(参王下五 5, 15)，由此可见耶罗波安不想让先

知知道他妻子的身分。

「他必告诉你儿子将要怎样」：指先知能预告这病会不会致死。

《话中之光》 (一)耶罗波安倚靠自己的方法来巩固政权，神就让他遭遇人所不能解决的难处，给他回转的机会(1节)。但耶罗波安明明知道神在管理一切，却舍不得放下自己、不愿意向神降服，所以不肯以真面目出现。耶罗波安是个聪明人，却无法脱离愚昧无知；因为人里面若没有圣灵的动工，结果都是知道神、却不肯转向神，知道罪、却不愿离开罪。

(二)耶罗波安不正确的态度大概可归纳为两点：(1)对神全然无知。他不知神会鉴察人的内心(参撒上十六7)，只是无知地认为躲过先知的眼目就可以，全然不知医治的能力出于耶和華神(参徒三12)；(2)未曾考虑其病因。每当患难来临时，应当先谦卑地省查自己并悔改认罪。这就是信徒的正确姿态(参诗一百十九71)。然而，耶罗波安最终还是没有除掉顽梗之心。

【王上十四4】「耶罗波安的妻就这样行，起身往示罗去，到了亚希雅的家。亚希雅因年纪老迈，眼目发直，不能看见。」

《吕振中译》「耶罗波安的妻子就这样行；她就起身、往示罗去，到了亚希雅家里。亚希雅因为年纪老迈，眼目发直，不能看见。」

《原文字义》「发直」直立，起立。

《文意注解》「耶罗波安的妻就这样行，起身往示罗去，到了亚希雅的家」：『耶罗波安的妻』大概是亚比雅的母亲，为爱子而奔波。

「亚希雅因年纪老迈，眼目发直，不能看见」：『年纪老迈』显示此时距耶罗波安登基已有不短的年日；『眼目发直』指眼目呆板，没有眼神。

《话中之光》 (一)真正的先知也会生病，「眼目发直，不能看见」，但他属灵的眼睛却是明亮的。正如凭信心生活的人，「外体虽然毁坏，内心却一天新似一天」(林后四16)。亚希雅是被神使用的人，眼虽「不能看见」，但神的话语照样临到他，赐给他权柄、借着他宣布神的刑罚(5~6节)。

(二)属灵生命最重要的不是我们的肉身感官，而是我们的心灵感官。耶罗波安的妻子改装了自己，即使眼睛正常的人也无法认出他是谁，但靠着神的启示，亚希雅马上就能道出她是谁。亚希雅和耶罗波安成了一个强烈的对比。耶罗波安身强体健、眼睛明亮、精明能干，但却不能被神引导。亚希雅年纪老迈、眼睛失明、行动不便，但他敏感神的声音，能够被神带领。你想成为那一种人呢？

(三)事奉神不是靠我们的才干、能力、智慧，而是靠神的带领。要得到神的带领，我们就必须做一个清心的人。惟有清心的人神才会带领。如果神不带领我们，我们又如何能带领别人呢？最终不是成了瞎子领瞎子吗？

【王上十四5】「耶和華先晓谕亚希雅说：“耶罗波安的妻要来问你，因她儿子病了，你当如此如此告诉她。她进来的时候，必装作别的妇人。”」

《吕振中译》「永恒主对亚希雅说：『看哪，耶罗波安的妻子要来问你关于她儿子的事，因为她儿子病了；你要这样这样告诉她；她进来时、必装作别的妇人。』」

〔原文字义〕「如此如此」这样；「装作别的」被认识，视为。

〔文意注解〕「耶和华先晓谕亚希雅说：“耶罗波安的妻要来问你，因她儿子病了，你当如此如此告诉她」：先知之所以能预告未来之事，是因有神的话临到他们。

「她进来的时候，必装作别的妇人」：本句证实她改装的动机，是不让先知知道她的身分(参阅 2 节注解)。

【王上十四 6】「她刚进门，亚希雅听见她脚步的响声，就说：“耶罗波安的妻，进来吧！你为何装作别的妇人呢？我奉差遣将凶事告诉你。」

〔吕振中译〕「她一进门，亚希雅听见她的脚步声，就说：『耶罗波安的妻子阿，请进来；你为甚么装作别的妇人呢？我，我奉差遣要将凶信事告诉你呢。』」

〔原文字义〕「响声」声音，噪音；「凶」艰难，严苛。

〔文意注解〕「她刚进门，亚希雅听见她脚步的响声，就说：耶罗波安的妻，进来吧！」：听见脚步声，就知道来者是谁，据此确立先知发言的权威。

「你为何装作别的妇人呢？我奉差遣将凶事告诉你」：前句是责备她企图欺瞒的存心；后句是宣布神对耶罗波安的审判。

〔话中之光〕(一)耶罗波安多么愚蠢。他既认为老先知会看透未来，却叫他妻子乔装，难道这样就可瞒过吗？这位先知卓越的观察力一定完全识穿她的心。任何秘密在神面前是无法隐藏的，所以先知一说出她的名字，就将凶事告诉她。

(二)我们不可犹豫，罪的后果必须透露。我们是城墙上的守望者，要向人们宣告神对罪人的忿怒，审判必临到他们，除灭他们。我们不能逃避这种宣告的责任。神的心意必须表达，罪恶的事要暴露。罪恶不是一种不幸、错失或疾病，那是干犯神的。罪人的罪犯，引发圣洁的神公义与公正的忿怒，罪人必须为罪而受苦。

(三)我们在警告的时候，需要何等的温和，甚至带着眼泪。有时我们太自义，没有像耶利米那样流泪昼夜哭泣。如果消息是凶事，我们自己的心先赶到压力而沉重，在失望与阴暗的境地，听见痛哭哀号咬牙切齿，然而再回去警告弟兄们，使他们不致到悲痛的地步。保罗传福音，是以恐惧战兢的心，他毫无保留地将神的公义传出来，所以我们在向人传救恩的好信息前，先将凶事告诉顽固不信的人。

【王上十四 7】「你回去告诉耶罗波安说：‘耶和华以色列的神如此说：我从民中将你高举，立你作我民以色列的君，」

〔吕振中译〕「你去、对耶罗波安说：”永恒主以色列的神这么说：『我既从人民中举起了你，立你做人君来管理我人民以色列；』」

〔原文字义〕「高举」升起，升高；「立」给，置，放。

〔文意注解〕「你回去告诉耶罗波安说：耶和华以色列的神如此说」：传达神的话。

「我从民中将你高举，立你作我民以色列的君」：『高举』意指提拔；耶罗波安作王，外表上是出于众民的拥戴，实际上是因神选立他。

【王上十四 8】「将国从大卫家夺回赐给你，你却不效法我仆人大卫，遵守我的诫命，一心顺从我，行我眼中看为正的事。」

〔吕振中译〕「将国从大卫家撕裂开来、赐给了你；你却不像我仆人大卫遵守我的诫命、全心跟从我，行我所看为对的事；」

〔原文字义〕「夺回」撕碎，撕裂；「顺从(原文双字)」行，走(首字)；在…之后(次字)；「正」笔直的，正确的。

〔文意注解〕「将国从大卫家夺回赐给你，你却不效法我仆人大卫」：指责耶罗波安分享大卫的福分，却不行大卫所行的。

「遵守我的诫命，一心顺从我，行我眼中看为正的事」：概述大卫蒙神赐福的原因：(1)遵守神的命令；(2)全心顺服神；(3)行神眼中看为正的事。

〔话中之光〕(一)神拣选或者呼召一个人，是要将一个使命交托给他。神也会赐给他所需的恩典，好帮助他完成使命。但这并不是说，这个人就永远不会失脚跌倒，甚至离弃神。然而，神的应许都是有条件的。一个蒙拣选的人必须不断顺服神才能支取神的恩典来完成使命。正因如此，神三番五次提醒所罗门和耶罗波安要谨守神的律法典章。

【王上十四 9】「你竟行恶，比那在你以先的更甚，为自己立了别神，铸了偶像，惹我发怒，将我丢在背后。」

〔吕振中译〕「你竟作坏事比那在你以先的更坏，去为自己立了别的神和铸像、来惹我发怒，将我丢在背后。」

〔原文字义〕「恶」成为坏的，成为邪恶的；「以先」面前，以前。

〔文意注解〕「你竟行恶，比那在你以先的更甚」：『那在你以先的』指以色列人的历代先王和士师，在此特指扫罗王和所罗门王。

「为自己立了别神，铸了偶像，惹我发怒，将我丢在背后」：『立了别神，铸了偶像』指耶罗波安所铸造的两个金牛犊(参王上十二 28~30)，表面上是敬拜耶和华，实际上是敬拜偶像假神。

〔话中之光〕(一)耶罗波安可能认为自己比为偶像「建筑丘坛」(王上十一 7)的所罗门更好，因为他的金牛犊只是换了一种形式来敬拜神。但神清楚地宣告：他是「为自己立了别神，铸了偶像」，将真神「丢在背后」。耶罗波安的恶行实际上比所罗门「更甚」，因为他所发明的新宗教，让百姓在敬拜偶像的时候，还自欺欺人地以为自己是在敬拜神。

(二)我们若不肯「按着正意分解真理的道」(提后二 15)，而是牵强附会地引用圣经来支持自己的理念、断章取义地截取经文来解释自己的行为，实际上就是在敬拜金牛犊，为自己立了名为「圣经真理」的「别神」，这种自以为属灵的「行恶」，比那些直接抵挡神的恶行「更甚」。

(三)「立了别神，铸了偶像。」耶罗波安要设立的，应该是一个「新耶和华信仰」，但是神直接指出他的行为，无异于「创造别的神」(一个以耶和华为名的「别神」)。神说这种行为：「行恶，比那在你以先的更甚」。我们是否也会不知不觉搞出自己的「新耶和华信仰」？

【王上十四 10】「因此，我必使灾祸临到耶罗波安的家，将属耶罗波安的男丁，无论困住的、自由的都从以色列中剪除，必除尽耶罗波安的家，如人除尽粪土一般。」

〔吕振中译〕「因此我必使灾祸临到耶罗波安的家，将以色列中属耶罗波安的男丁、无论自主不自主、都剪灭掉，也必烧除耶罗波安的家，如同人烧除粪土、直到烧尽一样。」

〔原文字义〕「灾」坏的，恶的；「困住的」限制，关闭；「剪除」砍掉，砍下。

〔文意注解〕「因此，我必使灾祸临到耶罗波安的家」：『灾祸』在下面 10~11 节有明确的阐释。

「将属耶罗波安的男丁，无论困住的、自由的都从以色列中剪除」：『男丁』指二十岁以上的成年男人；『困住的』指家中的奴隶；『无论困住的、自由的』即指所有的男丁。

「必除尽耶罗波安的家，如人除尽粪土一般」：形容耶罗波安家的人将如粪土一般被人看作无用，甚至惹人讨厌的地步，务必清除而后快。

〔话中之光〕 (一)先知亚希雅虽然年老目盲，他的心眼却是明亮的，能听神的声音，得到神的启示，看透耶罗波安妻子的化装，看透耶罗波安的心和他的前途，把凶信告诉他，宣告罪的刑罚：「我必使灾祸临到耶罗波安的家…必除尽耶罗波安的家，如人除尽粪土一般。」这么严重的信息，却没有使他敬畏悔改离罪，见到犹大王罗波安的失败，他也全然不知警觉，真是眼瞎心死。正如圣经所说的：「人屡次受责罚，仍然硬着颈项，他必顷刻败坏，无法可治」(箴二十九 1)。神从尘土中高举耶罗波安，把他放在宝座上；他不知感恩，不肯忠贞敬畏神，自甘堕落拜偶像，神也能把尊贵的王族，变成尘土，弃绝除尽。

(二)人的败坏是忘记神的恩典，心灵的眼睛瞎了，看不见神的荣耀，偏行己路。结果，神的管教就临到。应当及时悔改归向神，因祂的责备回转。不可悖逆妄行愈陷愈深。圣经说：「愚蒙迷住孩童的心，用管教的杖，可以远远赶除」(箴二十二 15)。受神管教眼睛开了，除去愚蒙悔改，还可以有希望。求主开我们的眼睛，常将耶和華摆在右边，仰望祂。

【王上十四 11】「凡属耶罗波安的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃。这是耶和華说的。」

〔吕振中译〕「凡属耶罗波安的人、死在城中的、狗必吃他；死在野外的、空中的飞鸟必吃他；因为永恒主已经说了。」」

〔原文字义〕「吃」吞噬。

〔文意注解〕「凡属耶罗波安的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃。这是耶和華说的」：意指死无葬身之处，暴尸街头荒野，被野狗猛禽吞噬。

【王上十四 12】「所以你起身回家去吧！你的脚一进城，你儿子就必死了。」

〔吕振中译〕「所以你要起身、往你家去；你脚一进城，你儿子就必死。」

〔原文字义〕「起身」起来，起立。

〔文意注解〕「所以你起身回家去吧！你的脚一进城，你儿子就必死了」：『脚一进城』指回到城里不

久，刚踏进门槛(参 17 节)；『你儿子就必死』虽然亚比雅是耶罗波安家中唯一向神显出善行(参 13 节)的人，但仍免不了死于非命。

【王上十四 13】「以色列众人必为他哀哭，将他葬埋。凡属耶罗波安的人，惟有他得入坟墓，因为在耶罗波安的家中，只有他向耶和华以色列的神显出善行。」

〔吕振中译〕「以色列众人必为他举哀，将他埋葬；因为属耶罗波安的人、惟有他得入坟墓，因为在耶罗波安家中、只见他对永恒主以色列的神、有可喜悦之处。」

〔原文字义〕「善」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「以色列众人必为他哀哭，将他葬埋」：表示亚比雅广被百姓所爱戴，得入坟墓。

「凡属耶罗波安的人，惟有他得入坟墓」：『属耶罗波安的人』指耶罗波安本人之外，凡出自耶罗波安的女儿；『惟有他得入坟墓』指其他的人都必死无葬身之处(参 11 节)。

「因为在耶罗波安的家中，只有他向耶和华以色列的神显出善行」：这句话说出亚比雅得入坟墓的原因；『向…神显出善行』指他遵守神的诫命，不敬拜偶像假神。

〔话中之光〕(一)「只有他向耶和华以色列的神显出善行」，说明了为何只有亚比雅广被百姓所爱戴，得入坟墓的理由。根据拉比们的传统可知，亚比雅反对耶罗波安的宗教政策，未顺从耶罗波安制止百姓往耶路撒冷的吩咐。我们通过亚比雅未遭受耶罗波安家族的灾祸(参王上十五 29)就安然死去来看，「义人被收去是免了将来的祸患」(诗五十七 1)。

(二)「按着定命，人人都有一死，死后且有审判」(来九 27)，分别只是早死晚死，死后如何面对审判。亚比雅向神「显出善行」，结果却是病亡，可见病亡也是神的怜悯。对于跟随神的人来说，当整个社会都走向败坏、灭亡的时候，提早被神接回天家，其实是一种福气。

【王上十四 14】「耶和华必另立一王治理以色列。到了日期，他必剪除耶罗波安的家。那日期已经到了。」

〔吕振中译〕「永恒主必为自己立一个王来管理以色列；那日期他必剪灭耶罗波安的家；甚么时候呢？现在就是了。」

〔原文字义〕「立」起身，起立。

〔文意注解〕「耶和华必另立一王治理以色列」：『另立一王』指在耶罗波安的子孙以外，另外兴起新王。

「到了日期，他必剪除耶罗波安的家。那日期已经到了」：『到了日期』指耶罗波安死后，他儿子拿答接续他作王第二年(参 20 节；王上十五 25, 28)；『那日期已经到了』形容时间的迫切，仿佛就在眼前。

【王上十四 15】「耶和华必击打以色列人，使他们摇动，像水中的芦苇一般；又将他们从耶和华赐给他们列祖的美地上拔出来，分散在大河那边，因为他们作木偶，惹耶和华发怒。」

〔吕振中译〕「永恒主必击打以色列人，使他们芦荻在水中摇动一样；也必将他们从永恒主赐给他们列祖这美好土地上拔出来，叫他们四散在大河那边，因为他们立了亚舍拉神木、来惹永恒主发怒。」

〔原文字义〕「摇动」摇摆，波动；「木偶」神木。

〔文意注解〕「耶和华必击打以色列人，使他们摇动，像水中的芦苇一般」：『摇动像水中的芦苇』形容局势动荡不安，几无宁日。

「又将他们从耶和华赐给他们列祖的美地上拔出来，分散在大河那边」：『从…美地上拔出来』意指被掳到外地；『大河那边』指幼发拉底河的对岸。

「因为他们作木偶，惹耶和华发怒」：『作木偶』指雕刻亚舍拉木像。

【王上十四 16】「因耶罗波安所犯的罪，又使以色列人陷在罪里，耶和华必将以色列人交给仇敌。」

〔吕振中译〕「因了耶罗波安的罪、就是他自己犯了的、又使以色列人犯了的、永恒主必将以色列人放弃了。」

〔原文字义〕「犯」错过，出错差；「陷在罪里」(原文与「犯」同字。

〔文意注解〕「因耶罗波安所犯的罪，又使以色列人陷在罪里」：『所犯的罪』指他以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)；『陷在罪里』指百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

「耶和华必将以色列人交给仇敌」：『交给仇敌』指被敌人打败并掳去。

〔话中之光〕(一)耶罗波安大概也没想到他的「宗教改革」，带来的是百姓的信仰堕落，因为他统治没有几年，百姓已经开始学着迦南人制造偶像了。到底甚么是「核心」而不可变的，甚么是「以前的制度」而可以修正的，是我们必须仔细去思考的。以免我们随时代更新时，把信仰的核心也「更新」掉了。

(二)耶罗波安「使以色列人陷在罪里」，指「耶罗波安引诱以色列人不随从耶和华」(王下十七 21)。而百姓「不随从耶和华」很容易，离开罪却很难，所以「以色列人犯耶罗波安所犯的一切罪，总不离开」(王下十七 22)。因此，「耶罗波安」这个名字从此就成了邪恶的代名词，所有北国以色列的王都犯了耶罗波安「使以色列人陷在罪里的那罪」(王上十五 26；十六 2，19，26；二十一 22；二十二 52；王下三 3；十 29；十三 2，11；十四 24；十五 9，18，24，28)。

(三)耶罗波安的罪不仅害了他全家，也害了以色列。耶罗波安的恶行为以色列国撒下了亡国的种子。教会牧者的责任何等重大，我们的抉择会直接影响教会的属灵前景。我们真的要学习以恐惧战惊的心来带领教会，千万不要步耶罗波安的后尘，成为一个害人害己的牧人。

【王上十四 17】「耶罗波安的妻起身回去，到了得撒，刚到门槛，儿子就死了。」

〔吕振中译〕「耶罗波安的妻子起身而去，到了得撒；刚到门槛，孩子就死了。」

〔原文字义〕「得撒」讨人喜欢。

〔文意注解〕「耶罗波安的妻起身回去，到了得撒，刚到门槛，儿子就死了」：『得撒』就是耶罗波安的王宫所在地，亦即他作王后期的首都；『门槛』指王宫进门处的门槛。

〔话中之光〕(一)大家都认为死亡是不幸的事。如果有年轻人不幸去世，我们都认为对方很不幸。但我们从来没有想过，死也是神对人的怜悯。耶罗波安平平安安的离世，他似乎不需要为他的恶行付任何代价。他的儿子是个善人，却因他而早逝，从人的角度看，这是很不公平的。但神的道路比我们高，

他是绝对公平的。耶罗波安的儿子早逝，不是神不公平，而是神的怜悯。神纪念他的善行，所以救他脱离耶罗波安的家，免得他在耶罗波安的恶行上有分。

【王上十四 18】「以色列众人将他葬埋，为他哀哭，正如耶和华藉他仆人先知亚希雅所说的话。」

〔吕振中译〕「以色列众人将他埋葬，为他举哀，正如永恒主的话，就是他由他仆人，神言人亚希雅，经手所说过的。」

〔原文字义〕「哀哭」恸哭，哀痛。

〔文意注解〕「以色列众人将他葬埋，为他哀哭，正如耶和华藉他仆人先知亚希雅所说的话」：『葬埋』应验了「得入坟墓」(参 13 节)的预言；『为他哀哭』表示亚比雅广被百姓所爱戴。

【王上十四 19】「耶罗波安其余的事，他怎样争战，怎样作王，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「耶罗波安其余的事，他怎样争战，怎样作王，都写在以色列诸王记上呢。」

〔原文字义〕「记」书册。

〔文意注解〕「耶罗波安其余的事，他怎样争战，怎样作王，都写在以色列诸王记上」：『怎样争战』指他在军事上的成就；『怎样作王』指他在政治上的成就；『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上十四 20】「耶罗波安作王二十二年，就与他列祖同睡。他儿子拿答接续他作王。」

〔吕振中译〕「耶罗波安作王的年日有二十二年，就跟他列祖一同长眠；他儿子拿答接替他作王。」

〔原文字义〕「拿答」丰富的，慷慨的。

〔文意注解〕「耶罗波安作王二十二年，就与他列祖同睡」：『作王二十二年』根据 Henry H. Halley 的《圣经手册》推定主前 933~911 年，期间包括了南国的罗波安和亚比央，以及亚撒的第三年(参王上十五 9)；『与他列祖同睡』暗示他得到安葬。

「他儿子拿答接续他作王」：拿答作王第三年就被巴沙篡位(参王上十五 28)。

【王上十四 21】「所罗门的儿子罗波安作犹大王。他登基的时候年四十一岁，在耶路撒冷，就是耶和华从以色列众支派中所选择立祂名的城，作王十七年。罗波安的母亲名叫拿玛，是亚扪人。」

〔吕振中译〕「所罗门的儿子罗波安在犹大作王。罗波安登极的时候，四十一岁；他在耶路撒冷，永恒主从以色列众族派中所选择做立他名的城，作王十七年。罗波安的母亲名叫亚扪人拿玛。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人；「拿玛」可爱；「亚扪」部落之民。

〔文意注解〕「所罗门的儿子罗波安作犹大王。他登基的时候年四十一岁」：『罗波安作犹大王』他是南国的首位王，圣经称南国的王为「犹大王」，北国的王则为「以色列王」；『年四十一岁』表示他是在所罗门王登基前一年出生。

「在耶路撒冷，就是耶和华从以色列众支派中所选择立祂名的城，作王十七年」：『立祂名的城』意指建造圣殿的所在地(参申十二 5)；『作王十七年』《圣经手册》推定主前 933~916 年。

「罗波安的母亲名叫拿玛，是亚扪人」：『母亲』在《列王记》中都记载南国新王的母亲，暗示母亲对儿子作王的影响；『拿玛是亚扪人』可能是亚扪王哈嫩(参撒下十2)的女儿，她对罗波安敬拜偶像假神有很大的影响。

【王上十四 22】「犹大人行耶和华眼中看为恶的事，犯罪触动祂的愤恨，比他们列祖更甚。」

〔吕振中译〕「犹大人行永恒主所看为坏的事，将他们所犯的罪来激动他的妒愤，比他们列祖所行的更坏。」

〔原文字义〕「愤恨」嫉妒，发热心。

〔文意注解〕「犹大人行耶和华眼中看为恶的事」：指行事不蒙神所喜悦，即指违犯神的诫命。

「犯罪触动祂的愤恨，比他们列祖更甚」：『祂的愤恨』指神的忿怒和妒恨；『他们列祖』指历代祖宗。

〔话中之光〕(一)「触动祂的愤恨」，暗示了神与百姓之间的特殊关系。也就是说，神如对待新娘般对待自己的子民(参结十六8~14；启十九8)，所以时而因他们喜悦，时而因他们嫉妒(参出二十5；赛六十二5)。这一例子表明神多么看重人。

(二)「犹大人行耶和华眼中看为恶的事」，这是效法「所罗门行耶和华眼中看为恶的事」(王上十一6)的结果。无论是北国还是南国，这一代人都是在所罗门晚年「随从别神，不效法他父亲大卫诚实地顺服耶和华他的神」(王上十一44)的环境中长大的。犹太人的变节和背叛无疑是在收获所罗门种下的恶果，在普遍崇拜偶像的气氛中一代年轻人长大了。罗波安是个软弱和摇摆不定的人，当人民作恶的时候他没有采取措施来阻止他们。

【王上十四 23】「因为他们在各高冈上，各青翠树下筑坛，立柱像和木偶。」

〔吕振中译〕「他们在各高冈上，各茂盛树下筑了丘坛，立了崇拜柱子，和亚舍神木。」

〔原文字义〕「青翠」青绿，生长茂盛。

〔文意注解〕「因为他们在各高冈上，各青翠树下筑坛」：通常迦南地的异教徒将祭坛建筑在高山上的生长茂盛树下。

「立柱像和木偶」：『柱像』指代表男神的石柱；『木偶』指代表女神(亚舍拉)的木柱。

〔话中之光〕(一)如果查看一下旧约圣经中译为偶像或神像的主要词的词源，就能感觉到神对偶像崇拜的憎恶(参申四23)：(1)拜偶像的原因：基于人类的罪。也就是说，人生来就有宗教本能，但因着自然发展而逐渐歪曲，堕落，并拒绝真神，反而追随虚空的偶像，或自我设定一个崇拜的物件，沉湎于其中(参罗一23~25)；(2)拜偶像的对象：追求玛门(太六24)，人(徒二十八6)，及贪婪而追随的一切都属于拜偶像的范畴(参西三5)；(3)拜偶像的结果：不事奉又真又活的独一无二的创造主耶和华，反而事奉虚无的物件，必避免不了神的审判(参启二十一8)。以色列百姓从定居于迦南地之后，一直受到外邦拜偶像的诱惑，现今的信徒也以各样的形式受到偶像的诱惑。其实脱离这些网罗的最佳方法就是「尽心、尽性、尽意爱主」(太二十二37)。

【王上十四 24】「国中也有变童。犹大人效法耶和华在以色列人面前所赶出的外邦人，行一切可憎恶的事。」

〔吕振中译〕「犹大地也有男性庙娼；犹大人都依照永恒主从以色列人面前所赶出的外国人可厌恶的行为而行。」

〔原文字义〕「变童」在神殿里的男娼；「可憎恶的事」可憎恶的事物。

〔文意注解〕「国中也有变童」：『变童』指在神殿里卖淫的男娼。

「犹大人效法耶和华在以色列人面前所赶出的外邦人，行一切可憎恶的事」：『犹大人』指南国百姓；『以色列人』此处指尚未分裂前的全体以色列民；『外邦人』此处指迦南七族(参申七 1)；『可憎恶的事』重在指敬拜偶像假神。

〔话中之光〕(一)律法明令禁止这些恶俗(参申十二 2~3；二十三 17)，摩西吩咐百姓「要将所赶出的国民事奉神的各地方，无论是在高山，在小山，在各青翠树下，都毁坏了…不可照他们那样事奉耶和华——你们的神」(申十二 2, 5)。正是因为迦南人行这些可憎的事，才被神「在以色列人面前所赶出」。现在过了五百年，百姓经过了士师时代的教训、撒母耳和大卫时代的复兴、所罗门时代的荣耀，竟然又回到起点，效法被他们赶出的迦南人、重蹈灭亡的覆辙。他们不但没有从历史中学到任何教训，甚至「比他们列祖更甚」(22 节)。

【王上十四 25】「罗波安王第五年，埃及王示撒上来攻取耶路撒冷，」

〔吕振中译〕「罗波安王五年，埃及王示撒上来攻打耶路撒冷；」

〔原文字义〕「示撒」贪得细麻。

〔文意注解〕「罗波安王第五年，埃及王示撒上来攻取耶路撒冷」：『埃及王示撒』他是埃及第二十二带王朝创立者(主前 945~924 年)，在所罗门王时代曾经庇护过耶罗波安(参王上十一 40)。

〔话中之光〕(一)罗波安即位的时候，所接手的是一个强大的国家。他心中所盼的全都得到了，但他显然是未领悟自己为甚么这样富足、凭甚么获得这一切的。为了要教训他，神容许埃及王示撒上来侵略犹太与以色列。埃及过去是世界的强国，这时国势已大不如前了。示撒可能嫉妒所罗门的重大成就，所以一心一意想扭转情势。他的军队虽不足以消灭犹太和以色列，却能削弱他们的国势，使他们因此元气大伤。

(二)留意埃及王示撒只是攻打南国，他没有侵犯北国。凡是聪明人都会意识到这是神的作为。所以我说，所罗门能够跟埃及的法老有良好的邦交是神的作为。以色列国能够享有平安，不是理所当然的。以色列国的安定、强盛不是在乎军事或者外交，而是遵行神的律法。当罗波安和犹大人专心寻求神，神就使他的国坚固。当罗波安和他的百姓离弃神的律法时，神就用埃及作为鞭子来管教他们。这也是神对罗波安的爱和怜悯。

(三)「示撒带战车一千二百辆，马兵六万」(代下十二 3)，横扫犹大地，夺走了所罗门一生积聚的财宝和荣耀。先知示玛雅宣告：这是神在管教离弃祂的百姓(参代下十二 5)，「他们必作示撒的仆人，好叫他们知道，服事我与服事外邦人有何分别」(代下十二 8)。因着这次管教，「王和以色列的众首领都自卑」(代下十二 6)，当「王自卑的时候，耶和华的怒气就转消了，不将他灭尽」(代下十二 12)。所

罗门娶了老法老的女儿，新法老却夺走了他的一切；人所倚靠的权势，不是转眼消失，就是成为自己的网罗。神借着这样讽刺的一幕告诉我们：「投靠耶和华，强似倚赖王子」(诗一百一十八 9)。

【王上十四 26】「夺了耶和华殿和王宫里的宝物，尽都带走，又夺去所罗门制造的金盾牌。」

〔吕振中译〕「夺取永恒主之殿的宝物，和王宫的宝物：所有的尽都夺取；又把所罗门所造的一切金盾牌也夺了去。」

〔原文字义〕「带走」拿，夺取；「夺去」(原文与「带走」同字)。

〔文意注解〕「夺了耶和华殿和王宫里的宝物，尽都带走」：『宝物』指凡可移动的贵重器物，可能包括金子打造的约柜，香炉，灯台等，因为从此约柜就失去踪影。

「又夺去所罗门制造的金盾牌」：『金盾牌』是所罗门用他所积攒金子的一部分，打造的二百面大盾牌和三百面小盾牌(参王上十 14~17)。

〔话中之光〕(一)所罗门死后只有五年，圣殿与王宫就遭受外国军队的洗劫。他和他国家的荣耀、权势和财富，消逝得多么快！人民的灵命败坏，道德沦丧(参王上十四24)，一切威荣只存留片刻，就如影飞逝。人们把财富、拜偶像、放纵的生活，看得比神还重要了。在我们生活中若没有神，不管其他事物看起来如何宝贵，到头来皆属无用。

(二)摩西带领百姓出埃及的时候，用夺取的埃及金银建造了会幕(参出十二 35~36；三十五 22)；现在，所罗门一生「为自己积蓄金银和君王的财宝，并各省的财宝」(传二 8)，却全部都给了埃及法老，被用来敬拜埃及假神。我们若离弃神，从世界所得的，早晚会连本带利还给世界；人一生为自己、为子孙积攒财富，其实都是在为别人积攒。

【王上十四 27】「罗波安王制造铜盾牌代替那金盾牌，交给守王宫门的护卫长看守。」

〔吕振中译〕「罗波安王造了铜的盾牌去代替那些金盾牌，交给看守王宫门的卫兵长手里。」

〔原文字义〕「制造」做，制作；「护卫」奔跑，跑步者。

〔文意注解〕「罗波安王制造铜盾牌代替那金盾牌，交给守王宫门的护卫长看守」：『铜盾牌』是用黄铜打造的盾牌，外表颜色近似金盾牌，但价值相差甚远；『护卫长看守』放在护卫房里(参 28 节)，不再放在利巴嫩林宫里(参王上十 17)。

【王上十四 28】「王每逢进耶和华的殿，护卫兵就拿这盾牌，随后仍将盾牌送回，放在护卫房。」

〔吕振中译〕「王每逢进永恒主的殿，卫兵总拿起这些盾牌来，随后又送回守卫室里。」

〔原文字义〕「送回」返回，转回。

〔文意注解〕「王每逢进耶和华的殿」：罗波安一面纵容，鼓吹国中异教之风(参 23~24 节)，一面仍偶而进耶和华的殿，可能不过是装模作样，表示他并未放弃真神信仰。

「护卫兵就拿这盾牌，随后仍将盾牌送回，放在护卫房」：『这盾牌』指铜盾牌(参 27 节)，以铜盾牌代替那金盾牌，乃是打肿脸充胖子。

〔话中之光〕(一)所罗门死后不到五年，他的国度分裂、平安不再、百姓堕落，一生积攒的财富和荣

耀也被埃及法老全部夺走(26 节)。神借着所罗门的一生让我们看到，人所追求的「聪明智慧」(王上三 12)、「富足、尊荣」(王上三 13)、「四围平安」(王上五 4)，没有一样能够长久，也没有一样使我们更爱主、更顺服神：「世人行动实系幻影。他们忙乱，真是枉然；积蓄财宝，不知将来有谁收取」(诗三十九 6)。

【王上十四 29】「罗波安其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上。」

(吕振中译)「罗波安其余的事，凡他所行的，不是都写在犹大诸王记上么？」

(原文字义)「其余」剩余，残余；「记」书册。

(文意注解)「罗波安其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『他所行的』指他个人的操行；『犹大列王记』是一部记述南国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上十四 30】「罗波安与耶罗波安时常争战。」

(吕振中译)「在罗波安与耶罗波安之间日常不断地有战事。」

(原文字义)「时常」日日，一段时间。

(文意注解)「罗波安与耶罗波安时常争战」：关于他们之间的战争，圣经没有特别的记载保留下来，甚至埃及王示撒上来攻取耶路撒冷(参阅 25 节)时，也未见耶罗波安趁火打劫，故所谓「时常争战」，可能指南北两国保持敌对状态，偶而或者有小规模的摩擦与冲突。

【王上十四 31】「罗波安与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他母亲名叫拿玛，是亚扪人。他儿子亚比央(又名“亚比雅”)接续他作王。」

(吕振中译)「罗波安跟他列祖一同长眠，埋葬在大卫城，和他列祖同在一处。他母亲名叫亚扪人拿玛。他儿子亚比央(有古卷：亚比雅)接替他作王。」

(原文字义)「同睡」躺下，睡觉；「亚比央」我父是大海。

(文意注解)「罗波安与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里」：『他列祖』在此应指犹大先王大卫和所罗门。

「他母亲名叫拿玛，是亚扪人」：请参阅 21 节注解。

「他儿子亚比央(又名“亚比雅”)接续他作王」：『亚比央』南国犹大第二代王，又名「亚比雅」，他仅作王三年(《圣经手册》推定主前 915~913 年)，曾经率军大败北国以色列人(参代下十三 1~2, 17)。

(话中之光) (一)作者两次强调罗波安的「母亲名叫拿玛，是亚扪人」(21, 31 节)，刻意强调罗波安的失败与他拜偶像的母亲有关。罗波安「登基的时候年四十一岁」(21 节)，表明拿玛在所罗门登基之前就生下了罗波安，因此，她在大卫还在世的时候就嫁给了所罗门。大卫王朝的破口，实际上在大卫晚年就开始了。为了拿玛，所罗门曾经为「亚扪人可憎的神摩洛，在耶路撒冷对面的山上建筑丘坛」(王上十一 7)。而罗波安最宠爱的妻子玛迦还「造了可憎的偶像亚舍拉」(王上十五 13)。有这样一位拜偶像的母亲和一位拜偶像的妻子，罗波安的属灵光景可想而知。

(二)圣灵让我们从南北两国的遭遇中看到：与大卫家无关的耶罗波安「行恶」(9 节)，大卫家的罗波安也照样行恶(参王上十五 3)；因此，大卫之约(参撒下七 16)不可能倚靠人的敬虔和努力来成就。离弃圣殿的北国败坏了(16 节)，拥有圣殿的南国也照样败坏(22 节)；因此，大卫之约也不可能倚靠人的宗教礼仪和规条来成就。刚进迦南的百姓效法迦南人(参士二 11~13)，五百多年后的百姓照样效法迦南人(22~23 节)；因此，大卫之约也不可能倚靠人吸取历史教训来成就。唯一能成就大卫之约的不是人，而是神自己：祂「亲口应许，亲手成就」(王上八 24)

叁，灵训要义

【从三人之死看神的惩治】

一、北国亚比雅虽英年早逝，却免受神的惩治：

1. 「那时，耶罗波安的儿子亚比雅病了。耶罗波安对他的妻说：你可以起来改装，使人不知道你是耶罗波安的妻，往示罗去，在那里有先知亚希雅。…他必告诉你儿子将要怎样」(1~3 节)：耶罗波安的儿子亚比雅，尚未接续王位就生病濒死。

2. 「她刚进门，亚希雅听见她脚步的响声，就说：耶罗波安的妻，进来吧！你为何装作别的妇人呢？我奉差遣将凶事告诉你。…所以你起身回家去吧！你的脚一进城，你儿子就必死了」(6, 12 节)：亚比雅被他父亲的恶行连累，英年早逝。

3. 「以色列众人必为他哀哭，将他葬埋。凡属耶罗波安的人，惟有他得入坟墓，因为在耶罗波安的家中，只有他向耶和华以色列的神显出善行。…耶罗波安的妻起身回去，到了得撒，刚到门槛，儿子就死了。以色列众人将他葬埋，为他哀哭，正如耶和华藉他仆人先知亚希雅所说的话」(13, 17~18 节)：亚比雅因为他自己向神的善行，百姓为他哀哭，得入坟墓，免受神的惩治。

二、北国耶罗波安虽寿终正寝，却贻祸子孙：

1. 「你回去告诉耶罗波安说：耶和华以色列的神如此说：我从民中将你高举，立你作我民以色列的君，将国从大卫家夺回赐给你，你却不效法我仆人大卫，…你竟行恶，比那在你以先的更甚，为自己立了别神，铸了偶像，惹我发怒，将我丢在背后」(7~9 节)：耶罗波安行恶，教导百姓拜偶像，惹神发怒。

2. 「因此，我必使灾祸临到耶罗波安的家，将属耶罗波安的男丁，无论困住的、自由的都从以色列中剪除，必除尽耶罗波安的家，如人除尽粪土一般。凡属耶罗波安的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃。这是耶和华说的」(10~11 节)：祸延全家人，死无葬身之处。

3. 「耶和华必另立一王治理以色列。到了日期，他必剪除耶罗波安的家。那日期已经到了。耶和华必击打以色列人，使他们摇动，像水中的芦苇一般；又将他们从耶和华赐给他们列祖的美地上拔出来，分散在大河那边，因为他们作木偶，惹耶和华发怒。因耶罗波安所犯的罪，又使以色列人陷在罪里，耶和华必将以色列人交给仇敌」(14~16 节)：连累以色列人，被仇敌所掳，分散列国。

4. 「耶罗波安作王二十二年，就与他列祖同睡。他儿子拿答接续他作王」(20 节)：虽然寿终正寝，却贻祸子孙，灾祸即将到来。

三、南国罗波安虽寿终正寝，却生前遭患：

1. 「所罗门的儿子罗波安作犹大王。…犹太人行耶和华眼中看为恶的事，犯罪触动祂的愤恨，比他们列祖更甚。因为他们在各高冈上，各青翠树下筑坛，立柱像和木偶。国中也有变童。犹太人效法耶和华在以色列人面前所赶出的外邦人，行一切可憎恶的事」(21~24 节)：纵容百姓拜偶像假神，惹神愤恨。

2. 「罗波安王第五年，埃及王示撒上来攻取耶路撒冷，夺了耶和华殿和王宫里的宝物，尽都带走，又夺去所罗门制造的金盾牌」(25~26 节)：以致神激动埃及王洗劫圣城，财宝尽都被抢夺。

3. 「罗波安与耶罗波安时常争战。罗波安与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他母亲名叫拿玛，是亚扪人」(30~31 节)：虽寿终正寝，生前却动荡不安，且受外邦人母亲的影响极深。

列王纪上第十五章注解

壹、内容纲要

【南北两国王朝的兴替】

- 一、南国亚比央王(1~8节)
- 二、南国亚撒王(9~24节)
- 三、北国拿答王(25~31节)
- 四、北国巴沙王(32~34节)

贰、逐节详解

【王上十五 1】「尼八的儿子耶罗波安王十八年，亚比央登基作犹大王。」

〔吕振中译〕「尼八的儿子耶罗波安王十八年、亚比央登极来管理犹太；」

〔原文字义〕「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「亚比央」我父是大海。

〔背景注解〕「耶罗波安王十八年」以色列王的执政年数是从春天的正月(亚笔月)起算，犹大王的执政年数是从秋天的七月(以他念月)起算，不足一年的部分都算为一年。所以南北两国记录的执政年数常有一年的差异。

〔文意注解〕「尼八的儿子耶罗波安王十八年」：『耶罗波安王十八年』相当于南国罗波安「作王十七年」(王上十七 21)，南北两王均于同年登基，为何此时年份相异，此乃因为南北两国的年历算法不同，详情请参阅「背景注解」。

「亚比央登基作犹大王」：亚比央是南、北国分裂后第一位在耶路撒冷登基的犹大王，又名亚比雅(参王上十四 31)。

【王上十五 2】「在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫玛迦，是押沙龙的女儿。」

〔吕振中译〕「他在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫玛迦，是押比沙龙的女儿。」

〔原文字义〕「玛迦」压制；「押沙龙」我父是平安。

〔文意注解〕「在耶路撒冷作王三年」：《圣经手册》推定主前 915~913 年，曾经率军大败北国以色列人(参代下十三 1~2, 17)。

「他母亲名叫玛迦，是押沙龙的女儿」：『玛迦』又名米该亚(参代下十三 2)；『女儿』原文与孙女同字，实际上玛迦是押沙龙的外孙女。押沙龙的女儿他玛(参撒下十四 27)嫁给乌列(参代下十三 2)，生了玛迦。

【王上十五 3】「亚比央行他父亲在他以前所行的一切恶，他的心不像他祖大卫的心，诚诚实实在地顺服耶和华他的神。」

〔吕振中译〕「亚比央行他父亲前此所行的罪恶；他的心总不像他祖父大卫的心那样诚纯全全地归向永恒主他的神。」

〔原文字义〕「诚诚实实在地」完全的，完整的。

〔文意注解〕「亚比央行他父亲在他以前所行的一切恶」：『他父亲』指罗波安(参王上十四 31)；『所行的一切恶』指纵容百姓敬拜偶像假神(参王上十四 22~23)。

「他的心不像他祖大卫的心，诚诚实实在地顺服耶和华他的神」：『诚诚实实在地』指纯全的心、专一的心(参王上十一 4)。

〔话中之光〕(一)这里只简略地介绍了第二代犹大王亚比央(或亚比雅)的事迹，记载了对亚比央的评价。本文强调了神对犹大的特殊关怀。也就是说，神不顾亚比央的恶行，继续留住犹大，是为了纪念与大卫所立的永恒之约(参撒下七 7~16)。现今，我们虽然经常失败，仍然凭着得救的确据坦然无惧地在神面前，也是因为信耶稣基督里的永恒之约(参罗八 38~39)。另一方面，在代下 13 章中较详细地记载了亚比央的特殊事迹，这是基于历代志作者想要强烈地刻画神对犹大的恩典的意图(参代下十三 1~22)。

(二)「诚诚实实在地顺服」原文是「用完全的心跟随」。亚比央和所罗门一样(参王上十一 4)，不是不跟随神，而是不肯用完全的心跟随神。亚比央曾经谴责北国，责备他们照着外邦人的恶俗敬拜「当作神的金牛犊」(代下十三 8~9)，标榜自己「遵守耶和华我们神的命」(代下十三 10~12)敬拜神。因此，亚比央「所行的一切恶」，不是不敬拜神，而是一面敬拜神，一面敬拜偶像，正如许多信徒「事奉神，又事奉玛门」(太六 24)。

(三)「诚诚实实在地顺服神」的意思。根据希伯来原文的意思，这句话的正确翻译应该是，「心对神专一」。关键字是「专一」。即是说，亚比央没有否认神，也没有改信别的神，他的问题是对神心不专一。这也是很多基督徒的问题。很多基督徒依然相信神，按时出席聚会，也参与各种事奉，惟一问题是，他们心对神不专一。心怀二意的人在神眼中就是有罪的人(参雅四 8)。所以不要以为自己没有犯什么大罪，就不是罪人，可以亲近神。不是的，只要我们对神三心二意、心不专一，我们就是一个有罪的人，神是不会亲近我们的。

(四)「诚诚实实在地顺服神」又可解作「完全地顺服神」。人都不完全，且是多变而复杂的，信徒切

勿以「完全」来衡量别人，却要以「完全」来激励自己；神定的完全标准是高的，「所以，你们要完全，像你们的天父完全一样」(太五 48)，「竭力进到完全的地步」(来六 1)。我们都不完全，要竭力渴慕，并劝勉别人一同追求完全。

【王上十五 4】「然而耶和华他的神因大卫的缘故，仍使他在耶路撒冷有灯光，叫他儿子接续他作王，坚立耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「然而永恒主他的神、却因大卫的缘故、仍然使他在耶路撒冷有灯光，使他儿子得以继他而立，又使耶路撒冷站立得住；」

〔原文字义〕「接续」在…之后；「坚立」站立，立起。

〔文意注解〕「然而耶和华他的神因大卫的缘故，仍使他在耶路撒冷有灯光」：『有灯光』指大卫家在耶路撒冷的国位有后裔继承(参王上十一 36)。

「叫他儿子接续他作王，坚立耶路撒冷」：『坚立耶路撒冷』意指建立在城内的圣殿得以成为百姓的敬拜中心。

〔话中之光〕(一)「灯光」，大卫能够领导众人出入，便是因为神自己借着祂的话语(参诗一百十九 105)及诫命(参箴六 23)作照亮的光，在他死后便熄灭了(参王上十一 36；撒下二十一 17)。所罗门也是因为大卫的缘故蒙受祝福，这是本书中不断出现的主题。

(二)「灯光」原文是单数，比喻大卫的国位不断有后裔继承。虽然神「必因所罗门所行的使大卫后裔受惠难」(王上十一 39)，但却「不至于永远」(王上十一 39)，因为无条件的大卫之约(参撒下七 16)并不是倚靠人的属灵光景来维持，而是由神自己负责「亲口应许，亲手成就」(王上八 24)。今天，我们也常常软弱、失败，但还是能「坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助」(来四 16)，同样也不是靠我们的功德来维持，而是因为万事「都不能叫我们与神的爱隔绝」(罗八 38~29)。凡是神所拣选的羊，谁也不能从圣父、圣子「手里把他们夺去」(约十 28~29)。

【王上十五 5】「因为大卫除了赫人乌利亚那件事，都是行耶和华眼中看为正的事，一生没有违背耶和华一切所吩咐的。」

〔吕振中译〕「因为大卫、除了赫人乌利亚那件事以外、都行永恒主所看为对的事，尽他一生的日子他都没有偏离永恒主所吩咐他的一切事。」

〔原文字义〕「乌利亚」耶和华是我的亮光；「违背」转变方向，离开。

〔文意注解〕「因为大卫除了赫人乌利亚那件事」：指他奸淫人妻，又唆使约押谋害其夫乌利亚(参撒下十一 1~17)。

「都是行耶和华眼中看为正的事，一生没有违背耶和华一切所吩咐的」：这是圣灵给予大卫的最高评价，并非指他的行事为人完全无缺，而是从敬拜神的角度来看，他向着真神的信仰是绝对的，丝毫没有违背神的诫命，去敬拜偶像假神。

〔话中之光〕(一)本节是圣灵对大卫一生的评价。圣经以大卫为标准来衡量国度的君王，因为大卫「诚诚实实地顺服耶和华——他的神」(3 节)，「都是行耶和华眼中看为正的事，一生没有违背耶和华一切

所吩咐的」(5节)；即使犯罪，一经圣灵光照，便立刻认罪悔改、甘心接受管教。但是，「世上没有不犯罪的人」(王上八46)，连最合神心意的大卫王，也有「赫人乌利亚那件事」(撒下十一1~27)的污点。因此，亚当的后裔都没有资格靠行为自夸，只有接受基督的生命和权柄，才能恢复到起初神创造的心意里去。

【王上十五6】「罗波安在世的日子常与耶罗波安争战。」

(吕振中译)「尽他一生的日子、在罗波安与耶罗波安之间、都常有战事。」

(原文字义)「在世」活着的，有生命的。

(文意注解)「罗波安在世的日子常与耶罗波安争战」：关于他们之间的战争，圣经没有特别的记载保留下来，甚至埃及王示撒上来攻取耶路撒冷(参王上十四25)时，也未见耶罗波安趁火打劫，故所谓『常有战事』，可能指南北两国保持敌对状态，偶而或者有小规模的摩擦与冲突。

【王上十五7】「亚比央其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上。亚比央常与耶罗波安争战。」

(吕振中译)「亚比央其余的事、凡他所行的、不是都写在犹大诸王记上么？在亚比央与耶罗波安之间常有战事。」

(原文字义)「所行的」行事，工作。

(文意注解)「亚比央其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『他所行的』指他个人的操行；『犹大列王记』是一部记述南国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五27)。

「亚比央常与耶罗波安争战」：他们之间有一场重大战役，记录在《历代志下》十三章1~17节，至于其他的战事，圣经没有记载。

(话中之光) (一)神允许亚比央与耶罗波安争战，是为了叫北国的百姓认清拜金牛犊的愚昧(参代下十三8~9)，叫南北的百姓都学习「倚靠耶和华他们列祖的神」(代下十三12、18)。但耶罗波安的心完全被个人的利害得失所占据，无论是先知传达神的话语(参王上十三2；十四7~11)、亲身经历神迹(参王上十三4)，还是惨重的失败(参代下十三17)，都不能使他苏醒。可见，若没有圣灵的感动，没有一个人会主动向神认罪悔改；信徒回转信主，也完全是出于圣灵的工作，因为「若不是被圣灵感动的，也没有能说『耶稣是主』的」(林前十二3)。

【王上十五8】「亚比央与他列祖同睡，葬在大卫的城里。他儿子亚撒接续他作王。」

(吕振中译)「亚比央跟他列祖一同长眠，人将他埋葬在大卫城里；他儿子亚撒接替他作王。」

(原文字义)「亚撒」医治者。

(文意注解)「亚比央与他列祖同睡，葬在大卫的城里」：『同睡』圣经用「睡」形容死(参徒十三36)，因为死的人都要复活受神审判(参启二十5，12)；『大卫的城』有二意：(1)紧接耶路撒冷城南的一座山头，又名锡安山，大卫在此建王城；(2)耶路撒冷城的另一称呼。

「他儿子亚撒接续他作王」：『亚撒』是南国犹大的第三位王，又是第一位好王。

【王上十五 9】「以色列王耶罗波安二十年，亚撒登基作犹大王。」

〔吕振中译〕「以色列王耶罗波安二十年、亚撒登基作犹大王；」

〔原文字义〕「登基」作王，成为国王。

〔文意注解〕「以色列王耶罗波安二十年，亚撒登基作犹大王」：『耶罗波安二十年』《圣经手册》推定主前 912 年。

【王上十五 10】「在耶路撒冷作王四十一年。他祖母名叫玛迦，是押沙龙的女儿。」

〔吕振中译〕「他在耶路撒冷作王四十一年。他母亲名叫玛迦、是押沙龙的女儿。」

〔原文字义〕「祖母」母亲。

〔文意注解〕「在耶路撒冷作王四十一年」：《圣经手册》推定主前 912~872 年。

「他祖母名叫玛迦，是押沙龙的女儿」：请参阅 2 节注解。

〔话中之光〕（一）「作王四十一年」，在犹大的历代王中，亚撒是第三个长期统治的王。若查看犹大诸王的统治，行善之王的统治大致较长，相反则短暂。因此，能够持续较长时间的王位是一种神祝福的结果(参出二十 12)。

（二）在亚撒统治的四十年里，北国以色列走马灯似的更换了三个王朝、六个王(拿答、巴沙、以拉、心利、暗利、亚哈)，每一次王朝的更换都是因为暗杀和政变。人一旦离弃了神，不接受神的拣选，王位就成了人人都可以争夺的猎物：「皇帝轮流做，明年到我家」；而作王的人都是为了自己的私利，而不是为了牧养神的群羊。

【王上十五 11】「亚撒效法他祖大卫行耶和华眼中看为正的事。」

〔吕振中译〕「亚撒行了永恒主所看为对的事，像他的祖大卫一样。」

〔原文字义〕「效法」做，制作；「正」笔直的，正确的。

〔文意注解〕「亚撒效法他祖大卫行耶和华眼中看为正的事」：『看为正的事』意指不敬拜偶像假神，而单单敬拜耶和华真神(参阅 5 节注解)。

〔话中之光〕（一）「亚撒效法他祖大卫行耶和华眼中看为正的事。」有这样的见证确是一件大事。我们自己眼中看为正的事，甚至在友朋看来也算不错的，可能是神看为恶的。我们可以欺骗自己，也可骗别人，但是无法骗神，在家中或工作场所，我们的生活是在神监察之下。

（二）亚撒的生活中有宗教的活动，他废除父王的偶像，也废去母后的地位，因为她在树叶中立偶像。要在家中或外面为主而活，需要有勇气。别人看出我们有耶稣同在，这就是世人所注意的事实，在任何的环境之下，在众人面前都要表里一致，言行一致。

【王上十五 12】「从国中除去变童，又除掉他列祖所造的一切偶像。」

〔吕振中译〕「他将男性庙倡从国中除去，又除掉了他列祖所造的一切偶像。」

〔原文字义〕「除去」疏离，废除；「除掉」转变方向，离开。

〔文意注解〕「从国中除去变童，又除掉他列祖所造的一切偶像」：『变童』指在神殿里卖淫的男娼；『他列祖』指从所罗门至亚比央三代；『所造的一切偶像』意指他们纵容后妃和百姓所造的一切偶像假神(参王上十一 5~8；十四 23~24；十五 13)。

〔话中之光〕(一)亚撒王时代是犹大国历史上的第一次复兴。神借着先知亚撒利雅引导亚撒「壮起胆来」(代下十五 8)遵行神的道(参代下十五 1~7)，「除掉他列祖所造的一切偶像」，包括所罗门(参王上十一 5~8)和罗波安(参王上十四 23)时期所造的。但亚撒没能完全「从国中除去变童」，直到他的儿子约沙法才完成这一工作(参王上二十二 46)。「丘坛」也「还没有废去」(14 节)，可能亚撒认为既然丘坛上已经没有偶像，就不再有功用。大卫的后裔中，只有希西家(参王下十八 4)和约西亚(参王下二十三 8)彻底废去了丘坛。

【王上十五 13】「并且贬了他祖母玛迦太后的位，因她造了可憎的偶像亚舍拉。亚撒砍下她的偶像，烧在汲沦溪边，」

〔吕振中译〕「并且把他祖母玛迦废掉、不让她做太后，因为她祖母为亚舍拉造了可憎的像；亚撒把她那可憎的像砍下来，烧在汲沦溪谷边；」

〔原文字义〕「贬了」转变方向，离开；「亚舍拉」树丛，女神像；「汲沦」黑暗。

〔文意注解〕「并且贬了他祖母玛迦太后的位，因她造了可憎的偶像亚舍拉」：『祖母玛迦』是亚比央的母亲(参 2 节)，亚撒的祖母。其他的犹大王都记录其母亲的名字，只有亚撒是记录其祖母的名字。可能因为他父亲亚比央只短暂地统治了两年多，以致他年幼登基，祖母掌控大权，影响力比他的母亲更大；『贬了…太后的位』等到亚撒王长大实际掌权之后，便将太后废位；『亚舍拉』迦南司生育之女神名。

「亚撒砍下她的偶像，烧在汲沦溪边」：『她的偶像』指亚舍拉；『汲沦溪』位于耶路撒冷的东侧，越过汲沦溪便是橄榄山。

〔话中之光〕(一)「亚比央行他父亲在他以前所行的一切恶」(3 节)，但亚撒却没有继续行他父亲的恶，而是「效法他祖大卫行耶和华眼中看为正的事」(11 节)，还烧毁了祖母的偶像。人的成长固然会受父母和环境的影响，但每个人都要为自己的犯罪负责，不能把原生家庭、成长环境作为自己犯罪、堕落的借口。因为神不偏待人，祂给每个人悔改的机会都是一样的：「人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事」(提后二 21)。

(二)今日，在我们的亲人挚友当中，可能有不同的宗教和信仰，以致各人对我们所信的神也有不同的态度和回应。我们会如何持守对神的信靠，避免别人的不良影响，并以积极的态度，鼓励身旁的人对神存积极的信心？我们可否鼓励别人，以积极的态度来回应神的爱？

【王上十五 14】「只是丘坛还没有废去。亚撒一生却向耶和华存诚实的心。」

〔吕振中译〕「只是丘坛还没有废掉。然而尽他一生的日子、亚撒将他父亲所分别为圣、和他自己所分别为圣的金银和器皿、都奉到永恒主殿里。」

〔原文字义〕「诚实的」完全的，完整的。

〔文意注解〕「只是丘坛还没有废去」：『丘坛』指在山岗上露天的祭坛，泰半属于异教徒用来敬拜偶像假神。

「亚撒一生却向耶和華存誠實的心」：『存誠實的心』指純全的心、專一的心(參 3 節)。

〔話中之光〕(一)「丘坛还没有废去」原文是「复数」，指的可能是所罗门所建立的丘坛(參王上十一 7)。亚撒应该是除去偶像，但是没有清除那些祭坛，可能认为祭坛旁没有偶像，就没有功用了。况且有些祭坛，早期也是用来敬拜神(參王上三 4~15)。不过这也让迦南的信仰很容易死灰复燃，毕竟只要再立上偶像，就可以立刻恢复敬拜巴力。

(二)除恶务尽。此处记载亚撒是完全追随神，但是他还没有风雷厉行的去清除各高处的祭坛。有时候我们会太小看异教的力量，其实人很容易堕落，这些看似中性的祭坛，未来却成为引诱犹太人犯罪的关键之一。

【王上十五 15】「亚撒将他父亲所分别为圣与自己所分别为圣的金银和器皿，都奉到耶和華的殿里。」

〔吕振中译〕「亚撒将他父亲所分别为圣、和自己所分别为圣的金银和器皿、都奉到永恒主殿里。」

〔原文字义〕「分别为圣」分别，神圣。

〔文意注解〕「亚撒将他父亲所分别为圣与自己所分别为圣的金银和器皿，都奉到耶和華的殿里」：『他父亲』原文单数词，比较有可能是指亚比央，而不是指历代祖宗的整体，因为：(1)祖父罗波安时的金银已被埃及王示撒洗劫一空；(2)父亲虽仅短期执政两年多，但他曾大败耶罗波安(参代下十三 1~2, 17)，多少有些掳获物；『分别为圣』指分别出来归给神为圣；『耶和華的殿』即指建在耶路撒冷的圣殿。

〔話中之光〕(一)亚撒一面除去了拦阻与神交通的变童和偶像，一面献上了神所当得的礼物，「将他父亲所分别为圣与自己所分别为圣的金银和器皿都奉到耶和華的殿里」。我们的个人、家庭、教会若要在神面前得着复兴，首先就应当求圣灵光照我们，让我们知道什么是自己当除去的，什么是自己当献上的。

【王上十五 16】「亚撒和以色列王巴沙在世的日子，常常争战。」

〔吕振中译〕「尽他们一生的日子、在亚撒与以色列王巴沙之间都常有战事。」

〔原文字义〕「巴沙」邪恶的。

〔文意注解〕「亚撒和以色列王巴沙在世的日子」：『在世的日子』亚撒是主前 913~872 年，巴沙是主前 910~887 年，两人同时在世的日子共有二十三年。

「常常争战」：亚撒作王的头十五年国中太平(参代下十四 1, 6；十五 10)。亚撒十五年他大胜前来侵犯的古实王谢拉(参代下十四 9~15)。他与以色列王巴沙之间的冲突可能是在那次战役之后爆发的。**【备注】**：别处圣经说从那时直到亚撒在位第三十五年，都没有战争(参代下十五 19)，可能是指分裂成南北两国之后的第三十五年，因为若是指亚撒在位第三十五年，则巴沙早已死亡**【】**。

【王上十五 17】「以色列王巴沙上来，要攻击犹大，修筑拉玛，不许人从犹大王亚撒那里出入。」

〔吕振中译〕「以色列王巴沙上来要攻击犹大，修造了拉玛，不给人出入到犹大王亚撒那里。」

〔原文字义〕「修筑」建造；「拉玛」小山丘。

〔文意注解〕「以色列王巴沙上来，要攻击犹大」：时间可能是在亚撒在位第十六年(请参阅 16 节注解)。

「修筑拉玛，不许人从犹大王亚撒那里出入」：『修筑』指巩固防守设施；『拉玛』拉玛位于耶路撒冷北方约 9 公里，基遍东方约 4 公里处的重要军事据点，原属南国犹大领地，此时大概被北国以色列攻破。

〔话中之光〕(一)本节表明了以色列王巴沙侵略犹大的原因。「拉玛」原来是便雅悯支派的城邑(参书十六 25)，位于距耶路撒冷以北仅 6 公里处。巴沙试图占领此地来达到以下两个目的：(1)制止百姓的南下：在北国以色列各地传说着犹大蒙神的祝福而国泰民安，那些耳闻其消息后要南下的百姓逐渐增多(参代下十五 9)。于是，残酷的巴沙王十分忧虑(参王上十二 27)，试图以拉玛为首强行制止南下的群众；(2)为征服犹大而确保争战的基地：因为拉玛位于与南犹大的政治、宗教中心地耶路撒冷较近的位置，所以在战略是颇重要的地位。犹大王亚撒认识事态的严重后，想尽办法寻找防备策略。

【王上十五 18】「于是，亚撒将耶和华殿和王宫府库里所剩下的金银，都交在他臣仆手中，打发他们往住大马色的亚兰王希旬的孙子、他伯利们的儿子便哈达那里去，」

〔吕振中译〕「于是亚撒将永恒主之殿的府库和王宫的府库里所剩下的金银、都交在他臣仆手中，打发他们到住大马色的亚兰王、希旬的孙子、他伯利们的儿子便哈达那里去，说：」

〔原文字义〕「府库」仓库；「大马色」安静的粗麻纺织者；「亚兰」被高举；「希旬」异象；「他伯利们」石榴是善的；「便哈达」神明的儿子。

〔文意注解〕「于是，亚撒将耶和华殿和王宫府库里所剩下的金银，都交在他臣仆手中」：『剩下的金银』意指被埃及王示撒洗劫后所剩下的金银(参阅 15 节注解)；『他臣仆』指亚撒王的差使。

「打发他们往住大马色的亚兰王希旬的孙子、他伯利们的儿子便哈达那里去」：『大马色的亚兰王希旬』可能就是所罗门的敌人「利逊」(王上十一 23)，在所罗门晚年自立为亚兰王；『他伯利们的儿子便哈达』指便哈达一世，原先支持北国以色列。

〔话中之光〕(一)「所剩下的金银」，当时，圣殿和王宫里，除了被示撒掠去的之外(参王上十四 26)，还有亚比央从耶罗波安那里夺来的宝物和亚撒击败古实后夺来的物品等(参代下十四 15)。不仅如此，可能在长期的和平时代中，犹大王宫积攒了许多金银宝物。亚撒把这些宝物送给便哈达并请求救援，可见巴沙的进攻是多么具有危险性。但是，如果他把曾经历之神之能力和恩典保留在内心深处，那么就不致陷进极度的恐怖。

(二)巴沙抵挡神，阻止北国的百姓归向耶路撒冷(参 17 节)，因此惹动亚撒「行得愚昧」(代下十六 9)，「将耶和华殿和王宫府库里所剩下的金银」都送给亚兰王结盟。亚兰人自从被大卫打败以后(参撒下十 19)，一直在寻求机会重新崛起(参王上十一 25)。现在犹大送上金银、壮大了他们的力量，以色列忙于内战、暴露了空虚的北方，这两样都给亚兰的崛起提供了最好的机会。从此以后，亚兰成为南北两国长期的对手(参王下十三 22；十六 5)，经常给神的百姓制造难处，一直到被掳巴比伦(参王下二十四 2)。实际上，是神允许巴沙挑起内战，又允许亚撒将属于神金银用来扶持亚兰，因为神要兴起亚兰作为管教祂百姓的器皿(参王上十九 15)。

【王上十五 19】「说：“你父曾与我父立约，我与你也要立约。现在我将金银送你为礼物，求你废掉你与以色列王巴沙所立的约，使他离开我。”」

〔吕振中译〕「说：『你我之间必须有个约，像你父亲与我父亲之间也有个约；看哪，我将金银送给你做礼物；求你去废弃你的约、你同以色列王巴沙所立的，使他离开我。』」

〔原文字义〕「废掉」破碎，破坏；「离开」退缩，退避。

〔文意注解〕「说：你父曾与我父立约，我与你也要立约」：『立约』指互不侵犯条约。

「现在我将金银送你为礼物，求你废掉你与以色列王巴沙所立的约，使他离开我」：『金银送你为礼物』意指利用金钱贿赂收买他，使他与北国以色列为敌。

【王上十五 20】「便哈达听从亚撒王的话，派军长去攻击以色列的城邑，他们就攻破以云、但、亚伯伯玛迦、基尼烈全境、拿弗他利全境。」

〔吕振中译〕「便哈达听从亚撒王的话，便打发他属下的军长去攻打以色列的城市，他们就击破了以云、但、亚伯伯玛迦、基尼烈全境、拿弗他利全境。」

〔原文字义〕「以云」毁灭，堆；「但」审判；「亚伯伯玛迦」玛迦家的牧场；「基尼烈」竖琴；「拿弗他利」摔角。

〔文意注解〕「便哈达听从亚撒王的话，派军长去攻击以色列的城邑」：大马色位于北国以色列的东北方，趁着北国举兵到南方攻击南国之际，北方防守空虚，便派军以色列的北部城邑。

「他们就攻破以云、但、亚伯伯玛迦、基尼烈全境、拿弗他利全境」：『以云』位于但的北方约 17 公里，是约但河的源头；『但』位于加利利海的正北方约 40 公里，以云的南方约 17 公里；『亚伯伯玛迦』位于但的西方约 6 公里；『基尼烈全境』位于加利利海的西岸；『拿弗他利全境』位于加利利海的西北方。

〔话中之光〕（一）亚撒在这场历史大戏中的作用，是「将耶和殿和王官府库里所剩下的金银」（18 节）都送给亚兰王，用属于神的金银扶持亚兰，使亚兰成为神管教百姓的重要器皿（参王上十九 15）。《列王纪》在所罗门之后提到亚兰的篇幅，是《历代志》中的四倍。圣灵要借着以色列与亚兰的争战向我们显明：神从来都没有放弃挽回活在愚昧中的北国百姓，所以「祂撕裂我们，也必医治；祂打伤我们，也必缠裹」（何六 1）。

（二）亚兰王曾与以色列王立约，现在犹大王亚撒送他金银要求他废掉与以色列王立的约，他因利益就废约，转而攻击以色列王（18~20 节）。人与人立的约都是建立在利害上，利害是随时改变的，因此人与人立的约是不可靠，唯有神与人立的约是建立在神的慈爱及信实上，是永久可靠的；因此，要靠神，不要靠人，「神的应许，不论有多少，在基督都是是的。所以借着他也都是实在的」（林后一 20）。

【王上十五 21】「巴沙听见就停工，不修筑拉玛了，仍住在得撒。」

〔吕振中译〕「巴沙听见、就停止、不修造拉玛，仍住在得撒。」

〔原文字义〕「得撒」讨人喜欢。

〔文意注解〕「巴沙听见就停工，不修筑拉玛了，仍住在得撒」：『不修筑拉玛』意指从拉玛撤出，退回自己的领土；『听见』指听见两个坏消息：(1)便哈达废气与他所立的约(参 19 节)；(2)亚兰军攻击以色列的城邑(参 20 节)；『得撒』北国以色列耶罗波安作王后期所建首都(参王上十四 17)，位于以法莲山地的北方，示剑东北约 11 公里，撒玛利亚之东约 14 公里。

〔话中之光〕(一)尽管眼下成功地躲过了巴沙的威胁，亚撒的策略仍然称不上明智妥当。他应该像上回古实王谢拉入侵犹大的危机中所做的(参代下十四 9~15)，再一次将自己交托给神。不管他觉得自己有多大的困难，他都没有权利擅用耶和圣殿中的财宝，去向一个异教的国王寻求帮助。为这件事先知哈拿尼来谴责亚撒，但他一怒之下将先知下在监里(参代下十六 7~10)。后来以赛亚也用类似的话谴责以色列不向神寻求帮助而与埃及结盟(参赛三十 1~17)。

【王上十五 22】「于是亚撒王宣告犹大众人，不准一个推辞，吩咐他们将巴沙修筑拉玛所用的石头、木头都运去，用以修筑便雅悯的迦巴和米斯巴。」

〔吕振中译〕「于是亚撒王向犹大众人公布，不准任何人免役，吩咐他们将巴沙修造拉玛所用的石头和木料都运走；亚撒王就用那些材料来修造便雅悯的迦巴以及米斯巴。」

〔原文字义〕「推辞」干净的，自由的，免于；「迦巴」山；「米斯巴」瞭望台。

〔文意注解〕「于是亚撒王宣告犹大众人，不准一个推辞」：『宣告犹大众人』意指征调民工；『不准一个推辞』意指强制动员全国人民。

「吩咐他们将巴沙修筑拉玛所用的石头、木头都运去，用以修筑便雅悯的迦巴和米斯巴」：『石头、木头都运去』即指利用以色列王巴沙所留下来的建筑材料；『修筑』指加强防御工事；『迦巴和米斯巴』这两个地方分别位于拉玛之东面和西面约 7 公里之处，与拉玛同为南国犹大的北方边防重地。

【王上十五 23】「亚撒其余的事，凡他所行的，并他的勇力，与他所建筑的城邑，都写在犹大列王记上。亚撒年老的时候，脚上有病。」

〔吕振中译〕「亚撒其余的一切事、他一切勇力的事迹、和他所行的一切事、以及他所建造的城、不是都写在犹大诸王记上么？只是亚撒年老时候、他脚上却患了病。」

〔原文字义〕「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「亚撒其余的事，凡他所行的，并他的勇力，与他所建筑的城邑，都写在犹大列王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『他所行的』指他个人的操行；『他的勇力』指他的战功；『他所建筑的城邑』指建造几座坚固的防城(参 22 节；代下十四 6~7)；『犹大列王记』是一部记述南国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

「亚撒年老的时候，脚上有病」：『年老的时候』指他作王第三十九年(参代下十六 12)；『脚上有病』圣经没有记载他患的是甚么病，仅知病情严重(参代下十六 12)。

〔话中之光〕(一)昔日，亚撒因着面对军事上的敌人和他自己的病患，而忽略了对神的信靠，甚至违背神的心意行事；今天，我们也可能会由于事业、健康，甚至其他压力，因而寻求其他帮助，忘记了对神的倚靠。请反省：我们现在有没有面对哪方面的危机？我们应如何作出回应？

【王上十五 24】「亚撒与他列祖同睡，葬在他祖大卫城他列祖的坟地里。他儿子约沙法接续他作王。」

〔吕振中译〕「亚撒跟他列祖一同长眠，埋葬在他祖大卫城里，和他列祖同在一处；他儿子约沙法接替他作王。」

〔原文字义〕「约沙法」耶和華已审判。

〔文意注解〕「亚撒与他列祖同睡，葬在他祖大卫城他列祖的坟地里」：『同睡』圣经用「睡」形容死(参徒十三 36)，因为死的人都要复活受神审判(参启二十 5，12)；『大卫城』有二意：(1)紧接耶路撒冷城南的一座山头，又名锡安山，大卫在此建王城；(2)耶路撒冷城的另一称呼。

「他儿子约沙法接续他作王」：『约沙法』南国犹大的第四位王，在亚撒王的最后三年，因脚病严重(参 23 节)，可能父子两人共同执政。

【王上十五 25】「犹大王亚撒第二年，耶罗波安的儿子拿答登基作以色列王共二年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚撒王二年、耶罗波安的儿子拿答登极来管理以色列；他作王管理以色列共有两年。」

〔原文字义〕「拿答」丰富的，慷慨的。

〔文意注解〕「犹大王亚撒第二年，耶罗波安的儿子拿答登基作以色列王共二年」：『亚撒第二年』《圣经手册》推定主前 911 年；『共二年』实际仅有一年多，亦即主前 911~910 年。

【王上十五 26】「拿答行耶和華眼中看为恶的事，行他父亲所行的，犯他父亲使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔吕振中译〕「拿答行永恒主所看为坏的事，走他父亲所走的路，犯他父亲使以色列人犯的那罪。」

〔原文字义〕「陷在罪里」错过目标，犯罪。

〔文意注解〕「拿答行耶和華眼中看为恶的事」：『看为恶的事』即指敬拜偶像假神。

「行他父亲所行的，犯他父亲使以色列人陷在罪里的那罪」：『他父亲所行的』指耶罗波安以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)；『陷在罪里的那罪』指教唆百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

【王上十五 27】「以萨迦人亚希雅的儿子巴沙背叛拿答，在非利士的基比顿杀了他。那时拿答和以色列众人正围困基比顿。」

〔吕振中译〕「属以萨迦家属的亚希雅的儿子巴沙谋害拿答；巴沙在非利士人的基比顿击杀了他；那时拿答和以色列众人正在围攻基比顿。」

〔原文字义〕「以萨迦」有价值；「亚希雅」耶和華的兄弟；「基比顿」土墩；「围困」围攻，限制。

〔文意注解〕「以萨迦人亚希雅的儿子巴沙背叛拿答，在非利士的基比顿杀了他」：『巴沙』拿答手下的将领，可能担任以色列军的主帅；『基比顿』原属于但支派辖境(参书十九 44)，划给利未人居住的城邑，在基色以西五公里，靠近以色列、非利士、犹大交界之处，后来几度被非利士人占据，在拿答作王时仍在非利士人手中，故率军前来攻击；『杀了他』指巴沙趁机杀死拿答，取代他的王位。

「那时拿答和以色列众人正围困基比顿」：拿答大概是想收复失土，却想不到正好提供了发动政变的绝佳机会。

【王上十五 28】「在犹大王亚撒第三年巴沙杀了他，篡了他的位。」

〔吕振中译〕「巴沙弑死了拿答，接替他作王、是在犹大王亚撒三年。」

〔原文字义〕「篡…位」成为国王，统治。

〔文意注解〕「在犹大王亚撒第三年巴沙杀了他，篡了他的位」：『亚撒第三年』《圣经手册》推定主前 910 年；『巴沙』北国以色列第三位王。

〔话中之光〕(一)巴沙趁战时的骚乱，疯狂地篡夺王位，用血淋淋的政变不仅除掉了拿答，连其家族也全部杀戮，彻底除去了后患(参 28~29 节)。其结果，成就了亚希雅对耶罗波安家族的预言(参王上十四 10)。如此看来，巴沙和流血政变带来了许多弊端：(1)造成彻底失去王权的权威；(2)多次导致宫廷革命；(3)以色列诸王作为代行神统治的人，弃绝谦卑的态度，私自统治万民而掌握绝对君主之权等。

【王上十五 29】「巴沙一作王，就杀了耶罗波安的全家。凡有气息的，没有留下一个，都灭尽了，正应验耶和华藉他仆人示罗人亚希雅所说的话。」

〔吕振中译〕「巴沙一作了王，就击杀耶罗波安全家；凡有气息的、没有留下一个，乃是都消灭掉，正如永恒主的话、就是他由他仆人示罗人亚希雅经手所说过的。」

〔原文字义〕「灭尽」消灭，灭绝；「示罗」安憩之地。

〔文意注解〕「巴沙一作王，就杀了耶罗波安的全家」：『一作王』指他一杀害拿答，立即撤军返回示撒，动手杀害王室家族。

「凡有气息的，没有留下一个，都灭尽了，正应验耶和华藉他仆人示罗人亚希雅所说的话」：请参阅王上十四 10~11。

〔话中之光〕(一)神要除去的是「属耶罗波安的男丁」(王上十四 10)，使耶罗波安家再没有男丁可以继承王位；巴沙却「杀了耶罗波安的全家，凡有气息的没有留下一个，都灭尽了」，越过了神的界限，因此，神照样要惩罚巴沙(参王上十六 7)。

(二)杀死上代王朝家族中凡有气息的似乎是很可怕的作为，但在当时是常见之举。按理大卫应当如此对待扫罗的家族，但他却拒绝如此行。其原来的目的乃是要避免政变后的报复或流血事件(参王上十六 11；王下十 1~7，十一 1)。可能神是要藉彻底的刑罚(参申九 14，二十五 19)来避免罪恶的蔓延(30 节)。以色列人进迦南地前所接获的命令是要全然灭绝那些敌挡神的人(参申七 2)。现在同样的原则也被用于敌挡神的希伯来人同胞身上，需要有特别的先知认可。罪是会污染的，必须预防。

【王上十五 30】「这是因为耶罗波安所犯的罪，使以色列人陷在罪里，惹动耶和华以色列神的怒气。」

〔吕振中译〕「这是因为耶罗波安所犯的罪，他使以色列人犯的那罪，惹了永恒主以色列神的怒气。」

〔原文字义〕「惹动」苦恼，生气；「怒气」愤怒，愁烦。

〔文意注解〕「这是因为耶罗波安所犯的罪，使以色列人陷在罪里，惹动耶和华以色列神的怒气」：『所

犯的罪』指他以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)；『陷在罪里』指百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

〔**话中之光**〕(一)神已经两次差派先知警告耶罗波安(参王上十三 2~3；十四 7~11)，但耶罗波安不但自己犯罪，还「使以色列人陷在罪里」。现在，「绊倒人的有祸了。就是把磨石拴在这人的颈项上，丢在海里，还强如他把这小伙子中的一个绊倒了」(路十七 1~2)。巴沙杀了耶罗波安家的男丁，应验了亚希雅的预言(参王上十四 10)。

(二)耶罗波安使以色列人陷在罪里，所以其后裔都被杀灭。神常严惩罪恶，而最大的罪人乃是使别人犯罪者。主耶稣说：「凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，扔在海里」(可九 42)。如果你有领导别人的责任，就请你记住领他们偏离正道的后果何等可怕。教导真理的责任，与领导的权利是不可分割的。

【王上十五 31】「拿答其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上。」

〔**吕振中译**〕「拿答其余的事、凡他所行的、不是都写在以色列诸王记上么？」

〔**原文字义**〕「其余」剩余。

〔**文意注解**〕「拿答其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『他所行的』指他个人的操行；『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上十五 32】「亚撒和以色列王巴沙在世的日子常常争战。」

〔**吕振中译**〕「尽他们一生的日子、在亚撒与以色列王巴沙之间都有战事。」

〔**原文字义**〕「日子」一段时间。

〔**文意注解**〕「亚撒和以色列王巴沙在世的日子常常争战」：请参阅 16 节注解。

【王上十五 33】「犹大王亚撒第三年，亚希雅的儿子巴沙在得撒登基作以色列众人的王共二十四年。」

〔**吕振中译**〕「犹大王亚撒三年、亚希雅的儿子巴沙在得撒登极来管理以色列众人；他作王有二十四年。」

〔**原文字义**〕「巴沙」邪恶的。

〔**文意注解**〕「犹大王亚撒第三年，亚希雅的儿子巴沙在得撒登基作以色列众人的王共二十四年」：『亚撒第三年』约在主前 910 年；『作以色列众人的王』指北国以色列十个支派的王；『共二十四年』《圣经手册》推定主前 910~887 年。

【王上十五 34】「他行耶和华眼中看为恶的事，行耶罗波安所行的道，犯他使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔**吕振中译**〕「他行永恒主所看为坏的事，走耶罗波安所走的路，犯耶罗波安使以色列人犯的那罪。」

〔**原文字义**〕「道」道路。

〔**文意注解**〕「他行耶和华眼中看为恶的事」：『看为恶的事』即指敬拜偶像假神。

「行耶罗波安所行的道，犯他使以色列人陷在罪里的那罪」：『耶罗波安所行的道』指耶罗波安以

金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)；『陷在罪里的那罪』指教唆百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

《话中之光》(一)耶罗波安王朝虽然灭亡了，但是他发明的新宗教却留了下来，因为有利于北国诸王巩固自己的统治。「行耶罗波安所行的道，犯他使以色列人陷在罪里的那罪」，这句话从此就成为对所有北国诸王的评价，北国以色列离神越来越远。人来到圣殿敬拜神，不一定会亲近神；但离弃了圣殿敬拜金牛犊，必然会离弃神。同样，经常参加教会敬拜的信徒未必爱主，但人若不肯活在教会中、不肯放下自己想象的金牛犊，必然会离真神越来越远。

叁、灵训要义

【四王的得与失】

一、南国亚比央王(1~8 节)：

1. 「在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫玛迦，是押沙龙的女儿」(2 节)：在位短暂，受他母亲玛迦拜偶像假神(参 13 节)的影响很大。

2. 「亚比央行他父亲在他以前所行的一切恶，他的心不像他祖大卫的心，诚实地顺服耶和華他的神」(3 节)：纵容百姓拜偶像假神，向着神的存心不专一。

二、南国亚撒王(9~24 节)：

1. 「在耶路撒冷作王四十一年。…亚撒效法他祖大卫行耶和華眼中看为正的事」(10~11 节)：在位时间很长，效法大卫单单敬拜耶和華真神。

2. 「从国中除去变童，又除掉他列祖所造的一切偶像。并且贬了他祖母玛迦太后的位，因她造了可憎的偶像亚舍拉」(12~13 节)：除灭变童，除掉一切偶像，又贬去他祖母玛迦的太后位，因她拜偶像假神。

3. 「只是丘坛还没有废去」(14 节)：留下日后引人犯罪拜偶像的设施。

4. 「亚撒一生却向耶和華存诚实的心。亚撒将他父亲所分别为圣与自己所分别为圣的金银和器皿，都奉到耶和華的殿里」(14~15 节)：向着神的存心专一，将金银和器皿奉献给神。

5. 「以色列王巴沙上来，要攻击犹大，…于是，亚撒将耶和華殿和王宫府库里所剩下的金银，都交在他臣仆手中，打发他们往大马色的亚兰王…便哈达那里去，…我与你也要立约。现在我将金银送你为礼物，求你废掉你与以色列王巴沙所立的约，使他离开我」(17~19 节)：遭受北国攻击，竟去求外邦人而不求神。

6 「亚撒年老的时候，脚上有病」(23 节)：脚上有病，竟不求神而求医生(参代下十六 12)。

三、北国拿答王(25~28 节)：

1. 「耶罗波安的儿子拿答登基作以色列王共二年。…巴沙杀了他，篡了他的位」(25, 28 节)：在位短暂，被手下将领刺杀篡位。

2. 「拿答行耶和華眼中看为恶的事，行他父亲所行的，犯他父亲使以色列人陷在罪里的那罪」(26 节)：向神行恶，带领百姓拜偶像假神。

四、北国巴沙王(29~34 节)：

1.「巴沙一作王，就杀了耶罗波安的全家。凡有气息的，没有留下一个，都灭尽了」(29节)：杀害前王全家大小，超越神所预定的仅杀男丁(参王上十四10)。

2.「犹大王亚撒第三年，亚希雅的儿子巴沙在得撒登基作以色列众人的王共二十四年」(33节)：在位期间不常也不短。

3.「他行耶和華眼中看为恶的事，行耶罗波安所行的道，犯他使以色列人陷在罪里的那罪」(34节)：向神行恶，带领百姓拜偶像假神。

列王纪上第十六章注解

壹、内容纲要

【北国以色列诸王朝之更替】

- 一、巴沙王朝(1~7节)
- 二、以拉王(8~14节)
- 三、心利王朝(15~20节)
- 四、暗利王朝(21~28节)
- 五、亚哈王(29~34节)

贰、逐节详解

【王上十六1】「耶和華的话临到哈拿尼的儿子耶户，责备巴沙说：」

〔吕振中译〕「永恒主的话传与哈拿尼的儿子耶户来责备巴沙说：」

〔原文字义〕「哈拿尼」优雅的；「耶户」耶和華是他；「巴沙」邪恶的。

〔文意注解〕「耶和華的话临到哈拿尼的儿子耶户，责备巴沙说」：『哈拿尼的儿子耶户』他是南国犹大的先知(参7节)，曾责备过亚撒王(参代下十六7~10)，后来又责备约沙法王(参代下十九2)。

〔话中之光〕(一)先知「哈拿尼」曾经奉神差遣责备犹大王亚撒(参代下十六7~10)，结果被亚撒囚禁(参代下十六11)。现在他的儿子「耶户」奉神差遣责备以色列王巴沙，风险更大。这时他还很年轻，因为他在四十年后还责备过约沙法(参代下十九2)，但这位年轻的先知并没有因为父亲遭难而退缩，而是继续勇敢地作神话语的出口，向北国的百姓显明神的挽回。

(二)「责备巴沙说」，从当时的政治情况来看，犹大的先知耶户责备以色列王(参王上十五32)是颇例外的事(参王上十三1以下)。耶户的预言中蕴含着神对立约百姓无限之关爱。也就是说，虽然南北王国已分裂，但南国犹大和北国以色列都是神的立约百姓，因此神差遣南国犹大的先知耶户宣布了对北国以色列的预言。

【王上十六 2】「“我既从尘埃中提拔你，立你作我民以色列的君，你竟行耶罗波安所行的道，使我民以色列陷在罪里，惹我发怒。”」

〔吕振中译〕「我既从尘土中举起了你，立你做人君来管理我人民以色列，你竟走耶罗波安所走的路，使我人民以色列犯了罪，用他们的罪来惹我发怒，」

〔原文字义〕「尘埃」灰尘，没有价值；「提拔」升高，高举；「立」给，置，放；「耶罗波安」百姓会争论；「道」道路。

〔文意注解〕「我既从尘埃中提拔你，立你作我民以色列的君」：『从尘埃中提拔你』意指巴沙出身卑微。

「你竟行耶罗波安所行的道，使我民以色列陷在罪里，惹我发怒」：指耶罗波安以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)；『陷在罪里』指教唆百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

【王上十六 3】「我必除尽你和你的家，使你的家像尼八的儿子耶罗波安的家一样。」

〔吕振中译〕「那你就看吧，我一定烧除巴沙和他的家；我必使你的家像尼八的儿子耶罗波安的家一样。」

〔原文字义〕「除尽」烧毁，烧尽；「尼八」星象。

〔文意注解〕「我必除尽你和你的家，使你的家像尼八的儿子耶罗波安的家一样」：巴沙杀了耶罗波安(参王上十五 28)，应验了亚希雅的预言(参王上十四 10)。但神要除去的只是「属耶罗波安的男丁」(王上十四 10)，使耶罗波安再没有男丁可以继承王位；但巴沙却「杀了耶罗波安的全家，凡有气息的没有留下一个，都灭尽了」(王上十五 29)，越过了神的界限，因此，神照样要惩罚巴沙(参 7 节)。

【王上十六 4】「凡属巴沙的人，死在城中的必被狗吃；死在田野的必被空中的鸟吃。」」

〔吕振中译〕「凡属巴沙的人、死在城中的、狗必吃他；死在田野的、空中的飞鸟必吃他。」

〔原文字义〕「城中」城市；「田野」田野，田地。

〔文意注解〕「凡属巴沙的人，死在城中的必被狗吃；死在田野的必被空中的鸟吃」：意指死无葬身之处，暴尸街头荒野，被野狗猛兽吞噬。

【王上十六 5】「巴沙其余的事，凡他所行的和他的勇力，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「巴沙其余的事、他所行的、和他的勇力、不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「巴沙其余的事，凡他所行的和他的勇力，都写在以色列诸王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『他所行的』指他个人的操行；『他的勇力』指他的战功；『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上十六 6】「巴沙与他列祖同睡，葬在得撒。他儿子以拉接续他作王。」

〔吕振中译〕「巴沙跟他列祖一同长眠，埋葬在得撒；他儿子以拉接替他作王。」

〔原文字义〕「得撒」讨人喜欢；「以拉」橡树。

〔文意注解〕「巴沙与他列祖同睡，葬在得撒。他儿子以拉接续他作王」：『睡』指正常寿终正寝；『得撒』是当时北国以色列的京城；『以拉接续他作王』在位仅一年多(参 8, 10 节)。

【王上十六 7】「耶和华的话临到哈拿尼的儿子先知耶户，责备巴沙和他的家，因他行耶和华眼中看为恶的一切事，以他手所作的惹耶和华发怒，像耶罗波安的家一样，又因他杀了耶罗波安的全家。」

〔吕振中译〕「同时永恒主的话也由哈拿尼的儿子神言人耶户经手来责备巴沙和他的家，是因为他在永恒主面前所行的一切坏事：将他的手所制作的去惹永恒主发怒，像耶罗波安的家一样，并且是因为他击杀了耶罗波安的家〔原文：他〕。」

〔原文字义〕「先知」发言人；「看为恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「耶和华的话临到哈拿尼的儿子先知耶户，责备巴沙和他的家」：『先知耶户』请参阅 1 节注解。

「因他行耶和华眼中看为恶的一切事，以他手所作的惹耶和华发怒，像耶罗波安的家一样」：指他也照样拜偶像假神。

「又因他杀了耶罗波安的全家」：指他杀死耶罗波安全家大小(参王上十五 29)，超越过神藉先知亚希雅预言的除灭「男丁」(王上十四 10)。

〔话中之光〕(一)巴沙杀了耶罗波安的全家是应验了神先知的预言，既是说，巴沙所行的合乎神的意思。为什么这里又说神恼怒巴沙，因为他杀了耶罗波安的全家呢？如果他所行的合乎神的心意，为什么神要恼怒他呢？其实道理很简单：你可以行合乎神心意的事，但你未必蒙神的喜悦，因为你对神的态度不正确。这就如很多有钱人喜欢捐助慈善机构，他们所做的的确造福了很多人，也是神看为好的事；但与此同时这些有钱人也用不道德的方法得到很多钱财。你说神会喜悦他们吗？

(二)神使用巴沙消除罪恶，巴沙也在同样的罪上被消除。神因耶罗波安罪恶昭彰而剪除他的后裔，巴沙竟然明知故犯加以效尤，他没有从前人的鉴戒汲取教训，也没有冷静地思考自己犯罪也必受惩罚。我们应当从圣经中的人物和前人的经验中吸取教训，不要重蹈覆辙。

【王上十六 8】「犹大王亚撒二十六年，巴沙的儿子以拉在得撒登基作以色列王共二年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚撒二十六年、巴沙的儿子以拉在得撒登极来管理以色列；他作王共两年。」

〔原文字义〕「亚撒」医治者；「登基」作王，统治。

〔文意注解〕「犹大王亚撒二十六年，巴沙的儿子以拉在得撒登基作以色列王共二年」：『亚撒二十六年』《圣经手册》推定主前 887 年；『以拉』北国以色列第四位王；『共二年』实则仅一年多，亦即主前 887~886 年。

〔话中之光〕(一)8~28 节在短短的 12 年内，北国以色列一共换了四位王。「邦国因有罪过，君王就多更换。因有聪明知识的人，国必长存」(箴二十八 2)。这句箴言何等真实。有些国家经常更换领导，因为人民觉得他们无能、腐败，所以就发起运动，要求更换领导。但是新的领导上任没多久，人民就开始不满，于是又来一场运动推翻现有的领导。但是经过几次折腾，国家情况也没有好转，不论是政治、

经济、治安都是一日不如一日。

(二)其实国家不稳定的真正根源就是箴言 28 章 2 节所说的「邦国因有罪过，君王就多更换。」如果领导和人民有罪，国家就会不稳定，这不稳定就是体现在「君王就多更换」，结果就是民不聊生。这是一个恶性循环。这就是北国以色列的情况。北国的君王不断更换，国家依然一片混乱，因为国内罪恶滔天，所以不蒙神的祝福。

【王上十六 9】「有管理他一半战车的臣子心利背叛他。当他在得撒家宰亚杂家里喝醉的时候，」

〔吕振中译〕「他的臣仆心利、就是管他半数战车的长官、谋害了他；那时他在得撒，在管理得撒那里的王家事务者亚杂家里喝醉了；」

〔原文字义〕「管理」统领；「心利」我的音乐；「亚杂」地土的。

〔文意注解〕「有管理他一半战车的臣子心利背叛他」：『战车』指用马拉动的车子，当时的重要作战装备；『一半战车』指当时战车的一半配置在京城，归心利指挥。

「当他在得撒家宰亚杂家里喝醉的时候」：『家宰亚杂』指亚杂是当时主管皇宫事务的官员，可能与心利勾结谋叛。

〔话中之光〕(一)醉酒是一种邪恶，导致国家的灭亡。当执政者沉溺其中时便将国事抛掷一边，人民就要遭受痛苦。「君王喝酒，君王喝酒不相宜；王子说，浓酒在那里也不相宜。恐怕喝了就忘记律例，颠倒一切困苦人的是非」(箴三十一 4~5)。

【王上十六 10】「心利就进去杀了他，篡了他的位。这是犹大王亚撒二十七年的事。」

〔吕振中译〕「心利进去击杀了他，将他杀死，接替他作王；这是在犹大王亚撒二十七年的事。」

〔原文字义〕「篡…位」作王，统治。

〔文意注解〕「心利就进去杀了他，篡了他的位」：『心利』北国以色列第五位王；『杀了他』趁王酒醉(参 9 节)不省人事时，进去杀他。

「这是犹大王亚撒二十七年的事」：『亚撒二十七年』相当于主前 886 年。

〔话中之光〕(一)这种篡位夺权的风气是神不喜悦的。圣经教导我们要敬畏神，尊敬在位掌权者。很多人以为，如果国家领导无能、败坏，就马上推翻他，以为这样问题就能够得到解决。这样的想法是绝对错误的。神允许人篡位成功，并不意味着神赞同我们这样做。从属灵的角度看，篡位夺权是一种以恶治恶的政治方法，但不是神处理问题的方法。以恶治恶的结果就是更多的恶。你必须用一个更强大的恶才能制伏一个恶，也就是说，恶的势力会越来越强大，而最终的赢家是魔鬼。当人不愿意依靠神，他只好依靠恶的势力，最终会被恶所摧毁。

【王上十六 11】「心利一坐王位，就杀了巴沙的全家，连他的亲属、朋友也没有留下一个男丁。」

〔吕振中译〕「心利一登极坐了王位，就击杀巴沙全家，没有给他留下一个男丁，连他的赎业至亲和朋友也都被杀。」

〔原文字义〕「亲属」家属，赎回；「朋友」朋友，同伴。

〔文意注解〕「心利一坐王位，就杀了巴沙的全家」：正如巴沙杀了耶罗波安的全家，心利也照样杀了巴沙的全家。

「连他的亲属、朋友也没有留下一个男丁」：心利更加残酷，连亲属和朋友也不放过。

〔话中之光〕(一)耶罗波安王朝和巴沙王朝都是在以色列围攻非利士的基比顿时被推翻的(15 节；王上十五 27)。不同的是，耶罗波安的儿子拿答是在攻城时被杀，而巴沙的儿子以拉却是在与家宰喝醉时被杀(9 节)；耶罗波安是全家被杀(王上十五 29)，巴沙不但全家被杀，「连他的亲属、朋友也没有留下一个男丁」。君王越来越失职，政变越来越残酷。北国一次又一次血腥的改朝换代，是因为君王和百姓心中完全没有神，偏行己路，结果自然谁有实力谁当王，「枪杆子里出政权」。

(二)「连他的亲属、朋友」，这话表明了事件的极端严重性。不只是皇家的成员全部灭绝，包括朋友，可能连先王大臣和谋士也都被杀了。也难怪民众如此残酷地攻击这样一位王，特别是心利，作为先王的一位军事官长，他更为自己的安全担心了。那些威胁别人生命的人同时也在威胁自己的生命。

【王上十六 12】「心利这样灭绝巴沙的全家，正如耶和華藉先知耶戶責備巴沙的話。」

〔呂振中譯〕「心利这样消灭巴沙全家，正如永恒主的话、就是他由神言人耶户经手所说责备巴沙的话。」

〔原文字义〕「灭绝」消灭；「责备」说话，讲论。

〔文意注解〕「心利这样灭绝巴沙的全家，正如耶和華藉先知耶戶責備巴沙的話」：请参阅 3 节。

〔话中之光〕(一)巴沙跟耶罗波安一样，虽然一生行神看为恶的事，但却一生平平安安，没有相对的报应临到他。当他死后，神的审判就临到他全家。值得注意的是，巴沙如何待耶罗波安，神也如何待他。耶罗波安的儿子拿答做王两年就被巴沙篡位杀了。现在，巴沙的儿子以拉刚继位两年，就被他的臣子心利背叛杀了。不但如此，心利一登上宝座就杀了巴沙的全家，正如巴沙杀了耶罗波安的全家一样。这一切都不是巧合，是神借着心利审判了巴沙和他全家。神给了耶罗波安的儿子拿答两年的时间悔改，不要效法他父亲行恶，可是他不肯。同样，神也给了以拉两年的时间，但他选择效法巴沙行恶，不肯行神的道路，所以 12~13 节说：「心利这样灭绝巴沙的全家，正如耶和華借先知耶戶責備巴沙的話。这是因巴沙和他儿子以拉的一切罪。」

【王上十六 13】「这是因巴沙和他儿子以拉的一切罪，就是他们使以色列人陷在罪里的那罪，以虚无的神惹耶和華以色列神的怒气。」

〔呂振中譯〕「这是因为巴沙一切的罪、和他儿子以拉的罪，就是他们自己所犯、又使以色列人犯的那罪：即是用虚无的神来惹永恒主以色列之神发怒。」

〔原文字义〕「陷在罪里」错过目标；「那罪」罪，赎罪祭；「虚无的」虚空。

〔文意注解〕「这是因巴沙和他儿子以拉的一切罪」：意指以拉登基之后也与巴沙一样犯了拜偶像假神的罪。

「就是他们使以色列人陷在罪里的那罪，以虚无的神惹耶和華以色列神的怒气」：『虚无的神』原文仅「虚无」一词，意指偶像原本就不是神，而是人手所造的，一无是处。

《话中之光》 (一)「虚无」一词是指他们崇拜偶像(参申三十二 16, 21; 撒下十二 10, 21; 耶八 19)。再没有什么事比人在己手所造的偶像面前屈身下拜更加愚蠢的了。神的话一再强调了这种行为的愚妄(参诗一百十五 4~8; 赛四十一 21~29; 耶十 3~8)。

(二)罪使人真假混乱,是非颠倒,「巴沙和他儿子以拉...使以色列人...以虚无的神惹耶和華—以色列神的怒气。」世人以假神作真神,但信徒若以真神作假神,就比世人更可怜,「我们若靠着基督只在今生有指望,就算比众人更可怜」(林前十五 19)。

【王上十六 14】「以拉其余的事,凡他所行的,都写在以色列诸王记上。」

《吕振中译》「以拉其余的事、凡他所行的、不是都写在以色列诸王记上么？」

《原文字义》「其余的」剩余。

《文意注解》「以拉其余的事,凡他所行的,都写在以色列诸王记上」:『其余的事』指他治理的政绩;『他所行的』指他个人的操行;『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书,为本书作者所据史料的一部分,因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上十六 15】「犹大王亚撒二十七年,心利在得撒作王七日。那时民正安营围攻非利士的基比顿。」

《吕振中译》「犹大王亚撒二十七年、心利在得撒作王七天。那时兵众正在扎营围攻非利士的基比顿。」

《原文字义》「安营」扎营;「基比顿」土墩。

《文意注解》「犹大王亚撒二十七年,心利在得撒作王七日」:『亚撒二十七年』《圣经手册》推定主前 886 年;『作王七日』统治时间少于一年,通常都以月或日标明(参王下十五 8, 13; 二十三 31; 二十四 8; 代下三十六 2, 9)。

「那时民正安营围攻非利士的基比顿」:『民』指大军(参撒下十四 25);『围攻非利士的基比顿』以色列军在亚撒三年时便已将基比顿围城(参王上十五 27~28)。

《话中之光》 (一)15~28 节简略地介绍了暗利王朝的兴起过程及有关暗利统治的事件。当时,因着北国以色列无止境篡夺王位的争战,失去了对神圣王权的敬畏,从而使百姓对中央政府产生不满,而且在高层中助长了根深蒂固的派别(参何七 3~7)。在这种情况下,暗利因着强大的军事力结束兵慌马乱的局面,对内通过击败提比尼的对抗,定撒玛利亚为皇城,巩固了其统治基础,对外抵挡亚兰的侵入。但是,人多么费心地努力,若没有神的帮助,也不过是一种徒劳。暗利王朝直到耶户的谋叛,共持续了四十四年,其中出现了四位王。

【王上十六 16】「民在营中听说心利背叛,又杀了王,故此以色列众人当日在营中立元帅暗利作以色列王。」

《吕振中译》「那些扎营的兵众听说心利已经反叛,并且击杀了王,于是以色列众人就在那一天、就在营中、立了军长暗利做王来管理以色列。」

《原文字义》「元帅(原文双字)」统治者,首领(首字);军队(次字);「暗利」耶和華的门徒。

《文意注解》「民在营中听说心利背叛,又杀了王」:在得撒所发生的事(参 10 节),消息很快就传到基

比顿。

「故此以色列众人当日在营中立元帅暗利作以色列王」：『元帅暗利』暗利统帅全军，其军阶高于心利，因此不服心利称王。

【王上十六 17】「暗利率领以色列众人从基比顿上去，围困得撒。」

〔吕振中译〕「暗利和跟从的以色列众人就从基比顿上去、围攻得撒。」

〔原文字义〕「围困」围攻，限制。

〔文意注解〕「暗利率领以色列众人从基比顿上去，围困得撒」：率军回师围困京城，人数远超心利的部属，且战车不利巷战，故战果呈一面倒。

〔话中之光〕(一)心利以为自己掌握「一半战车」(9节)，所以趁以色列大军出发围攻基比顿，用暴力推翻了以拉。不料，「凡动刀的，必死在刀下」(太二十六 52)，暴力必然会遭遇更大的暴力，暗利立刻回师「围困得撒」，用暴力推翻了心利。因此，圣经从来不主张暴力革命，而是主张天国临到人的心中(参路十七 21)。人的里面若不接受神的权柄，无论什么政治体制，都不能解决人的根本问题：罪性。

【王上十六 18】「心利见城破失，就进了王宫的卫所，放火焚烧宫殿，自焚而死。」

〔吕振中译〕「心利见城已被攻取，就进了王宫的卫所，放火焚烧王宫，自焚而死；」

〔原文字义〕「破失」捕捉，取得；「卫所」城堡，要塞。

〔文意注解〕「心利见城破失，就进了王宫的卫所，放火焚烧宫殿，自焚而死」：『城破失』指城被攻取；『王宫的卫所』宫内的小型堡垒。

〔话中之光〕(一)得撒城被沦陷，心利就到卫所避难，目睹势如破竹的暗利军队后痛不欲生地自焚而死。如此看来，恶人在患难之日，求避难所却得不到，最终因着自身的奸诈而毁灭(箴十一 6~8)，但是把耶和華作为避难所的人，在任何苦难中也不致胆怯(参诗十四 6；耶十七 17)。

(二)罪不仅害别人，更害犯罪之人自己，「心利见城破失，就进了王宫的卫所，放火焚烧宫殿，自焚而死。」人犯罪本欲损人利己，但无法逃脱神公义的定律，害了别人更害了自己；人若不断犯罪，就等于慢性自杀。

(三)这次的朝代更替，不但宫廷内血流成河、战栗惊恐，而且以色列人对以色列人筑垒攻城，城外的以色列军队与城内的以色列军队，互相投以刀枪剑戟、火箭木石，无辜百姓也陷在生灵涂炭之中。罗马书清楚的说明了这种悲剧的原因为何：「他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合理的事；装满了各样不义、邪恶、贪婪、恶毒(或作：阴毒)，满心是嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨；又是谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、捏造恶事的、违背父母的。无知的，背约的，无亲情的，不怜悯人的。他们虽知道神判定行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行」(罗一 28~32)。

(四)想到华人历史中的古往今来，岂不是也充满了类似烽火连天、百姓颠沛流离、生灵涂炭的故事吗？然而就现今的情况而言，我们的百姓是故意不认识神呢，还是教会没有尽力去作见证呢？另一件值得我们警戒的就是，我们这些已经认识神的人，要常提醒自己不要故意不认识神，做不认识神的人。

所做的事！亲爱的弟兄姊妹，「以耶和華為神的，那國是有福的！祂所揀選為自己產業的，那民是有福的」(詩三十三 12)！這話是可信的、是真實的，但是如何讓我們的百姓、國家經歷這福氣呢？就要看你我並整體教會是否認真並努力的說明人認識神，救我們的百姓脫離顛沛流離的命運！

【王上十六 19】「這是因他犯罪，行耶和華眼中看為惡的事，行耶羅波安所行的，犯他使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔呂振中譯〕「這是因為他所犯的罪——他行永恒主所看為壞的事，走耶羅波安所走的路——犯他所犯的罪、使以色列人犯了罪。」

〔原文字義〕「犯」錯過目標；「罪」罪，贖罪祭；「陷在罪里」(原文與「犯」同字)；「那罪」(原文與「罪」同字)。

〔文意注解〕「這是因他犯罪，行耶和華眼中看為惡的事，行耶羅波安所行的，犯他使以色列人陷在罪里的那罪」：『看為惡的事』即指敬拜偶像假神；『耶羅波安所行的』指耶羅波安以金牛犊代替真神(參王上十二 28~29)；『陷在罪里的那罪』指教唆百姓敬拜金牛犊(參王上十二 30)。

〔話中之光〕(一)本節的評論頗讓許多人覺得困擾，因為心利僅作王七天，大概除了清除前朝勢力、準備登基之外，也沒空做什麼事。但是當時的人事事跟宗教信仰結合，應該在整個準備登基的過程中也足以看出心利的信仰狀態與信仰政策。當然，一般都會是蕭規曹隨，心利也是用出自耶羅波安的「修改版耶和華信仰」。

(二)「因他犯罪」，心利作王僅七日，但他和那些統治時間長久的王卻是同樣的下場。他的死顯明了《列王紀》的作者從以色列王朝歷史中描述的道德狀況，君王、人民都頑固隨從耶羅波安的罪行，咒詛一直在他們身上，以至於每個王朝都以血腥和羞恥而告終。

【王上十六 20】「心利其餘的事，和他背叛的情形，都寫在以色列諸王記上。」

〔呂振中譯〕「心利其餘的事、和他陰謀反叛的情形、不是都寫在以色列諸王記上麼？」

〔原文字義〕「背叛」策謀。

〔文意注解〕「心利其餘的事，和他背叛的情形」：心利僅作王七日(參 15 節)，沒有甚么事迹可述，充其量不過是背信忘義的弑君典型人物(參王下九 31)。

「都寫在以色列諸王記上」：『以色列諸王記』是一部記述北國諸王歷史的書，為本書作者所據史料的一部分，因此特別提到它(參代下三十五 27)。

【王上十六 21】「那時，以色列民分為兩半：一半隨從基納的儿子提比尼，要立他作王；一半隨從暗利。」

〔呂振中譯〕「那時以色列民分為兩半：一半的人民隨從基納的儿子提比尼，要立他做王；一半隨從暗利。」

〔原文字義〕「基納」保護；「提比尼」聰明的。

〔文意注解〕「那時，以色列民分為兩半：一半隨從基納的儿子提比尼，要立他作王；一半隨從暗利」：『那時』指心利敗亡之後，有一段無法確定的時日，可能長達四年之久；『基納的儿子提比尼』其確實

身分不详，可能统领另一半战车和一部分军队，其实力足以和元帅暗利(参 16 节)分庭抗礼，且长达数年。

《话中之光》 (一)罪使人不断的分裂，「那时，以色列民分为两半：一半随从基纳的儿子提比尼，要立他作王；一半随从暗利。」以色列与犹大分裂，现在以色列内部又分裂，不断的分裂，到最后只剩下自己一个人，「那时以色列中没有王，各人任意而行」(士十七 6)。罪使每一个人的心及人格、精神也是分裂的。

【王上十六 22】「但随从暗利的民，胜过随从基纳的儿子提比尼的民。提比尼死了，暗利就作了王。」

《吕振中译》「但随从暗利的人民胜过随从基纳儿子提比尼的人民；提比尼死了，暗利就作了王。」

《原文字义》「胜过(原文双字)」强壮，加强(首字)；与…一起(次字)；「随从」在…之后。

《文意注解》「但随从暗利的民，胜过随从基纳的儿子提比尼的民。提比尼死了，暗利就作了王」：『胜过』意指强过；『提比尼死了』他可能被杀死；『暗利就作了王』指暗利得以实际统管全部北国以色列。

【王上十六 23】「犹大王亚撒三十一年，暗利登基作以色列王共十二年，在得撒作王六年。」

《吕振中译》「犹大王亚撒三十一年、暗利登基来管理以色列；他作王十二年；在得撒作王六年。」

《文意注解》「犹大王亚撒三十一年，暗利登基作以色列王共十二年」：『亚撒三十一年』《圣经手册》推定主前 886 年；『暗利』北国以色列第六位王；『共十二年』暗利这十二年应从推翻心利算起，即约主前 886~875 年。

「在得撒作王六年」：『得撒』是耶罗波安所建的京城(参王上十五 33)，暗利登基后的前半时间仍在得撒作王；『六年』即指主前 886~881 年，前后约五年多。

【王上十六 24】「暗利用二他连得银子，向撒玛买了撒玛利亚山，在山上造城，就按着山的原主撒玛的名，给所造的城起名叫撒玛利亚。」

《吕振中译》「暗利用两担银子向撒玛买了撒玛利亚山；把山加以建造，就按山的原主撒玛的名字给所建造的城起名叫撒玛利亚。」

《原文字义》「他连得」秤金银的圆形砝码；「撒玛」被保守的；「撒玛利亚」看山。

《文意注解》「暗利用二他连得银子，向撒玛买了撒玛利亚山，在山上造城」：『二他连得』约折合 68 公斤；『撒玛』撒玛利亚山的原地主，可能是以法莲支派的子孙；『撒玛利亚山』地势易守难攻，水源充足，山下的平原肥沃丰饶，是一优良的建都地点。

「就按着山的原主撒玛的名，给所造的城起名叫撒玛利亚」：『撒玛利亚』位于示剑西北约 12 公里，得撒西方约 16 公里，是北国以色列继示剑(参王上十二 25)、得撒(参王上十五 33)之后的第三个都城，此后长达 150 年、历经十四位王，未曾迁都。

【王上十六 25】「暗利行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王作恶更甚。」

《吕振中译》「暗利行永恒主所看为坏的事；比以前所有的王行的更坏。」

〔原文字义〕「眼中」眼目。

〔文意注解〕「暗利行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王作恶更甚」：『看为恶的事』意指拜偶像假神；『作恶更甚』虽然暗利拥有军事长才，先后打败心利(参 18 节)、提比尼(参 22 节)，又使摩押人降服直到他儿子亚哈死后才再度背叛(参王下一 1)，其后 150 年之久，虽换了许多王朝(耶户、沙龙、米拿现、比加等诸王朝)，北国以色列仍被亚述人称作「暗利之家」，他的名声由此可见一斑。但在神眼中他的恶行却比以前的列王更甚。

〔话中之光〕(一)「暗利行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王作恶更甚」(25 节)，罪不会自行退后而萎缩消失，也不会停止不动不长大；它是不断前行，质与量不断增长的，暗利犯罪比他以前的列王更甚——质长，人会精密犯罪和智慧犯罪，即是质的增进。「分封的王希律，因他兄弟之妻希罗底的缘故，并因他所行的一切恶事，受了约翰的责备；又另外添了一件，就是把约翰收在监」(路三 19)——量增；今天全世界社会犯罪的数目，直线上升也是量的增加。

(二)北国接二连三以色列国经历了多次王朝的更替，这反映了她在政治上的动荡。在充满变幻和不安的日子里，我们或会因生活的困扰而感到挣扎，甚至陷入困惑与迷惘中，因而犯罪离开神。每一次人生的变幻，都是生命的挑战。今天，我们是否正处身在动荡困惑的处境里，需要慎思抉择的取向？我们是否正陷入属灵的低谷，需要靠着神来面对？

【王上十六 26】「因他行了尼八的儿子耶罗波安所行的，犯他使以色列人陷在罪里的那罪，以虚无的神惹耶和华以色列神的怒气。」

〔吕振中译〕「他走尼八的儿子耶罗波安所走的路，犯了耶罗波安使以色列人犯的那罪，用虚无的神来惹永恒主以色列之神的发怒。」

〔原文字义〕「怒气」生气，苦恼。

〔文意注解〕「因他行了尼八的儿子耶罗波安所行的，犯他使以色列人陷在罪里的那罪」：『看为恶的事』即指敬拜偶像假神；『耶罗波安所行的』指耶罗波安以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)；『陷在罪里的那罪』指教唆百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

「以虚无的神惹耶和华以色列神的怒气」：『虚无的神』原文仅「虚无」一词，意指偶像原本就不是神，而是人手所造的，一无是处。

〔话中之光〕(一)暗利虽然迁都，离开耶罗波安所建的示撒，但仍没有矫正耶罗波安的罪，继续让百姓陷在金牛犊的罪中。这是历代以色列王都有的政治考量，不让百姓去南国耶路撒冷守节敬拜。但是这样在信仰上的混淆，导致日后巴力崇拜入侵时，百姓毫无招架之力。因此暗利也「惹耶和华的怒气」。

(二)从历史的角度来看，暗利是个杰出的君王，他不但迁移京都到撒玛利亚，将其建设成北国固若金汤的都城，而且采取与南国犹太和睦的政策，建立坚固的军事防御工事，有效的控制北方摩押地，是当时国际知名的君王。由此，我们就可以了解，神并不在意人在地上的丰功伟业，只注意人是否遵行真理。

【王上十六 27】「暗利其余的事，和他所显出的勇力，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「暗利其余的事、他所行的、和他所显的勇力、不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「暗利其余的事，和他所显出的勇力，都写在以色列诸王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『他的勇力』指他的战功；『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上十六 28】「暗利与他列祖同睡，葬在撒玛利亚。他儿子亚哈接续他作王。」

〔吕振中译〕「暗利跟他列祖一同长眠，埋葬在撒玛利亚；他儿子亚哈接替他作王。」

〔原文字义〕「亚哈」父亲的兄弟。

〔文意注解〕「暗利与他列祖同睡，葬在撒玛利亚」：『睡』指正常寿终正寝；『撒玛利亚』暗利所建(参 24 节)，一直到 150 年后亡国，为北国以色列的首都(参王下十七 1, 6)。

「他儿子亚哈接续他作王」：『亚哈』北国以色列第七位王，因娶了疯狂敬拜巴力出名的耶洗别为妻(参 31 节；王下九 7)，而成了以色列历史上恶名昭彰的邪恶之王。

【王上十六 29】「犹大王亚撒三十八年，暗利的儿子亚哈登基作了以色列王。暗利的儿子亚哈，在撒玛利亚作以色列王二十二年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚撒三十八年、暗利的儿子亚哈登极来管理以色列王；暗利的儿子亚哈在撒玛利亚作王管理以色列、有二十二年。」

〔原文字义〕「作…王」统治，管理。

〔文意注解〕「犹大王亚撒三十八年，暗利的儿子亚哈登基作了以色列王」：『亚撒三十八年』相当于主前 875 年。

「暗利的儿子亚哈，在撒玛利亚作以色列王二十二年」：『二十二年』《圣经手册》推定主前 875~854 年，在位约二十一年多。

〔话中之光〕(一)暗利作王十二年，亚哈作王二十二年，暗利王朝总共四十年，他们父子占了大部分，纵然史学家甚至当时的国际社会对他们都有极高的评价，但是在神面前，却是一文不值；这使我们不得不做醒，究竟我们的已过的年日，在神眼中有多少是值得纪念的，究竟我们期待未来的日子，有多少是被神所称赞、喜悦的？

【王上十六 30】「暗利的儿子亚哈行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王更甚，」

〔吕振中译〕「暗利的儿子亚哈行永恒主所看为坏的事，比他以前所有的王行的更坏。」

〔原文字义〕「以前」面，面前。

〔文意注解〕「暗利的儿子亚哈行耶和华眼中看为恶的事」：『看为恶的事』意指拜偶像假神。

「比他以前的列王更甚」：除了拜金牛犊之外，又加上拜诸巴力和亚舍拉。

【王上十六 31】「犯了尼八的儿子耶罗波安所犯的罪。他还以为轻，又娶了西顿王谒巴力的女儿耶洗别

为妻，去侍奉敬拜巴力。」

〔吕振中译〕「他犯了尼八的儿子耶罗波安所犯的罪、还以为轻，竟又娶了西顿王谒巴力的女儿耶洗别为妻子，去服事敬拜巴力；」

〔原文字义〕「以为轻」少量，微不足道；「西顿」狩猎；「谒巴力」与巴力同在；「耶洗别」颂扬巴力，我愿嫁巴力；「巴力」主。

〔文意注解〕「犯了尼八的儿子耶罗波安所犯的罪」：指耶罗波安以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)。

「他还以为轻，又娶了西顿王谒巴力的女儿耶洗别为妻，去侍奉敬拜巴力」：『还以为轻』意指「以为是小事」；『西顿王谒巴力』原为外邦假神的大祭司，篡位称王，将推罗和西顿合并为一个腓尼基王国；『娶…耶洗别为妻』按照本节的语气，看起来好像亚哈早就喜欢敬拜偶像，但他不以此为满足，因此借着婚姻关系，娶那出了名的巴力敬拜者耶洗别，使她成为正宗敬拜巴力的主导者，夫妻二人在政教两方面同心协力推展巴力信仰。

〔话中之光〕(一)亚哈的罪大部分受他年青美丽的妻子耶洗别的影响。她介绍腓尼基敬拜偶像的罪恶。结果他的罪恶比以前以色列诸王更甚。他们拜牛犊，当作敬奉耶和华，违背了第二条诫命。他们也选了其他的神明，如太阳神巴力及月亮神亚施他录。也违反第一条诫命。敬拜偶像也与其他淫乱的罪有关。无怪那地充满败坏，因为宗教生活的本源已经污染了。

(二)灵命一经污染，必会退后低沉。使徒保罗在罗马书一章说到人堕落的过程。他先拒绝认识神，就容情欲发展，结果必然对真理模糊，不会再有这样的爱好，也更远离基督。这些事必接踵而至，受情欲引诱，而致腐化。所以我们务要追求圣洁，使生活洁白无瑕。如果你无法行出善来，至少也要远离一切的恶，不让你的衣袍玷污，受世俗的影响，有清洁的心，顺服的生活，才可看见神。

(三)行义(例如传道)需要同工，犯罪者也会抓同工，撒但会为人预备耶洗别嫁给亚哈，真是助纣为虐，人在行善的事上不易同心，但在犯罪的事上反易同心。

【王上十六 32】「在撒玛利亚建造巴力的庙，在庙里为巴力筑坛。」

〔吕振中译〕「在他于撒玛利亚所建造的巴力庙里、他竟为巴力立起了一座祭坛。」

〔原文字义〕「建造」建筑；「筑」使直立，立起。

〔文意注解〕「在撒玛利亚建造巴力的庙，在庙里为巴力筑坛」：『巴力的庙』指专门敬拜巴力的神殿；『坛』指向巴力献祭的祭坛。

这样，整个北国以色列就从「拜金牛犊」(王上十二 30)堕落成「敬拜巴力」(31 节)，从用偶像代替神，到全然离弃真神，而敬拜偶像假神。

【王上十六 33】「亚哈又作亚舍拉，他所行的惹耶和华以色列神的怒气，比他以前的以色列诸王更甚。」

〔吕振中译〕「亚哈又立了亚舍拉神木；更加行恶来惹永恒主以色列之神的发怒，比他以前的以色列诸王更坏。」

〔原文字义〕「亚舍拉」树丛；「更甚」加，增加。

〔文意注解〕「亚哈又作亚舍拉」：『亚舍拉』迦南司生育之女神名。

「他所行的惹耶和華以色列神的怒氣，比他以前的以色列諸王更甚」：亞哈背離神的行徑，「比他以前的列王更甚」(30 節)，當然他惹動神的忿怒，也就「比他以前的以色列諸王更甚」了。

(話中之光) (一)亞哈不僅自己敬拜巴力，他還鼓勵百姓敬拜、事奉迦南人的偶像。他的心已經離棄了神，他的神是巴力，不是耶和華。以色列人拜偶像的問題是源自耶羅波安，而亞哈將問題激化，使以色列人公開否認、離棄他們列祖的神。

【王上十六 34】「亞哈在位的時候，有伯特利人希伊勒重修耶利哥城，立根基的時候，喪了長子亞比蘭；安門的時候，喪了幼子西割，正如耶和華藉嫩的兒子約書亞所說的話。」

(呂振中譯)「當亞哈在位的日子，有伯特利人希伊勒重建耶利哥城；立根基的時候他喪了長子亞比蘭，安門的時候他喪了幼子西割，正如永恒主的話、就是他由嫩的兒子約書亞經手所說過的。」

(原文字義)「伯特利」神的家；「希伊勒」神活着；「耶利哥」它的根基；「亞比蘭」我父親被頌揚；「西割」被高舉的；「嫩」魚，後裔；「約書亞」耶和華是拯救。

(文意注解)「亞哈在位的時候，有伯特利人希伊勒重修耶利哥城」：『伯特利人希伊勒』伯特利位於耶利哥的西方約 21 公里，地處以法蓮支派和便雅憫支派交界，希伊勒除重修耶利哥城外，並無其他事跡可考；『耶利哥城』是以色列人過約但河入迦南地時第一個占領的城邑(參書六 20~21)，且放火焚毀(參王上六 24)。

「立根基的時候，喪了長子亞比蘭；安門的時候，喪了幼子西割」：本句所述是重修耶利哥城時所發生的事實，希伊勒的長子和幼子分別於立根基和安門時喪亡。

「正如耶和華藉嫩的兒子約書亞所說的話」：本句是提到約書亞於毀城時叫眾人起誓所說的話：「有興起重修這耶利哥城的人，當在耶和華面前受咒詛：他立根基的時候，必喪長子；安門的時候，必喪幼子」(書六 26)。

(話中之光) (一)上行下效。亞哈不敬畏神(參 31~33 節)，他的子民也不敬畏神；上面背道，下面也是背道；上面的人不尊重聖經，下面的人也不尊重聖經，結果國家越來越衰退，離主越來越遠。

(二)以色列人輕看神的話語，又違背主的道，神本應把他們放在一邊棄絕他們。自古至今，不少的人起來反對神，甚至逼害那些信主的猶太人，雖然環境如此惡劣，但神仍沒有棄絕他們，因為神的揀選是沒有後悔，堅定不移的，他們違背神的約，所以神便照祂所定的法則來刑罰他們，但他卻沒有離棄他們，只是用愛心來干涉他們。

(三)約書亞的用意是要用耶利哥城的廢墟，提醒以色列人不要效法迦南人的罪行，因為神厭惡他們。所以根據這個誓言，誰重修耶利哥城，就會被神咒詛。而且這咒詛是非常具體的：立根基時喪長子，安門時喪幼子。在亞哈之前的以色列人都害怕神的咒詛，所以沒有人敢重修耶利哥城。但是到了亞哈做王時，伯特利人希伊勒不理會祖先所起的誓，着手重修耶利哥城。他的決定反映了當時的以色列人已經完全失去了對神的敬畏。

(四)在一個以政治或經濟利益掛帥的時代中，個人的得失成為行事的原則，而屬靈上的要求和提醒卻被忽略了。在這樣的一個時代中，我有否受到影響，以短暫的利益作為行事的標準？抑或我仍然重視聖經的教誨，在生活中以神的心意為最重要的原則？

叁、灵训要义

【北国诸王一代比一代行恶更甚】

一、巴沙王行恶(1~7 节):

1. 「耶和华的话临到哈拿尼的儿子先知耶户，责备巴沙和他的家，因他行耶和华眼中看为恶的一切事，以他手所作的惹耶和华发怒，像耶罗波安的家一样」(7 节): 巴沙行耶和华眼中看为恶的一切事，像耶罗波安的家一样。

2. 「又因他杀了耶罗波安的全家」(7 节): 另外越过神的命定，杀害耶罗波安的全家。

二、以拉王行恶(8~14 节):

1. 「巴沙的儿子以拉在得撒登基作以色列王共二年。…他在得撒家宰亚杂家里喝醉」(8~9 节): 以拉王在臣仆家里醉酒，放纵形还。

2. 「心利就进去杀了他，篡了他的位。…这是因巴沙和他儿子以拉的一切罪，就是他们使以色列人陷在罪里的那罪，以虚无的神惹耶和华以色列神的怒气」(10, 13 节): 以拉行恶，一如他父亲巴沙。

三、心利王行恶(15~20 节):

1. 「心利一坐王位，就杀了巴沙的全家，连他的亲属、朋友也没有留下一个男丁」(11 节): 心利弑君，比巴沙更加残酷，连亲属和朋友也不放过。

2. 「心利在得撒作王七日。…暗利率领以色列众人从基比顿上去，围困得撒。心利见城破失，就进了王宫的卫所，放火焚烧宫殿，自焚而死」(15~18 节): 心利仅作王七日，兵败自焚而死。

3. 「这是因他犯罪，行耶和华眼中看为恶的事，行耶罗波安所行的，犯他使以色列人陷在罪里的那罪」(19 节): 他犯罪行恶一如前朝。

四、暗利王行恶(21~28 节):

1. 「暗利行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王作恶更甚」(25 节): 暗利比他以前的列王作恶更甚，这是圣经的评价。

2. 「因他行了尼八的儿子耶罗波安所行的，犯他使以色列人陷在罪里的那罪，以虚无的神惹耶和华以色列神的怒气」(26 节): 暗利行耶罗波安所行的罪。

五、亚哈王行恶(29~34 节):

1. 「暗利的儿子亚哈行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王更甚」(30 节): 亚哈行恶比他以前的列王更甚。

2. 「犯了尼八的儿子耶罗波安所犯的罪。他还以为轻，又娶了西顿王谒巴力的女儿耶洗别为妻，去侍奉敬拜巴力」(31 节): 他娶耶洗别为妻，去侍奉敬拜巴力。

3. 「在撒玛利亚建造巴力的庙，在庙里为巴力筑坛。亚哈又作亚舍拉，他所行的惹耶和华以色列神的怒气，比他以前的以色列诸王更甚」(32~33 节): 他拜偶像比他以前的以色列诸王更甚。

4. 「亚哈在位的时候，有伯特利人希伊勒重修耶利哥城，立根基的时候，丧了长子亚比兰；安门的时候，丧了幼子西割，正如耶和华藉嫩的儿子约书亚所说的话」(34 节): 他放纵手下子民违背耶利哥

的誓言。

列王纪上第十七章注解

壹、内容纲要

【以利亚躲避亚哈】

- 一、以利亚预言干旱后奉命躲在基立溪旁(1~7节)
- 二、神命以利亚往撒勒法靠寡妇供养(8~16节)
- 三、以利亚祷告救活寡妇的儿子(17~24节)

贰、逐节详解

【王上十七1】「基列寄居的提斯比人以利亚对亚哈说：“我指着所事奉永生耶和华以色列的神起誓，这几年我若不祷告，必不降露，不下雨。”」

（吕振中译）「基列的提斯比（原文：基列的寄住者之中）有一位提斯比人以利亚对亚哈说：『我指着以色列的神、我侍立在他面前永活的永恒主来起誓；这几年除非凭我说话，天必不降露或下雨。』」

（原文字义）「基列」多岩之地；「提斯比人」俘虏；「以利亚」我神是耶和华；「亚哈」父亲的兄弟。

（文意注解）「基列寄居的提斯比人以利亚对亚哈说」：『基列』约但河东岸的北部，属于北国以色列辖境；『提斯比人』确实地点不详，因基列地并无提斯比城，故有学者认为应解作「来自拿弗他利的提斯比城寄居在基列地」；『以利亚』无疑是北国以色列的先知，奉神差遣为祂说话；『亚哈』当时北国以色列的王，约在主前 875 年登基接续他的父亲暗利作王(参王上十六 29)。

「我指着所事奉永生耶和华以色列的神起誓，这几年我若不祷告，必不降露，不下雨」：『指着…神起誓』以起誓来支持自己所说的话，表示大能的神必定会鉴察并促成此事；『我若不祷告』原文是「若没有我的话」，并非指以利亚拥有呼风唤雨的本领，而是指他乃是神话语的出口，若非经过他亲口宣告神的心意，便不能解除誓言；『不降露，不下雨』意指干旱，乃是来自神的惩罚(参王上八 35~36)。

（话中之光）（一）「不降露，不下雨」，此预言可视为对巴力崇拜者的正面警告。按照迦南地的宗教习惯，在地上的一切福分是巴力所赐的，因此在他们看来巴力是控制自然的力量(forces of nature)。但是神通过以利亚的预言，表明在地上的一切福份是来自神的恩典，从而要破坏巴力的权威，警告事奉巴力的人

（二）以利亚在圣经里好像是突然冒出来的，没有家谱和来历。因为他是一个「寄居」的人，不以地为家，专一顺从神。当北国的君王和百姓为了在地上安居乐业，「偏离正路，去事奉敬拜别神」(申十一 16)的时候，神就兴起在地上「寄居」的以利亚，向百姓显明只有「耶和华是神」；又兴起他的门徒以利沙，显明只有「神是拯救」。因此，以利亚和以利沙就成为南北国历史上行神迹最多的两位先知。

(三)以色列的农业倚靠准时的秋雨春雨，每年早雨降于阳历十月底，晚雨降于阳历四月初。巴力是古代中东的闪电和风暴之神，外邦人相信是巴力为农作物带来雨水和丰收。因此，神预先宣告「必不降露，不下雨」，不但是执行律法早已宣告的惩罚(参王上八 35；申十一 16~17)，也是要显明谁才是掌管风雨的真神。百姓可以不理睬灵性的干旱，但却不得无理睬现实中的旱灾。

(四)以利亚带着神的使命走上历史舞台，那时正值危急的关头。罪恶的洪流扫荡全地，如果不加遏止，将使一切陷于灭顶之灾。以利亚勇敢地站立在仇敌面前，以言语和行为为神作见证。他或过着简朴的隐居生活，或无畏地站在迦密山顶让火从天上降下来并挥起正义之剑杀了巴力的众先知。在这引人入胜的故事里我们看到了事奉神的勇气，信心，忠贞，仁爱和热忱，在这里我们看到了那要来的更大的以利亚(参太十七 10~12)。以利亚这个名字和先知的使命很相称，它的意思是「耶和华是我的神」。

(五)以利亚是神差遣到以色列与犹大的重要先知中的第一位。在整个北国以色列的历史中，没有一个忠于神的君王，每一个君王皆行恶道，引诱百姓拜异教之神；只有少数利未支派的祭司留下(大多数往南国犹大去)，而以色列君王所指派的祭司，都是又败坏又不称职的人。既然国王与祭司都不将神的道教导人民，神就呼召先知，设法将祂的子民从灵命与道德的败坏中挽救出来。这些男女先知在南北两国以后的三百年中，担当了激励百姓与君王悔改归向神的重要角色。

【王上十七 2】「耶和华的话临到以利亚说：」

(吕振中译)「耶和华的话传与以利亚说：」

(原文字义)「话」言语，讯息。

(文意注解)「耶和华的话临到以利亚说」：大概当时亚哈王对先知以利亚警告的话(参 1 节)不以为意，故容许他说完话后离开，但随着日子的拖长，一直没有下雨，亚哈王便会采取行动对付先知以利亚，因此神指示以利亚隐藏自己(参 3 节)。

(话中之光)(一)留意 2 节说「耶和华的话临到以利亚」，跟着 5 节就说「以利亚就照着耶和华的话行」。这就是先知的特征，他所做的一切都不是凭自己的意思，而是完全顺服神的旨意和带领。

【王上十七 3】「你离开这里往东去，藏在约但河东边的基立溪旁。」

(吕振中译)「『你离开这里，转而向东，去藏在约但河东面的基立溪谷中。』」

(原文字义)「约但河」下降；「基立」切割，分开；「溪」水流，河谷。

(文意注解)「你离开这里往东去，藏在约但河东边的基立溪旁」：『离开这里』即指离开亚哈王所能接触到的地方；『基立溪』指约但河东边的一条小支流，又名雅比河，其出口处位于加利利海南方约 35 公里，基列雅比就在它的北岸，以利亚的藏身处可能在上游某处。

(话中之光)(一)神的仆人应该知道隐藏生活的宝贵。我们不必惊奇，如果我们的父神对我们说：「孩子，你已经有了足够的忙碌、名誉、刺激了；你离开这里，藏在溪旁——藏在病室里，藏在丧失中，藏在群众已经推去的荒僻处。」每一个属灵人如果要得着能力，必须到隐藏的基立溪旁去得。非离开人们，离开自己，到一个深峡中去吸收，属灵的能力是得不到的。像植物经过了无数年代吸收了太阳能才变成煤，经过燃烧，才能把力量发挥出来。

【王上十七 4】「你要喝那溪里的水，我已吩咐乌鸦在那里供养你。」

〔吕振中译〕「你要喝那溪谷里的水；我已吩咐乌鸦在那里供养你。」

〔原文字义〕「供养」维持，滋养。

〔文意注解〕「你要喝那溪里的水，我已吩咐乌鸦在那里供养你」：『乌鸦』是一种不洁净的鸟类(参利十一 15)，可能吃腐肉(参阅创八 7 注解)，世俗素有「偷窃鸟」的恶名；『供养你』神使用善于偷窃的乌鸦来供养以利亚，相当离奇。

〔话中之光〕 (一)乌鸦具有贪婪的本性，被视为不净的动物(参利十一 15；箴三十 17)。由乌鸦叼来饼和肉，说明神掌管着一切，按时供应我们所需用的饮食(参约四 32；六 58)。

(二)神吩咐乌鸦供养以利亚，这个命令完全不符合常理，但以利亚却完全顺服，不问理由就去了基立溪(5 节)。以利亚「喝那溪里的水」(6 节)没问题，但每天要靠不靠谱、不洁净的乌鸦供养，不但是经历神的供应和保护，更是经历神给他信心和顺服的操练。我们若想要得到神保守的恩典，必须要先顺服神。

【王上十七 5】「于是，以利亚照着耶和華的话，去住在约但河东的基立溪旁。」

〔吕振中译〕「以利亚就去，照永恒主的话而行；他去住在约但河东面的基立溪谷中。」

〔原文字义〕「溪」水流，河谷。

〔文意注解〕「于是，以利亚照着耶和華的话，去住在约但河东的基立溪旁」：以利亚遵命而行，环境孤单，前途茫茫，实非一般人所能行的。

【王上十七 6】「乌鸦早晚给他叼饼和肉来，他也喝那溪里的水。」

〔吕振中译〕「乌鸦早晨给他叼饼和肉来，晚上也叼饼和肉来；他喝的就是那溪谷里的水。」

〔原文字义〕「早」日出；「晚」日落。

〔文意注解〕「乌鸦早晚给他叼饼和肉来，他也喝那溪里的水」：『早晚』意指每天两次定时；『叼饼和肉』指叼来已经烹煮过的食物。

【王上十七 7】「过了些日子，溪水就干了，因为雨没有下在地上。」

〔吕振中译〕「过了相当的日子、溪谷干了；因为那地方没有下雨。」

〔原文字义〕「干」干涸，枯干。

〔文意注解〕「过了些日子，溪水就干了，因为雨没有下在地上」：以利亚凭起誓所说的预言(参 1 节)很快就应验了。

〔话中之光〕 (一)一星期一星期地过去，以利亚带着坚忍不挠的精神，守着那日渐干涸的溪水；撒但常常诱惑他叫他发生疑惧，但是他始终不允许环境来插在他与神的中间。一天一天过去了，那日渐干涸的溪水只剩下了一条银色的细线了；银色的细线不久又断成了小小的池沼；池沼又渐渐干涸。飞鸟逃去了；田间和林中的野兽也不再来取饮了；到了一天，溪水全然干涸了。以利亚忍耐坚持到那时候，

才有「耶和華的話臨到他，說，你起身往撒勒法去」(8~9 節)。

(二)如果是我們，一定早已急壞了。當水流潺潺的聲音稍為減少了一些的時候，我們感謝讚美的歌聲就定規會停止了；我們將歌頌神的樂器丟在柳樹枝上，自己却在枯黃的草地上踏來踏去，焦慮得象失去了魂一般。或許，在溪水干涸以前，我們早會想出些方法來求神祝福，然後出發往他處去了。神常常按照祂自己的時候來解放我們，因為祂的慈愛是永遠常存的；我們如果肯先等候看明神的旨意，我們便不會流落到不及解放的地步，我們也不會帶著羞愧的淚眼走回頭路了。

(三)如果以利亞不經過基立溪，直接由基列往撒勒法去的話，他必定會失去許多幫助他的東西，因為他在基立溪過的是信心的生活。在你我的生活中，甚么時候屬地的泉源干了，屬人的方法完了，我們就該知道我們的希望和幫助是在乎造天地的神。

【王上十七 8】「耶和華的話臨到他說：」

(呂振中譯)「永恒主的話傳與他、說：」

(原文字義)「話」言語，訊息。

(文意注解)「耶和華的話臨到他說」：基立溪水既然干涸(參 7 節)，以利亞就無法再在溪旁過日子了，因此神另外給他新的指示。

【王上十七 9】「你起身往西頓的撒勒法去(“撒勒法”與路加福音 4 章 26 節同)，住在那里，我已吩咐那里的一個寡婦供養你。」

(呂振中譯)「『你起身、往西頓的撒勒法去，住在那里；你就看吧，我吩咐了那里一個寡婦來供養你。』」

(原文字義)「西頓」打獵；「撒勒法」提炼廠；「供養」維持，滋養。

(文意注解)「你起身往西頓的撒勒法去，住在那里」：『西頓』是亞哈王后耶洗別的故國(參王上十六 31)，在充滿敬拜巴力的國家中，神竟然保留了一個認識耶和華真神的寡婦(參 12, 24 節)，而那里一面是亞哈王意想不到的地方，另一面是在亞哈王的勢力範圍之外，所以是以利亞很好的藏身之地；『撒勒法』位於推羅北方約 21 公里，西頓南方約 15 公里。

「我已吩咐那里的一個寡婦供養你」：主耶穌曾引用此事證明神的救恩臨到外邦人(參路四 25~26)。

(話中之光) (一)雖然以色列也有許多寡婦，但神却吩咐以利亞受外邦地撒勒法寡婦的供應，這對選民以色列而言是一種耻辱，對外邦人而言是榮耀，是喜樂(參路四 25~26)。撒勒法屬於拜巴力的城邑，我們可領略到在這麼黑暗的地方，神的救恩之光也必臨到(參賽四十二 16；太四 16；西一 13)。神借着向西頓的寡婦施恩，要向離棄祂的百姓顯明：百姓悖逆神，就堵住了自己承受神祝福的管道。

(二)古代的「寡婦」是最需要別人說明的弱者(參申十四 29)，撒勒法的寡婦更是拜巴力的外邦人，但神却偏偏安排一位拜巴力的寡婦來供養耶和華的先知。這個命令和倚靠烏鴉的供養(4 節)一樣不符合人的常識，既是在訓練以利亞的信心，也是讓百姓明白：「在人這是不能的，在神凡事都能」(太十九 26)。

(三)按照律法規定，以色列國本來應當供養他們的先知，而神竟然叫烏鴉(不潔淨的鳥)，和一個寡婦(耶洗別的同鄉)供養以利亞，這是何等的諷刺。在我們意想不到的時候，神總會賜下幫助。祂對我們

的供应远超过我们有限的理解或期望。不管试炼怎样痛苦，乃至似乎要绝望，我们也应当仰望神的眷顾，我们必能看到祂奇妙的供应！

【王上十七 10】「以利亚就起身往撒勒法去。到了城门，见有一个寡妇在那里捡柴。以利亚呼叫她说：“求你用器皿取点水来给我喝。”」

〔吕振中译〕「以利亚就起身、往撒勒法去；到了城门，见有一个寡妇在捡柴。以利亚呼叫她、说：『求你用器皿取点儿水来给我喝好不好？』」

〔原文字义〕「捡」收集；「器皿」器具，容器。

〔文意注解〕「以利亚就起身往撒勒法去。到了城门，见有一个寡妇在那里捡柴」：『就起身』表明以利亚立即顺服神的话(参 5 节)，这是他被神重用的原因；『见有一个寡妇』想必此时又从神得到明确的指示。

「以利亚呼叫她说：求你用器皿取点水来给我喝」：『呼叫她』开口打招呼并有所请求；『器皿』指承装水的容器；『取点水来给我喝』大概是神在事先托梦预告她，将会有有一个神人前来向她求水喝。

【王上十七 11】「她去取水的时候，以利亚又呼叫她说：“也求你拿点饼来给我。”」

〔吕振中译〕「她去取的时候，以利亚又呼叫她、说：『求你也随手给我拿点儿饼来好么？』」

〔原文字义〕「呼叫」召唤。

〔文意注解〕「她去取水的时候，以利亚又呼叫她说：也求你拿点饼来给我」：『她去取水』为一个陌生人取水，固然表明她是一位乐善好施的妇人，也可能表明她已在事先得到神的指示；『拿点饼来给我』这是强人所难，但以利亚既知她就是神所吩咐供养他的寡妇(参 9 节)，当然也知道神所吩咐他行神迹(参 14 节)的对象就是她。

〔话中之光〕(一)我们不要自高自大，有些所谓的「外邦人」或者「非基督徒」比神的子民还要尊重神。以利亚在自己的地方不受欢迎，也不被人接待，到了西顿反而被一个寡妇收留。当以利亚开口向她要水喝，她答应了。

【王上十七 12】「她说：“我指着永生耶和华你的神起誓，我没有饼，坛内只有一把面，瓶里只有一点油。我现在找两根柴，回家要为我和我儿子作饼。我们吃了，死就死吧！”」

〔吕振中译〕「她说：『我指着永恒主你的永活神来起誓：我没有饼，只有坛内一把面粉，罐里一点儿油；你看，我正在捡两根柴，去为自己和儿子作饼；吃了来死，算了。』」

〔原文字义〕「坛」坛子，瓮。

〔文意注解〕「她说：我指着永生耶和华你的神起誓，我没有饼，坛内只有一把面，瓶里只有一点油」：『耶和华你的神』「你」字大概表示她虽认识耶和华，但尚未相信祂，或将信将疑；『一把面…一点油』意指仅有的最后一餐食料。

「我现在找两根柴，回家要为我和我儿子作饼。我们吃了，死就死吧」：意指吃过最后一餐之后，准备接受现实情况，很可能从此便饿死。

《话中之光》 (一)看似小事，可是神的话，却强调「小事」能产生好的和坏的影响。寡妇对以利亚说，我只有把面、一点油。她却见到神迹奇事。雅三 1~6 说，舌头在百体中是最小的，却能说大话。若有人在话语上没有过失，他就是完全人。不要忽视生活中的小事，因它往往会深深地影响到我们的一生。

(二)撒勒法的寡妇遇到以利亚时，以为自己是在预备最后一餐，但是单纯的信心，就产生了神迹。她相信以利亚，把自己及儿子的最后一顿食物分给他吃。信心是介乎应许与确据之间的一步。我们微弱的信心可能使我们与神迹失之交臂。每一个神迹不论大小，都是由顺服开始。我们迈开信心的第一步，才会看见事情解决在望。

【王上十七 13】「以利亚对她说：“不要惧怕，可以照你所说的去作吧！只要先为我作一个小饼，拿来给我，然后为你和你的儿子作饼。」

《吕振中译》「以利亚对她说：『不要怕；你只管去，照你所说的去作；只要先为我作个小烙饼，拿出来给我，然后去为你和你儿子作。』」

《原文字义》「小」小的，无足轻重。

《文意注解》「以利亚对她说：不要惧怕，可以照你所说的去作吧」：『不要惧怕』意指不要怕会饿死；『照你所说的去作』就是先找两根柴，然后回家作饼(参 12 节)。

「只要先为我作一个小饼，拿来给我，然后为你和你的儿子作饼」：本句话有两个特别的点：(1)先后次序：『先』为我，然『后』为你和你的儿子；(2)不同份量：作一个『小饼』给我，为你们自己的是普通大小的『饼』。这是信心的考验。

【王上十七 14】「因为耶和华以色列的神如此说：‘坛内的面必不减少，瓶里的油必不缺短，直到耶和华使雨降在地上的日子。’」

《吕振中译》「因为永恒主以色列的神这么说：”坛内的面粉决不至于用完，罐里的油决不至于短缺，直到永恒主降雨在地面上那日子。”」

《原文字义》「减少」消耗，用尽；「缺短」缺少，欠缺。

《文意注解》「因为耶和华以色列的神如此说」：表示只要照以利亚所说前面的话(参 13 节)去作，神便会成就祂所说下面的话。

「坛内的面必不减少，瓶里的油必不缺短，直到耶和华使雨降在地上的日子」：意指她所将得到的。远超过所付出的：(1)坛内的面不会『用尽』；(2)瓶里的油不会『缺乏』；(3)这个神迹将会持续直到干旱过去。

《话中之光》 (一)先知的宣告，坚定却也似冒险；每次都要把生命摆上，每次都看见神的手支持他，供应他。这信心的宣告，不是由于人的勇敢，而是神先向祂的仆人宣告：“我已吩咐”，神先安排了乌鸦和寡妇，都是最不可能的来源(参王上十七 4, 9)。先知照着神的话去作，照着神的话宣告，看见神的话成就。以利亚和我们一样的性情，他相信，他宣告，神成就。

(二)我们在这世界上是神的代表，要在此证明和彰显祂的信实。我们的态度、言语、行为都必须宣

告祂是我们唯一的供应源头这事实。所以，特别要紧的是在钱财的事情上，我们应当真实的不依赖人，而全然倚靠神。如果我们在这事上有什么软弱，祂该得的荣耀就被削减了。我们作神的仆人，必须显出祂资源的丰富，我们不必惧怕在人面前表现富裕。我不是建议你们去装作，但这一个态度是与诚实完全一致的。让我们将自己钱财上的需要保密，即使在困境中而别人还因此误认我们席丰履厚，也在所不计。那位在暗中察看的神，会顾念我们一切的需要，祂会无限制的供给我们——乃是「照着祂在基督耶稣里荣耀的丰富」(腓四 19)。我们敢于为神制造难处，因为祂不需要我们帮助祂就能行出神迹

【王上十七 15】「妇人就照以利亚的话去行。她和她家中的人，并以利亚，吃了许多日子。」

(吕振中译)「妇人就去，照以利亚所说的去行；她跟以利亚、和她家里的人、吃了许多日子。」

(原文字义)「行」做，制作。

(文意注解)「妇人就照以利亚的话去行」：信而顺从，乃是蒙福的路。

「她和她家中的人，并以利亚，吃了许多日子」：『她家中的人』除了她的儿子以外，可能包括公婆和亲人；『许多日子』可能至少有三年之久，因为实际不下雨的日子长达三年零六个月(参路四 25)。

(话中之光) (一)以利亚叫寡妇先为他「做一个小饼」(13 节)，是要寡妇把神放在首位。当时北国以色列的百姓对自己的神完全没有信心，但这位外邦寡妇却「照以利亚的话去行」，结果大大蒙福，经历了神信实的供应：「坛内的面果不减少，瓶里的油也不短缺」(16 节)。这不是因为寡妇的信心比以色列人更大，而是因为神赐给她信心、来领受这恩典(9 节)。既然神的百姓离弃神，「因他们的过失，救恩便临到外邦人，要激动他们发愤」(罗十一 11)。

(二)乌鸦供养以利亚，以利亚需要信心，乌鸦却不需要信心。但寡妇供养以利亚，以利亚和寡妇都需要信心，每天一起仰望神的恩典。神借着一无所有的环境，把以利亚造就成在一无所有中仍然能看见神的人，认定神的大能和主权不受人和环境的限制：祂不但能改变乌鸦的天性，也能赐给外邦寡妇信心；祂不但能「使天闭塞不下雨」(申十一 17)，也能叫「坛内的面必不减少，瓶里的油必不短缺，直到耶和华使雨降在地上的日子」(14 节)。这样，以利亚才有足够的信心，上迦密山挑战八百五十个假先知(参王上十八 19)。

(三)以利亚行的第一个神迹，使人联想到以利沙使贫寡妇的油瓶满的神迹(参王下四 1~7)，以及在迦南婚宴中耶稣用水变酒的神迹(参约二 1~11)。以利亚和撒勒法寡妇因着每一天都经历神的神迹，信心更加坚固。现今的信徒生活在耶稣基督的救恩和耶和华神之话语中，可谓是神迹中的神迹(参约六 55)。

【王上十七 16】「坛内的面果不减少，瓶里的油也不短缺，正如耶和华藉以利亚所说的话。」

(吕振中译)「坛内的面粉果然没有用完，罐里的油也没有短缺，正如永恒主的话、由以利亚经手所说的。」

(原文字义)「短缺」需要，短缺。

(文意注解)「坛内的面果不减少，瓶里的油也不短缺，正如耶和华藉以利亚所说的话」：请参阅 14 节注解。

【王上十七 17】「这事以后，作那家主母的妇人，她儿子病了，病得甚重，以致身无气息。」

〔吕振中译〕「这些事以后、那家主母的妇人她儿子病了，病得很厉害，以致那孩子连奄奄的气息都没有。」

〔原文字义〕「主母」女主人；「甚」极度地；「重」严重，厉害；「气息」气息，灵。

〔文意注解〕「这事以后，作那家主母的妇人，她儿子病了，病得甚重，以致身无气息」：『这事以后』指 8~16 节所叙述的事情过后；『作那家主母的妇人』即指那寡妇；『病得甚重』意指病情非常严重；『身无气息』可能指已经病死(参 18 节)。

【王上十七 18】「妇人对以利亚说：“神人哪，我与你何干？你竟到我这里来，使神想念我的罪，以致我的儿子死呢？”」

〔吕振中译〕「妇人对以利亚说：『神人哪，我与你之间有甚么相干？你竟到我这里来，重翻起我罪孽的旧案，而使我儿子死阿！』」

〔原文字义〕「想念」记得，想起。

〔文意注解〕「妇人对以利亚说：神人哪，我与你何干？」：『神人』意指「属神的人」；『我与你何干』乃犹太人的惯用成语，其确实意思须视上下文而定，妇人埋怨以利亚无端带来灾害。

「你竟到我这里来，使神想念我的罪，以致我的儿子死呢？」：寡妇死了儿子，完全失去了盼望，陷入极度的悲哀之中，以为儿子的死是因为自己的罪。

【王上十七 19】「以利亚对她说：“把你儿子交给我。”以利亚就从妇人怀中把孩子接过来，抱到他所住的楼中，放在自己的床上，」

〔吕振中译〕「以利亚对她说：『把你儿子交给我。』以利亚就从妇人怀中把孩子接过来，抱上去到自己所住的房顶屋里，让孩子躺在以利亚自己的床上。」

〔原文字义〕「交给」给，置，放。

〔文意注解〕「以利亚对她说：把你儿子交给我」：以利亚可能觉得寡妇儿子之死，或许是神要藉此彰显祂的大能。

「以利亚就从妇人怀中把孩子接过来，抱到他所住的楼中，放在自己的床上」：以利亚在私密的情况下，单独与神办交涉。

【王上十七 20】「就求告耶和华说：“耶和华我的神啊，我寄居在这寡妇的家里，你就降祸与她，使她的儿子死了吗？”」

〔吕振中译〕「他就向永恒主哀呼说：『永恒主我的神阿，我寄居在这寡妇家里，难道你竟降祸于她，使她的儿子死了么？』」

〔原文字义〕「求告」呼求，要求；「降祸」成为坏的，成为邪恶的。

〔文意注解〕「就求告耶和华说：耶和华我的神啊」：以利亚切切地向神祷告。

「我寄居在这寡妇的家里，你就降祸与她，使她的儿子死了吗？」：在这种情况下，连以利亚也难免误认为是神特地因他而降祸给那寡妇。

【王上十七 21】「以利亚三次伏在孩子的身上求告耶和华说：“耶和华我的神啊，求你使这孩子的灵魂仍入他的身体。”」

〔吕振中译〕「以利亚身对身地伏在孩子身上三次，向永恒主哀呼说：『永恒主我的神阿，叫这孩子魂回身上吧！』」

〔原文字义〕「伏在」伸展自己；「灵魂」魂，魂生命。

〔文意注解〕「以利亚三次伏在孩子的身上求告耶和华说」：『三次…求告』表征祷告到透了为止(参太二十六 44)；『伏在孩子的身上』表征与孩子合而为一的祷告。

「耶和华我的神啊，求你使这孩子的灵魂仍入他的身体」：『灵魂』的原文字义是「魂生命」，是一个人的个格所在，当魂生命离开身体，就是死亡。

【王上十七 22】「耶和华应允以利亚的话，孩子的灵魂仍入他的身体，他就活了。」

〔吕振中译〕「永恒主听了以利亚的声音；孩子魂回，他就活了。」

〔原文字义〕「应允」听到，听从；「灵魂」魂，魂生命；「活了」活着。

〔文意注解〕「耶和华应允以利亚的话，孩子的灵魂仍入他的身体，他就活了」：以利亚的祷告蒙神垂听，使孩子死而复活。

〔话中之光〕(一)「他就活了」，通过信心的祷告，「有妇人得自己的死人复活」(来十一 35)。这个神迹是在以色列和全世界历史的危急关头施行的，当时人类对神的信心正在减退。人们将自然的力量看作生命和医治的源头。他们需要将自己的注意转向神，学习是祂赐人生命，惟有祂的力量不仅能医治病人还能使死人复活。这样的神迹是不可能保守秘密的。原来这里还有巴力绝对做不到的事情。当人们得知神的权能使寡妇的儿子从死里复活了，巴力的蛊惑就开始崩溃。

(二)以利亚在撒勒法寡妇家居住使寡妇之子复生的奇迹，预表着复活(参伯二十九 26)。以利亚已经历掌管万物的神之能力(4, 15 节)，神迹告诉我们生命的根源在于神。本文的事件与以利沙使书念妇女之子复生的奇迹极相似(参王下四 33~37)，这些事件所预表的复活终于通过基督全然成就(参太 28 章)。因着复活的信仰圣徒能够面对生活中的一切患难(参林前十五 12~19)。

【王上十七 23】「以利亚将孩子从楼上抱下来，进屋子交给他母亲说：“看哪，你的儿子活了！”」

〔吕振中译〕「以利亚将孩子抱起来，从房顶屋子抱下来到屋子里，交给他母亲，说：『看哪，你儿子活了。』」

〔原文字义〕「看哪」看见，注意；「活了」活着的，有生命的。

〔文意注解〕「以利亚将孩子从楼上抱下来，进屋子交给他母亲说」：以利亚将孩子活生生的交还给他的母亲。

「看哪，你的儿子活了」：这是信心欢欣的宣告。

【王上十七 24】「妇人对以利亚说：“现在我知道你是神人，耶和華藉你口所说的话是真的。”」

〔吕振中译〕「妇人对以利亚说：『现在我纔知道你真是个神人，而永恒主的话又真地由你口中说出。』」

〔原文字义〕「神人(原文双字)」属神的(首字)；人类(次字)；「真的」真实，忠实。

〔文意注解〕「妇人对以利亚说：现在我知道你是神人」：『知道』指由经验而领悟的一种主观的认识；『你是神人』妇人从前虽然口称他是「神人」(参 18 节)，但那是一种客观的知识，如今从心里切切实实的证实他是「神人」。

「耶和華藉你口所说的话是真的」：她承认以利亚真是神的代言人——先知，神借着他的口所说的话都是实在的(参林后一 20)。

〔话中之光〕(一)表面上，是寡妇看到死人复活的神迹，所以承认神借着以利亚的口所说的话是真的；实际上，是神预备了她的信心来接受主(9 节)。如果没有神所赐的信心，连复活的拉撒路也不能让人悔改信主(参约十二 10)。人之所以能信主，不是因为神迹；神的百姓自从跟随摩西出埃及以来，经历了无数的神迹，但仍然离弃了神，在以利亚的呼召面前「一言不答」(王上十八 21)。因为亚当的后裔已经「全然败坏」(申三十一 29)，所以在救恩的事上，完全是神主动地向人显明自己，人因着神所赐的信心被动地回转接受神。「愿平安、仁爱、信心从父神和主耶稣基督归与弟兄们」(弗六 23)！

叁、灵训要义

【信心三功课】

一、信靠管理自然环境的神(1~7 节)：

1. 「耶和華的话临到以利亚说：你离开这里往东去，藏在约但河东边的基立溪旁。你要喝那溪里的水，我已吩咐乌鸦在那里供养你」(2~4 节)：信从神的话，藏身基立(字义「分开」)溪旁，接受溪水和乌鸦的供养。

2. 「于是，以利亚照着耶和華的话，去住在约但河东的基立溪旁。乌鸦早晚给他叼饼和肉来，他也喝那溪里的水」(5~6 节)：照神的话而行，吃饼和肉、喝溪水。

3. 「过了些日子，溪水就干了，因为雨没有下在地上」(7 节)：直到溪水干涸。

二、信靠使无变为有的神(8~16 节)：

1. 「耶和華的话临到他说：你起身往西顿的撒勒法去，住在那里，我已吩咐那里的一个寡妇供养你」(8~9 节)：信从神的话，居住外邦地，接受寡妇的供养。

2. 「以利亚对她说：不要惧怕，可以照你所说的去作吧！只要先为我作一个小饼，拿来给我，然后为你和你的儿子作饼。因为耶和華以色列的神如此说：坛内的面必不减少，瓶里的油必不缺短，直到耶和華使雨降在地上的日」(13~14 节)：用神的话鼓励寡妇，不要怕只要信，只求先给一个小饼。

3. 「妇人就照以利亚的话去行。她和她家中的人，并以利亚，吃了许多日子。坛内的面果不减少，瓶里的油也不缺短，正如耶和華藉以利亚所说的话」(15~16 节)：信神藉先知的口所说话，果然吃了许多日子，坛内的面不减少，瓶里的油也不缺短。

三、信靠叫死人复活的神(17~24 节):

1. 「这事以后，作那家主母的妇人，她儿子病了，病得甚重，以致身无气息。妇人对以利亚说：神人哪，我与你何干？你竟到我这里来，使神想念我的罪，以致我的儿子死呢？」(17~18 节)：寡妇的儿子病重而死，因此有所误会。

2. 「以利亚三次伏在孩子的身上求告耶和华说：耶和华我的神啊，求你使这孩子的灵魂仍入他的身体。耶和华应允以利亚的话，孩子的灵魂仍入他的身体，他就活了」(21~22 节)：为死去的孩子切切求告神，蒙神应允，孩子得以复活。

3. 「以利亚将孩子从楼上抱下来，进屋子交给他母亲说：看哪，你的儿子活了！妇人对以利亚说：现在我知道你是神人，耶和华藉你口所说的话是真的」(23~24 节)：宣告复活的喜讯，证实神的话是实实在在的。

列王纪上第十八章注解

壹、内容纲要

【迦密山上以利亚与巴力众先知对决】

- 一、神命以利亚使亚哈王得以见到他(1~6节)
- 二、以利亚叫俄巴底带亚哈来见(7~16节)
- 三、以利亚使亚哈招聚百姓和巴力众先知上迦密山(17~20节)
- 四、以利亚在迦密山上诛灭巴力众先知(21~40节)
- 五、以利亚祷告使天降大雨，领亚哈回耶斯列(41~46节)

贰、逐节详解

【王上十八 1】「过了许久，到第三年，耶和华的话临到以利亚说：“你去，使亚哈得见你，我要降雨在地上。”」

〔吕振中译〕「过了很多日子、永恒主的话在第三年又传与以利亚、说：『你去，使亚哈看见你；我将要降雨在地上了。』」

〔原文字义〕「许久(原文双字)」许多，大量(首字)；日子(次字)；「亚哈」父亲的兄弟。

〔文意注解〕「过了许久，到第三年」：『过了许久』这次的旱灾总共长达三年半之久(参路四 25；雅五 17)，这里的「许久」应指居住在撒勒法寡妇家里的时间；『第三年』可能指上次神命以利亚离开基立溪旁(参王上十七 8~9)算起。

「耶和华的话临到以利亚说：你去，使亚哈得见你，我要降雨在地上」：因为要应验以利亚先前对亚哈王所说『这几年我若不祷告，必不降露，不下雨』(参王上十七 1)的话。

《话中之光》 (一)亚哈到处搜寻以利亚却无所得，此刻先知奉命去见王。既然以利亚曾经直接向王宣布了耶和华将要使天闭塞不降雨的禁令，现在也应该以同样的方式撤销这一禁令。神不允许王或人民有任何理由将干旱的结束归功于他们的偶像或假先知。

【王上十八 2】「以利亚就去，要使亚哈得见他。那时，撒玛利亚有大饥荒。」

《吕振中译》「以利亚就去，要使亚哈看见他。那时撒玛利亚饥荒得很厉害。」

《原文字义》「撒玛利亚」看山；「大」强壮的，强大的。

《文意注解》「以利亚就去，要使亚哈得见他」：这话显示这段期间，亚哈曾找过以利亚，但遍找却不得见(参 10 节)。

「那时，撒玛利亚有大饥荒」：『撒玛利亚』北国以色列的代称；『大饥荒』指连年干旱所引起的荒年。

《话中之光》 (一)无论是去接受乌鸦的供应，还是去接受撒勒法寡妇的供养，以利亚都是立刻顺服(王上十七 5, 10)。现在去见亚哈，要冒着生命的危险，但神说「你去」(1 节)，「以利亚就去」，神话语的权柄继续通行在他的身上。每一个做神话语出口的人，都要自己首先顺服神的话语，才能活出神话语的见证。

(二)所罗门在献殿祷告中向神祈求：「你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨；他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪」(王上八 35)。但实际上，这个祷告远远低估了人的败坏，因为「大饥荒」中的百姓过了三年也没有向圣殿祷告，而是继续「随从巴力」(18 节)；纵然巴力不能降雨，他们也无怨无悔、冥顽不灵。可见，亚当的后裔实在已经「全然败坏」(申三十一 29)，灵性完全死亡(参创二 17)，在寻求神的事上无能为力；所以「没有义人，连一个也没有」(罗三 10)，只能倚靠神主动施恩拯救：「你们死在过犯罪恶之中，祂叫你们活过来」(弗二 1)。

【王上十八 3】「亚哈将他的家宰俄巴底召了来。俄巴底甚是敬畏耶和华。」

《吕振中译》「亚哈将管理王家事务的俄巴底召了来。——俄巴底很敬畏永恒主。」

《原文字义》「俄巴底」耶和华的仆人；「敬畏」害怕。

《文意注解》「亚哈将他的家宰俄巴底召了来。俄巴底甚是敬畏耶和华」：『家宰』为掌管宫廷事务的官，权力极大，有若一国宰相；『俄巴底』原文与先知「俄巴底亚」(俄 1)同字，又加上他为人敬畏神，因此有圣经学者认为，家宰俄巴底就是先知俄巴底亚，但问题在于前者为北国的高官，后者为南国的先知；『甚是』意指「极度地」。

《话中之光》 (一)属灵极其黑暗的暗利王朝，竟然会让一个「极度敬畏耶和华」的人管理王家的事务。因为亚哈清楚地知道，不敬畏神的人虽然可以同流合污，但却要小心防备，因为今天最亲密的战友，明天可能就是篡位的仇敌(王上十六 9~10)；所以最聪明的做法，是请一位「极度敬畏耶和华」的来做「家宰」。今天，许多信徒不肯与世界同流合污，所以在越来越多的场合受到排斥；但如果我们能真实地活出敬畏的生命，世人也会像亚哈王一样，不得不承认：敬畏神的人是最值得交往和信任。

(二)在疯狂的偶像崇拜者耶洗别和沉湎于淫欲的亚哈的家里，却有一个「敬畏耶和华」的家宰俄巴

底。这对生活在多元化社会中的信徒意义重大。当基督徒所在的某一团体走向堕落时，我们应采取什么态度呢？为了维护信仰彻底退出来，或者继续留在其团体中，对这种问题没有一个明确的答案。因为形成我们生活框架的宗教、国家体制、经济、文化等要素不同，所以不能一概而论，明确的是人不可脱离集体而生存，在各自所处的位置上以各种形式竭力事奉。与家宰俄巴底相似的有约瑟(创 39 章)、以斯帖(斯四 16)、但以理(但一 8~16)、迦百农的百夫长(太八 10)，该撒家中的几位信徒(腓四 22)等。

【王上十八 4】「耶洗别杀耶和華众先知的时候，俄巴底将一百个先知藏了，每五十人藏在一个洞里，拿饼和水供养他们。」

〔吕振中译〕「耶洗别剪灭了永恒主众神言人的时候，俄巴底将一百个神言人藏了，每五十人在一个洞里，用食物和水供养他们。——」

〔原文字义〕「耶洗别」颂扬巴力；「藏了」取走；「藏在」隐藏，退出；「供养」支持，维持。

〔文意注解〕「耶洗别杀耶和華众先知的时候」：『耶洗别』亚哈的王后，以敬拜巴力出名(参王上十七 31)；『杀耶和華众先知』可能因他们群起反对巴力信仰而受到迫害。

「俄巴底将一百个先知藏了，每五十人藏在一个洞里，拿饼和水供养他们」：『将一百个先知藏了』原文是「带走一百个先知」，可能表面上奉命清除那一百个先知，实际上却将他们藏起来，使他们从眼前消失；『藏在…洞里』北国迦密山区有很多山洞，易于藏人。

〔话中之光〕(一)虽然俄巴底是在王宫里统管一切的高职位的人，但旱灾时期藏一百名先知并供养他们，并不是一件容易的事。而且，若稍不注意而走露风声，性命也保不住。从这些事实来看，俄巴底认为自己的使命就是因着自己的权力和财力尽量帮助处于危机中的先知，从而将自己的性命置之度外。

(二)到耶洗别的时候，北国已经离弃神六十多年，但还有那么多的「耶和華众先知」，并且在逼迫的环境还能得着「自幼敬畏耶和華的」(12 节)俄巴底的帮助。即使在以色列属灵最黑暗的时候，神话语的出口还在；即使是在教会历史上最黑暗的时候，基督也没有离开过祂的教会。我们若凭自己有限的经验和眼见的的环境，就以为「世人皆醉、唯我独醒」，很容易陷入自以为义的骄傲，也无法理解神救恩的奇妙。

【王上十八 5】「亚哈对俄巴底说：“我们走遍这地，到一切水泉旁和一切溪边，或者找得着青草，可以救活骡马，免得绝了牲畜。”」

〔吕振中译〕「亚哈对俄巴底说：『你走遍这地，到所有的水泉旁、和所有的溪谷中，或者我们可以找到一些青草，把骡马救活，免得将些牲口剪灭掉了。』」

〔原文字义〕「救活(原文双同字)」活着；「绝了」剪除，灭掉。

〔文意注解〕「亚哈对俄巴底说：我们走遍这地，到一切水泉旁和一切溪边」：『走遍这地』大概不是指全国各地，而是指王宫附近整个撒玛利亚山区；『水泉』指从地下涌出的泉源；『溪』指从山上地表流下的涧水。

「或者找得着青草，可以救活骡马，免得绝了牲畜」：『骡马』原文是「骡子和马」，是当时交通运输和战争的重要牲畜。

《话中之光》 (一)「各样美善的恩赐和各样全备的赏赐都是从上头来的，从众光之父那降下来的」(雅一 17)；「然而神为自己未尝不显出证据来，就如常施恩惠，从天降雨，赏赐丰年，叫你们饮食饱足，满心喜乐」(徒十四 17)。人的缺乏不向天上的神求，只盼在地上去找，因此灾祸及缺乏就愈来愈多，今天社会如此，连教会也如此，不向天上的神求，只靠人在地上去寻找。

【王上十八 6】「于是二人分地游行，亚哈独走一路，俄巴底独走一路。」

《吕振中译》「于是二人分地穿行：亚哈独走一路，俄巴底独走一路。」

《原文字义》「游行」行过，穿越；「独走」行走。

《文意注解》「于是二人分地游行，亚哈独走一路，俄巴底独走一路」：『分地游行』指分头前去搜寻。

【王上十八 7】「俄巴底在路上恰与以利亚相遇，俄巴底认出他来，就俯伏在地，说：“你是我主以利亚不是？”」

《吕振中译》「俄巴底在路上的时候，以利亚恰巧遇见了他；俄巴底认出他来，就脸伏于地、说：『你真是我主以利亚不是？』」

《原文字义》「相遇」遭遇，会见；「认出」认识，熟悉；「俯伏」拜倒，仆倒；「主」主人。

《文意注解》「俄巴底在路上恰与以利亚相遇」：表面是偶遇，实际是出于神的引领。

「俄巴底认出他来，就俯伏在地，说：你是我主以利亚不是？」：『认出他来』因以利亚曾于三年半前去见亚哈王，当面指责他，随侍在王身侧的俄巴底印象犹新；『俯伏在地…你是我主』显示身为王室重臣的俄巴底，为人敬虔且谦卑。

《话中之光》 (一)神要以利亚去见亚哈，俄巴底在寻水草的路上恰遇以利亚，这并非偶然的巧合，乃是神的安排；神引导人走祂的路，连一些极细微的事，祂都预备安排好了，我们的神真是奇妙的神！信徒每天遭遇的人事物，都要神有准许才发生，这些都是神叫我们学功课的方式，对我们有益，包括意外、灾祸、疾病、苦难、逼迫…。

【王上十八 8】「回答说：“是，你去告诉你主人说：‘以利亚在这里。’”」

《吕振中译》「以利亚对他说：『是的。你去告诉你主上说：“看哪，以利亚在这里呢。”』」

《原文字义》「回答」发言，说出；「告诉」(原文与「回答」同字)。

《文意注解》「回答说：是，你去告诉你主人说：以利亚在这里」：『你主人』即指亚哈王；『以利亚在这里』注意，不是跟随俄巴底去见王，而是让王来见他，含有教训亚哈王的意味。

《话中之光》 (一)留意，以利亚没有主动去见亚哈，而是要俄巴底叫亚哈来见他。很多教会一见到有钱有势力的人，就会特别的尊重；那些没钱、没地位的人就不屑一顾。但神的先知做事情的方法跟我们全然不同，因为他们凡事都是按照神的意思行。以利亚没有因为亚哈是王，就对他毕恭毕敬，他反而要俄巴底去「传召」亚哈来见他。

(二)以利亚是奉耶和華之命去见亚哈的。尽管他现在见到俄巴底，但他却不会和他一起去见王。另一方面，俄巴底去将先知在这里的消息告诉王，如果亚哈真想见先知他会亲自过来的。人与人之间真

正的关系不是由他们的头衔或官职所决定的。仆人或奴隶有时比王或主人更伟大更优秀。

【王上十八 9】「俄巴底说：“仆人有什么罪，你竟要将我交在亚哈手里，使他杀我呢？”」

〔吕振中译〕「俄巴底说：『我有甚么罪？你竟要把你仆人交在亚哈手里，使他杀死我呀？』」

〔原文字义〕「罪」错过目标，犯罪；「交」给，置，放。

〔文意注解〕「俄巴底说：仆人有什么罪，你竟要将我交在亚哈手里，使他杀我呢？」：这是因为不能肯定以利亚会留在原地等候亚哈的到来，万一亚哈来了却又见不到以利亚，就会犯了欺君之罪。

【王上十八 10】「我指着永生耶和华你的神起誓，无论哪一邦，哪一国，我主都打发人去找你。若说你没有在那里，就必使那邦那国的人起誓说：实在是找不着你。」

〔吕振中译〕「我指着永活的永恒主你来起誓：无论哪一邦哪一国我主上没有不打发人去找你的；人若说你没有在那里，他就叫那国那邦的人起誓说他们实在找不着你。」

〔原文字义〕「永生」活着的，有生命的；「打发」打发，送走；「找」寻建，找到。

〔文意注解〕「我指着永生耶和华你的神起誓，无论哪一邦，哪一国，我主都打发人去找你」：『哪一邦，哪一国』指藩邦和邻国，当时邻近迦南地一带地方有许多小邦国；『找你』意欲逮捕他，为发生旱灾向他兴师问罪。

「若说你没有在那里，就必使那邦那国的人起誓说：实在是找不着你」：这话说出：(1)亚哈王因旱灾而心急要寻见祸首罪魁；(2)当时北国以色列的国力远超诸小国。

【王上十八 11】「现在你说：“要去告诉你主人说：以利亚在这里。”」

〔吕振中译〕「现在你说：“要去告诉你主上说：『看哪，以利亚在这里呢。』”」

〔原文字义〕「说」发言，说出；「告诉」(原文与「说」同字)。

〔文意注解〕「现在你说：要去告诉你主人说：以利亚在这里」：意指这事非同儿戏，我怎能贸然而为呢？

【王上十八 12】「恐怕我一离开你，耶和华的灵就提你到我所不知道的地方去。这样，我去告诉亚哈，他若找不着你，就必杀我。仆人却是自幼敬畏耶和华的。」

〔吕振中译〕「我一离开你，永恒主的灵〔或译：风〕必将你提到我所不知道的地方去；这样、我去报告亚哈，他若找不着你，一定会把我杀死；而我、你的仆人、却是从幼年以来就敬畏永恒主的。」

〔原文字义〕「离开」行走；「提」举起，带走。

〔文意注解〕「恐怕我一离开你，耶和华的灵就提你到我所不知道的地方去」：『耶和华的灵』意指神自己。全句表示只要以利亚有意隐藏，任谁也找不到他藏身之处。

「这样，我去告诉亚哈，他若找不着你，就必杀我」：意指在没有保证之前，俄巴底绝不肯前去报信。

「仆人却是自幼敬畏耶和华的」：请先知以利亚顾念他乃是信仰的同伙人，切莫陷害他。

《话中之光》 (一)俄巴底是一个敬畏神的人，对神的作为是有一定的认识。留意他说，「恐怕我一离开你，耶和华的灵就提你到我所不知道的地方去。」从这一句话可以看出他对属灵事物的洞察力。他担心如果向亚哈传达以利亚的话之后，神却要以利亚往别的地方去，那么他就性命不保了。可见他明白先知是完全被神的灵引导的。所以在 15 节，以利亚就奉神的名向俄巴底起誓，他一定会见亚哈，因为这是神的指示。

(二)在那充满罪恶的时代，俄巴底自幼敬畏神没有改变，并暗中隐藏、保护将被杀的先知，在坏环境中仍有好人，在好环境中也有坏人，不在乎环境，乃在乎人向神的心。

【王上十八 13】「耶洗别杀耶和華众先知的时候，我将耶和華的一百个先知藏了，每五十人藏在一个洞里，拿饼和水供养他们，岂没有人将这事告诉我主吗？」

《吕振中译》「耶洗别杀害永恒主众神言人的时候，我将永恒主的神言人一百个藏了，每五十人在一个洞里，用食物和水供养他们：岂没有人将这事报告我主么？」

《原文字义》「藏了」隐藏。

《文意注解》「耶洗别杀耶和華众先知的时候，我将耶和華的一百个先知藏了，每五十人藏在一个洞里，拿饼和水供养他们」：请参阅 4 节注解。

「岂没有人将这事告诉我主吗？」：俄巴底认为同属真神信仰的人们中间，大概会彼此通风报信。

《话中之光》 (一)以利亚是神人，有超自然的能力，有超人一等的信心，有令亚哈无法捉摸的本事，是我们羡慕的物件；俄巴底是个看似平凡的人，听他与以利亚的对话，似乎也有许多顾忌、害怕，不是什么信心勇士之类的人。然而，这个看似平凡的俄巴底，却居然敢跟自己的主人亚哈王作对，在王后耶洗别杀神先知的时候，藏匿一百个神的先知，并且用饼和水供养他们。难道他这么做没有危险？难道他不害怕杀人不眨眼的耶洗别？答案当然都是否定的！俄巴底之所以冒着生命的危险藏匿神先知，只是因为他敬畏神；因此他虽然贵为宫廷高官，有别人没有的荣华富贵，但是为了忠于神，他把自己的性命和所拥有的一切都放在屠刀锋口上，将对神的忠诚看得比这一切都昂贵、重要。

(二)俄巴底是与以利亚不同的，另一类神忠心仆人的代表。他们没有呼风唤雨的权能、没有力拔山兮气盖世的信心、没有鹤立鸡群的属灵恩赐；他们只是看似平凡的神的百姓，但却有不平凡的敬虔、和比金银更精纯的「对神的忠诚」。在以色列国属灵最黑暗的时候，神说「还有七千位这样忠心的仆人」(王上十九 18)，其实在历世历代中，总不缺乏这一类的神仆，而且这群神的仆人总是神国最宝贝的产业。

【王上十八 14】「现在你说：‘要去告诉你主人说：以利亚在这里’；他必杀我。」

《吕振中译》「现在你说：’要去告诉你主上人说：『看哪，以利亚在这里呢』」；他一定会杀害我了。」

《原文字义》「说」发言，说出；「告诉」(原文与「说」同字)。

《文意注解》「现在你说：要去告诉你主人说：以利亚在这里；他必杀我」：请参阅 11~12 节注解。

【王上十八 15】「以利亚说：“我指着所事奉永生的万军之耶和華起誓，我今日必使亚哈得见我。”」

〔吕振中译〕「以利亚说：『我指着永活的万军之永恒主我侍立在他面前的来起誓：我今天一定要使亚哈看见我。』」

〔原文字义〕「事奉」侍立，站立。

〔文意注解〕「以利亚说：我指着所事奉永生的万军之耶和华起誓，我今日必使亚哈得见我」：『万军之耶和华』指掌管天使天军的真神，暗示无何能抗拒祂的权能，故凡指着祂所起的誓言必会实现。

【王上十八 16】「于是，俄巴底去迎着亚哈告诉他，亚哈就去迎着以利亚。」

〔吕振中译〕「于是俄巴底去迎着亚哈，向他报告；亚哈就去迎着以利亚。」

〔原文字义〕「迎着」遭遇，降临。

〔文意注解〕「于是，俄巴底去迎着亚哈告诉他，亚哈就去迎着以利亚」：亚哈被迫去迎见以利亚，一面想要惩治他，一面却又害怕他背后的真神。

【王上十八 17】「亚哈见了以利亚，便说：“使以色列遭灾的就是你吗？”」

〔吕振中译〕「亚哈见了以利亚，便对他说：『这真是你么，你这把以色列搞坏的？』」

〔原文字义〕「遭灾」搅乱，灾难。

〔文意注解〕「亚哈见了以利亚，便说：使以色列遭灾的就是你吗？」：『使以色列遭灾』亚哈认为这次的旱灾是因以利亚所宣告的誓言(参王上十七 1)而起。

〔话中之光〕(一)留意亚哈见到以利亚时，他指控以利亚是「使以色列遭灾的」元凶。即是说，亚哈看以色列的旱灾是以利亚的错。由此可见，亚哈的属灵分辨力是何等糟糕。他还没有意识到这是神给予他和以色列人的管教。现在他还理直气壮的向以利亚兴师问罪，指责他使以色列遭灾。可能是那些巴力的先知告诉亚哈，因为以利亚和一些以色列人不肯敬拜巴力，所以巴力就降灾以色列。在亚哈的心中，巴力才是真神，耶和华在以色列已经成了假神，而以利亚是这假神的先知，所以他是这场灾害的祸首。

(二)亚哈推责任：亚哈与以利亚面对面时，指着以利亚说「使以色列遭灾的就是你」。罪本身最大的邪恶之一便是一直试图混淆是非，遮掩真相。它不肯承担它所带来的麻烦，还要试图将人类的祸患归责于公义，而不是罪恶。人的堕落本性总是要把自己遭受的患难或困境的责任推卸给他人，但是，在基督耶稣里确信公义之真理的信徒，每当遭遇困难时就应该先省查自己，并谦卑地悔改。

【王上十八 18】「以利亚说：“使以色列遭灾的不是我，乃是你和你父家，因为你们离弃耶和华的诫命，去随从巴力。」

〔吕振中译〕「以利亚说：『把以色列遭搞坏的并不是我，乃是你、和你父的家呀；因为你离弃了永恒主的诫命，去随从众巴力（即：主的意思；是外国人的神）。』」

〔原文字义〕「遭灾」搅乱，灾难；「离弃」撒气，撒下；「随从(原文双字)」行走(首字)；在…之后(次字)；「巴力」主。

〔文意注解〕「以利亚说：使以色列遭灾的不是我，乃是你和你父家」：以利亚纠正亚哈的错误观念，

使以色列遭受连累的不是以利亚，而是亚哈和他的先王暗利。

「因为你们离弃耶和华的诫命，去随从巴力」：『耶和华的诫命』指十诫，其中不可有别的神，不可雕刻偶像，不可跪拜偶像(参出二十 3~5)；『随从巴力』巴力原文复数词，指众巴力。

《话中之光》(一)亚哈只看见「以色列遭灾」(17 节)，却看不见自己「离弃耶和华的诫命，去随从巴力」，才是遭灾的原因。罪使人「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)，灵性已经死亡，所以既看不到自己的罪，也看不清神的管教，遇到难处总是条件反射地推卸责任、混淆是非、掩盖真相(参创三 12)。因此，世人面临天灾人祸的时候，通常都会怨天尤人，不是归罪于别人、寻找替罪羊，就是责怪老天不开眼、质疑上帝缺少爱；同时又高举人本主义，标榜自己的同情、夸口人的爱心。

(二)神的百姓随从风暴之神巴力，结果却导致了三年半的旱灾。今天，所有远离神、事奉玛门的信徒，都在重复这条愚昧的道路：寻求生命，却收获死亡；寻求快乐，却收获烦恼；寻求成功，却收获绝望。正如主耶稣所说的：「凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得着生命」(太十六 25)。

(三)亚哈以为以利亚将俯伏在他的脚下求饶，却未曾想以利亚反而气势高昂地斥责他，这让亚哈措手不及。传达「万军之耶和华」命令的以利亚，在仇敌面前是刚强壮胆的。不仅如此，以利亚继续提出了要求(19 节)，而亚哈也一一顺应地答应(20 节)，这反映出亚哈试图用任何方法除去眼前灾祸。可惜，因着旱灾以色列国内的情况恶化，甚至亚哈的政权也受到危机。

(四)王和他治下的子民都要明白，正是因为他们违背神的命令才给自己和这不幸的土地带来了灾祸和刑罚。服侍巴力是一条愚妄的道路：寻找生命，却是死亡；寻找欢乐，却是痛苦和忧伤；寻找安宁和繁荣，却是搅扰和衰败。

【王上十八 19】「现在你当差遣人，招聚以色列众人 and 事奉巴力的那四百五十个先知，并耶洗别所供养事奉亚舍拉的那四百个先知，使他们都上迦密山去见我。」

《吕振中译》「现在你要差遣人集合以色列人、和巴力的神言人四百五十个、以及亚舍拉（即：外国人的女神）的神言人四百个、都上迦密山去见我。」

《原文字义》「差遣」打发，送走；「招聚」聚集，招集；「供养」喂养；「亚舍拉」树丛，柱像；「迦密」花园地。

《文意注解》「现在你当差遣人，招聚以色列众人 and 侍奉巴力的那四百五十个先知」：『以色列众人』指具有代表性的人物，并非指全国百姓，不过人数远大于千人(参 40 节)；『事奉巴力』指带领百姓敬拜众巴力的专职祭司；『那四百五十个』「那」字表明特定的一群，大概是亚哈所供养的；『先知』在此指事奉偶像假神的人，就是偶像假神的祭司。

「并耶洗别所供养事奉亚舍拉的那四百个先知，使他们都上迦密山去见我」：『亚舍拉』与巴力相对称的阴性偶像假神，专司生育繁殖；『迦密山』位于以色列西北部，接近腓尼基，是当时敬拜巴力的中心。

《话中之光》(一)亚哈带来八百五十名异教的先知，到迦密山上与以利亚斗智斗力。恶王恨恶神的先知，因为他们指责人犯罪与拜偶像，损害了自己的统治。既有恶王撑腰，许多异教先知趁时兴起，敌

挡真神先知的话语。但是以利亚告诉人民单单说预言还不够，需要从真神得到大能，才可使预言应验。

(二)耶洗别可以供养四百个先知来侍奉她的亚舍拉女神，侍奉巴力的先知也有 450 人，可见背道力量之大。以利亚以一人之力向亚哈王和王后及他们的 850 个先知抗衡。以色列人只是沉默的一群(21 节「众民一言不答」)，但一旦看清巴力先知的真面目和耶和华神的真实(38 节)，他们的沉默便化成一股大力量(39 节)。

【王上十八 20】「亚哈就差遣人招聚以色列众人和先知都上迦密山。」

(吕振中译)「亚哈就差遣人到以色列众人中〔有古卷：四境〕去集合所有的神言人都上迦密山。」

(原文字义)「差遣」打发，送走；「招聚」聚集，招集。

(文意注解)「亚哈就差遣人招聚以色列众人和先知都上迦密山」：『先知』指巴力和亚舍拉的先知共有八百五十名(参 19 节)。

(话中之光) (一)当先知奉神的差遣说话的时候，话语里就带着权柄，所以现在不是亚哈王在发命令，而是以利亚在发布命令(19 节)。他要在「迦密山」(20 节)单挑八百五十个假先知，显明「耶和华是神」(37 节)。

【王上十八 21】「以利亚前来对众民说：“你们心持两意要到几时呢？若耶和华是神，就当顺从耶和华；若巴力是神，就当顺从巴力。”众民一言不答。」

(吕振中译)「以利亚凑近众民面前，说：『你们犹豫于两可之间、要到几时呢？如果永恒主是神，你们就应该随从永恒主；如果巴力是神，你们就随从巴力好啦。』众民一句话也不回答。」

(原文字义)「心持」跛行；「意」分歧；「顺从(原文双字)」行走(首字)；在…之后(次字)。

(文意注解)「以利亚前来对众民说：你们心持两意要到几时呢？」：『心持两意』原文是「在两边跳跃」，意指又敬拜耶和华，又敬拜巴力，没有专一。

「耶和华是神，就当顺从耶和华；若巴力是神，就当顺从巴力」：真神只有一位，以利亚要百姓在耶和华与巴力两者中间作抉择。

「众民一言不答」：他们「不肯」也「不能」回答以利亚的话，因为他们不认识耶和华是独一无二的真神。

(话中之光) (一)「心持两意」，表面上，百姓不是完全拒绝神，只是想一面敬拜神、一面敬拜巴力。今天，许多信徒也是「心持两意」，一面在教会敬拜事奉，一面在世界游刃有余，以为可以「今生做财主、来世做拉撒路」(路十六 19~31)，在两个世界都得着好处。但这只是自欺欺人，因为「一个仆人不能事奉两个主；不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。你们不能又事奉神，又事奉玛门」(路十六 13)。

(二)「若耶和华是神，就当顺从耶和华；若巴力是神，就当顺从巴力。」以利亚这番话也是针对我们说的。基督徒也可以自称相信耶稣是主，却没有顺从他；相信天父是独一的真神，却不听从他。如果我们只是头脑「相信」却没有任何行动，最终我们会发现，天父不是我们的神，耶稣也不是我们的主。因为我们心持两意，虽然口里承认，却没有相称的行动来配合。要记住，如果耶和华是神，就当

专心顺从耶和華。

(三)一个人不能事奉两个主」(太六 24)。如果我们重生得救了就当爱神、事奉神，但我们仍渴望脱离那种令人觉得有重担的事奉和爱，只留下那些令人觉得愉快的事。我们只以言语和仪式事奉祂，而且是不太冗长或单调的仪式。我们甚至带着神去爱神所定罪或禁止之事，且越过神去爱它们，沉溺于盲目的自爱里。我们是借着神并从神而出的，不但不把自己归服于神，反而使神归服我们，只把神当作得安慰的源头，特别是遇见伤害时。我们自以为爱神并事奉神，却有时以祂为耻，只把世界所认可或赞同之事给祂。这是什么样的爱与事奉呢？

(四)当我们蒙恩时，曾与神立约，要为祂的缘故离弃世俗。祂第一且最大的诫命，要求我们毫无保留且尽心、尽意、尽力地爱祂。若有人顺从世俗，这人是真爱神吗？世俗是神的仇敌，神反对它且发出许多审判。若有人害怕更认识神且更多投入事奉里，这人是真爱神吗？若有人只满足于不冒犯神，只在不受苦的范围里讨祂喜悦，也不热衷于一有机会就事奉神，这人是真爱神吗？神以无限量的爱爱我们，我们岂不当照样回报祂吗？

(五)以利亚指责人民，要他们表明立场——信靠真神而不是假神。为甚么有许多人在这两种抉择之间游移不定呢？也许有些人不知道谁是真神，但是，许多人明明知道耶和華是神，却甘愿随从亚哈去拜偶像，享受各种罪中之乐。公开表明信奉耶和華是非常重要的。若我们只是随波逐流，追求骄奢淫逸的生活，将来就会看到自己原来一直在崇拜一个假神——自我。

(六)三年半的干旱见证了巴力的无能和虚假。此情此景，使「顺从巴力」的百姓非常失望，但他们又不肯「顺从耶和華」，所以在先知的呼召面前「一言不答」。许多信徒也是如此，明明知道应该信靠神，也知道世人所追求的健康、成功、财富都是靠不住的，就像巴力不能带来雨水一样，但总是不甘心放下偶像、单单顺从神，所以在圣灵的责备面前，只好「一言不答」。

【王上十八 22】「以利亚对众民说：“作耶和華先知的只剩下我一个人；巴力的先知却有四百五十个人。」

〔吕振中译〕「以利亚对众民说：『永恒主的神言人只剩下我一个；巴力的神言人却有四百五十个。』」

〔原文字义〕「剩下」剩下，留下。

〔文意注解〕「以利亚对众民说：作耶和華先知的只剩下我一个人」：『只剩下我一个人』按照外表而言，而有以利亚一个人，实际上俄巴底所隐藏的先知就有一百个(参 4 节)，而神所知道的更多，有「七千人是未曾向巴力屈膝的」(罗十一 4)。

「巴力的先知却有四百五十个人」：另外还有四百个亚舍拉的先知(参 19 节)。

【王上十八 23】「当给我们两只牛犊。巴力的先知可以挑选一只，切成块子，放在柴上，不要点火；我也预备一只牛犊，放在柴上，也不点火。」

〔吕振中译〕「请给我们两只公牛；他们挑选一只，切成块子，放在柴上，不要放火；我也预备一只，摆在柴上，也不放火。」

〔原文字义〕「挑选」选择，决定。

〔文意注解〕「当给我们两只牛犊。巴力的先知可以挑选一只，切成块子，放在柴上，不要点火」：『两

只牛犊』供献祭的祭牲。一般献祭的步骤如下：(1)拣选没有残疾的祭牲；(2)按手在祭牲的头上；(3)宰杀祭牲、洒血；(4)剥皮、切成块子；(5)放在柴上、焚烧(参利一 3~8)。

「我也预备一只牛犊，放在柴上，也不点火」：『不点火』特意避开人为的点火，各自向神祈求，如果是真神便会降下火来焚烧祭牲，藉此辨明真神与假神。

【王上十八 24】「你们求告你们神的名，我也求告耶和華的名。那降火显应的神，就是神。」众民回答说：“这话甚好。”

〔吕振中译〕「你们呼求你们的神的名，我也呼求永恒主耶和華的名；那从降火显应的神，就是神。」众民回答说：『这话很好。』

〔原文字义〕「求告」招唤，宣告；「显应」回应，回答。

〔文意注解〕「你们求告你们神的名，我也求告耶和華的名」：『求告』意指「呼求」；『名』名字代表其实质。

「那降火显应的神，就是神。众民回答说：这话甚好」：『降火显应』意指用降火来回应人的呼求；『这话甚好』意指这个提议公正且合情、合理。

〔话中之光〕(一)当以利亚提出「那降火显应的神，就是神」的时候，之前「一言不答」(21 节)的众民，现在却说「这话甚好」。因为「火」是巴力的强项，巴力的造型就是手持闪电；而神的百姓敬拜巴力，所图的就是巴力降下闪电和风雨。

(二)人「不过是尘土」(诗一百零三 14)，根本没有资格去试验神；神的百姓更「不可试探耶和華你们的神」(申六 16)，因为自从出埃及以来，他们已经经历了太多的恩典和神迹。现在神主动降卑自己，为了挽回百姓而与虚无的巴力比试，百姓居然还说「这话甚好」。神百般的忍耐和怜悯，越发地显明亚当后裔的「全然败坏」(申三十一 29)。

(三)以利亚强调「我也求告耶和華的名」，是要百姓去注意行神迹的神，而不是祷告的先知，好叫百姓知道「耶和華是神」(37 节)。今天，许多「假基督、假先知将要起来，显大神迹、大奇事」(太二十四 24)，目的却不是叫人注意神，而是叫人注意「假基督、假先知」，迷惑信徒。

【王上十八 25】「以利亚对巴力的先知说：“你们既是人多，当先挑选一只牛犊，预备好了，就求告你们神的名，却不要点火。”」

〔吕振中译〕「以利亚对巴力的神言人说：『你们人多，你们要先挑选一只公牛；豫备好了；就呼求你们的神的名；可不要放火。』」

〔原文字义〕「预备」做，制作。

〔文意注解〕「以利亚对巴力的先知说：你们既是人多，当先挑选一只牛犊」：以利亚把优先权让给了巴力众先知，从而表现出对耶和華信仰的坚固信心。

「预备好了，就求告你们神的名，却不要点火」：不点火而求神降火，以试验出谁是真神。在众人围观、众目睽睽之下，不好作假。

〔话中之光〕(一)以利亚把优先权让给了巴力众先知，从而表现出出于耶和華信仰的坚固之信心。他

们持着优先权使用了所有手段和方法，却仍然遭失败，这不仅使他们蒙受了耻辱，也衬托出以利亚的伟大。

【王上十八 26】「他们将所得的牛犊预备好了，从早晨到午间，求告巴力的名说：“巴力啊，求你应允我们！”却没有声音，没有应允的。他们在所筑的坛四围踊跳。」

〔吕振中译〕「他们将给了他们的公牛豫备好了，就呼求巴力的名，从早晨直到中午一直呼求说：『巴力阿，答应我们吧！』却没有声音，也没有答应的；他们直在所造的祭坛旁舞蹈跳跃。」

〔原文字义〕「应允」回应，回答；「踊跳」跳跃。

〔文意注解〕「他们将所得的牛犊预备好了，从早晨到午间，求告巴力的名说」：『从早晨到午间』大约四至六个小时。

「巴力啊，求你应允我们！却没有声音，没有应允的」：意指虽经极力呼求，却丝毫未见回应。偶像假神背后的鬼魔，即或意欲有所作为，也被真神拦阻(参伯一 12；二 5；帖后二 7)。

「他们在所筑的坛四围踊跳」：『踊跳』指跳上跳下，在众人眼前显出疯狂的样子，有如乩童作法。

【王上十八 27】「到了正午，以利亚嬉笑他们，说：“大声求告吧！因为他是神，他或默想，或走到一边，或行路，或睡觉，你们当叫醒他。”」

〔吕振中译〕「到了正午、以利亚戏弄他们、说：『大声呼求吧；因为他是神；他或者在默想，或者会退到一边，或者在路上，又万一是在睡觉呢！那就该叫醒过来呀！』」

〔原文字义〕「嬉笑」嘲笑，欺哄；「大」巨大的；「默想」沉思。

〔文意注解〕「到了正午，以利亚嬉笑他们，说：大声求告吧！因为他是神」：『嬉笑他们』指以轻蔑的态度讥讽嘲笑对方；『因为他是神』这是反讽的话，若果真是神，便不需要大声求告才能听到。

「他或默想，或走到一边，或行路，或睡觉，你们当叫醒他」：这是将神祇当作常人一般的看待：(1)『或默想』意指心不在焉；(2)『或走到一边，或行路』意指他不在场；(3)『或睡觉』意指失去意识。

【王上十八 28】「他们大声求告，按着他们的规矩，用刀枪自割、自刺，直到身体流血。」

〔吕振中译〕「他们直大声呼求，按照法术用刀枪划身体，直到血流满身。」

〔原文字义〕「规矩」程序，律例；「自割」切割；「自刺」穿透。

〔文意注解〕「他们大声求告，按着他们的规矩，用刀枪自割、自刺，直到身体流血」：『他们的规矩』指他们通常的作法；『用刀枪自割、自刺』指自残的行为，用意在于激起巴力的关注；『身体流血』将人视同祭牲，含有赎罪的意思。

〔话中之光〕(一)用「自割、自刺」等自残行为来感动神明，是拜偶像的常见做法。我们「禁食祷告」的动机，如果是想通过自虐来使祷告更加灵验、有力，其实就是用拜巴力的方法来敬拜神。

【王上十八 29】「从午后直到献晚祭的时候，他们狂呼乱叫，却没有声音，没有应允的，也没有理会的。」

〔吕振中译〕「中午过后、他们继续发神言狂，直到献上素祭的时候；都没有声音，没有答应的，也

没有睬他们的。」

〔原文字义〕「狂呼乱叫」说预言；「应允」回应，回答；「理会」注意，留意。

〔文意注解〕「从午后直到献晚祭的时候，他们狂呼乱叫，却没有声音，没有应允的，也没有理会的」：『午后』指正午十二时过后；『献晚祭的时候』大约下午三时(即申初，参徒三 1)；『狂呼乱叫』原文是「说预言」，指宗教仪式中的喊叫；『没有声音…应允…理会』指得不到任何回应。

〔话中之光〕(一)巴力的众先知虽然在午后一直大嚷大叫，却没有谁应允他们，他们的神明默默无声，因为不是真神。某些「神」虽不是木头石头的偶像，却一样又虚假又危险，因为它们使我们不倚靠真神。如果我们一生追逐权力、地位、外貌、或物质财富，这一切就可能变成我们的神。但是在我们的遭遇危机、患难，呼求这些神来帮助的时候，却不会得到回应。他们不能垂听，也不能解答，既不能引导，更无智慧可言。

【王上十八 30】「以利亚对众民说：“你们到我这里来。”众民就到他那里。他便重修已经毁坏耶和华的坛。」

〔吕振中译〕「以利亚对众民说：『你们凑近前来』；众民就凑近前去。他便修理修理已经翻毁了的、永恒主的祭坛。」

〔原文字义〕「众民」百姓，人们；「重修」修理，医治；「毁坏」拆除，废除。

〔文意注解〕「以利亚对众民说：你们到我这里来。众民就到他那里」：以利亚使众人的注意力转向他。

「他便重修已经毁坏耶和华的坛」：首先，使真神的祭坛恢复原状。

〔话中之光〕(一)「重修已经毁坏耶和华的坛」，在遥远的过去人们曾在这座祭坛上敬拜神，但直到现在它已废弃不用很久了。出于敬畏以利亚将分散的石头收集在一起。如今神的祭坛在很多家庭中也早已荒废，现在，就像以利亚在迦密山上所做的，是重修耶和華祭坛的时候了。每天傍晚神的儿女都应该存着敬畏的心聚集到家庭祭坛旁做一短暂静穆的祈祷和奉献，清晨家人也应该一同聚集祷告。祷告和奉献的祭坛应该在家中永存不废。

【王上十八 31】「以利亚照雅各子孙支派的数目，取了十二块石头(耶和華的话曾临到雅各说：“你的名要叫以色列”)，」

〔吕振中译〕「以利亚取了十二块石头，照雅各子孙族派的数目：这雅各是永恒主的话曾传与他说：『你的名要叫以色列』的那人。」

〔原文字义〕「雅各」抓住脚跟的人，取代者，篡夺者；「数目」数目，计算；「以色列」与神争战得胜者，神的王子。

〔文意注解〕「以利亚照雅各子孙支派的数目，取了十二块石头」：以利亚用十二块石头代表以色列十二个支派。

「耶和華的话曾临到雅各说：你的名要叫以色列」：回述改名以色列的由来(参创三十二 28)，用意在使围观众人都知道，南北两国的人民都同属一个民族。

〔话中之光〕(一)以利亚要有勇气才能用十二块石头建造祭坛，这件事无声地提醒他们国度的分裂，

必然会惹人反感。北国的十个支派自称为以色列，而这名字原来是给十二个支派的。

【王上十八 32】「用这些石头为耶和华的名筑一座坛，在坛的四围挖沟，可容谷种二细亚，」

〔吕振中译〕「以利亚奉永恒主耶和华的名将这些石头筑座祭坛；在坛的四围作了水沟，可容穀种二细亚。」

〔原文字义〕「四围」周围，四方；「沟」沟渠，水道；「谷种」种子；「细亚」干物容量单位。

〔文意注解〕「用这些石头为耶和华的名筑一座坛」：意指无论南北两国的任何支派，都应当敬拜耶和华真神。

「在坛的四围挖沟，可容谷种二细亚」：『挖沟』为盛装流水(参 35 节)；『二细亚』约折合 14.6 公升；『可容谷种二细亚』见证(二细亚)神是生命(谷种)的源头和生命的供应(水)。

【王上十八 33】「又在坛上摆好了柴，把牛犊切成块子，放在柴上，对众人说：“你们用四个桶盛满水，倒在燔祭和柴上。”」

〔吕振中译〕「他又摆好了柴，把公牛切成块子，放在柴上；又说：『盛满了四桶水，倒在燔祭上和柴上』；」

〔原文字义〕「摆好」安排；「盛满」充满。

〔文意注解〕「又在坛上摆好了柴，把牛犊切成块子，放在柴上，对众人说」：请参阅 23 节『献祭的步骤』。

「你们用四个桶盛满水，倒在燔祭和柴上」：故意先倒水在祭牲和柴上，淋湿它们，更难着火。『四个桶』乘以『三次』(参 34 节)，合计十二桶，表征属神的完全。

【王上十八 34】「又说：“倒第二次。”他们就倒第二次。又说：“倒第三次。”他们就倒第三次。」

〔吕振中译〕「又说：『倒第二次』；他们就倒第二次；又说：『倒第三次』；他们就倒第三次；」

〔原文字义〕「倒」再次，重复。

〔文意注解〕「又说：倒第二次。他们就倒第二次。又说：倒第三次。他们就倒第三次」：一而再，再而三，表示完全湿透。

【王上十八 35】「水流在坛的四围，沟里也满了水。」

〔吕振中译〕「水都流在祭坛的四围了，他也使沟里倒满了水。」

〔原文字义〕「流」流动；「满了」充满。

〔文意注解〕「水流在坛的四围，沟里也满了水」：即指祭坛与其四周都满了水，若非神的作为，实难令其着火。

〔话中之光〕(一)以利亚是何等彻底的把一切事都投注在神的身上。那时，以色列全国曾经有三年半之久，没有雨下在地上，遍地满了干旱。因此，水是十分稀罕的东西。然而以利亚却坚持要将多量的水，慷慨的倾倒在那为神辩护的燔祭上。旁观者也许要惊喊说：「既没有下雨，为何竟浪费这么多所储

存珍贵的食水呢？」可是以利亚却一而再，再而三的一连三次，命令将水继续倾倒在祭坛上。虽然如此，他仍不以为足，还必须亲自使沟里再一次倒满了水。

(二)如果我们也要公然的来证明神，那我们也必须将我们所有的，毫无保留的放在神面前。你也许要抗议说：「如果不下雨，那怎么办呢？」「我们必须慎重的保留所储备的水。」愿神禁止你这样做，这将使你无法脱离亢旱。让我们毫无顾惜地将一切交在父神的手里。因我们在祭坛上所摆上的，与那即将倾盆下降的雨来比较，就算不得什么了。

【王上十八 36】「到了献晚祭的时候，先知以利亚近前来，说：“亚伯拉罕、以撒、以色列的神，耶和華啊，求你今日使人知道你是以色列的神，也知道我是你的仆人，又是奉你的命行这一切事。」

〔吕振中译〕「在献上素祭的时候、神言人以利亚凑近前去、说：『亚伯拉罕、以撒、以色列的神永恒主阿，求你今天使人知道你乃是以色列中的神，而我是你的仆人，又是奉你吩咐的话行这一切事的。』」

〔原文字义〕「命」命令。

〔文意注解〕「到了献晚祭的时候」：大约下午三时(即申初，参徒三 1)，30~35 节所叙述的事，都是在三点以前预备好的，当巴力的先知们徒劳无功(参 29 节)之后，以利亚便接手献祭。

「先知以利亚近前来，说：亚伯拉罕、以撒、以色列的神」：圣经在提到以色列人的列祖时，一般都是称呼「亚伯拉罕、以撒、雅各」(出三 6)，以利亚在此特别改成「亚伯拉罕、以撒、以色列」，是要提醒北国以色列的百姓与神的立约关系。

「耶和華啊，求你今日使人知道你是以色列的神，也知道我是你的仆人，又是奉你的命行这一切事」：在以色列众人面前，以利亚清楚表明自己与真神的关系，求神借着祂显明祂裁示以色列的神。

〔话中之光〕(一)36~37 节以利亚祈求火的庄严而真诚的祷告：(1)祈求神之荣耀的祷告。以利亚叹息因着可憎的拜偶像，神之荣耀被亵渎；(2)祈求百姓悔改和神的救恩。他是不为个人的情感或利益，乃为全以色列百姓的救恩而祈求的真正的属灵领袖。他的这种形象预表新约的中保耶稣基督(参来九 15)；(3)使人纪念代代相传的以色列传统之信仰。也就是说，呼召亚伯拉罕(参创十二 1~2)，使雅各生十二支派(创 49 章)，引导以色列出埃及(参出三 10)，最终使百姓定居在祝福之地迦南(参书一 6)的耶和華神。所以说，以色列百姓离弃耶和華神，事奉巴力偶像，是自我抹杀的行为；(4)没有许多重复的语言(参太六 7)。这与巴力先知狂呼乱叫，形成鲜明的对比。

(二)36~37 节以利亚的祷告虽短，却是旋转乾坤的祷告，显明他：(1)对真神的信念：虽然邪恶似乎得势，假道昌旺，但他相信神是亚伯拉罕，以撒，以色列的神，祂不曾死，更不能背信；以利亚经历过神的信实，神的仆人只要信心宣告，神会显明祂自己。(2)对自己的信任：神的仆人绝不能自负自傲，但不可缺少自信，清楚神的呼召，知道自己是神的仆人；而且神与祂同在，听祂的呼求。不怕仇敌众多，不怕孤单，神会彰显祂的荣耀，得胜一切仇敌。(3)对百姓的信赖：以利亚相信神既然差遣他来，是为了神子民的益处，工作必不至徒然。以利亚对百姓仍然有指望。他们所需要的，是属灵的领袖，是看见神的大能。果然，看到耶和華显明是神，众民打破沉默。他们欢呼了：「耶和華是神！耶和華是神！」俯伏在地敬拜。而且也从沉睡中苏醒，听从以利亚的命令，下手拿住巴力先知，把他们处决了。

(三)36~38 节神为以利亚从天上降下火来，祂也会帮助我们，好成就祂所吩咐我们做的工作。尽管可能不像以利亚得到的那样惊天动地，祂总会以全新的方式，使我们获得供应，以成全祂的旨意。祂会赐我们建立家庭的智慧、持定真理的勇气、或帮助缺乏者的方法等。我们应有以利亚一样的信心，相信凡是神所吩咐我们去做的事，祂必然会供给我们所需的，使我们顺利去完成。

【王上十八 37】「耶和华啊，求你应允我，应允我！使这民知道你耶和华是神，又知道是你叫这民的心回转。」

〔吕振中译〕「永恒主阿，应允我，应允我；求你使这人民知道你永恒主乃是神，又知道是你使这人民的心回转过来的。」

〔原文字义〕「应允」回应，回答；「回转(原文双字)」转动，转向(首字)；向后(次字)。

〔文意注解〕「耶和华啊，求你应允我，应允我」：『应允我』指以利亚求神降火回应他的祷告。

「使这民知道你耶和华是神，又知道是你叫这民的心回转」：指降火有两个目的：(1)使众民知道耶和华才是真神；(2)使众民知道自己的使命，乃是要使他们回心转意。

〔话中之光〕(一)「以利亚与我们是一样性情的人」(雅五 17)，并没有特殊的祷告能力。他之所以能祷告求神下雨，是因为他知道神已经决定「要降雨在地上」(1 节)，好叫百姓知道「耶和华是神」。所谓信心的祷告，并不是凭着自信去摇动神的手，而是照着神所赐的信心，把自己领受的神的旨意发表出来。因此，祷告的信心不在乎大小，而在乎真实，主耶稣说：「你们若有信心，像一粒芥菜种，就是对这座山说：你从这边挪到那边，它也必挪去；并且你们没有一件不能做的事了」(太十七 20)。

【王上十八 38】「于是，耶和华降下火来，烧尽燔祭、木柴、石头、尘土，又烧干沟里的水。」

〔吕振中译〕「于是永恒主的火便降下来，烧尽了燔祭、木柴、石头、尘土，又把沟里的水都舐烧干了。」

〔原文字义〕「烧尽」吞噬，烧毁；「烧干」舐尽。

〔文意注解〕「于是，耶和华降下火来，烧尽燔祭、木柴、石头、尘土，又烧干沟里的水」：意指神降火烧尽祭牲和木柴，又烧干石头、尘土上的水分，以及沟里的水。(备注：有些解经家认为神所降之火，非同一般的火，所以能够将「石头、尘土」也一起烧成灰烬。)

【王上十八 39】「众民看见了，就俯伏在地，说：“耶和华是神！耶和华是神！”」

〔吕振中译〕「众民看见了，就脸伏于地，说：『永恒主纔是神！永恒主纔是神！』」

〔原文字义〕「俯伏」仆倒，倒下。

〔文意注解〕「众民看见了，就俯伏在地，说：耶和华是神！耶和华是神」：众民见状衷心承认『耶和华是神』，神由此应允了以利亚的祷告(参 37 节)。

〔话中之光〕(一)神降火将整个祭坛都烧成灰烬，不是一般的火焰或闪电能够造成的。所以百姓非常震惊，立刻承认「耶和华是神！耶和华是神」。但人「不过是尘土」(诗一百零三 14)，根本就没有能力确定真神，最多只能分辨假神。众民之所以能承认「耶和华是神」，是因为神要「叫这民的心回转」(37

节)；信徒之所以能认「耶稣是主」，是因为「被圣灵感动」(林前十二 3)。正如主耶稣所说的：「若不是差我来的父吸引人，就没有能到我这里来的」(约六 44)，「若不是蒙我父的恩赐，没有人能到我这里来」(约六 65)。因此，人在救恩的事上，完全是凭信心被动地回应神的主动拣选，而这信心是神所赐的：「你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸」(弗二 8~9)。

【王上十八 40】「以利亚对他们说：“拿住巴力的先知，不容一人逃脱。”众人就拿住他们。以利亚带他们到基顺河边，在那里杀了他们。」

〔吕振中译〕「以利亚对他们说：『将巴力的神言人捉住；一个也不可让逃脱。』众人就把他们捉住；以利亚将他们带下去到基顺溪谷中，在那里把他们宰杀掉。」

〔原文字义〕「拿住」逮捕，抓；「基顺」蜿蜒。

〔文意注解〕「以利亚对他们说：拿住巴力的先知，不容一人逃脱」：『巴力的先知』包括亚舍拉的先知，合计有八百五十名(参 19 节)。

「人就拿住他们。以利亚带他们到基顺河边，在那里杀了他们」：『基顺河』流经迦密山东麓山脚下的一条河，全长约 60 公里，流入亚柯湾南岸。

〔话中之光〕(一)屠杀巴力先知并非残酷滥杀，而是必然的报复，由「新摩西」以利亚代表神下令，按照申命记对假先知的规定而行(参申十三 5, 13~18；十七 2~5)，与摩西及非尼哈所行的一样(参民二十五 1~13)。基督徒视偶像敬拜为同样的滔天大罪，但神将会在末后的日子实行最终的审判(参林前六 9；启二十 11~15；二十一 8；二十二 19)。

【王上十八 41】「以利亚对亚哈说：“你现在可以上去吃喝，因为有多雨的响声了。”」

〔吕振中译〕「以利亚对亚哈说：『你可以上去吃喝；因为有淋雨的怒号响了。』」

〔原文字义〕「多」多数，丰富；「响声」声音，噪音。

〔文意注解〕「以利亚对亚哈说：你现在可以上去吃喝，因为有多雨的响声了」：『上去吃喝』以利亚特意安抚亚哈；『多雨的响声』神既已降火显应，巴力和亚舍拉的先知也已清理(参 38~40 节)，以利亚的心中仿佛听见雨声，干旱已然成为过去。

【王上十八 42】「亚哈就上去吃喝。以利亚上了迦密山顶，屈身在地，将脸伏在两膝之中。」

〔吕振中译〕「亚哈就上去吃喝。以利亚上了迦密山顶，俯伏于地，将脸放在两膝之间。」

〔原文字义〕「屈身」弯曲，屈膝；「伏在」放置。

〔文意注解〕「亚哈就上去吃喝」：亚哈所求的，乃是解除旱象，故此时放心吃喝。

「以利亚上了迦密山顶，屈身在地，将脸伏在两膝之中」：『屈身在地』指采取跪姿；『将脸伏在两膝之中』意指谦卑俯伏、恳切祷告。

〔话中之光〕(一)「亚哈就上去吃喝；以利亚上了迦密山顶。」这有多大的区别，今世之子与光明之子的身份立即就显露了，四百五十个假先知已经被杀在基顺谷峡中。以利亚的铁腕已经砍掉树木砵像，

这种恶劣的影响已经败坏了巴勒斯坦。现在久盼的雨水即将降下。但是亚哈必须吃喝，这是今世人子所追逐的。总要警醒祷告，免得入了迷惑。食欲只能作你的仆役，却不可成为主子，你若对神国的事那么关切，身体的需要就微不足道了。事奉、祷告、经历那不可见的，才有最高的兴趣。

(二)以利亚在这一天经过的事已经筋疲力尽了，然而在傍晚仍与神相交。虽然他知道雨即将降下，但是祈祷仍有需要，这是蒙福的条件。虽然迦蜜山到处都可供给他讲道，能吸引听众，但他仍找一处僻静的地方，在临海的山顶上，心灵宁静，在守望着，看着那辽阔的海面，有无下雨的兆象，是神对他祈祷的应允。他的态度表明谦卑，他多次催促他的仆人去观察，他的恒忍终于在信心上成功。

【王上十八 43】「对仆人说：“你上去，向海观看。”仆人就上去观看，说：“没有什么。”他说：“你再去观看。”如此七次。」

〔吕振中译〕「对僮仆说：『你上去沿往海的路向观望。』僮仆就上去观望，说：『没有甚么。』他说：『你再去七次就好了。』」

〔原文字义〕「观看」观看，注意。

〔文意注解〕「对仆人说：你上去，向海观看」：『仆人』原文是「少年男仆」，有人以为他就是以利亚所救活的那寡妇的儿子(参王上十七 23)，寡妇感念以利亚乃是真的神人(参王上十七 24)，故鼓励儿子献身跟随以利亚学习事奉神。

「仆人就上去观看，说：没有什么」：站在山顶上放眼向海观看，却看不出任何特别的迹象。

「他说：你再去观看。如此七次」：如此来回共达七次。『七次』表征属人的完全。

【王上十八 44】「第七次仆人说：“我看见有一小片云从海里上来，不过如人手那样大。”以利亚说：“你上去告诉亚哈，当套车下去，免得被雨阻挡。”」

〔吕振中译〕「第七次僮仆说：『看哪，有一小片密云、像人的手掌那么大、从海里上来。』以利亚说：『你上去、对亚哈说：“要套车下去，免得淋雨阻挡了你。”』」

〔原文字义〕「手」手掌；「套」竖起，绑住；「阻挡」限制，阻碍。

〔文意注解〕「第七次仆人说：我看见有一小片云从海里上来，不过如人手那样大」：意指伸手向前展开手掌，即见那片云被手掌遮住，藉此表示云层离陆地尚远，其实际大小应当远大于手掌。

「以利亚说：你上去告诉亚哈，当套车下去，免得被雨阻挡」：吩咐童仆通知亚哈即刻启程，以免山路被大雨冲毁，无法下山。

〔话中之光〕(一)仆人所看见的一小片云，在以利亚看来，却是神的能力彰显的先兆。以利亚凭信心认定这个微小的征兆，是神实现应许的前奏。他知道大雨将至，于是叫亚哈赶快上路，免被雨势阻挡回家的路程。接着霎时间，大雨就降下了。一个微小的征兆，成为神沛降恩典的前奏。

(二)在以利亚的仆人眼中，那片从海里上来的雨云，只是小云一片，似乎未能为以色列的旱灾带来甚么帮助；然而，他却忽略了这一小片云背后所代表的恩雨。我们要谨记：尽管生活中满有崎岖，但我们的身边总不乏一片又一片的小云彩，隐藏着神的雨露祝福，问题是我们能否看得见它们的出现。今天，我们见到这些云彩吗？

(三)这一小片云对以利亚来说就是神圣恩典的象征。他停止了祷告，现在他有别的事要做。他指示他的仆人去传信给亚哈，很快王就在他回宫的路上了。以利亚没有等待天空乌云密布，他有了这一点点头就采取行动，因为他确知自己的祷告蒙垂听了。今天的世界需要具有以利亚这样信心的人。神的工作需要人以古时先知那样的精神和力量来完成。当他们带着信心去和邪灵作战时，上天与他们的距离不远。广大的民众会从崇拜这个世界的神转向创造天地的耶和华。神的灵将要浇灌他所有谦卑的儿女(参珥二：28~29)，使他们像以利亚一样有能力在自己的范围内做工。

【王上十八 45】「霎时间，天因风云黑暗，降下大雨。亚哈就坐车往耶斯列去了。」

(吕振中译)「霎时间、天因风云而黑暗，就降下了大雨来。亚哈便坐车、往耶斯列去了。」

(原文字义)「霎时间」一时之间；「大」巨大的；「耶斯列」神栽种。

(文意注解)「霎时间，天因风云黑暗，降下大雨」：『霎时间』意指很短的时间。

「亚哈就坐车往耶斯列去了」：『耶斯列』位于迦密山的东南方，距离山顶约 40 公里，是北国以色列的重要政治和宗教城镇，亚哈王在那里设有行宫。

(话中之光) (一)亚哈并没有改邪归正。神固然是要「叫这民的心回转」，但不是叫所有的民都回转。因为在神的救赎计画里，「以色列人虽多如海沙，得救的不过是剩下的余数」(罗九 27；赛十 22~23)，「惟有蒙拣选的人得着了；其余的就成了顽梗不化的」(罗十一 7)。另一方面，百姓虽然已经「全然败坏」(申三十一 29)，但「照着拣选的恩典，还有所留的余数」(罗十一 5)，正是因为信实的神「必不离弃他们」(赛四十一 17)，为要成就祂所应许的大卫之约。

【王上十八 46】「耶和华的灵(原文作“手”)降在以利亚身上，他就束上腰，奔在亚哈前头，直到耶斯列的城门。」

(吕振中译)「永恒主的手帮助以利亚，以利亚就束上腰，跑在亚哈前头，直到耶斯列入口处。」

(原文字义)「束上」束紧带子；「奔」奔跑；「耶斯列」神栽种。

(文意注解)「耶和华的灵降在以利亚身上」：『耶和华的灵』原文是「耶和华的手」，意指神的能力临到以利亚的身上。

「他就束上腰，奔在亚哈前头，直到耶斯列的城门」：『奔在亚哈前头』指他奔跑的速度比马车还要快。

(话中之光) (一)1~46 节虽然在前一章和本章中都没有详细记载，但在 3 年的干旱期间，以色列所面临的苦难极其严重(2, 5 节)。然而，亚哈并没有认识其灾祸的原因而悔改归向神，反而不断地逼迫耶和华的先知，与耶洗别一起行各种邪恶(4 节)。于是，神使以利亚与亚哈为首的所有巴力崇拜者针锋相对。神通过迦密山上的斗智斗力，向百姓表明了旱灾的最终原因，从而使他们先悔改，并通过自己的能力赐雨，表明他就是掌管这世界的耶和华。总之，我们通过本章，看到在极端的背教情况中，耶和华的恩典在百姓中再一次获胜的情景。

叁、灵训要义

【迦密山之战】

一、争战的起因——神要降雨在地上(1~16节):

1.背景——神的惩治与怜悯:

(1)「过了许久，到第三年，…那时，撒玛利亚有大饥荒」(1~2节): 神子民因背弃神而遭遇旱灾，长达三年半之久。

(2)「耶和华的话临到以利亚说：你去，使亚哈得见你，我要降雨在地上」(1节): 公义的神仍满有怜悯，祂定意降雨结束旱灾。

2.神子民中的正面人物——以利亚与俄巴底:

(1)「以利亚就去，要使亚哈得见他。」(2节): 以利亚不顾自己的安危，立即顺服神的命令，毫不踌躇。

(2)「家宰俄巴底…甚是敬畏耶和华。耶洗别杀耶和华众先知的时候，俄巴底将一百个先知藏了，每五十人藏在一个洞里，拿饼和水供养他们」(3~4节): 俄巴底敬畏神，暗中保护神的众仆，同样不顾自己安危。

(3)「俄巴底在路上恰与以利亚相遇」(7节): 神子民的境遇，乃出于神手的安排。

(4)「俄巴底认出他来，就俯伏在地，说：你是我主以利亚不是？」(7节): 俄巴底位居高官，却能待人谦卑。

(5)「回答说：是，你去告诉你主人说：以利亚在这里」(8节): 以利亚代表神行事，面对权势不亢不卑。

二、争战的胜负——以降火定真神与假神(17~37节):

1.神子民中的反面人物——亚哈与众民:

(1)「亚哈见了以利亚，便说：使以色列遭灾的就是你吗？以利亚说：使以色列遭灾的不是我，乃是和你父家，因为你们离弃耶和华的诫命，去随从巴力」(17~18节): 亚哈离弃神的诫命，去随从巴力，使以色列遭灾。

(2)「以利亚前来对众民说：你们心持两意要到几时呢？若耶和华是神，就当顺从耶和华；若巴力是神，就当顺从巴力。众民一言不答」(21节): 以色列众民心持两意，表面信仰耶和华，实际顺从巴力。

2.争战的对象——巴力和亚舍拉的 850 名众先知:

(1)「现在你当差遣人，招聚以色列众人 and 事奉巴力的那四百五十个先知，并耶洗别所供养事奉亚舍拉的那四百个先知，使他们都上迦密山去见我」(19节): 王室所供养的 850 名先知，事奉巴力和亚舍拉。

(2)「以利亚对众民说：作耶和华先知的只剩下我一个人；巴力的先知却有四百五十个人」(22节): 以利亚一人，对抗总数 850 名的假先知。

3.争战的方式——那降火显应的，就是神:

(1)「当给我们两只牛犊。巴力的先知可以挑选一只，切成块子，放在柴上，不要点火；我也预

备一只牛犊，放在柴上，也不点火」(23节)：各自挑选一只祭牲，预备好，但不点火。

(2)「你们求告你们神的名，我也求告耶和华的名。那降火显应的神，就是神。众民回答说：这话甚好」(24节)：求告各自所事奉的神，降火显应的就是真神。

4.巴力的众先知徒劳无功：

(1)「以利亚对巴力的先知说：你们既是人多，当先挑选一只牛犊，预备好了，就求告你们神的名，却不要点火」(25节)：优先挑选一只祭牲，预备好，但不点火。

(2)「他们将所得的牛犊预备好了，从早晨到午间，求告巴力的名说：巴力啊，求你应允我们！却没有声音，没有应允的。他们在所筑的坛四围踊跳」(26节)：数小时之久，众人极力呼求并踊跳，却不见回应。

(3)「他们大声求告，按着他们的规矩，用刀枪自割、自刺，直到身体流血。从午后直到献晚祭的时候，他们狂呼乱叫，却没有声音，没有应允的，也没有理会的」(28~29节)：再经数小时，狂呼乱叫，且又自残，仍不见回应。

5.以利亚借机教导无知的众民：

(1)「以利亚对众民说：你们到我这里来。众民就到他那里。他便重修已经毁坏耶和华的坛」(30节)：首先，重建真神耶和华的祭坛。

(2)「以利亚照雅各子孙支派的数目，取了十二块石头(耶和华的话曾临到雅各说：你的名要叫以色列)，用这些石头为耶和华的名筑一座坛」(31~32节)：其次，使众民认识不分南北两国，全数十二支派理当有分于真神的祭坛，一同敬拜耶和华。

(3)「在坛的四围挖沟，可容谷种二细亚，又在坛上摆好了柴，把牛犊切成块子，放在柴上，对众人说：你们用四个桶盛满水，倒在燔祭和柴上。又说：倒第二次。他们就倒第二次。又说：倒第三次。他们就倒第三次；水流在坛的四围，沟里也满了水」(32~35节)：见证(二细亚)神是生命(谷种)的源头和生命的供应(水)，唯有满足(四乘三等于十二)神公义的要求(祷告献祭)，才能蒙神垂听。

(4)「到了献晚祭的时候，先知以利亚近前来，说：亚伯拉罕、以撒、以色列的神，耶和华啊，求你今日使人知道你是以色列的神，也知道我是你的仆人，又是奉你的命行这一切事」(36节)：求使众民知道，谁是神，谁是祂的仆人。

(5)「耶和华啊，求你应允我，应允我！使这民知道你耶和华是神，又知道是你叫这民的心回转」(37节)：求使众民知道，是神自己施展大能，使他们回心转意。

三、争战的结果——降火显应并降大雨(38~46节)：

1.真神降火显应，诛杀巴力众先知：

(1)「于是，耶和华降下火来，烧尽燔祭、木柴、石头、尘土，又烧干沟里的水。众民看见了，就俯伏在地，说：耶和华是神！耶和华是神」(38~39节)：降火烧尽一切，显明祂是真神。

(2)「以利亚对他们说：拿住巴力的先知，不容一人逃脱。众人就拿住他们。以利亚带他们到基顺河边，在那里杀了他们」(40节)：诛杀巴力和亚舍拉的众先知，无一人逃脱。

2.以利亚祷告，天将大雨：

(1)「以利亚对亚哈说：你现在可以上去吃喝，因为有多雨的响声了。亚哈就上去吃喝。以利亚

上了迦密山顶，屈身在地，将脸伏在两膝之中」(41~42 节)：凭信心宣告大雨将临，但仍谦卑持续祷告等候。

(2)「对仆人说：你上去，向海观看。仆人就上去观看，说：没有什么。他说：你再去观看。如此七次。第七次仆人说：我看见有一小片云从海里上来，不过如人手那样大。以利亚说：你上去告诉亚哈，当套车下去，免得被雨阻挡」(43~44 节)：凭信心忍耐着祷告，等候蒙应允的征兆。

(3)「霎时间，天因风云黑暗，降下大雨。亚哈就坐车往耶斯列去了。耶和华的灵(原文作“手”)降在以利亚身上，他就束上腰，奔在亚哈前头，直到耶斯列的城门」(45~46 节)：蒙神降下大雨，得着圣灵的能力，奋力奔跑前程。

列王纪上第十九章注解

壹、内容纲要

【以利亚逃命后受神差遣】

- 一、以利亚逃避耶洗别的恫吓(1~8节)
- 二、以利亚在何烈山听见神微小的声音(9~14节)
- 三、神命以利亚回去膏哈薛、耶户、以利沙三人(15~18节)
- 四、以利沙蒙召跟随以利亚(19~21节)

贰、逐节详解

【王上十九 1】「亚哈将以利亚一切所行的和他用刀杀众先知的事，都告诉耶洗别。」

〔吕振中译〕「亚哈将以利亚所行的一切事、和他怎样用刀杀死众神言人的事、都告诉了耶洗别。」

〔原文字义〕「以利亚」耶和華是我的神；「耶洗别」巴力在那里？

〔文意注解〕「亚哈将以利亚一切所行的和他用刀杀众先知的事，都告诉耶洗别」：『以利亚一切所行的』指在他迦密山上献祭，得耶和華神降火显应，证明祂才是真神，后又命众百姓拿住巴力的众先知，带到基顺河边杀了他们，然后天降大雨的事(参王上十八 16~46)。

【王上十九 2】「耶洗别就差遣人去见以利亚，告诉他说：“明日约在这时候，我若不使你的性命像那些人的性命一样，愿神明重重地降罚与我。”」

〔吕振中译〕「耶洗别就差遣使者去见以利亚说：『明天大约这时候、我若不使你的性命像那些人的性命一样，愿神明这样惩罚我，并且加倍地惩罚。』」

〔原文字义〕「神明」众神；「重重地」加，增加。

〔文意注解〕「耶洗别就差遣人去见以利亚，告诉他说」：耶洗别听见巴力众先知的噩耗，可想而知，

必定急怒攻心，意欲泄愤，却无能为力，因此用恫吓的方法，要令以利亚逃之夭夭，免得继续阻碍巴力的敬拜。

「明日约在这时候，我若不使你的性命像那些人的性命一样，愿神明重重地降罚与我」：『使你的性命像那些人的性命一样』意指与巴力的众先知一样被杀；『神明』指她所事奉的巴力；『重重地降罚与我』意指发咒起誓必履行所言，表明她愤怒至极。

（**话中之光**）（一）罪使人「死在过犯罪恶之中」（弗二 1），灵性已经死亡，若没有神的拣选，即使是无可推诿的神迹，也不能让人回转归主。耶洗别就是这样一个未蒙拣选的人，所以明明知道了迦密山上发生的神迹，也不能认清偶像的真相，反而想倚靠那些虚假的「神明」更加顽梗地抵挡神。

（二）耶洗别听到她的众先知被杀，非常震怒，因为他们会讲她爱听的话，奉承她未来满有权势与光荣。他们的工作是把君王与王后神化，帮助他们的国度长存。耶洗别发怒的原因还由于她的支持者被除灭，有损她的虚荣与权威。她在这一班先知身上所花的金钱也付诸东流。杀死耶洗别众先知的以利亚，一直是她肋旁的刺，因为他常常预言她的败亡命运。她无法阻止先知的行动，所以一心想杀死他。因只要有神的先知在她身旁，她就不能随心所欲地作恶。

（三）神的仆人为王忠心服务，但他高尚的行为只给自己换来了死亡的威胁。在这个世界上，义人奉神的名所做的忠心服务并不能得到公正的回报。生活中最大的悲剧之一就是，为正义事业付出最多辛苦的人往往也是那些遭遇最多痛苦的人。这其中的原由也许不能总被理解，但我们的安慰是，无罪的耶稣所受的痛苦比世上任何一个蒙召的儿女都要大，仆人不能大过他们的主。

【王上十九 3】「以利亚见这光景，就起来逃命，到了犹大的别是巴，将仆人留在那里。」

（**吕振中译**）「以利亚害怕（传统：看见），就起来逃命，到了犹大的别是巴，将僮仆留在那里。」

（**原文字义**）「逃命（原文双字）」去，行走（首字）；魂，生命（次字）；「别是巴」七倍誓约的井。

（**文意注解**）「以利亚见这光景」：吕振中译本作『以利亚害怕』，因为『见』和『害怕』两个字的母音虽然不同，但子音相同，故有此两种翻译。

「就起来逃命，到了犹大的别是巴，将仆人留在那里」：『犹大的别是巴』指当时南国的最南端城市（参创廿一 31）。

（**话中之光**）（一）「起来逃命」，以利亚作为充满能力的神的仆人，在众百姓面前大大获胜，但不到一天的时间里，就感到性命危在旦夕而慌忙逃命，这真是令人啼笑皆非的事，在此，我们领略到：（1）以利亚也具有与我们相同的软弱性情（参雅五 17）；（2）能力惟有出于耶和華。

（二）以利亚三年半的忠心事奉，刚刚达到了令人鼓舞的顶峰，可能正在等待亚哈王的正面回应，准备见证比迦密山的神迹更伟大的属灵复兴，结果却等来了耶洗别的挑衅和威胁。「以利亚见这光景」，所见的不但有耶洗别的顽梗，也有百姓的冷漠。百姓已经无可推诿地承认「耶和華是神」（王上十八 39），但「他们虽然知道神，却不当作神荣耀祂」（罗一 21），此时竟然袖手旁观，亚哈王不肯主持正义，百姓也无人支持先知。因此，以利亚的心情一下从巅峰跌入深渊，对百姓的麻木极度失望，觉得自己的事奉毫无意义，甚至都不愿求神再次力挽狂澜，而是「起来逃命」。可见以利亚不仅是害怕耶洗别，并且是想离开令人失望的百姓和事奉，一个人去旷野独处。

(三)在完全胜过巴力的众先知并展现了如此伟大的勇气之后，神的先知应该已能面对任何信心的考验了。一个人也许会假设，以利亚明显有神的恩惠与他同在，他决不会失去勇气。但是现在他正被那经常伴随着显著胜利而来的反作用折磨着。他希望迦密山上的光辉胜利能打破耶洗别在王身上的蛊惑和魔力。但当他被告知王后坚决反对这改革的呼吁时，先知承受不住了。他对这冷酷无情、坚决复仇的恶后没有丝毫准备。他一心只想逃避这个恶毒残忍之仇敌的魔爪，而没有考虑他逃命的结果。

(四)以利亚抛弃了他岗位上的责任，他做错了。他的工作还没有结束，战斗只是刚刚开始。如果他勇敢地站立，并派遣一人去见王后，告诉她，那使他胜过巴力众先知的神决不会丢弃自己，他就会发现天使已准备好要保护他的性命了。神的刑罚必以显著的方式降在耶洗别身上，人们会得到广泛而深刻的印象，一场伟大的改革必将席卷以色列全地。但他为自己的性命逃跑就使自己落入仇敌的手中。逃往别是巴使他在迦密山的胜利暗淡无光了。

(五)过去，以利亚无论是去基立溪、去撒勒法，还是去迦密山，都是「照着耶和華的话」(王上十七 5, 10; 十八 2)，所以从来都不觉得疲惫。现在他「起来逃命」，却是走自己的路，结果是心力交瘁。我们若是与神同工、与主同负一轭，应该是越事奉越有力，因为主的应许是：「我的轭是容易的，我的担子是轻省的」(太十一 30)。我们若外面越事奉、里面越疲惫，就当反省自己是不是在走自己的路、负自己的轭，表面上是为神「鞠躬尽瘁、死而后已」，实际上是靠肉体来讨好神、「属肉体的人不能得神的喜欢」(罗八 8)。

【王上十九 4】「自己在旷野走了一日的路程，来到一棵罗腾树下（“罗腾”，小树名，松类。下同）；就坐在那里求死，说：“耶和華啊，罢了！求你取我的性命，因为我不胜于我的列祖。”」

〔吕振中译〕「自己却进旷野、走了一天的路程，来到一棵罗腾树下，就坐在那里为自己求死，说：『罢了！永恒主阿，现在取我的性命吧！因为我并不比我列祖强。』」

〔原文字义〕「罗腾树」松柏类灌木；「罢了」许多，大量；「胜于」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「自己在旷野走了一日的路程，」『旷野』指西乃旷野；『一日的路程』视其行路的时间、路况和速率而定，普通人大约每小时走 5 公里。

「来到一棵罗腾树下；就坐在那里求死」：『罗腾树』是一种生长在沙漠干旱地带的松柏类灌木，高度约五至十呎，可以遮荫。

「说：耶和華啊，罢了！求你取我的性命，因为我不胜于我的列祖」：『罢了』意指我受够了，含有埋怨神未使亚哈王回心转意，仍旧放任耶洗别干政之意；『求你取我的性命』意指自认活着不能为神效力，不如一死了之。

〔话中之光〕(一)以利亚说：「我不胜于我的列祖」，是因为看到百姓不但没有回转复兴，仇敌反而更加猖獗，所以认为自己不如摩西等前辈先知，枉费了迦密山的得胜，完全不能扭转人心。虽然以利亚能靠神行出完美的神迹，但却没能理解神迹的目的，误以为能带出眼见果效的事奉就是成功，带不出自己想象的果效就是失败。实际上，北国以色列从来都不曾复兴，最终也没有避免亡国。迦密山的大神迹并不是为了拯救北国，也不是为了复兴以色列，而是要向包括南国犹大在内的历世历代神的百姓显明：「耶和華是神」(王上十八 37)，让神所预定的人在软弱中能「回转」(王上十八 37)。因此，以

利亚的事奉并不是让百姓人人悔改，而是为了唤醒神所拣选的「余数」(罗十一 5)，「为主预备合用的百姓」(路一 17)；这就是以利亚的伟大使命(玛四 5~6)，也是将来施洗约翰的「心志能力」(路一 17)。

(二)以利亚过于关心事奉的果效，以致忘了神在管理一切。我们在传福音、事奉神的时候，也常常只注意工作，却忘了工作的主人是神，忘了工作的果效应当由工作的主人负责。「所求于管家的，是要他有忠心」(林前四 2)，神只要我们忠心地献上五饼二鱼(参太十四 17)，并不要我们负责喂饱五千人。人若靠着自己的努力喂饱五千人，只能让人得荣耀(参太十四 15)；只有神自己用五饼二鱼来喂饱五千人(参太十四 19~21)，才能将荣耀归于神。因此，我们「与神同工」(林前三 9)，只要关心工作是否出于神、关心自己是否忠心，而不必关心工作的果效。只要是出于神的工作，神必然会接过我们的五饼二鱼(参太十四 18)，让祂自己得荣耀。我们若太注意工作的果效，就当求神鉴察自己：我们事奉的动机到底出于神、还是出于自己？目的是为了荣耀神、还是荣耀自己？

(三)当我们被神使用的时候，肉体也会被事奉的果效喂养，以致「看自己过于所当看的」(罗十二 3)，把神的工作当作自己努力、敬虔的结果。这时，神也会让我们像以利亚一样，事奉陷入暂时的困境，好让我们更深地认识自己，知道原来并非自己有能力传福音、也不是自己有办法带起人，因此甘心放下自己、不再窃取神的荣耀，而是「常常喜乐，不住地祷告，凡事谢恩」(帖前五 16~17)。这样，神才能自由地使用我们，去做成祂所要做的大事。

(四)此时，先知的心情失落到了极点。在迦密山光荣的胜利中他被高举到了天上，现在当他回想起不久之前发生的事时他的意志大大消沉了。他只想一心求死。他现在的痛苦源于精神过分紧张之后的反作用。当一个人被高举到光荣和胜利境地，随之而来的是极大的属灵奋兴，但当他的心被每日生活中的试探所带来的失望和消沉压倒时就会发生这种情况。应该牢记，这世界上没有一个人能永远居住在顶峰。人生的道路有时会降到谷底，艰难和失望都是不可避免的现实。当我们站在世界之颠时就很容易愉快和勇敢，但当精神失落，整个世界似乎都决意在和一个人作对，想做到以上两点就很困难了。这时人需要握住神的手，不给怀疑和绝望留有余地。失落时仰望，再攀高峰。

(五)本章与前一章胜利的场面相对应，记载了以利亚一时陷进挫折和灰心中，但因着神的恩典和神的话语，更加坚定信心。可能，以利亚认为迦密山的胜利，就可彻底除去以色列地上的偶像崇拜。然而，耶洗别的疯狂不仅消除了以利亚的期待，还使他陷入极度的苦恼中。当时，以利亚的内心状态如下：(1)感觉神遗弃了他(14 节)：以利亚不明白神曾用权能降火，轻轻松松除去众仇敌，如今却放宽肆无忌惮地耶洗别；(2)感觉从百姓中受排挤(10 节)；(3)自我封闭：他因着自我封闭的心态，躲避神(9 节)。

(六)其实，神为挫折中的以利亚准备了更多的恩典：(1)向他显示了最终必胜利的盼望：神通过微小的声音(12, 13 节)，使他经历更深的属灵体验；(2)启示直到末世，光和黑暗的争战仍然存在：以利亚的期待是通过迦密山上的胜利，彻底除去以色列会中的所有罪恶。但是，神早已预知以色列会继续不断地悖逆，所以拣选以利沙和哈薛作了自己的器皿(15, 16 节)；(3)使他目睹现实中的矛盾，一直生活在奇迹中的以利亚，或许想无视现实中存在的矛盾。现在他认识到矛盾不会一次性除去，从而以更加刚强壮胆的心准备投入争战中(参王上二十一 17~29)。

(七)人遭遇困境时，往往会灰心丧志，觉得活不如死；但信徒只能求生，没有求死的权力。

【王上十九 5】「他就躺在罗腾树下睡着了。有一个天使拍他，说：“起来吃吧！”」

〔吕振中译〕「他就躺在罗腾树下，睡树下，睡着了；忽有一个天使来拍他、说：『起来吃吧！』」

〔原文字义〕「拍」伸出，拍打。

〔文意注解〕「他就躺在罗腾树下睡着了。有一个天使拍他，说：起来吃吧」：『睡着了』身疲心冷，以致精神不济；『有一个天使』这位(特定的)天使或使者在此乃是耶和华的使者之简写(参 7 节；创十六 7)；『拍他』唤醒他，含有安慰和激励的意味；『吃』给予属天的供应。

〔话中之光〕(一)以利亚正睡觉时有人轻轻地拍他并有一个悦耳的声音向他问候。这是一位神差遣的天使，带来了生命和希望的信息。首先天使带来的食物满足了他身体上的需要并有助于恢复他精神上的勇气。很奇妙，食物能使一个人失落的精神恢复并重新带回丢掉的力量和勇气。在神对待这疲乏无力的先知的简单方法中蕴涵着神圣的智慧。

(二)神特别的供应可以提醒以利亚，祂在基立溪及撒勒法的作为(参王上十七 2~16)。我们看得出以利亚真的是累了，所以忍不住了。有时候我们也会让身体的疲惫胜过自己，连心灵都软弱了。我们是否也适当的照顾我们自己的身心灵呢？神也体贴人的软弱，所以没有直接责备以利亚的求死，反倒预备了食物与饮料给以利亚，并容让以利亚睡觉。

(三)当我们生活中遇见危险，健康与生活受到威胁，又有可怕的试探，很可能天使会来拍醒我们。我们好似以利亚那样孤单与忧鬱，在我们心中精神恍惚地受困扰。我们似乎无法抵御罪恶，甚至只想一死了之，结束我们长期厌倦的挣扎。这是圣徒心灵的痛苦，在永恒的边缘，以致神圣洁与温和的使者也不能有很多的帮助。那时神以恩赐来对待祂的仆人。我们也许逾期责备与管教，怎敢奢望爱怜与慈悲？以利亚不是能够对付亚哈与那些假先知吗？先知却那么脆弱与无能！

(四)神不看他忧鬱的表面，而是观察他内里勇敢与热心的根源。先知只要唤醒他再有充足的表现。神知道他仆人的体力，知道人的限制。祂看出身体一时的紧张与心灵真实的果敢。所以祂完全明白我们忧鬱与失望的实况。无论什么时候当天使的手触摸我们，有时也许借着直接或间接的人手，可以找到饼与水，神不会叫醒我们，却使我们失望的。祂喜欢唤醒我们，要我们享受美好的恩典，这些往往不是我们所求所想的，我们临终的时候也好像这样，生命的天使触摸我们，我们醒来看见爱的预备。

【王上十九 6】「他观看，见头旁有一瓶水与炭火烧的饼，他就吃了喝了，仍然躺下。」

〔吕振中译〕「他望一望，只见头旁边有烧着的石炭烙的饼，又有一罐水，他就吃，就喝，就再躺下。」

〔原文字义〕「观看」注视；「仍然」返回，转回。

〔文意注解〕「他观看，见头旁有一瓶水与炭火烧的饼，他就吃了喝了，仍然躺下」：『炭火烧的饼』指炙热的石块烤的薄饼；『仍然躺下』表示精神尚未完全恢复。

〔话中之光〕(一)当以利亚身心疲惫的时候，神不但没有责备以利亚的「求死」(4 节)，反而赐下饮食恢复他的体力、发出话语唤醒他的灵魂。这也是复活的基督对辛苦一夜的门徒们的供应(约二十一 9)，让我们能有把握地知道：即使我们陷入灵性的灰暗，神也不会停止对我们的看顾。

(二)前方的旅程要比原路返回长得多了。但神不会勉强先知，也不会命令他折返自己的脚步。这条道路是以利亚的，不是耶和华的，但神的天使没有离弃他，而是在他所行的道路上帮助他。食物的供

应帮助他恢复勇气并使他有力量行走前方艰苦的旅程。尽管以利亚犯了错误，神并没有丢弃他，而是想方设法帮助他找回信心，使他能够继续英勇地为神作工。

【王上十九 7】「耶和华的使者第二次来拍他，说：“起来吃吧！因为你当走的路甚远。”」

〔吕振中译〕「永恒主的使者第二次再来拍他、说：『起来吃吧！因为那路程给你走是太远的。』」

〔原文字义〕「当走的路」道路，路程；「甚远」许多，大量。

〔文意注解〕「耶和华的使者第二次来拍他，说：起来吃吧！因为你当走的路甚远」：『第二次来拍他』意指持续的安慰和激励；『当走的路甚远』「甚远」原文与 4 节的「罢了」同字，意思是「距离目标还差很多」，含意「使命尚未达成，不容就此罢了」。

〔话中之光〕 (一)神怎样对待他疲乏的仆人？给他好东西吃，给他甜蜜睡眠。以利亚曾行了奇妙的神迹，曾奔在亚哈的车子前头，所以他的身体非常疲惫；疲惫的反应就是受压。在这里我们看见：身体的保重是必需的。今天许多神的仆人所缺乏的都是睡眠和调养。有许多属灵的伟人都像以利亚一般——在罗腾树下求死！啊，听哪，这声调何等甘甜：「你当走的路甚远，起来吃吧！」

(二)以利亚抱怨自己受够了，神就用双关语回应：「你当走的路甚远」，鼓励他继续前行、事奉。以利亚此时可能只是想远离人群，还没想好何去何从；但神却比他更知道前面的道路，因为凡是去旷野的人，内心的深处都是想寻找神。

(三)以利亚赢得两场重大的属灵胜利，打败了巴力的众先知，神又垂听他的祷告，降下雨来。此后他却精疲力尽、沮丧灰心。当人经历了大的属灵体验，尤其在支出了不少的体能或精力以后，常常会感到精神不振。神为使以利亚振作起来，先叫他休息、吃饭、补充体力，然后叫他认识到：他需要回去做他的工作——在以色列传讲祂的信息。他的争战并没有完结，神仍然有工作叫他去做。当你经过一场大的属灵争战而感到精神不振的时候，要记住：你一生的工作尚未完毕，神还要使用你。

【王上十九 8】「他就起来吃了喝了，仗着这饮食的力，走了四十昼夜，到了神的山，就是何烈山。」

〔吕振中译〕「他就起来，就吃，就喝，仗着这饮食的力量、就走了四十昼四十夜，直走到神的山何烈。」

〔原文字义〕「力」力量，能力；「何烈」沙漠。

〔文意注解〕「他就起来吃了喝了，仗着这饮食的力，走了四十昼夜，到了神的山，就是何烈山」：『这饮食的力』暗示「这饮食」不同于平常的饮食，足够供应长时消耗的精力；『四十昼夜』事实上，在正常的情况下仅需一周至十天的路程，故这里的「四十昼夜」，具有「试炼」的意思(参太四 1~2)；『神的山』取这名起因于神在这山上召见摩西并降律法(参出三 12；十九 1~2，11)；『何烈山』是西乃山的另一名称(参出十九 11；申五 2)，位于西乃半岛的南部，距离别是巴约 420 公里。

〔话中之光〕 (一)神知道以利亚的软弱，也怜悯以利亚的软弱，所以提供的饮食不是只够十天直奔西奈山，而是足够以利亚一路心事重重、踽踽独行，「走了四十昼夜」。神的恩典总是够我们用的(参林后十二 9)，在我们行走天路的旅程上，祂不但用恩典供应我们「向着标竿直跑」(腓三 14)，也用恩典供应我们「在西珥山绕行」(申二 1)。

【王上十九 9】「他在那里进了一个洞，就住在洞中。耶和華的話臨到他說：“以利亞啊，你在这里作什麼？”」

〔呂振中譯〕「在那里他进了一个洞，就住宿在那里。那时永恒主的话又传与他，对他说：『以利亞阿，你在这里作甚么？』」

〔原文字義〕「住」住宿，过夜。

〔文意注解〕「他在那里进了一个洞，就住在洞中」：『一个洞』原文前面有定冠词，可能特指当年神的榮耀经过时，用来隐藏摩西的「盘石穴中」(出三十三 22)。

「耶和華的話臨到他說：以利亞啊，你在这里作什麼？」：『你在这里作甚么？』神常用类似的问话来提醒人，反思自己当前的情况并有所评估(参创三 9)。

〔话中之光〕(一)「你在这里作什麼？」这个问题一定戳到了以利亞心里的痛处，但他必须仔细考虑这个问题，他究竟在这里做什么呢？这是他的职责吗？他现在在做什么呢？他为什么不在以色列教导并鼓励那些新近从巴力转回的人民呢？以利亞在国内有很多使命要完成，而他现在却独自住在异国他乡。但现在并不是自怨自恨的时候，而是需要努力省察自己的心灵。什么时候他不能重新战胜自己，什么时候他不学会在神里面得到勇气并在属天的道路上承担属天的责任，他就不可能返回故国去完成他曾经逃避的任务。他有很多课程需要学习。这个山洞是他的教室，而耶和華，就是他的教师。

【王上十九 10】「他说：“我为耶和華万军之神大发热心；因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”」

〔呂振中譯〕「以利亞說：『我为永恒主万军之神大发妒爱热情，因为以色列人撇弃了你的约，翻毁了你的祭坛，用刀杀死你的神言人，只剩下我一个人，他们还想法子要我的命。』」

〔原文字義〕「大发热心(原文双同字)」发热心，嫉妒；「背弃」离去，弃绝；「毁坏」拆除，推翻；「寻索(原文双字)」寻求，渴求(首字)；取，拿(次字)。

〔文意注解〕「他说：我为耶和華万军之神大发热心」：『大发热心』原文是「发热心或嫉妒」的双同字，与以利亞目前的「心灰意冷」极端相反。

「因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知」：『背弃了你的约』指「不可跪拜偶像」(出二十 5)的诫命；『毁坏了你的坛』不是指在耶路撒冷的祭坛，也不是指拜巴力的坛，而是指北国前朝专为敬拜代表耶和華的金牛犊所建的丘坛(参王上十二 31~32)；『用刀杀了你的先知』指耶洗别杀耶和華众先知(参王上十八 4)。

「只剩下我一个人，他们还要寻索我的命」：『只剩下我一个人』指以利亞在迦密山上一人独斗 850 名巴力和亚舍拉的先知(参王上十八 19, 22)；『寻索我的命』指耶洗别恫吓要杀以利亞(参 2 节)。

〔话中之光〕(一)以利亞对神发问的回答，反映出其恐怖和绝望的心情。以利亞虽然经历到神的威严和同在(11~12 节)，但仍未除去惶恐不安的心境(14 节)。最后他听到神重新将使命交托给他，才得安慰(15~19 节)。

(二)以利亞的回答，浓缩了他一路的思绪：他看到了神的需要、看到了百姓的根本问题，但只看到

事奉的过程只有他一个人、事奉的结果是「他们还要寻索我的命」，却忘记了神的管理，所以就落在自怜里，要到「神的山」(8节)来找神问个清楚。

(三)既然是全能的「万军之神」在迦密山行了大神迹(王上十八 36~37)，祂怎么会让神迹的果效白白落空呢？这么简单的道理，以利亚却经过了「四十昼夜」也没有想明白；因为他太注意自己，「不识庐山真面目，只缘身在此山中」。当我们认为自己为神「大发热心」的时候，也会不知不觉地高看自己、越过器皿的本位；明明知道事奉是与神同工，内心却认为是自己的热心传开了福音、自己的殷勤带起了同工，一旦果效不如预期，不是变得焦虑自责、就是渐渐身心疲惫。

(四)以利亚很难从心潮不平中摆脱出来，他很热诚地为耶和华工作，人们仍旧寻索他的性命。这个世界是仇敌的领土，大多数人都在为仇敌服务。神的儿女必须认识到，在善恶的大争战中撒但不可能被完全限制，否则恩典和福气就不能得到正确的估量，撒但也可以说他没有得到公正的机会。只因为事情没有按照自己的意愿和喜好去发展就牢骚满腹这不是一个圣徒或先知应有的正确态度。

(五)以利亚觉得他是全国仅存的忠仆。他看到朝廷与祭司的败坏，他在迦密山大胜巴力先知以后开始逃亡。他感到孤单、沮丧，竟忘记在全国败坏的时候，还有其他人仍然忠于神。当你以为自己是惟一仍忠于神任务之人的时候，不要为自己难过；自怨自艾、自怜自卑都会削弱你所做的善工。你大可以放心，即使你不知道其他人在何方，但他们照样在忠心顺服神，执行他们的任务。

【王上十九 11】「耶和华说：“你出来站在山上，在我面前。”那时，耶和华从那里经过，在他面前有烈风大作，崩山碎石，耶和华却不在风中；风后地震，耶和华却不在其中；」

〔吕振中译〕「永恒主说：『你出来站在山上、在永恒主面前。』那时、永恒主正从那里经过；在永恒主面前有大而强烈的风（同词：灵），裂山碎岩，永恒主却不在风之中；风过后有地震，永恒主却不在地震之中；」

〔原文字义〕「烈」强壮的，强大的；「大作」巨大的；「崩」撕裂，撕开；「碎」折断，打碎。

〔文意注解〕「耶和华说：你出来站在山上，在我面前」：『出来站在山上』即指从山洞中出来，上到何烈山顶；『在我面前』人不能看见神的面(参出三十三 20)，故这里是指站住让神启示祂自己。

「那时，耶和华从那里经过，在他面前有烈风大作，崩山碎石，耶和华却不在风中」：『烈风大作』风象征圣灵(参约三 8；徒二 2；结卅七 9, 14)；『崩山碎石』形容圣灵所显出的气势有时如同飞沙走石；『不在风中』意指神的存在，并不是人凭着外面的感官所能触摸得到的。

「风后地震，耶和华却不在其中」：『地震』形容神的临在，往往令有形质的造物受到震动(参来十二 26)；『不在其中』表示人不能藉外面的感官触摸到祂。

〔话中之光〕(一)现在以利亚最需要的是，重新见到神力量的显现和自己的软弱。在西乃山耶和华曾向摩西显现，将自己启示为「耶和华，耶和华，是有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实」(出三十四 6)。同样是在这里以利亚要获得一种关于神新的知识。

(二)「耶和华却不在风中」，当以利亚走出洞口时，一场暴风扫过山顶，地大震动。一切似乎都在混乱之中，天上闪着火焰，地被摇动好像马上就要裂开。所有这些都反映出先知当时疲惫扰乱的精神。他在这里需要学习的是，尽管这些力量非常强大，撼人心魄，但「耶和华却不在风中」，人不能一直

处于高亢的奋兴之中还能完成神的大工。

【王上十九 12】「地震后有火，耶和华也不在火中；火后有微小的声音。」

〔吕振中译〕「地震之后有火，永恒主也不在火之中；火之后有声音、低微而细弱。」

〔原文字义〕「微」微声，静默；「小」小的，纤细的。

〔文意注解〕「地震后有火，耶和华也不在火中」：『火』象征神的圣别性情(参来十二 29)；『不在火中』表示虽能感觉，却不能触摸得到。

「火后有微小的声音」：『微小的声音』意指声音微小得几乎听不见，形容神对属祂之人的感动，必须虔诚专注，才能感受得到。

〔话中之光〕(一)「烈风、地震、火」这些象征神的威严、能力(参出三 2；十九 18；诗十八 7-8；赛二十九 6)，与「微小的声音」有以下几方面的不同：(1)前者表现神的威严、能力，后者表现神的慈爱；(2)前者象征直到末日的属灵争战，后者象征永恒之天国；(3)对以利亚而言，前者象征充满奇迹和激情的争战，后者象征很深的属灵经历。

(二)此处清晰地表示神不存在于那些震撼的自然界现象中，反倒是「小的微细声音」是神显现的表征。这似乎是要告诉以利亚，除了震撼的迦密山神迹外，神也用「微声」来工作，以利亚是否注意神的「微声工作」呢？

(三)以利亚知道那微小的声音，是神的声音。他明白神会以任何奇妙的方式显明祂自己。如果想在伟大的场合里(大聚会、教会、议会、显赫的人身上)寻找神，可能找不到，因为祂常常在谦卑人的心中，在人安静之时以柔和的微声对人说话。你是否在聆听神说话？请停下忙碌的生活和工作，谦卑安静地恭听祂的引领。祂可能在你意想不到的时候对你讲话。

(四)当众人都在浮躁冲动时，我们要特别小心，不要轻易激动而放荡，并以全心去倾听灵里深处那微小的声音，让主指导我们的行止。只有这样，我们才不至走差路、走错路，因为众圣徒及我们的经历，使我们应该明白这个真理，所以圣灵的感动、引导，都是当我们肯回到里面去时，他才以微小的声音向我们显示出来。这时，我们就当立即顺从而行，不管当时环境如何，不要顾虑虚浮的人情。事实告诉我们，凡顺从里面微声而行止的，都是正确的。我们所有的错处，都是因为顺着外界的激动或冲动而行了。凡里面的引导都不会错，但里面所显出的引导，也都是以深处有微声而出现的，决不是情感的冲动。

(五)我们多次的荒废、游荡、多走弯路，岂不都是因为我们没有根据里面微小声音的引导而行吗？只活在外面人群的浮躁、冲动中，到头来只不过都是些云雾而已，出现少时就不见了。所以应当回到里面去倾听遵行。经上说：「我儿，要留心听我的训词，侧而听我的话语」(箴四 20)。

(六)自然界的变动，烈风、地震、洪水或暴风常与神的启示及审判有关，但其本身却无法传达完整的信息。神常借着祂对先知说话来传达清楚的信息，较少借着自然界现象传达同样清楚的信息。神轻柔的声音向人的良心说话，照亮人的心，使人甚至国家下定决心，这往往比在西乃山或迦密山上宇宙奇景的轰轰雷声更加有效。

(七)11~12 节所记烈风、地震与火都是自然界的大变化，惊心动魄，但圣经说耶和华却不在其中。

这些只是祂所掌管的宇宙中的现象。先知最后听见神的声音是在祂说的话里。人要用心灵去接触才能听到神永活的话语。神的话如和风细雨，「润物细无声」(杜甫诗)。综合说来不外三种教训：(1)神藉这些大自然的现象彰显祂的威严；(2)以利亚在这三者中都见不到神，等于告诉他，必须用内心的力量去克敌致果；(3)神可以用这些来刑罚祂的百姓，但现在不是时候。

【王上十九 13】「以利亚听见，就用外衣蒙上脸，出来站在洞口。有声音向他说：“以利亚啊，你在这里作什么？”」

〔吕振中译〕「以利亚听见，就用外衣蒙着脸，出来站在洞口；忽有声音向他说：『以利亚阿，你在这里作甚么？』」

〔原文字义〕「蒙上」紧紧包住，裹住。

〔文意注解〕「以利亚听见，就用外衣蒙上脸，出来站在洞口」：『用外衣蒙上脸』在圣经里有几方面的意思：(1)表明敬畏、惧怕，无法承受神的荣耀(参出三 6；王上十九 13；赛六 2)；(2)表达恭谨、忠诚、贞节(参创廿四 65)；(3)表示悲哀、伤痛(参撒下十五 30；十九 4；斯六 12)。『出来站在洞口』表示以利亚尚未及「出来站在山上」(参 11 节)，神便以烈风、地震、火、微声等一连串的作为来启示祂自己。

「有声音向他说：以利亚啊，你在这里作什么？」：『你在这里作甚么？』请参阅 9 节注解。

〔话中之光〕(一)「用外衣蒙上脸」，以利亚在神面前本能地蒙上了脸。他烦躁的精神平静了下来，他的不耐也被制伏了。精神高亢、冲动抱怨的先知变得谦卑顺服了，准备聆听耶和華的话语。「你们得救在乎归回安息，你们得力在乎平静安稳」(赛三十 15)。以利亚要看到他为神服务的最大的成果吗？不是靠使火从天上降下来，也不是靠惩治巴力的先知，而是靠神的灵默默地作工，使罪人刚硬的心柔和顺服，这是圣灵潜移默化的工作。

【王上十九 14】「他说：“我为耶和華万军之神大发热心；因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”」

〔吕振中译〕「他说：『我为着永恒主万军之神大发妒爱热情，因为以色列人撇弃了你的约，翻毁了你的祭坛，用刀杀死了你的神言人，只剩下我一个人，他们还想法子要我的命。』」

〔原文字义〕「大发热心(原文双同字)」发热心，嫉妒；「背弃」离去，弃绝；「毁坏」拆除，推翻；「寻索(原文双字)」寻求，渴求(首字)；取，拿(次字)。

〔文意注解〕「他说：我为耶和華万军之神大发热心；因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命」：请参阅第 10 节注解。

〔话中之光〕(一)神问以利亚一样的问题，以利亚也用一样的答案回答神，看起来前面的神迹也没有影响或改变以利亚。神也没有责备以利亚，反倒立刻给了以利亚新的工作。这是不是也会让以利亚事后回想到自己手中行的神迹也没有改变以色列人，但以利亚立刻灰心放弃。其实以利亚自己遇到神迹也是一样冥顽不灵，但神并不就此放手。

(二)以利亚这个回答和先前的一样(参 10 节)，但所含的精神却大不相同，现在先知平静顺服了。他只是在陈述事实，而不再抱有原来那样的态度。人们想要谋害他，但现在他却愿意继续和神同工了。

现在出去的是一个新的以利亚，不再有烈火和风暴使万人惊叹仰慕，却要以一种更加柔和安静的态度和众人讲话，这里一点，那里一点，随时随地劝勉人，在人们的心里和生活之中产生恒久的果效。

【王上十九 15】「耶和华对他说：“你回去，从旷野往大马色去。到了那里，就要膏哈薛作亚兰王；」

（吕振中译）「永恒主对他说：『你回去，取道旷野往大马色去；到了那里，你要膏立哈薛做王去管理亚兰；』

（原文字义）「大马色」安静的粗麻纺织者；「哈薛」看见神的人；「亚兰」被高举。

（文意注解）「耶和华对他说：你回去，从旷野往大马色去」：『你回去』表示神有新的使命要让以利亚去执行；『大马色』当时亚兰国的首都，位于北国以色列的东北方，距离何烈山约有 700 公里。

「到了那里，就要膏哈薛作亚兰王」：『哈薛』后来在亚兰发动政变(参王下八 15)，自立为王；『亚兰王』后来成为以色列人的死敌(参王下八 12)。

（话中之光） (一)神很幽默，祂任凭以利亚「起来逃命」(3 节)，从耶斯列走到别是巴，又在旷野「走了四十昼夜」(8 节)；好不容易刚到西乃山，就叫以利亚掉转脚步，「回去，从旷野往大马色去」，回到他已经受够了的事奉道路上(参 4, 7 节)。「以利亚与我们是一样性情的人」(雅五 17)，有时候，神也允许我们从耶斯列逃到神的山，经过一路的内心争战，然后才让我们「回去」，好在事奉中更深地领会事奉的意义。

(二)15~18 节神对先知以利亚说的话，显明祂是宇宙和历史的主宰。北国以色列就要面临内外的大患，外有亚兰来的攻击，内有外邦信仰的威胁。神的信息是：(1)这些灾祸是神对以色列的刑罚(参 17 节)；(2)神藉以利亚预告这刑罚，并膏哈薛，以后用耶户和以利沙来分别施行(15~16 节)；(3)当前环境看似无望，但神在以色列中留下七千人是未曾拜过巴力的，因此以利亚决非唯一剩下的人(10, 18 节)。

【王上十九 16】「又膏宁示的孙子耶户作以色列王；并膏亚伯米何拉人沙法的儿子以利沙作先知接续你。」

（吕振中译）「又膏立宁示的孙子耶户做王来管理以色列；并膏立亚伯米何拉人沙法的儿子以利沙接替着你做神言人。」

（原文字义）「宁示」被拯救的；「耶户」耶和华是他；「亚伯米何拉」舞蹈的草原；「沙法」审判的，他已判定；「以利沙」神是拯救。

（文意注解）「又膏宁示的孙子耶户作以色列王」：『又膏』膏哈薛作亚兰王和膏耶户作以色列王这两项任务，均由以利亚的弟子以利沙代为完成(参王下八 11~13；九 1~10)；『耶户』原为北国以色列的军长，后来发动政变，自立为王(参王下九 13)。

「并膏亚伯米何拉人沙法的儿子以利沙作先知接续你」：『亚伯米何拉』位于约但河以东的基列雅比东方约 10 公里处，也是基甸击败米甸人的地方(参士七 22)，不过也有些圣经学者认为亚伯米何拉是在约但河西岸的另一处地方；『以利沙』先知以利亚的继承弟子，在南北两国分治时代，以利亚和以利沙是最富盛名的两位先知。

（话中之光） (一)以利亚的错误，在于他自以为是不能取代的，是神最后的惟一希望。耶和华宣布三

个继承人，是表明祂永不会走投无路。亚兰王哈薛将会成为神审判以色列的器皿(参王下十 32~33)。耶户会成为以色列王，同时将神的审判带给亚哈家(参王下十 1~28)。以利沙则会接替以利亚的先知事工。

(二)以利亚竟然忘了，是神与他同在，显出祂的大能，改变了时代；他也忘了还有那么多的百姓，同他站在一边，击杀巴力先知，现在却自怜孤单，要起而逃命！神告诉他，神是统管宇宙的主宰，人可以失败，祂不会失败。人不必为神担心，以为：只有我一人，我死了，正统信仰也就绝了种。所以逃跑是留种的行动。祂的工作不用你挂心。神要膏立哈薛作亚兰王，耶户作以色列王，以利沙继为先知，成就祂的旨意。而且在每一时代，不论环境如何黑暗，神总留下属祂自己的人(参王上十九 15~21)。这是何等安慰的话！神的仆人哪！要坚持盼望，神必然得胜。

(三)神说膏以利沙接续你作先知(16节)，这表示以利沙就是以利亚的继续、化身、彰显。以利亚预表复活升天的基督，以利沙预表一个被圣灵充满、而把复活的基督活出来的人。

【王上十九 17】「将来躲避哈薛之刀的，必被耶户所杀；躲避耶户之刀的，必被以利沙所杀。」

〔吕振中译〕「将来躲避了哈薛的刀的、耶户必杀死他；躲避了耶户的刀的、以利沙必杀死他。」

〔原文字义〕「躲避」溜出，逃出。

〔文意注解〕「将来躲避哈薛之刀的，必被耶户所杀」：『哈薛之刀』代表神藉外邦亚兰国的侵略，对以色列人的审判；『被耶户所杀』代表神藉篡位的耶户残杀亚哈王室，对北国以色列的审判。

「躲避耶户之刀的，必被以利沙所杀」：『被以利沙所杀』代表神藉先知以利沙的定罪和审判。

〔话中之光〕(一)神预备的三个器皿，显明了将要来的三重审判，也表明以利亚在迦密山的事奉是成功的。因为他的事奉不是为了复兴以色列，而是为了显明「耶和華是神」(王上十八 37)，有权审判自己的百姓；当百姓承认「耶和華是神」(王上十八 39)的时候，就是承认了神审判的权柄。虽然耶洗别仍然猖獗，许多百姓「虽然知道神，却不当作神荣耀祂」(罗一 21)，但在审判面前已经无可推诿。

(二)「必被以利沙所杀」，所谓「杀戮」的工作是比喻性象征性的：「我藉先知砍伐他们，以我口中的话杀戮他们」(何六 5)；或像耶利米的工作那样：「看啊，我今日立你在列邦列国之上，为要施行拔出、拆毁、毁坏、倾覆」(耶一 10)。先知所做这些击打和杀戮的事都随着神的话，祂的话「是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快」(来四 12)。以利沙的使命不是肉体的搏杀而是属灵的争战(参林后十 3~6)；罪是真正的仇敌，要从全地根除的是它的邪恶，而不是人的肉体。

【王上十九 18】「但我在以色列人中为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的。」

〔吕振中译〕「但我在以色列中已为自己保存了七千个余民、是未曾向巴力（即：外国人的神）屈膝过，未曾和巴力亲嘴过的。」

〔原文字义〕「留下」保留，遗留；「屈」鞠躬，屈伸；「膝」膝盖；「亲」亲吻；「嘴」口。

〔文意注解〕「但我在以色列人中为自己留下七千人」：『七千人』可看作以利亚时代以色列人中敬畏神的余民；使徒保罗引用这事迹来证明，每一个世代都有神因祂的恩典为自己保留的余民(参罗十一 4~5)。

是未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的」：『向巴力屈膝』敬拜巴力时的姿态，表示尊敬顺从；

『与巴力亲嘴』敬拜巴力时的动作，表示亲密爱慕。

《话中之光》 (一)以利亚曾经两次说「只剩下我一个人」(10, 14 节)，神却宣告自己还拣选了七千人「是未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的」，虽然以利亚看不见，但神却看得清清楚楚。这既是提醒以利亚，并不是只有他在「为耶和华——万军之神大发热心」(10 节)；也是提醒我们，我们只要做好自己该尽的本分，不管有没有看见事奉的果效，都不必灰心失望、也不可自高自大。

(二)这七千人之所以「未曾向巴力屈膝、未曾与巴力亲嘴」，表面上是因为他们专心顺从神，实际上是神「出于恩典」(罗十一 6)的拣选，而「不在乎行为」(罗十一 6)。神救赎的法则从来都是「照着拣选的恩典，还有所留的余数」(罗十一 5)，祂并没有拣选几百万以色列人，而只是「为自己留下七千人」，不到百分之一。

【王上十九 19】「于是，以利亚离开那里走了，遇见沙法的儿子以利沙耕地，在他前头有十二对牛，自己赶着第十二对。以利亚到他那里去，将自己的外衣搭在他身上。」

《吕振中译》「于是以利亚离开那里走了，遇见沙法的儿子以利沙在犁田；在他前面有十二对牛，他自己赶着第十二对；以利亚往前走到他那里，将自己的外衣搭在他身上。」

《原文字义》「离开」去，行走；「对」一双；「搭」投掷，扔。

《文意注解》「于是，以利亚离开那里走了，遇见沙法的儿子以利沙耕地」：『离开那里』即指离开何烈山(参 8 节)；『以利沙耕地』表示他原为农夫。

「在他前头有十二对牛，自己赶着第十二对」：『十二对牛』表示他的家境富裕，田地广袤。

「以利亚到他那里去，将自己的外衣搭在他身上」：『外衣』用骆驼毛织造，是先知职分的象征(参王下一 8；二 8，13；亚十三 4)；『搭在他身上』表示呼召他作先知。

《话中之光》 (一)神吩咐以利亚用油膏以利沙(16 节)，但以后我们看见以利亚并没有用油膏以利沙，乃是用一件外衣搭在他身上(19 节)；这外衣在以利沙身上特别是只指丰满的圣灵说的。以利沙两次接触到以利亚的外衣(第二次是在王下第二章)，这是说出我们对圣灵有两种不同的经历。第一次是以利亚主动将外衣搭在他身上(本节)。以利沙这次得着这件外衣很简单，不需要出任何代价。这件外衣一接触到以利沙，他就像通了电、醉了酒一样，立刻撇下工作，辞别父母来跟随以利亚。圣灵一临到我们身上，我们就受感甘心乐意来跟随主。

(二)以利亚和以利沙是圣经中非常特别的一对先知，按外面来看，他们好像是两个人，但在属天的眼光中，他们确实是一个人。这里耶和华吩咐以利亚说：你要去膏以利沙接续你作先知。这表示以利沙就是以利亚的继续、化身和彰显。以利亚豫表复活升天的基督，以利沙是豫表一个充满圣灵，并且在他身上把复活的基督再活出来之人说的。这两个人的名字非常相近：一个叫以利亚，一个叫以利沙，只差一个字，把以利亚多读几遍就变成以利沙了。这正如我们和我们的主耶稣基督的关系一样：我们的名字是基督，我们的名字是基督徒；基督在圣灵里进到我们里面，我们就变成基督徒了。

【王上十九 20】「以利沙就离开牛跑到以利亚那里，说：“求你容我先与父母亲嘴，然后我便跟随你。”以利亚对他说：“你回去吧！我向你作了什么呢？”」

〔吕振中译〕「以利沙就撇下那些牛，跑去追上以利亚，说：『请容我先和父母亲嘴，然后我便来跟随你。』以利亚对他说：『你去吧，可要回来；因为我向你作了甚么、你总要记得。』」

〔原文字义〕「跟随(原文双字)」去，行走(首字)；在…之后(次字)。

〔文意注解〕「以利沙就离开牛跑到以利亚那里，说：求你容我先与父母亲嘴，然后我便跟随你」：『容我先与父母亲嘴』亲嘴是以色列人的问候习惯(参撒下二十九)，此处含有向生养他的父母告别之意。

「以利亚对他说：你回去吧！我向你作了什么呢？」：『我向你作了什么呢？』意思是「我做了什么来阻止你呢」，没有责备的意思，因为作先知的呼召并不阻止一个人尽他爱家庭的责任。

【王上十九 21】「以利沙就离开他回去，宰了一对牛，用套牛的器具煮肉给民吃，随后就起身跟随以利亚，服事他。」

〔吕振中译〕「以利沙就离开他而回去，取了一对牛来宰，用套牛的器具去煮，将肉给众民吃；随后就起身去跟随以利亚、做他的助手。」

〔原文字义〕「器具」用具，器械；「服事」伺候，供职。

〔文意注解〕「以利沙就离开他回去，宰了一对牛，用套牛的器具煮肉给民吃」：表示他放下现有工作，跟随以利亚接受先知呼召的决心。这种「杀牛焚轭」的坚决行动，有如成语「破釜沉舟」的意思。

「随后就起身跟随以利亚，服事他」：『起身』意指「随即」；『跟随』意指「亦步亦趋，不离不弃」；『服事』意指「伺候」。

〔话中之光〕(一)以利沙所宰的可能是自己赶的那对牛，又烧毁了「套牛的器具」，表示义无反顾地放下了过去的工作，不再需要这些东西。神早已预备了以利沙的心(16节)，所以以利亚不必行任何神迹，以利沙就立刻顺服呼召，他的家人朋友也没有阻拦。这就让以利亚清楚地看到，耶洗别之所以对迦密山的神迹无动于衷，实在因为她根本就是被弃绝的，但「神并没有弃绝祂预先所知道的百姓」(罗十一 2)。

(二)「以利沙」这个名字的意思是「神是拯救」，当以色列都在敬拜假神巴力、无法靠自己脱离罪恶的时候，这个名字有着特殊的意义。因为以利沙一生事奉的目的，就是在审判中显明只有「神是拯救」。神借着以利亚显明了「耶和华是神」(王上十八 37)，但百姓「虽然知道神，却不当作神荣耀祂」(罗一 21)，所以无法避免审判；然后就兴起以利沙，显明人虽然不能自我救赎，但「神是拯救」。

叁、灵训要义

【灵性的低潮与恢复】

一、得胜后的沮丧(1~4节)：

1. 「亚哈将以利亚一切所行的和他用刀杀众先知的事，都告诉耶洗别。耶洗别就差遣人去见以利亚，告诉他说：明日约在这时候，我若不使你的性命像那些人的性命一样，愿神明重重地降罚与我」(1~2节)：亚哈讨好耶洗别，以及耶洗别的恫吓，使以利亚感受政教两方面的威胁。

2. 「以利亚见这光景，就起来逃命，…自己在旷野走了一日的路程，来到一棵罗腾树下；就坐在

那里求死，说：「耶和华啊，罢了！求你取我的性命，因为我不胜于我的列祖」(3~4节)：以利亚看不见胜利的成果，因惧怕而逃命，沮丧灰心。

二、神的医治(5~14节)：

1.「他就躺在罗腾树下睡着了。有一个天使拍他，说：起来吃吧！他观看，见头旁有一瓶水与炭火烧的饼，他就吃了喝了，仍然躺下」(5~6节)：差遣使者拍醒他并供应水和饼，使其身心得着复苏。

2.「耶和华的使者第二次来拍他，说：起来吃吧！因为你当走的路甚远。他就起来吃了喝了，仗着这饮食的力，走了四十昼夜，到了神的山，就是何烈山」(7~8节)：使者第二次拍醒，使其得着饮食的力，能够走四十昼夜。

3.「他在那里进了一个洞，就住在洞中。耶和华的话临到他说：“以利亚啊，你在这里作什么？”」(9节)：向他说话，责问他为何弃职逃跑。

4.「他说：我为耶和华万军之神大发热心；因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命」(10, 14节)：以利亚两次过度高估自己的热心，抱怨缺乏属灵的同伴。

5.「耶和华说：你出来站在山上，在我面前。那时，耶和华从那里经过，在他面前有烈风大作，崩山碎石，耶和华却不在风中；风后地震，耶和华却不在其中；地震后有火，耶和华也不在火中；火后有微小的声音」(11~12节)：神藉烈风、地震、火和微声启示祂自己不在轰轰烈烈的事工中，而在人的专注与顺命。

6.「以利亚听见，就用外衣蒙上脸，出来站在洞口。有声音向他说：以利亚啊，你在这里作什么？」(13节)：神再次责问他不该弃职逃跑。

三、新的使命(15~21节)：

1.「耶和华对他说：你回去，从旷野往大马色去。到了那里，就要膏哈薛作亚兰王；又膏宁示的孙子耶户作以色列王；并膏亚伯米何拉人沙法的儿子以利沙作先知接续你」(15~16节)：神命以利亚回去膏三个神在将来所要使用的人。

2.「将来躲避哈薛之刀的，必被耶户所杀；躲避耶户之刀的，必被以利沙所杀」(17节)：神将会藉哈薛的侵略、耶户的篡位、以利沙的责备来审判北国以色列。

3.「但我在以色列人中为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的」(18节)：神使以利亚知道他并不孤单，尚有七千个隐藏的同路人。

4.「于是，以利亚离开那里走了，遇见沙法的儿子以利沙耕地，在他前头有十二对牛，自己赶着第十二对。以利亚到他那里去，将自己的外衣搭在他身上。以利沙就离开牛跑到以利亚那里，说：求你容我先与父母亲嘴，然后我便跟随你。以利亚对他说：你回去吧！我向你作了什么呢？」(19~20节)：以利亚呼召以利沙继承自己作先知，并获得以利沙清楚的回应。

5.「以利沙就离开他回去，宰了一对牛，用套牛的器具煮肉给民吃，随后就起身跟随以利亚，服事他」(21节)：以利沙拜别父母，并招待同乡后跟随以利亚。

列王纪上第二十章注解

壹、内容纲要

【亚哈王与亚兰王便哈达两次对敌】

- 一、第一次与亚兰军对敌(1~12节)
- 二、按照先知的预言大败亚兰军(13~21节)
- 三、次年照先知的预言第二次对敌(22~27节)
- 四、按照神人的话大败亚兰军(28~30节)
- 五、亚哈纵虎归山放走便哈达(31~34节)
- 六、先知预言北国将会亡于亚兰人(35~43节)

贰、逐节详解

【王上二十 1】「亚兰王便哈达聚集他的全军，率领三十二个王，带着车马上来围攻撒玛利亚。」

（吕振中译）「亚兰王便哈达集合了他的全军，又有三十二个王跟着他，以及马匹车辆：他上来围困撒玛利亚，攻打那城。」

（原文字义）「亚兰」被高举；「便哈达」哈达(大能、锐利)的儿子；「撒玛利亚」看山。

（文意注解）「亚兰王便哈达聚集他的全军，率领三十二个王，带着车马上来围攻撒玛利亚」：『亚兰王便哈达』可能是十五 17~20 的那位便哈达一世的儿子，故是便哈达二世；『三十二个王』指便哈达的藩属城邦首领，由此可知，以大马色为京城的亚兰国是一个由许多城邦组成的联邦王国；『撒玛利亚』北国以色列的京城。

【王上二十 2】「又差遣使者进城见以色列王亚哈，对他说：“便哈达如此说：」

（吕振中译）「他差遣使者进城来见以色列王亚哈，」

（原文字义）「亚哈」父亲的兄弟。

（文意注解）「又差遣使者进城见以色列王亚哈，对他说：便哈达如此说」：『使者』指招降的使者；『进城』即指进入撒玛利亚城。此时，亚兰军已经兵临城下(参 1 节)，而便哈达二世本人也在城外(参 17 节)。

【王上二十 3】「‘你的金银都要归我，你妻子儿女中最美的也要归我。’」

（吕振中译）「对他说：『便哈达这么说：”你的银子、金子、都是我的；连你的妻子们、你儿女中最美的也都是我的。”』」

（原文字义）「美的」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「你的金银都要归我，你妻子儿女中最美的也要归我」：『最美的』原文是「最好的」。本节的话是劝降的意思，表示宗主国拥有藩属国的所有权，可以随心所欲地夺取对方视为宝贵的钱财和妻女。

【王上二十 4】「以色列王回答说：“我主我王啊，可以依着你的话，我与我所有的都归你。”」

〔吕振中译〕「以色列王回答说：『我主我王阿，就依着你的话都归你吧，我和我所有的一切都归于你。』」

〔原文字义〕「依着」如，像，类似。

〔文意注解〕「以色列王回答说：我主我王啊，可以依着你的话，我与我所有的都归你」：『依着你的话』意指同意投降臣服；『我与我所有的都归你』表示承认主权的归属。

【王上二十 5】「使者又来说：“便哈达如此说：‘我已差遣人去见你，要你将你的金银、妻子、儿女都给我。』」

〔吕振中译〕「使者再来说：『便哈达这么说：’我已经差遣了人去对你说：你要把你的银子、金子、你的妻子们和儿女们、都给我；」

〔原文字义〕「给」给，置，放。

〔文意注解〕「使者又来说：便哈达如此说：我已差遣人去见你，要你将你的金银、妻子、儿女都给我」：重申 3 节劝降的话。

【王上二十 6】「但明日约在这时候，我还要差遣臣仆到你那里，搜查你的家和你仆人的家，将你眼中一切所喜爱的都拿了去。』」

〔吕振中译〕「明天大约这时候、我还要差遣我的臣仆到你那里，搜查你的家、和你仆人的家，将你所看为可爱的东西都下手拿了来。』」

〔原文字义〕「搜查」搜出，搜求；「喜爱」愿望，想望。

〔文意注解〕「但明日约在这时候，我还要差遣臣仆到你那里」：『约在这时候』限时放弃抵抗；『差遣臣仆』指他手下的军队。

「搜查你的家和你仆人的家，将你眼中一切所喜爱的都拿了去」：宣告即将进行抢劫掠夺。前面只是宣告拥有主权(参 3, 5 节)，但此处是进一步羞辱对方，强人所难，越过了宗主国和藩属国该守的界线。

【王上二十 7】「以色列王召了国中的长老来，对他们说：“请你们看看，这人是怎样地谋害我。他先差遣人到我这里来，要我的妻子、儿女和金银，我并没有推辞他。”」

〔吕振中译〕「以色列王把境内的众长老都召了来，对他们说：『你们请想想，请看看，这人是怎样想法子要害我：他先差遣了人来见我，要我的妻子、儿女，和金银，我跟没有推辞他。』」

〔原文字义〕「谋害(原文双字)」寻求，渴求(首字)；坏的，恶的(次字)；「推辞」阻挡，抑制。

〔文意注解〕「以色列王召了国中的长老来，对他们说：请你们看看，这人是怎样地谋害我」：『国中

的长老』他们是商讨并处理国家大事的机构成员；『谋害』意指找麻烦。

「他先差遣人到我这里来，要我的妻子、儿女和金银，我并没有推辞他」：『没有推辞』意指接受招降。

《**话中之光**》(一)亚哈王第一次接受亚兰王的要求、甘当附庸，第二次拒绝亚兰王的要求、坚持底线，都是根据人的意思、从自己的利益出发。他已经知道巴力和亚舍拉都靠不住，所以没有去求问偶像，但也从来没有想过去求问以色列的神。活在肉体里的人即使对偶像完全失望，也不会自动转向神，而会转向新的偶像(参王下一2)，或者倚靠人和势力(本节)。

【王上二十 8】「长老和百姓对王说：“不要听从他，也不要应允他。”」

《**吕振中译**》「众长老和众民对王说：『不要听从他，不要依顺他。』」

《**原文字义**》「应允」同意，乐意。

《**文意注解**》「长老和百姓对王说：不要听从他，也不要应允他」：『长老和百姓』意指在撒玛利亚城内的举国上下；『不要听从…不要应允』意指不要接受其通牒。

【王上二十 9】「故此，以色列王对便哈达的使者说：“你们告诉我主我王说：王头一次差遣人向仆人所要的，仆人都依从，但这次所要的，我不能依从。”使者就去回复便哈达。」

《**吕振中译**》「于是王对便哈达的使者说：『请对我主我王说：』王头一次差遣人向仆人所要的、我都要照办；惟独这次所要的、我却不能照办。」』使者们就去，将这话去回复。」

《**原文字义**》「依从」做，制作；「回复」返回，转回。

《**文意注解**》「故此，以色列王对便哈达的使者说：你们告诉我主我王说」：指回复便哈达。

「王头一次差遣人向仆人所要的，仆人都依从」：指接受其招降。

「但这次所要的，我不能依从。使者就去回复便哈达」：指不接受其洗劫。

【王上二十 10】「便哈达又差遣人去见亚哈说：“撒玛利亚的尘土，若够跟从我的人每人捧一捧的，愿神明重重地降罚与我。”」

《**吕振中译**》「便哈达又差遣人来见亚哈说：『撒玛利亚的尘土若够跟从我的人每人捧一捧的，愿神明这样惩罚我，并且加倍地惩罚。』」

《**原文字义**》「捧」一把，手心；「重重地」加，增加。

《**文意注解**》「便哈达又差遣人去见亚哈说：撒玛利亚的尘土，若够跟从我的人每人捧一捧的」：形容蕞尔小国，竟然胆敢反抗。

「愿神明重重地降罚与我」：以赌咒的语气表示自己言出必行，否则甘愿受罚。

【王上二十 11】「以色列王说：“你告诉他说：才顶盔贯甲的，休要像摘盔卸甲的夸口。”」

《**吕振中译**》「以色列王回答说：『你们只要说：』纔束上武装的、休要像解掉了的来夸口。」』」

《**原文字义**》「顶盔贯甲」束上，穿上；「摘盔卸甲」解开；「夸口」自夸，赞美。

〔文意注解〕「以色列王说：你告诉他说：才顶盔贯甲的，休要像摘盔卸甲的夸口」：意指「备战」是一回事，「实战」又是另一回事；还没真正打仗，莫要夸口太早。

【王上二十 12】「便哈达和诸王正在帐幕里喝酒，听见这话，就对他臣仆说：“摆队吧！”他们就摆队攻城。」

〔吕振中译〕「便哈达和诸王正在草棚里喝酒，一听见这话，就对臣仆说：『摆队』；他们就摆队攻城。」

〔原文字义〕「摆队」放置，设立。

〔文意注解〕「便哈达和诸王正在帐幕里喝酒，听见这话，就对他臣仆说：摆队吧！他们就摆队攻城」：『摆队』意指排好攻击队形，等候冲锋的命令。

【王上二十 13】「有一个先知来见以色列王亚哈说：“耶和华如此说：‘这一大群人你看见了吗？今日我必将他们交在你手里，你就知道我是耶和华。’”」

〔吕振中译〕「这时忽有一个神言人走近前来见以色列王亚哈说：『这一大队蜂拥军兵你不是都看见了么？看吧，今天我必将他们交在你手里，你就知道我乃是永恒主。』」

〔原文字义〕「看见」觉察，见到；「知道」认识，体认。

〔文意注解〕「有一个先知来见以色列王亚哈说：耶和华如此说」：『有一个先知』就是传达神旨的那位神人(参 22, 28 节)。

「这一大群人你看见了吗？今日我必将他们交在你手里，你就知道我是耶和华」：『交在你手里』意指「使你大获全胜」；『知道我是耶和华』意指「体认得胜在我」。

〔话中之光〕(一)亚兰王威迫恐吓的话说完，神就差先知去对亚哈说鼓励支持他的话。信徒若听见敌人威胁的话，或看见敌人的强势，不要惧怕、退缩，你还需要听神对你所说安慰鼓励的话，及看见神帮助你的作为。

(二)这次，神没有使用以利亚，而是使用一位无名的先知，好让我们看到，并非只有以利亚一个人在为神「大发热心」(王上十九 10)，神「在以色列人中为自己留下七千人」(王上十九 18)。

(三)大敌当前，亚哈询问「国中的长老」(7 节)，却没有寻求神。虽然神早已预备了审判亚哈和以色列的器皿(参王上十九 17)，但时候还没有到，所以神主动给百姓机会，继续用恩慈领人悔改(参罗二 4)。神清楚地告诉亚哈：神主动施行拯救的目的，不是因为他们配得，而是让百姓在迦密山之后，能第二次「知道我是耶和华」，顺服这位与百姓立约的自有永有的神。

(四)「你就知道我是耶和华」，我们可以由自己的遭遇看到神的慈爱与恩典吗？而「耶和华」意义正是「自有永有的」，「你就知道我是耶和华」意思也就等于「你就知道神是真正存在的」。

【王上二十 14】「亚哈说：“借着谁呢？”他回答说：“耶和华说：‘借着跟从省长的少年人。’”亚哈说：“要谁率领呢？”他说：“要你亲自率领。”」

〔吕振中译〕「亚哈说：『借着谁呢？』他回答说：『永恒主这么说：“借着诸省长的侍从官。”』亚哈说：『谁要先开战呢？』他说：『就是你。』」

〔原文字义〕「少年人」男孩，侍从。

〔文意注解〕「亚哈说：借着谁呢？他回答说：耶和华说：借着跟从省长的少年人」：『借着谁』意指如何获致胜利；『省长』指管辖北国行政区域的长官；『跟从省长的少年人』此刻各行政长官带着自己的年轻侍从避难于撒玛利亚城内。

「亚哈说：要谁率领呢？他说：要你亲自率领」：『要谁率领』意指如何编组，或由谁来开战；『你亲自』不是指要由亚哈王身先士卒，而是指由亚哈王统筹指挥各省的年轻侍从。

〔话中之光〕(一)在危急的时刻，亚哈的表现反而出人意料，他竟然愿意听从先知的话(可能是出于别无选择)。先知答应亚哈，神会将亚兰人交在他手中，但有两个条件：第一，只能用一小群人——232个人跟亚兰王作战，因为跟从省长的少年人只有232人；第二，亚哈必须亲自率领他们上阵。这两个条件都是在考验亚哈的信心，因为亚兰军队的人数是远远超过了以色列。亚哈对先知的话的顺服实在不简单，因为这样做等于是自投罗网、自寻死路。

【王上二十 15】「于是，亚哈数点跟从省长的少年人，共有二百三十二名。后又数点以色列的众兵，共有七千名。」

〔吕振中译〕「于是亚哈点阅诸省长的侍从官、有二百三十二名；点了这些人之后、又点阅以色列众人、所有的兵众、有七千名。」

〔原文字义〕「数点」召集，指派。

〔文意注解〕「于是，亚哈数点跟从省长的少年人，共有二百三十二名」：就是靠这区区『二百三十二名』少年人击败亚兰大军。

「后又数点以色列的众兵，共有七千名」：『后又数点』也许亚哈觉得少年人的人数太少，心里还不太放心，所以才又数点其余的；『七千名』乃是北国以色列当时举国的兵力，使用他们作「后援」部队。

【王上二十 16】「午间，他们就出城；便哈达和帮助他的三十二个王，正在帐幕里痛饮。」

〔吕振中译〕「中午时候他们出发了；便哈达和帮助他的那三十二个王、正在草棚里大喝大醉。」

〔原文字义〕「帮助」援助，支持。

〔文意注解〕「午间，他们就出城；便哈达和帮助他的三十二个王，正在帐幕里痛饮」：『午间』指日正当中的大热天，可能亚兰军正在休息(参撒下四 5)，以色列军出其不意得发动突袭；『三十二个王』亚兰邦联的首长们(参 1 节)；『正在帐幕里痛饮』表示轻敌，未将战事当作一回事。

【王上二十 17】「跟从省长的少年人先出城。便哈达差遣人去探望，他们回报说：“有人从撒玛利亚出来了。”」

〔吕振中译〕「先是诸省长的侍从官先出发；便哈达也早已差遣了人在侦察着；这时候他们就向报告说：『有人从撒玛利亚出来了。』」

〔原文字义〕「回报」声明，宣告。

〔文意注解〕「跟从省长的少年人先出城」：即指二百三十二名年轻侍从担任先锋队。

「便哈达差遣人去探望，他们回报说：有人从撒玛利亚出来了」：『探望』指探察军情；『有人』表示轻视敌人的数目，不以为意；『撒玛利亚』即指撒玛利亚城。

【王上二十 18】「他说：“他们若为讲和出来，要活捉他们；若为打仗出来，也要活捉他们。”」

〔吕振中译〕「他说：『他们若是为讲和而出来的，要活捉着他们；若是为交战而出来的，也要活捉着他们。』」

〔原文字义〕「讲和」平安，和平；「打仗」战争，交战。

〔文意注解〕「他说：他们若为讲和出来，要活捉他们」：『为讲和』表示他们的人数太少，不可能为打仗出来；『活捉他们』表示和谈期间已过，不再姑息。

「若为打仗出来，也要活捉他们」：『为打仗』表示敌人若不识相，企图一搏；『活捉他们』表示力足控制战局，不容敌人逃脱。

【王上二十 19】「跟从省长的少年人出城，军兵跟随他们，」

〔吕振中译〕「于是这些人、诸省长的侍从官和跟着他们的军兵、就都出城。」

〔原文字义〕「军兵」军队；「跟随」在…之后。

〔文意注解〕「跟从省长的少年人出城，军兵跟随他们」：『出城』就是转守为攻，主动出击；『军兵』指七千名正规军(参 15 节)。

【王上二十 20】「各人遇见敌人就杀。亚兰人逃跑；以色列人追赶他们。亚兰王便哈达骑着马和马兵一同逃跑。」

〔吕振中译〕「各人都击杀自己的对手；亚兰人逃跑，以色列人追赶他们；亚兰王便哈达骑着马、和一些马兵一同逃走。」

〔原文字义〕「追赶」追逐，逼迫。

〔文意注解〕「各人遇见敌人就杀。亚兰人逃跑；以色列人追赶他们」：『见敌人就杀』意指近身肉搏，捉对厮杀；『亚兰人逃跑』意指亚兰军的阵脚松动，转身逃跑；『追赶他们』意指以色列人乘胜追击。

「亚兰王便哈达骑着马、和一些马兵一同逃走」：『一些马兵』指王的护卫部队；『一同逃走』指掩护王迅速逃走。

〔话中之光〕(一)虽然亚兰国的军兵众多，然而以色列人因有神的帮助便得胜，因为得胜乃在乎耶和华，不在自己的武力、智慧、乃在乎执掌权柄的主宰。现今这个时候，我们也可以看见神的恩典活泼地工作，即如发生不久的以色列六日战争，在其中显然有神迹出现，有一个基督徒发表他自己对以色列六日战争的看法，他指出有七件事证明这绝对是出于神迹，其中有一事是战略上的神迹，以色列军方的飞机，每天来回七百多次，不用修理，这些飞机能发挥百分之九十多的效力，这件事实在是令人难以致信的。

(二)一个如此得罪神的亚哈，竟然在神面前蒙受如此大胜利，在整场战争中显明了极大的神迹、恩

惠、怜悯。神使他们胜而又胜，至终获大胜利。当战争开始时，亚兰的军队遍满了地面，以色列人的军队如软弱的羊羔，但神却使软弱的成为刚强，少数胜了多数，可见神的恩典够用，现今主将祂的恩典给我们，不知多么深厚，我们本是不配得的，因我们如同以弗所书第二章所形容的，我们是死在罪恶过犯中，生活行为不是服从神，只是随从现今的潮流，心中所喜爱的去行，本来为可怒之子，我们就要在神前惹祂极大的烈怒，这样我们不配受主的恩，只能接受审判。

【王上二十 21】「以色列王出城攻打车马，大大击杀亚兰人。」

（吕振中译）「以色列王出去，夺取马匹和车辆，大大击杀了亚兰人。」

（原文字义）「攻打」击打，杀害；「大大」巨大的；「击杀」（原文与「攻打」同字）。

（文意注解）「以色列王出城攻打车马，大大击杀亚兰人」：『攻打车马』指攻击亚兰军的精锐部队，即战车马兵；『大大击杀』意指亚兰人溃不成军。

（话中之光）（一）神把白白的恩典加给我们，即如空气、阳光、雨露。这都是神的恩典，而且还把救恩加给我们，这完全是出自恩典而不是行为，我们得恩典是白白的，但其中有一条件就是叫我们认识耶和华，是天地宇宙的管理者，一切都是属祂的。我们得恩典以后，是否仍然带·自己的老我，旧脾气、原则、观念？我们若认真在主的光中察看自己时，我们便知道自己实在的情况，有事情临到时便求主，没有事时便自尊为大，我们在教会中多少时候是妄自行事，不承认神是活在教会之中，没有迎合神的心，不是讨神的喜悦，神向人施恩的目的，是使人知道耶和华就是独一的真神。

（二）教会时代是蒙恩的时代，空前表现神的恩典，我们能得到天上属灵的福气及产业，这实在是蒙大恩的时代，但也是最危险的时代，因为使人蒙恩是神最后的一步，人若不接受便要灭亡，不接受这恩典便有大审判临到，我们个人如此，神向那些跌倒，不接受主恩的人有严厉的态度。主要快来，世界要过去，我们若再贪恋世俗物质是最愚拙的事，应当一心事奉主，顺祂的命而行，因·将来永远无比的荣耀而努力，为主作见证。

【王上二十 22】「那先知来见以色列王，对他说：“你当自强，留心怎样防备，因为到明年这时候，亚兰王必上来攻击你。”」

（吕振中译）「那神言人走近前来见以色列王，对他说：『来！你奋勇自强吧；你要明白、要看清楚你所要作的；因为到了年头、亚兰王必上来攻击你。』」

（原文字义）「自强」强壮，加强；「留心（原文双字）」认识（首字）；觉察，见到（次字）；「防备」做，制作。

（文意注解）「那先知来见以色列王，对他说：你当自强，留心怎样防备」：『那先知』就是那位传达神旨的神人（参 13，28 节）；『你当自强』意指不可因为胜利而松懈下来，而应加强战备；『留心怎样防备』原文是「留心怎样做」，暗示亚兰军将会卷土重来，届时应当事事仰望神的引导。

「因为到明年这时候，亚兰王必上来攻击你」：『明年这时候』意指明年春天；『上来攻击』大马色位于撒玛利亚的北方，故此处「上来」不是指北上，而是指撒玛利亚的地势较高。

（话中之光）（一）本章除了记载了以色列人和亚兰人的两场战事外，还记载了几个先知的出现。这些

先知从那里来的呢？圣经没有告诉我们，也没有提到他们的名字。明显他们是属于那「七千个未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的人」(王上十九 18)。他们都是以利亚不知不觉所结出来的果子。可能是以利亚对神的热心激发了他们，也有可能是在迦密山上，神的火点燃了他们的心，从此他们就立志要单单敬拜、事奉耶和华。神借着这些先知让以利亚知道，虽然「无果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力」(哈三 17)，但神依然在按照自己的计画和时间表作工。

(二)「你当自强，留心怎样防备。」如先知向亚哈所说的预言那样，只有时刻准备的人才能在属灵争战中得胜。与撒但的争战中，只有穿上神所赐的军装时(参弗六 10~13；彼前五 9)，才会获得不断的胜利。亚哈应当听从先知的話，立即悔改，从而用神赋予的能力，预备争战。

(三)亚哈当如何「防备」亚兰人呢？就是要认识唯独耶和华是以色列的神。这个防备不是单靠军事上的防备，最重要的是属灵上的警醒，认识耶和华是神，单单依靠他。明白这一点，就明白先知要亚哈如何「自强」了，就是要坚定不移的依靠以色列的神，不要再三心二意、摇摆不定。神容许亚兰人成为以色列的祸患，因为他要透过亚兰人来教导亚哈和以色列人惟有耶和华才是真神，以色列不能依靠巴力或亚舍拉，这些都不是真神，不能拯救他们脱离亚兰人的手。这就如做基督徒就要面对许许多多的困难，神是要透过这些困难来说明我们进一步认识祂、依靠祂。如果我们专心敬畏神，依靠祂，没有困难能够难倒我们的。

【王上二十 23】「亚兰王的臣仆对亚兰王说：“以色列人的神是山神，所以他们胜过我们，但在平原与他们打仗，我们必定得胜。」

〔吕振中译〕「亚兰王的臣仆对亚兰王说：『以色列人的神是山神，故此他们胜过我们；但我们要在平原上跟他们交战，就一定胜过他们。』」

〔原文字义〕「山」山地；「胜过」强壮，加强；「得胜」(原文与「胜过」同字)。

〔文意注解〕「亚兰王的臣仆对亚兰王说：以色列人的神是山神，所以他们胜过我们」：『以色列人的神』指耶和华真神；『山神』亚兰人误以为以色列人的神是山神，以山地为管辖范围，故擅长在山地作战。

「但在平原与他们打仗，我们必定得胜」：『平原』适合亚兰人的作战方式，可以发挥战车马兵的长处；『必定得胜』亚兰人深信，除去了唯一顾虑的因素——敌人的山神——必然得胜有余。

〔话中之光〕(一)便哈达的军事顾问叫他下次不要在山间作战，应改在平原上。他们心目中的神受有地理的限制，战争的胜负得看双方所拜的神力量的强弱来决定；所以建议下次和以色列人打仗，应知彼知己，利用己神之长来击对方神之短。但神人告诉亚哈王的话是：耶和华神是主宰全宇宙和全人类历史的神，这些倚靠偶像的必一败涂地(28 节)。看来人数少得像小羊群的以色列人，在这次战役，杀了亚兰人十万，剩下的又为城墙压毙，便哈达仅以身免(29~30 节)。

【王上二十 24】「王当这样行：把诸王革去，派军长代替他们；」

〔吕振中译〕「王应当这样：把诸王废除、各撤职位，立军长来代替他们；」

〔原文字义〕「革去」废除，弃绝。

〔文意注解〕「王当这样行：把诸王革去，派军长代替他们」：本节的意思是改革军事指挥系统如下：(1)从各自为政，改成直接统率；(2)从外行人领军，改由专业将军率领。

【王上二十 25】「又照着王丧失军兵之数，再招募一军，马补马，车补车，我们在平原与他们打仗，必定得胜。」王便听臣仆的话去行。」

〔吕振中译〕「又照王所丧失的军兵按数整编一军：马补马，车补车；那么我们在平原上跟他们交战，就一定胜过他们。」王听他们的话，就这样行了。」

〔原文字义〕「丧失」倒下，扑倒。

〔文意注解〕「又照着王丧失军兵之数，再招募一军，马补马，车补车」：『再招募一军』原文没有「再招募」三字；全句的意思是：「重新整编一支军队，把失去的马匹和战车补齐」。

「我们在平原与他们打仗，必定得胜。王便听臣仆的话去行」：意指改变战略，诱使敌人下到平原，在那里决一死战，必可获致胜利。全案经王批准而行。

【王上二十 26】「次年，便哈达果然点齐亚兰人上亚弗去，要与以色列人打仗。」

〔吕振中译〕「到了年头，便哈达果然点阅齐了亚兰人，上亚弗去，要同以色列人交战。」

〔原文字义〕「点齐」召集，指派；「亚弗」围住。

〔文意注解〕「次年，便哈达果然点齐亚兰人上亚弗去，要与以色列人打仗」：『亚弗』位于加利利海东方约 6 公里，是在大马色到撒玛利亚的途中，那里是河谷低地。

【王上二十 27】「以色列人也点齐军兵，预备食物，迎着亚兰人出去，对着他们安营，好像两小群山羊羔。亚兰人却满了地面。」

〔吕振中译〕「以色列人也是点阅齐的、并且供备着粮食；他们就去对亚兰人接战；以色列人对着亚兰人扎营，就像两小群山羊羔，亚兰人却满地都是。」

〔原文字义〕「迎着」遭遇，降临；「满了」充满。

〔文意注解〕「以色列人也点齐军兵，预备食物，迎着亚兰人出去」：『迎着亚兰人出去』意指从山区高地下来，向着平原而去。以色列人的行动，正中亚兰人的下怀。

「对着他们安营，好像两小群山羊羔。亚兰人却满了地面」：『好像两小群山羊羔』形容人数极少、力量薄弱，简直不堪一击；『满了地面』形容军容壮大。

【王上二十 28】「有神人来见以色列王说：“耶和华如此说：‘亚兰人既说我耶和华是山神，不是平原的神，所以我必将这一大群人都交在你手中，你们就知道我是耶和华。’”」

〔吕振中译〕「有一个神人走近前来见以色列王说：『永恒主这么说：』亚兰人既说：『永恒主是山神，不是山谷的神』，那么我就要将这一大队蜂拥军兵都交在你手里，你们便知道我乃是永恒主。」」

〔原文字义〕「平原」谷，低地，平原。

〔文意注解〕「有神人来见以色列王说：耶和华如此说：亚兰人既说我耶和华是山神，不是平原的神」：

『有神人』原文前面有不定冠词(a)，而非定冠词(the)，故这位神人与前面的那位先知(参 13, 22 节)不是同一位，神差遣另一位先知来宣告神的定旨，以坚固以色列王和臣民的信心；『亚兰人既说…』请参阅 23 节。

「所以我必将这一大群人都交在你手中，你们就知道我是耶和华」：『这一大群人』与前节的「好像两小群山羊羔」呈强烈的对比；『交在你手中』意指使你得胜；『就知道』这是由经历而获致的认识，故可译作「就体认」。

【王上二十 29】「以色列人与亚兰人相对安营七日，到第七日两军交战。那一日以色列人杀了亚兰人步兵十万，」

〔吕振中译〕「以色列人和亚兰人相对地扎了营七天；第七天就接了战；那一天以色列人击败了亚兰人十万步兵。」

〔原文字义〕「以色列人与亚兰人」这些与这些；「相对」在前面，对面。

〔文意注解〕「以色列人与亚兰人相对安营七日，到第七日两军交战」：『相对安营七日』敌我双方等待七日而未发动攻击，以色列军因为人数相差悬殊，不敢贸然出击，而亚兰军则可能在等候有利的占卜兆头；『第七日两军交战』交锋的时刻终于到来，两军之间爆发激烈的战事。

「那一日以色列人杀了亚兰人步兵十万」：『亚兰人步兵』可能亚兰人新补的战车马兵(参 25 节)，因训练不足，派不上用场，以致由步兵徒手与以色列人肉搏；『杀了…十万』被杀的人数大约是以色列军的十倍，平均每一个以色列兵要杀死十个敌人。

【王上二十 30】「其余的逃入亚弗城，城墙塌倒，压死剩下的二万七千人。便哈达也逃入城，藏在严密的屋子里。」

〔吕振中译〕「其余的逃到亚弗城内；剩下的二万七千人、城墙塌陷在他们身上了。便哈达也逃跑；进了城里一间尽内屋。」

〔原文字义〕「亚弗」围住；「严密的屋子(原文双同字)」室，房间。

〔文意注解〕「其余的逃入亚弗城，城墙塌倒，压死剩下的二万七千人」：『城墙塌倒』仓促之间不可能出于人手的挖掘使之倒塌，应当是出于神手超自然的作为(参书六 20)；『压死剩下的二万七千人』意指亚兰军全军覆没，幸存者寥寥无几。

「便哈达也逃入城，藏在严密的屋子里」：可能藏身在城内坚固堡垒的地下室，故未被倒塌的城墙压到。

【王上二十 31】「他的臣仆对他说：“我们听说以色列王都是仁慈的王，现在我们不如腰束麻布，头套绳索，出去投降以色列王，或者他存留王的性命。”」

〔吕振中译〕「他的臣仆对他说：『看哪，我们听说以色列家的王都是仁慈的王；让我们腰束麻布，头套绳索，出去投降以色列王吧；或者他会使你的性命存活着。』」

〔原文字义〕「仁慈」善良，慈爱；「存留」活着。

〔文意注解〕「他的臣仆对他说：我们听说以色列王都是仁慈的王」：『他的臣仆』指便哈达的随身护卫；『仁慈的王』意指忠信对待和约，宽厚对待敌人。

「现在我们不如腰束麻布，头套绳索，出去投降以色列王，或者他存留王的性命」：『腰束麻布』意指自卑卑微；『头套绳索』意指自甘被俘。

〔话中之光〕(一)留意以色列诸王给列国的形象——他们都是「仁慈的王」！亚兰人给予以色列诸王的评价跟圣经相去甚远。北国以色列从来没有出过好王，他们都行神眼中看为恶的事。圣经称他们是恶人，但这并不意味着他们都是穷凶极恶的人，他们可能都是非常友善、非常大方、非常容易相处的人。所以关键不是人如何看我们，而是神如何看我们，因为惟有神才知道我们的内心世界。

【王上二十 32】「于是他们腰束麻布，头套绳索，去见以色列王，说：“王的仆人便哈达说：求王存留我的性命。”亚哈说：“他还活着吗？他是我的兄弟。”」

〔吕振中译〕「于是他们就腰束麻布，头套绳索，来见以色列王、说：『王的仆人便哈达说：』求王使我的性命存活着。」亚哈说：『他还活着么？他是我的盟兄弟！』」

〔原文字义〕「活着」活着的，有生命的。

〔文意注解〕「于是他们腰束麻布，头套绳索，去见以色列王，说：王的仆人便哈达说：求王存留我的性命」：『他们』指先由臣仆们代表王出面请降；『王的仆人便哈达』承认如今地位翻转，从以色列王口中的「我主我王」(参 4, 9 节)变成了自称以色列「王的仆人」。

「亚哈说：他还活着吗？他是我的兄弟」：『我的兄弟』意指两人同为一国之君，暗示要以君王之礼相待，亦即容许他活着回去继续作王。

【王上二十 33】「这些人留心探出他的口气来，便急忙就着他的话说：“便哈达是王的兄弟。”王说：“你们去请他来。”便哈达出来见王，王就请他上车。」

〔吕振中译〕「这些人正在观察征兆，便急忙就着他的话抓住机会说：『是王的兄弟便哈达！』王说：『去领他来』；便哈达出来见王，王请他上车。」

〔原文字义〕「急忙」快速的，匆促的。

〔文意注解〕「这些人留心探出他的口气来，便急忙就着他的话说：便哈达是王的兄弟」：『这些人』指便哈达的臣仆(参 31 节)；『探出他的口气』即指探出以色列王尊重便哈达的身分；『王的兄弟』暗示愿意缔结和约，彼此平等相待。

「王说：你们去请他来。便哈达出来见王，王就请他上车」：『请他上车』败战之王本应当在车旁奔跑，如今上到胜利之王的车上，即表示可以平起平坐。

〔话中之光〕(一)亚兰王便哈达被困，有人要他利用以色列王的仁慈，去自卑投降，以保全性命。亚哈果然中计，不仅不杀便哈达，反与他称兄道弟，请他上车，并与他立约，放他回去，留下祸根。信徒用爱心待人，本是对的，但腓一 9~10 提我们，「…就是要你们的爱心在知识和各样见识上多而又多，使你们能分辨是非…」爱心必须加上知识(圣经)，及各样见识(亲身的体会)才能分别是非。只能爱「是」，不能爱「非」；爱神爱人，不爱世界、罪恶、自己。其实正常的爱，是带条件、受限制的；不是泛爱、

乱爱、滥爱，非无所不爱，乃是有所爱，有所不爱！

(二)从人的角度看，亚哈的表现非常出色，也非常有智慧。他这种「爱仇敌」的行动，恐怕基督徒都望尘莫及。问题是，神是如何看他所做的这一切事呢？作为基督徒，我们要学习从神的视角看事情。人认为好的事，神未必认为好。不从神的视角看事情，我们很容易就会用人的价值观来代替了神的旨意。正因如此，圣经呼吁我们要每天心意更新变化，惟有这样我们才能够从神的视角看事情。

【王上二十 34】「便哈达对王说：“我父从你父那里所夺的城邑，我必归还，你可以在大马色立街市，像我父在撒玛利亚所立的一样。”亚哈说：“我照此立约，放你回去。”就与他立约，放他去了。」

〔吕振中译〕「便哈达对王说：『我父亲从你父亲所夺取的城市我都要归还；你可以在大马色立街市，像我父亲在撒玛利亚立街市一样。』亚哈说：『我就凭这个约放你走。』便和他立约，放他走。」

〔原文字义〕「大马色」安静的粗麻纺织者；「街市」街道，外头的。

〔文意注解〕「便哈达对王说：我父从你父那里所夺的城邑，我必归还」：『便哈达对王说』此时便哈达仍在亚哈的手中，为了争取放人回去，因此主动地提出两个立约的条款；『我父从你父那里所夺的城邑』指便哈达一世从巴沙王所夺取的土地(参王上十五 20)；『我必归还』归还所侵占的领土，这是第一个条款。

「你可以在大马色立街市，像我父在撒玛利亚所立的一样」：『在大马色立街市』指在对方领土内拥有治外法权的市集，这是第二个条款。

「亚哈说：我照此立约，放你回去。就与他立约，放他去了」：『我照此立约』亚哈王可能鉴于北方还有一个更可怕的亚述敌国，想和亚兰国结盟对抗，所以同意便哈达所提出的让步条件，三年之间果然没有战争(参王上二十二 1)；『放他去了』放虎归山，此事受到神的指责(参 42 节)。

〔话中之光〕(一)亚哈若能依神的话处理便哈达，可以一劳永逸，解决以色列和叙利亚拖延不决的战争。但他决定释放便哈达，两国之间的冲突因而持续，后来亚哈且死于与亚兰王的战役中(参 42 节；王上二十二 35)。

【王上二十 35】「有先知的一个门徒，奉耶和华的命对他的同伴说：“你打我吧！”那人不肯打他。」

〔吕振中译〕「神言人们的弟子中有一个人凭着永恒主的话对他的同伴说：『你打我吧。』那人不肯打他。」

〔原文字义〕「命」命令，言论。

〔文意注解〕「有先知的一个门徒，奉耶和华的命对他的同伴说：你打我吧！那人不肯打他」：『先知的一个门徒』指出身先知学校的门徒，后面称他是「一个先知」(参 41 节)；『奉耶和华的命』指他得到神地只是；『他的同伴』指另一个先知的门徒。

【王上二十 36】「他就对那人说：“你既不听从耶和華的话，你一离开我，必有狮子咬死你。”那人一离开他，果然遇见狮子，把他咬死了。」

〔吕振中译〕「他就对那人说：『你既不听永恒主的声音，看吧，你一离开我，就必有狮子扑死你。』」

那人一离开他，果然有狮子遇见了他，把他扑死。」

〔原文字义〕「话」声音。

〔文意注解〕「他就对那人说：你既不听从耶和华的话，你一离开我，必有狮子咬死你」：『不听从耶和华的话』表示前面那一个先知事先曾向他的同伴声明，甘愿捱打是出于神的命令；『必有狮子咬死你』这是出于神的惩罚，若有了神清楚明白的命令，必须毫无犹豫地无条件听从。

「那人一离开他，果然遇见狮子，把他咬死了」：特别是对事奉神的人，报应往往是立刻来到。

〔话中之光〕(一)第一个先知要求同伴打他，但同伴不肯。那先知就奉神的名，预言他会被狮子咬死。他离开后果然被狮子咬死了。这个事件真是令人大惑不解。神是爱，为什么会要求人做这样的事呢？先知的同伴不忍心打自己的弟兄，是情有可原的(这证明他有爱心)，为什么神会让狮子咬死他呢？如果你是那先知的同伴，你会依从他的话吗？你会动手打他吗？在我们的概念中，基督徒都是好好先生，都是「仁慈」的，怎么可以无缘无故动手打人呢？可见同样的考验如果临到我们，我们的反应都会像那先知的同伴一样，结果我们都要被狮子咬死。

(二)问题是，我们如何分辨神的旨意呢？为什么神会给先知的同伴这么难的考验呢？其实这种考验是必要的。因为不管是先知还是基督徒，我们都不可以体贴人的意思，而是要按照神的旨意行事。先知的同伴之所以失败，有两个可能性：(1)他听不见神的声音，所以没有按照神的旨意行事；(2)他知道神的旨意，却体贴自己的意思，因为他不忍心打自己的弟兄。

(三)如果先知听不见神的声音，那么他就不是先知了，他只能做一个挂名的先知，最后成了自欺欺人的先知。如果先知听见神的声音，却没有按照神的意思行，他就成了体贴人意的假先知，最终只能害人害己。所以不论是那一个可能性，这样的先知对神是不忠心的，只能误导神的百姓。以色列的属灵情况之所以每况愈下，正是因为国内有太多的假先知，所以神必须用非常严厉的方法来警惕其他先知的门徒，要忠心、警醒，免得重蹈覆辙。

(四)我认为先知的同伴知道这是神的旨意，但他不忍心打自己的弟兄，所以只好违背神的命令。这也正是亚哈的问题。他知道神不喜悦亚兰王，因为他高傲自大，羞辱以色列。但他没有按照神的意思待亚兰王，反而按照自己的意思，以「仁慈」待他，甚至跟他称兄道弟，彼此立约。亚哈这样做，不仅是放虎归山，还鼓励以色列人跟亚兰人交往。以色列人的属灵情况已经每况愈下，他们已经随从了迦南人的风气，现在再加上亚兰人的影响，后果不堪设想。

(五)圣经借着亚哈和被狮子咬死的先知，来教导我们同样的功课——凡事要体贴神的意思，不要体贴人的意思。那个不肯顺从神的意思行事的先知，最后被狮子咬死了。大家还记得列王纪上 13 章的犹大神人吗？他也是被狮子咬死的，因为他听从了老先知的话，没有听从神的命令。圣经形容魔鬼为吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人(参彼前五 8)。基督徒是属神的人，有神保护他们，魔鬼不能吞吃他们。但这并不是说，基督徒就可以不警醒，任意妄为。彼得提醒我们要谨守，儆醒。如果我们的生命不被神的话语和神的灵牵引，我们在属灵上就会变得糊涂、不敏感神的旨意。

【王上二十 37】「先知的门徒又遇见一个人，对他说：“你打我吧！”那人就打他，将他打伤。」

〔吕振中译〕「神言人的弟子又遇见另一个人，就说：『你打我吧。』那人就打他，将他击伤。」

〔原文字义〕「伤」创伤，瘀伤。

〔文意注解〕「先知的门徒又遇见一个人，对他说：你打我吧」：『遇见一个人』应当是那先知的门徒主动去寻找另一个人，并且告诉他「打我」是出于神的命令。

「那人就打他，将他打伤」：『打伤』指致使他受伤。

〔话中之光〕(一)圣经没有告诉我们这个人是谁，可能又是先知的另一个同伴。这个人就按照他的意思，恨恨的揍了他一顿，将他打伤。这就是做先知的代价。为了传达神的旨意，先知必须付出代价，但他们的赏赐是大的。

【王上二十 38】「他就去了，用头巾蒙眼，改换面目，在路旁等候王。」

〔吕振中译〕「那神言人就去，用头巾蒙着眼来化装，在路旁等着王。」

〔原文字义〕「改换面目」乔装。

〔文意注解〕「他就去了，用头巾蒙眼，改换面目，在路旁等候王」：『用头巾蒙眼，改换面目』故意让亚哈王认不出他的先知身分。

【王上二十 39】「王从那里经过，他向王呼叫说：“仆人在阵上的时候，有人带了一个人来，对我说：‘你看守这人，若把他失了，你的性命必代替他的性命，不然，你必交出一他连得银子来。’」

〔吕振中译〕「王从那里经过，他向王哀叫说：『仆人出战在战阵之中、忽有人转来，带了一个人来交给我、说：“你看守这人；倘若遗失不见了，就要将你的性命去代替他的性命；不然，你就必须交出一担银子来。”』」

〔原文字义〕「呼叫」喊叫，呼唤；「看守」看守，保守。

〔文意注解〕「王从那里经过，他向王呼叫说：仆人在阵上的时候，有人带了一个人来，对我说」：『向王呼叫』像是古时击鼓鸣冤；『阵上』指亚哈王所刚经历过的，与亚兰军对阵的战场；『带了一个人』暗指便哈达二世。

「你看守这人，若把他失了，你的性命必代替他的性命，不然，你必交出一他连得银子来」：『你看守这人』暗指神命亚哈王看守便哈达二世；『你的性命必代替他的性命』暗示亚哈王将必因此赔上他自己的性命；『一他连得银子』等于三千舍客勒银子(约折合 34 公斤)，约相当于一百奴隶的性命(参出二十一 32)。

【王上二十 40】「仆人正在忙乱之间，那人就不见了。」以色列王对他说：“你自己定妥了，必照样判断你。”」

〔吕振中译〕「仆人正在东忙西忙，那人竟不见了。」以色列王对他说：『你的案件正是这样；你已直截判断好了。』」

〔原文字义〕「忙乱」做，制作；「定妥」做决定。

〔文意注解〕「仆人正在忙乱之间，那人就不见了」：暗示亚哈王在匆忙之间轻易地放走了便哈达二世。

「以色列王对他说：你自己定妥了，必照样判断你」：暗示亚哈王不知不觉地自定己罪，用自己的

话定自己为有罪。

《话中之光》 (一)「仆人正在忙乱之间」,这是战场上的情况,你好像忙来忙去,不能看守着俘虏。在先知的比喻中,那人犯了很严重的错误,只关心一些琐碎的事,以致需要别人来照顾他,他都无法看守俘虏,他就失去了人生主要的目的。忙来忙去,生命就消逝了。许多人一天到晚忙于琐碎的杂事。好像孩童在沙地挖掘,又如蝴蝶那样在花叶中采取。看望一些朋友,看几本小说,花费很多时间在玩乐总,时间就这样耗费了,生命也随之消逝了,他们生命都没有什么表现。

(二)亚哈王坚决地说:「你自己定妥了,必照样判断你」。这表明他是个明白人,知道原则,所以神让他自己审判自己。每一个论断别人的人,也都是明白人,所以「你们怎样论断人,也必怎样被论断;你们用什么量器量给人,也必用什么量器量给你们」(太七 2)。

(三)亚哈居然放走了仇敌便哈达,尤其是在他使以色列人吃尽苦头之后,竟容他存活,这颇令人难解。神帮助亚哈消灭亚兰军队,向亚哈与亚兰人证明独有祂是真神,但亚哈却不除灭最大的仇敌亚兰王。按照神的刑罚,便哈达应当被处死,亚哈并无权容他存活,为此,神告诉亚哈,他必须替便哈达受死。先知的这个信息,在亚哈阵亡的时候(参王上二十二 35)应验了。

(四)亚哈没有求问神,也没有征求先知的意见,而是按照自己的意思来待便哈达。他这样做就是违背了军令,军令如山,亚哈死罪难逃。所以,亚哈的判断是正确的,但他不知道自己的判决,其实就是定自己死罪。这个例子也是在提醒教会的牧者,教会是属于神的。教会的牧者必须按照神的意思牧养教会。牧者决不能辖管羊群,也不能随自己的意思、自己的感受带领教会。要记住,教会是属于神的,牧者必须顺服神的带领才有资格带领教会。

【王上二十 41】「他急忙除掉蒙眼的头巾,以色列王就认出他是一个先知。」

《吕振中译》「他急忙把蒙眼的头巾除掉;以色列王就认得他是神言人中的。」

《原文字义》「除掉」挪去,废除。

《文意注解》「他急忙除掉蒙眼的头巾,以色列王就认出他是一个先知」:『他是一个先知』意指那被打伤的先知门徒,其实就是一个先知,且是亚哈王素所认识的。

【王上二十 42】「他对王说:“耶和华如此说:‘因你将我定要灭绝的人放去,你的命就必代替他的命,你的民也必代替他的民。’”」

《吕振中译》「他便对王说:『永恒主这么说:』因为你将我要杀灭归神的人从你手中放走,故此你的性命就必须代替他的性命,你的人民就必须代替他的人民。』」

《原文字义》「灭绝」奉献之物,禁忌。

《文意注解》「他对王说:耶和华如此说:因你将我定要灭绝的人放去」:『我定要灭绝的人』意指便哈达二世乃是神所定意要灭绝的人。

「你的命就必代替他的命,你的民也必代替他的民」:神对此事的判决有二:(1)神必要追讨亚哈王的性命;(2)以色列民也要因此付出惨痛的代价。

《话中之光》 (一)神要「定要灭绝」便·哈达,亚哈却不肯信靠神,所以将他放走了。但神早已知道亚

哈的悖逆，所以预先安排以利亚「膏哈薛作亚兰王」(王上十九 15)，预备让哈薛除掉便·哈达(参王下八 15)。人类的历史都在神的管理之中，人无论是悖逆还是顺服，神的旨意都会成就。但悖逆神的人，必被神弃绝，因为神说：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」(撒上二 30)。

(二)亚哈拒绝接受神对他公正的判决。他变得愤怒并闷闷不乐，没有显示出真诚的悔改和属灵的忧伤。但这却是他自己给自己下的判决，再无申诉可更改之余地。亚哈在愤怒中一定很想抓住那个公开谴责他的先知，但他却没有这样做，因为是他定了自己的罪。他郁闷地回到王宫，可能他的自怨自恨要远远超过对那先知的不满，但他却没有看到自己的错误，只认为神错待了他。罪恶的人心总想使自己的错误显得有理，一个人的道路在自己的眼中总看为正确。

【王上二十 43】「于是，以色列王闷闷不乐地回到撒玛利亚，进了他的宫。」

(吕振中译)「于是以色列王来到宫中，愁闷不乐往撒玛利亚去。」

(原文字义)「闷闷不乐(原文双字)」顽固，心仇难消的(首字)；心情不佳，恼火(次字)。

(文意注解)「于是，以色列王闷闷不乐地回到撒玛利亚，进了他的宫」：『闷闷不乐』表示亚哈王因为没有看见他自己所犯下的大错，觉得神似乎小题大作，对神的判决心里不服。

(话中之光) (一)这里我们再次看到亚哈的性格，他不是个穷凶极恶，杀人流血的暴君，他是一个好好先生。他的根本问题是不喜欢听真理。如果先知说的话合他口味，他是非常乐意听的。当先知告诉他，神会将亚兰人交在他手中，他非常的高兴，甚至不顾生命危险，亲自率领军队首先出击。但是，当先知责备他，他没有积极检讨自己的错误，也没有向神悔改，只是闷闷不乐。

(二)「以色列王闷闷不乐」，他知道神的旨意，却没有悔改，得到救恩之乐。这是多么可惜的事。不论工作如何成功，人的努力，不能代替神的旨意。今天我们的问题，是自己要作主，遇到困难才请神来相助；成功了荣耀归我。神说：你不能见好自己决定了，就要负责到底。神的儿女应当知道：我们不能倚靠自己的力量得胜，更不是要自己得人称赞，一切的荣耀都归于神。

叁、灵训要义

【蒙恩者的危机】

一、蒙恩的情况(1~30 节)：

1. 亚哈王面临亚兰王的无理挑衅(1~12 节)：

(1)「亚兰王便哈达聚集他的全军，率领三十二个王，带着车马上来围攻撒玛利亚」(1 节)：亚兰王便哈达率领大军前来围攻撒玛利亚城。

(2)「又差遣使者进城见以色列王亚哈，对他说：便哈达如此说：你的金银都要归我，你妻子儿女中最美的也要归我。以色列王回答说：我主我王啊，可以依着你的话，我与我所有的都归你」(2~4 节)：便哈达遣使命亚哈称臣。

(3)「使者又来说：便哈达如此说：…明日约在这时候，我还要差遣臣仆到你那里，搜查你的家和你仆人的家，将你眼中一切所喜爱的都拿了去」(5~6 节)：便建议哈达又提出略夺的无理的要求。

(4)「长老和百姓对王说：不要听从他，也不要应允他。故此，以色列王对便哈达的使者说：…这次所要的，我不能依从。使者就去回复便哈达」(8~9 节)：亚哈王征得臣仆的同意，拒绝便哈达的要求。

(5)「便哈达和诸王正在帐幕里喝酒，听见这话，就对他臣仆说：摆队吧！他们就摆队攻城」(12 节)：亚兰军准备攻城。

2. 以色列军按照先知的预言大败亚兰军(13~21 节)：

(1)「有一个先知来见以色列王亚哈说：耶和华如此说：这一大群人你看见了吗？今日我必将他们交在你手里，你就知道我是耶和华」(13 节)：有一先知奉神命预言以色列将会得胜。

(2)「亚哈说：借着谁呢？他回答说：耶和华说：借着跟从省长的少年人。亚哈说：要谁率领呢？他说：要你亲自率领」(14 节)：先知说明得胜的条件。

(3)「于是，亚哈数点跟从省长的少年人，共有二百三十二名。后又数点以色列的众兵，共有七千名」(15 节)：神藉以得胜的少粘人仅只 232 人。

(4)「跟从省长的少年人出城，军兵跟随他们，各人遇见敌人就杀。亚兰人逃跑；以色列人追赶他们。亚兰王便哈达骑着马和马兵一同逃跑。以色列王出城攻打车马，大大击杀亚兰人」(19~21 节)：果然大大击杀亚兰人。

3. 次年照先知的预言第二次对敌(22~27 节)：

(1)「那先知来见以色列王，对他说：你当自强，留心怎样防备，因为到明年这时候，亚兰王必上来攻击你」(22 节)：先知再次预言次年将有战事。

(2)「次年，便哈达果然点齐亚兰人上亚弗去，要与以色列人打仗。以色列人也点齐军兵，预备食物，迎着亚兰人出去，对着他们安营，好像两小群山羊羔。亚兰人却满了地面」(26~27 节)：两军对阵，以色列有如小群山羊羔。

4. 以色列军按照神人的话大败亚兰军(28~30 节)：

(1)「有神人来见以色列王说：耶和华如此说：亚兰人既说我耶和华是山神，不是平原的神。所以我必将这一大群人都交在你手中，你们就知道我是耶和华」(28 节)：先知预言神将再使以色列军得胜，以表明祂乃是全能的真神。

(2)「以色列人与亚兰人相对安营七日，到第七日两军交战。那一日以色列人杀了亚兰人步兵十万，其余的逃入亚弗城，城墙塌倒，压死剩下的二万七千人」(29~30 节)：以色列军果然再次大大击杀亚兰人。

二、亚哈王未询问神，径自纵虎归山放走便哈达(31~34 节)：

1.「便哈达也逃入城，藏在严密的屋子里。他的臣仆对他说：我们听说以色列王都是仁慈的王。现在我们不如腰束麻布，头套绳索，出去投降以色列王，或者他存留王的性命」(30 节下~31 节)：便哈达臣仆建议卑微求降，或可存留性命。

2.「于是他们腰束麻布，头套绳索，去见以色列王，说：王的仆人便哈达说：求王存留我的性命。亚哈说：他还活着吗？他是我的兄弟」(32 节)：亚哈中计，称便哈达为兄弟。

3.「便哈达对王说：我父从你父那里所夺的城邑，我必归还。你可以在大马色立街市，像我父在

撒玛利亚所立的一样」(34节)：同意两条件，立定和约。

三、先知预言北国以色列将会亡于亚兰人(35~43节)：

1.「有先知的一个门徒，奉耶和华的命对他的同伴说：你打我吧！那人不肯打他。他就对那人说：你既不听从耶和華的话，你一离开我，必有狮子咬死你。那人一离开他，果然遇见狮子，把他咬死了」(35~36节)：先知奉神命，请同伴打他，对方不肯遵照神的意思而被狮子咬死。

2.「先知的门徒又遇见一个人，对他说：你打我吧！那人就打他，将他打伤。他就去了，用头巾蒙眼，改换面目，在路旁等候王」(37~38节)：另一同伴将先知打伤，先知乔装去见亚哈王。

3.「王从那里经过，他向王呼叫说：仆人在阵上的时候，有人带了一个人来，对我说：仆人正在忙乱之间，那人就不见了。以色列王对他说：你自己定妥了，必照样判断你」(39~40节)：先知向王讲说丢失俘虏，王断定丢失俘虏者应偿命。

4.「他急忙除掉蒙眼的头巾，以色列王就认出他是一个先知。他对王说：耶和華如此说：因你将我要灭绝的人放去，你的命就必代替他的命，你的民也必代替他的民」(41~42节)：先知除去乔装，宣告神的旨意，王必亲自为放走便哈达偿命。

列王纪上第二十一章注解

壹、内容纲要

【亚哈放纵耶洗别谋害无辜】

- 一、亚哈向拿伯洽购其葡萄园被拒(1~4节)
- 二、耶洗别授意拿伯同城长老诬陷拿伯(5~10节)
- 三、长老依计陷害拿伯(11~14节)
- 四、耶洗别告诉亚哈前去夺取拿伯葡萄园(15~16节)
- 五、神差遣以利亚当面宣判亚哈和耶洗别罪刑(17~26节)
- 六、亚哈闻讯自卑蒙神延缓降祸(27~29节)

贰、逐节详解

【王上二十一 1】「这事以后，又有一事。耶斯列人拿伯在耶斯列有一个葡萄园，靠近撒玛利亚王亚哈的宫。」

〔吕振中译〕「这事以后又有一事：耶斯列人拿伯有一个葡萄园在耶斯列，靠近撒玛利亚王亚哈的宫。」

〔原文字义〕「耶斯列」神的栽种；「拿伯」结实磊磊。

〔文意注解〕「这事以后，又有一事」：『这事』指和亚兰人的战事(参王上二十章)。

「耶斯列人拿伯在耶斯列有一个葡萄园，靠近撒玛利亚王亚哈的宫」：『耶斯列』位于以革伦平原

上，是当时政治和军事的重镇，亚哈王在那里建有行宫(参王上十八 46 注解)。

【王上二十一 2】「亚哈对拿伯说：“你将你的葡萄园给我作菜园，因为是靠近我的宫；我就把更好的葡萄园换给你，或是你要银子，我就按着价值给你。”」

〔吕振中译〕「亚哈对拿伯说：『你将你的葡萄园给我，我可以作菜园，因为那是靠近我的宫室旁边；我就将比这更好的葡萄园换给你，或是你若看为更好，我就按着价值给你银子。』」

〔原文字义〕「菜」草，药草；「园」关锁的园；「价值」价格，雇用。

〔文意注解〕「亚哈对拿伯说：你将你的葡萄园给我作菜园，因为是靠近我的宫」：『菜园』原文是「植物，水果，香料的花园」，指供自己观赏的后花园。

「我就把更好的葡萄园换给你，或是你要银子，我就按着价值给你」：亚哈王的提议，从经济的角度来看，还算是相当公平合理。

【王上二十一 3】「拿伯对亚哈说：“我敬畏耶和华，万不敢将我先人留下的产业给你。”」

〔吕振中译〕「拿伯对亚哈说：『我绝对不能将我祖先的产业给你。』」

〔原文字义〕「万不敢」绝不是那样。

〔文意注解〕「拿伯对亚哈说：我敬畏耶和华」：『敬畏耶和华』按原文直译为：「耶和华禁止这样做」。

「万不敢将我先人留下的产业给你」：拿伯根据摩西的律法拒绝出让他的葡萄园，因为以色列人依法不可把祖业卖断给人(参利二十五 23~38；民三十六 7~8)。

〔话中之光〕(一)为了买下拿伯的葡萄园，亚哈出的价钱很公道，但却被拿伯拒绝了。因为神是应许之地的主人，所以神宣告「地不可永卖，因为地是我的；你们在我面前是客旅，是寄居的」(利二十五 23)。每个支派、家族所分得的土地，并不是根据自己的品德、功劳或努力，而是「拈阄所得的产业」(民三十六 3)，完全是根据神的恩典和权柄，是与神立约所得的分。以色列人在神面前「是客旅，是寄居的」(利二十五 23)，只是神所托付的土地的管家，必须遵行与神所立的约，才能「在那地上长久」(申四 26)。因此，以色列人「要按着祖宗各支派的名字承受为业」(民二十六 55)，代表维持与神的立约关系，继续在神面前蒙纪念。

【王上二十一 4】「亚哈因耶斯列人拿伯说：“我不敢将我先人留下的产业给你”，就闷闷不乐地回宫，躺在床上，转脸向内，也不吃饭。」

〔吕振中译〕「亚哈因为耶斯列人拿伯告诉他的话说：『我不能将我祖先的产业给你』，他就往宫中去，愁闷不乐躺在床上，转脸向内，也不吃饭。」

〔原文字义〕「先人」父亲，祖先；「闷闷不乐(原文双字)」愤慨的，恼怒的(首字)；心情不佳，恼火(次字)。

〔文意注解〕「亚哈因耶斯列人拿伯说：我不敢将我先人留下的产业给你」：即指亚哈买地的提议被拿伯推辞了。

「就闷闷不乐地回宫，躺在床上，转脸向内，也不吃饭」：『闷闷不乐』指他因不能遂心如愿，而

感到心情郁闷、恼怒；『转脸向内』形容自生闷气，不愿理睬别人。

《话中之光》 (一)亚哈在位二十二年，怙恶不悛，一意孤行(参箴十二 15；赛五十三 6)，一遇私欲不能满足，就可以不理朝政，连饭也不吃。这种自恃、自私、自怜，以及因而产生的焦虑、悲观、失望(「闷闷不乐」)，都不可以进入信徒生活中，以免为恶者利用，像亚哈一样行恶招祸。人生虽多苦难，但圣经里有的是解除的途径，让我们可以战胜坏环境，得到主里的大喜乐(参约十六 33；林前十五 57；腓四 13)。

(二)亚哈之前因为被神谴责而「闷闷不乐」(王上二十 43)，现在又因为权力欲不能满足而「闷闷不乐」。经过了迦密山的神迹，亚哈现在不敢向神放肆；但神把拿伯这样一位「敬畏耶和华」的榜样放在亚哈面前，他却只会「闷闷不乐」，仍然不能苏醒、回转。

(三)亚哈对于拿不到一个离自己行宫比较近的葡萄园就郁闷到躺在床上赌气不吃饭。一个大人表现得跟小孩一样真是幼稚得让人觉得可笑。现在我们遭遇挫折时是否也会有一样的幼稚行为？

(四)亚哈的态度和心性就像一个自私的、被宠坏的孩子，除了自己之外再也不会考虑到别人。当他不能遂心如愿之时，就生气、郁闷，拒绝吃饭，还一头扎在床上。如果不能得到拿伯的葡萄园，他的整个王国似乎对他就失去了意义。

(五)亚哈听到神将施审判的信息后，怏怏不乐地回去。在拿伯不肯把自己的葡萄园卖给他时，他的怒气和対神的悖逆驱使他报复。他想紧握权力，遂使烈怒变成仇恨，进而谋杀。拿伯本想持守神的律例，在家族之中尽本分保守祖业，却遭报复。以色列历史中，两个最邪恶的首领亚哈与耶洗别的残忍以及同恶相济，通过这件事暴露无遗。

【王上二十一 5】「王后耶洗别来问他说：“你为什么心里这样忧闷，不吃饭呢？”」

《吕振中译》「王后耶洗别来见他，问他说：『为甚么你心里这样愁闷、以致不吃饭呢？』」

《原文字义》「忧闷」愤慨的，恼怒的。

《文意注解》「王后耶洗别来问他说：你为什么心里这样忧闷，不吃饭呢？」：『不吃饭』表示没有食欲。

《话中之光》 (一)残忍而淫乱的女人耶洗别，在本节却像似表现出担忧亚哈的多情妻子的形象。但是，耶洗别的这种态度正是她双重的性格的表现。也就是说，与其说她是为丈夫，不如说为满足自己的欲望而不顾施展各种娇态，而懦弱又迟钝的亚哈最终败在她手里而陷进毁灭的境地(参箴六 26)。

【王上二十一 6】「他回答说：“因我向耶斯列人拿伯说：‘你将你的葡萄园给我，我给你价银，或是你愿意，我就把别的葡萄园换给你’，他却说：‘我不将我的葡萄园给你。’”」

《吕振中译》「他告诉她说：『因为我告诉耶斯列人拿伯说：“你将你的葡萄园给我来换取银子，或是若你乐意，我就将别的葡萄园换给你”；他却说：“我不能将我的葡萄园给你。”』」

《原文字义》「价银」银子，钱；「愿意」以…为乐。

《文意注解》「他回答说：因我向耶斯列人拿伯说：你将你的葡萄园给我，我给你价银，或是你愿意，我就把别的葡萄园换给你」：请参阅 2 节注解。

「他却说：我不将我的葡萄园给你」：请参阅 3 节注解。

【王上二十一 7】「王后耶洗别对亚哈说：“你现在是治理以色列国不是？只管起来，心里畅畅快快地吃饭，我必将耶斯列人拿伯的葡萄园给你。”」

〔吕振中译〕「王后耶洗别对亚哈说：『你现在是掌王权管理以色列的不是？只管起来吃饭，让心里畅畅快快地；我，我一定将耶斯列人拿伯的葡萄园给你。』」

〔原文字义〕「治理」做，制作；「畅畅快快」喜欢，高兴。

〔文意注解〕「王后耶洗别对亚哈说：你现在是治理以色列国不是？」：这是一句反讽式的问话，意思是「难道你不会运用手中的权柄去取得吗？」

「只管起来，心里畅畅快快地吃饭，我必将耶斯列人拿伯的葡萄园给你」：表示耶洗别要出手替他取得拿伯的葡萄园。

〔话中之光〕 (一) 以色列人对土地的所有权是有限制的，以色列王的王权也是受限制的；但来自西顿的耶洗别却不这么想，因为外邦君王的权柄是不受限制的。「你现在是治理以色列国不是」，这句话是讽刺亚哈的软弱。耶洗别不但把外邦的偶像带进了以色列，也把外邦的王权带进了以色列。亚哈从外邦娶来这样一位王后，自然会「行耶和華眼中看为恶的事，比他以前的列王更甚」(王上十六 30)。

(二) 「你现在是治理以色列国不是」：这个讽刺的话显出耶洗别所熟悉的外邦王朝跟以色列王朝的差距。外邦君王说要就要，绝对不可能有半点犹豫。事实上耶洗别还是关心亚哈的利益，只是她的观念与手段正好把亚哈王朝推入深渊。而这个西顿公主表现，也提醒我们在找终身伴侣时，要好好考量对方的成长过程与文化，毕竟这些信仰深刻的内涵不容易传递给对方，而我们个人的想法，又很容易被枕边人左右。

【王上二十一 8】「于是，托亚哈的名写信，用王的印印上，送给那些与拿伯同城居住的长老贵胄。」

〔吕振中译〕「于是她用亚哈的名义写文书，将王的印章印上，把文书送给拿伯城里的长老和显贵人、那些和拿伯同住一城的人。」

〔原文字义〕「贵胄」贵族。

〔文意注解〕「于是，托亚哈的名写信，用王的印印上」：这是以王的名义干政。

「送给那些与拿伯同城居住的长老贵胄」：『长老贵胄』指当时的统治与管理阶层。

〔话中之光〕 (一) 对于亚哈来说，只要能得到他心所愿的，至于王后怎么做，会带来什么结果，就不是什么太要紧的事了。他没有阻止耶洗别以他的名义写信，也没有阻止在信上加盖王的印玺，因此，亚哈也要为他的懦弱和邪恶与耶洗别负同样的责任。

【王上二十一 9】「信上写着说：“你们当宣告禁食，叫拿伯坐在民间的高位上，」

〔吕振中译〕「文书上写着说：『你们要宣告禁食，叫拿伯坐在民间的首位上，」

〔原文字义〕「宣告」招唤，召集；「高位」高处，极点。

〔文意注解〕「信上写着说：你们当宣告禁食，叫拿伯坐在民间的高位上」：『宣告禁食』表示借口发

生重大事故已聚集众民；『民间的高位』即指众人注目的座位，以其为攻击的目标。

【王上二十一 10】「又叫两个匪徒坐在拿伯对面，作见证告他说：‘你谤渎神和王了’；随后就把他拉出去用石头打死。”」

〔吕振中译〕「又叫两个无赖子一类的人坐在拿伯对面，作见证告他说：『你曾经谤讟神和王』；随即把他拉出去、拿石头打他、打到他死去。』」

〔原文字义〕「匪徒(原文双字)」无足轻重(首字)；儿子(次字)；「谤渎」咒诅。

〔文意注解〕「又叫两个匪徒坐在拿伯对面，作见证告他说」：『两个』按摩西律法，凡审理案件，必须有两个以上的见证人(民三十五 30；申十七 5~6)；『匪徒』原文是「无用的人」，指卑鄙奸恶的歹徒(参申十三 13；士十九 22)；『坐在拿伯对面』就是原告的座位。

「你谤渎神和王了；随后就把他拉出去用石头打死」：『谤渎神和王』亵渎神即犯了死罪(参利二十四 14)，至于毁谤王则相当于反叛王权，也是死罪一条；『随后』表示不容他申诉；『用石头打死』当时的死刑方式。

〔话中之光〕(一)魔鬼比信徒更熟悉圣经，耶洗别信中的安排，表明她熟悉律法，所以能根据律法，确保谋杀拿伯的过程在程式上完全合法。律法并不能使耶洗别归向神，反而让她能研究如何钻律法的空子；人若没有被圣灵「心意更新而变化」(罗十二 2)，无论是新约还是旧约，都只是用来钻空子的律法，并不能让人活出生命来。

【王上二十一 11】「那些与拿伯同城居住的长老贵胄，得了耶洗别的信，就照信而行；」

〔吕振中译〕「拿伯城里的人、那些在他城里居住的长老和显贵的人、就照耶洗别所送给他们的文书去行。他们照送给他们的文书里所写的」

〔文意注解〕「那些与拿伯同城居住的长老贵胄，得了耶洗别的信，就照信而行」：『照信而行』表面上是伸张公义，实际上是同流合污，执行邪恶的指令。

〔话中之光〕(一)长老和贵胄是为维护百姓的权益，当以身作则遵守律法。但当他们明知耶洗别可憎的捏造之后，也毫无忌惮地率先实施其阴谋。可能，他们已熟知王妃耶洗别的残酷。所以丝毫没有要对抗的想法。而且，他们之中有许多向耶洗别阿谀奉承而得某种权力的奸臣。如此看来，以色列王室的腐败不仅引起各地域官吏的腐败，而且倒把全以色列推向黑暗之深渊。尽管如此，先知们仍然刚强壮胆地宣布耶和华的公义，斥责不义，乃是神对选民的至大恩典(参王下 1, 2, 9, 13 章等)。

(二)「照信而行。」城中的领袖对邪恶的计画毫无异议，立即执行，这就是东方专制政体最恶劣的特征之一。国王的话就是法律，即使是谋杀，也伪装成公义的审判执行了。城中长老和贵胄这种无原则的顺从反映了当时民中道德水准的低下。

(三)民间的长老、贵胄，明知耶洗别假王名下的命令是犯罪得罪神的，但为了保全自己的既得利益，或盼望得到更多的利益，违背良心，将拿伯定罪，用石头打死，与耶洗别、亚哈一样，他们的罪被神看见，神必报应。

【王上二十一 12】「宣告禁食，叫拿伯坐在民间的高位上。」

（吕振中译）「宣告禁食，叫拿伯坐在民间的首位上。」

（文意注解）「宣告禁食，叫拿伯坐在民间的高位上」：请参阅 9 节注解。

【王上二十一 13】「有两个匪徒来，坐在拿伯的对面，当着众民作见证告他说：“拿伯谤渎神和王了。”众人就把他拉到城外，用石头打死。」

（吕振中译）「有两个无赖子一类的人来，坐在拿伯对面，无赖子当着众民面前作见证告拿伯说：『拿伯曾经谤渎神和王』；众人就把他拉出城外，拿石头打他打到死。」

（文意注解）「有两个匪徒来，坐在拿伯的对面，当着众民作见证告他说：拿伯谤渎神和王了。众人就把他拉到城外，用石头打死」：请参阅 10 节注解。

（话中之光）（一）耶洗别想出一个似乎合法的计谋，好使她的丈夫得到拿伯的地。那时要定人的罪必须有两个见证人，对犯亵渎之罪者的刑罚是用石头打死。那些曲解法律，利用法律漏洞谋利的现代人，也许手段比亚哈、耶洗别更为高明，但所犯的罪跟这两人是一样的。

【王上二十一 14】「于是打发人去见耶洗别说：“拿伯被石头打死了。”」

（吕振中译）「于是打发人去见耶洗别说：『拿伯被石头打到死了。』」

（文意注解）「于是打发人去见耶洗别说：拿伯被石头打死了」：『去见耶洗别』表示他们知道王的信件(参 8 节)出自王后耶洗别的手。

（话中之光）（一）虽然信是用亚哈王的印章封口的，但长老贵族都知道命令是来自耶洗别，所以直接去向耶洗别汇报。可见，耶洗别的擅权行为经常发生，亚哈并不是一个称职的王。

【王上二十一 15】「耶洗别听见拿伯被石头打死，就对亚哈说：“你起来得耶斯列人拿伯不肯为价银给你的葡萄园吧！现在他已经死了。”」

（吕振中译）「耶洗别听见拿伯被石头打到死去了，就对亚哈说：『你起来、取得耶斯列人拿伯的葡萄园、他不肯给你换取银子的那园子；因为拿伯不在了，已经死了。』」

（原文字义）「得」占有，剥夺；「价银」银子，钱。

（文意注解）「耶洗别听见拿伯被石头打死」：指耶洗别邪恶的计谋付诸实行之后。

「就对亚哈说：你起来得耶斯列人拿伯不肯为价银给你的葡萄园吧！现在他已经死了」：『得』意指夺得、霸占、据为己有；『他已经死了』意指他的产业已经被充公了。

（话中之光）（一）耶洗别认为自己的计画天衣无缝，但她惟独没有将神考虑在内。天上的主鉴查地上发生的万事。亚哈残忍的罪行不能不受到谴责。以利亚奉神差遣去传递天上的信息(参 17~24 节)。当主有一项工作要做时，他总能找到那些愿意奉差遣，出去为他效力的人。

【王上二十一 16】「亚哈听见拿伯死了，就起来下去，要得耶斯列人拿伯的葡萄园。」

（吕振中译）「亚哈听见拿伯死了；就起来、下去、到耶斯列人拿伯的葡萄园那里、要取得那园子。」

〔文意注解〕「亚哈听见拿伯死了，就起来下去，要得耶斯列人拿伯的葡萄园」：『就起来下去』显示亚哈一心只想夺取拿伯的葡萄园，并不在意拿伯是怎么死的。

〔话中之光〕(一)虽然亚哈没有亲手害死拿伯，但他却被动的任由耶洗别用诡计害死拿伯。这就如有些基督徒对某个肢体有意见，很想在人面前说他的不是，但又知道这样做是神不喜悦的，于是只好按兵不动。当见到有人说那个肢体的坏话时，他们就会袖手旁观，希望借着对方来发泄自己的不满。虽然我们没有亲手作恶，但我们却在暗中支持别人作恶，所以我们也会坐享其果。这样的恶比亲手作恶更为可怕，神一定会追究的。

(二)亚哈的恶妻设下毒计，杀死拿伯，夺了他的葡萄园，亚哈也欣然地去得这园地。虽然不是他设的计，也不是他下手杀拿伯，但他没有去追究真相，就这样不明不白地得别人产业，就是强夺。虽然不是他主动这样做，甚至事前也不知情，但是不用付钱而白得别人产业，就是强夺。拿伯死了，不等如亚哈就有权得他的地。这地应归给拿伯的后人，这是神的命令，而亚哈也清楚知道，他也曾因此而闷闷不乐过。他明知不该得而去得，就是强夺。

【王上二十一 17】「耶和華的話臨到提斯比人以利亞說：」

〔呂振中譯〕「永恒主的話傳與提斯比人以利亞說：」

〔原文字義〕「提斯比」俘虜；「以利亞」我神是耶和華，耶和華是神。

〔文意注解〕「耶和華的話臨到提斯比人以利亞說」：正当地上的王任意妄為、無人能夠管束他時，天上的萬王之王却要為受害者伸冤，藉先知以利亞為祂說話。

【王上二十一 18】「“你起來，去見住撒瑪利亞的以色列王亞哈，他下去要得拿伯的葡萄園，現今正在那園里。」

〔呂振中譯〕「『你起來、下去、見那在撒瑪利亞的、以色列王亞哈；看哪，在拿伯的葡萄園里呢；他已經下到那里、要取得那園子了。』」

〔原文字義〕「下去」下降，下到。

〔文意注解〕「你起來，去見住撒瑪利亞的以色列王亞哈」：『住撒瑪利亞』不是指住撒瑪利亞城，而是住撒瑪利亞地區，包括行宮所在的耶斯列(參 1 節)。

「他下去要得拿伯的葡萄園，現今正在那園里」：『下去』指離開王宮向拿伯的葡萄園而去；『現今正在』意指當以利亞到達拿伯的葡萄園時，可以在那里遇見他。

〔話中之光〕(一)耶洗別「聽見拿伯被石頭打死」(15 節)，知道自己的計畫已經得到順利的執行。她認為自己的計畫天衣無縫，以色列的神根本不管這事，所以讓亞哈立刻去得那葡萄園(參 15 節)。不料，神雖然沒有阻止拿伯被害，但正如神在該隱殺了亞伯之後立刻說話(參創四 9)，神也在亞哈「下去要得拿伯的葡萄園，現今正在那園里」的時候，立刻吩咐以利亞前去宣告審判。神的旨意並不是在這個世界完全阻止罪惡，而是允許罪惡暴露自己，讓人體會罪的可怕，好「在曠野預備耶和華的路」(賽四十三)。

【王上二十一 19】「你要对他说：‘耶和华如此说：你杀了人，又得他的产业吗？’又要对他说：‘耶和华如此说：狗在何处舔拿伯的血，也必在何处舔你的血。’”」

〔吕振中译〕「你要告诉他说：『永恒主这么说：『你杀了人，又取得他的产业么？』”你要告诉他说：『永恒主这么说：『狗在甚么地方舔拿伯的血，狗也必在甚么地方舔你的血，你的。』”」

〔原文字义〕「舔」舔，舐食。

〔文意注解〕「你要对他说：耶和华如此说：你杀了人，又得他的产业吗？」：『你杀了人』意指拿伯之死，亚哈王不能卸责；『得』指抢得、掠得。

「又要对他说：耶和华如此说：狗在何处舔拿伯的血，也必在何处舔你的血」：意指拿伯的横尸之处，也将是亚哈的横尸之处。拿伯是在耶斯列城外被石头打死(参 13 节)，亚哈则死于基列的拉末，尸体运回撒马利亚后，狗也在城外舔他流在车上的血(参王上二十二 38)。

〔话中之光〕(一)「你杀了人，又得他的产业吗？」以利亚和亚哈见面没有客气的问候。先知一来就直奔主题，叫以色列的王注意他那抢劫、谋杀的残暴罪行。亚哈没有任何强辞狡辩的机会，他可怕的罪行立即暴露无余，王的真面目如实地呈现出来，他是个强盗和杀人犯，毫无怜悯地杀了拿伯，又恬不知耻地得了这无辜受害者的产业。

【王上二十一 20】「亚哈对以利亚说：“我仇敌啊，你找到我吗？”他回答说：“我找到你了，因为你卖了自己，行耶和华眼中看为恶的事。」

〔吕振中译〕「亚哈对以利亚说：『我的仇敌阿，你找到了我了么？』以利亚说：『我找到了你了，因为你出卖了你自已，去行永恒主所看为坏的事。』

〔原文字义〕「恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「亚哈对以利亚说：我仇敌啊，你找到我吗？」：『我仇敌』意指先知以利亚与亚哈作对，妨碍他、使他不能为所欲为；『你找到我吗？』意指竟然在亚哈作恶的地方碰见了。

「他回答说：我找到你了，因为你卖了自己，行耶和华眼中看为恶的事」：『卖了自己』原文是「自己把自己卖掉」，意指出卖自己的灵魂。

〔话中之光〕(一)过去，因为耶洗别的一句话，以利亚就「起来逃命」(王上十九 3)；现在有了神的话(17 节)，以利亚却能刚强壮胆，宣告神对耶洗别的审判(23 节)。耶洗别自以为得计，结果不但害了亚哈，也害了自己，最后死于耶户之手，尸体被野狗吃了(参王下九 36)。

(二)「我仇敌啊」，这句话表现出亚哈王对以利亚的惧怕。虽然，亚哈王具有率领千军万马的权威，但是在以利亚超自然的权能面前，却不得不屈服。于是在以色列中，亚哈惟一的仇敌就是以利亚。其实，亚哈更是要毁坏神政王国以色列的仇敌。

(三)「你找到我吗？」亚哈的负罪感将这些话从他的口中逼出来。他最不想见到的人突然出现在他的面前，并且恰恰是在他作恶的地点。以利亚是亚哈的朋友，而不是他的敌人，亚哈最大的敌人是他自己，以利亚正是要救他脱离从自己而来的败坏。从神而来的固然是降罚的信息，但其中还带有慈悲的成分。亚哈虽然要面对自己所种下的恶果，但他仍旧有悔改的机会。

(四)亚哈「卖了自己」，意思是他「行耶和华眼中看为恶的事」，完全是出于自己的选择，无可推

诱。若没有神的干预，人的天性都会「卖了自己」，「作罪的奴仆，以至于死」(罗六 16)。

(五)亚哈抢了果园，但是他必须面对以利亚，站在园门口好似现身的良心，人想随心所欲，得着他的珍宝。但是如果手段错误，良心会苛责他，将他的兴趣与喜乐完全除去，最后会一败涂地。「出卖自己」是悲惨的，这是歌德的「浮士德」所描绘的，将灵魂卖给魔鬼，无非是想要些俗世的逸乐。我们若不守约，必自趋厄运。金银的贿赂足以烧毁那接受的手，无异在出卖自己。我们怎样可以与魔鬼交易呢？他一旦把握你的生命，就将以前的诺言置之一笑，然后将灵魂置于死地。

(六)当我们将最好的朋友转变为仇敌，就是亚哈的情形，因为他当以利亚为仇人。云彩对以色列是亮光，对埃及的法老是黑暗。天使是保护耶路撒冷的，却击杀西拿基立的军队。温和的爱膏抹救主的，却引发犹大嫉恨而终于卖主。神对怜悯别人的施以怜悯，对烟气衾的厌弃，我们内里也有两种可选择的可能，阳光可使蜡溶化，却使泥土硬化，因为质地不同。以利亚从撒勒法的寡妇是光明的使者，对亚哈却是仇敌，主要的在与内心不同的状态。前者是圣洁可爱的，后者是暗淡而混乱的，你本身怎样，就能决定以利亚是仇敌还是朋友。

【王上二十一 21】「耶和华说：‘我必使灾祸临到你，将你除尽，凡属你的男丁，无论困住的、自由的，都从以色列中剪除；」

〔吕振中译〕「永恒主说：看吧，我必使灾祸临到你；必除灭你；在以色列中凡属亚哈的男丁、无论自主不自主、我都要剪灭净尽。」

〔原文字义〕「灾祸」坏的，恶的；「除尽」烧毁，消耗；「剪除」剪除，砍掉。

〔文意注解〕「耶和华说：我必使灾祸临到你，将你除尽」：『灾祸』在下一句和 22 节有明确的阐释；『将你除尽』意指除灭你的后代。

「凡属你的男丁，无论困住的、自由的，都从以色列中剪除」：『男丁』指二十岁以上的成年男人；『困住的』指家中的奴隶；『无论困住的、自由的』即指所有的男丁。

【王上二十一 22】「我必使你的家像尼八的儿子耶罗波安的家，又像亚希雅的儿子巴沙的家，因为你惹我发怒，又使以色列人陷在罪里。」

〔吕振中译〕「我必使你的家像尼八的儿子耶罗波安的家，又像亚希雅的儿子巴沙的家，都因为你惹我发怒，又因为你使以色列人犯了罪、的缘故。」

〔原文字义〕「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「亚希雅」耶和华的兄弟；「巴沙」邪恶的。

〔文意注解〕「我必使你的家像尼八的儿子耶罗波安的家」：请参阅王上十四 10~11。

「又像亚希雅的儿子巴沙的家」：请参阅王上十六 3~4。

「因为你惹我发怒，又使以色列人陷在罪里」：『惹我发怒』指放纵耶洗别谋害拿伯，又霸占他的产业(参 8~16 节)；『使以色列人陷在罪里』指任令耶洗别推动百姓敬拜巴力和亚舍拉(参王上十六 31~33)。

【王上二十一 23】「论到耶洗别，耶和华也说：‘狗在耶斯列的外郭，必吃耶洗别的肉。」

〔吕振中译〕「论到耶洗别、永恒主也说：『狗必在耶斯列的外郭，吃耶洗别的肉。』」

〔原文字义〕「外郭」堡垒，城墙。

〔文意注解〕「论到耶洗别，耶和华也说：狗在耶斯列的外郭，必吃耶洗别的肉」：『外郭』指城墙以外的田地；『吃耶洗别的肉』后来耶洗别死于耶户之手，她的尸首也被野狗吃掉(参王下九 31~36)。

【王上二十一 24】「凡属亚哈的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃。」」

〔吕振中译〕「凡属亚哈的人、死在城中的、狗必吃他；死在野外的、空中的飞鸟必吃他。」」

〔文意注解〕「凡属亚哈的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃」：意指死无葬身之处，暴尸街头荒野，被野狗猛兽吞噬。

【王上二十一 25】「(从来没有像亚哈的，因他自卖，行耶和华眼中看为恶的事，受了王后耶洗别的耸动，)」

〔吕振中译〕「只是从来没有人像亚哈的；他出卖了他自己、去行永恒主所看为坏的事，王后耶洗别教唆了他，)」

〔原文字义〕「自卖」出卖；「耸动」引诱，唆使，煽动。

〔文意注解〕「从来没有像亚哈的，因他自卖，行耶和华眼中看为恶的事」：『从来没有像亚哈的』意指他作恶最多，犯罪最重；『自卖』指出卖自己的灵魂(参 20 节)。

「受了王后耶洗别的耸动」：『耸动』指受迷惑，凡事顺她的意思而行。

〔话中之光〕(一)25~26 节是圣经总结亚哈一生的评价——从来没有像亚哈的，因他自卖，行耶和华眼中看为恶的事。这里提到几件事：(1)他所行的恶是前无古人，后无来者；(2)他出卖了自己，行神眼中看为恶的事；(3)他受了耶洗别的耸动，行了最可憎恶的事，信从偶像。

(二)如何才算是「自己出卖自己」呢？这是怎么样的一种恶呢？这里提到了一件事，就是他选择听耶洗别的指使，行了可憎的事——信从偶像(26 节)。亚哈不是无知的犯罪，而是刻意选择了听从耶洗别的话。以色列王当中，见到最多先知的，应该是亚哈了。神差遣了好几个先知来引导、鼓励他行神眼中看为正的事。所以亚哈不像其他以色列王那样出于无知、软弱，才行神眼中看为恶的事。神将生命的道透过先知指示他，但他却刻意选择了听从耶洗别的话，选择了沉沦的道路。

(三)亚哈不是无知、不是无能(因为有神的先知帮助他)、不是没有选择。他是刻意拒绝神给他的帮助、转而去听从魔鬼的话。耶洗别是魔鬼的象征，因为「耸动」这个字也经常用在魔鬼的身上。魔鬼经常「耸动」人行神眼中看为恶的事。亚哈是一个反面教材，警告我们不要拒绝神的声音，如果刻意拒绝神的声音，我们就是在「出卖自己」，将自己卖给魔鬼，成为它的奴隶。

【王上二十一 26】「就照耶和华在以色列人面前所赶出的亚摩利人，行了最可憎恶的事，信从偶像。」」

〔吕振中译〕「他就行了极可厌恶的事，去跟从偶像，正如永恒主从以色列人面前所赶出的亚摩利人所行的一样。」

〔原文字义〕「亚摩利人」山居者；「最」极度地，非常地；「信从(原文双字)」行走(首字)；在…之后(次字)。

〔文意注解〕「就照耶和华在以色列人面前所赶出的亚摩利人，行了最可憎恶的事，信从偶像」：『亚摩利人』迦南七族中最具影响力的一族，在此泛指迦南地的外族人，敬拜偶像假神，惹神憎恶；『可憎恶的事』即指敬拜偶像假神。

〔话中之光〕(一)17~26 节记载以利亚再一次向亚哈王宣告神的审判的场面。大部分群众见亚哈王的随从去夺拿伯的葡萄园而心怀疑惑。根据拿伯素日的行为，他们确信拿伯的死是个可恶的阴谋。如果恶人的所作所为被隐藏，流无辜者的血，那么敬虔之人就可能陷于怀疑和挫折中(参伯二十一 15；诗五十三 1)。通过以利亚的出现和由他所宣布之神之道，不仅揭露了可恶的罪行，而且向众人见证了以色列有真正的先知，有神的同在。

【王上二十一 27】「亚哈听见这话，就撕裂衣服，禁食，身穿麻布，睡卧也穿着麻布，并且缓缓而行。」

〔吕振中译〕「亚哈听见了这些话，就撕裂衣服，身穿麻布，禁食，睡在麻布上，垂头丧气地走来走去。」

〔原文字义〕「缓缓」温顺，柔和地。

〔文意注解〕「亚哈听见这话，就撕裂衣服，禁食，身穿麻布，睡卧也穿着麻布，并且缓缓而行」：『撕裂衣服，禁食，身穿麻布』是谦卑、忏悔的表示，但他仅有忏悔的外表，并没有悔改的行动(即指没有禁戒偶像假神)；『缓缓而行』原指「肃静」或「顺和」，是蒙羞、自卑的表现。

【王上二十一 28】「耶和华的话临到提斯比人以利亚说：」

〔吕振中译〕「永恒主的话传与提斯比人以利亚说：」

〔文意注解〕「耶和华的话临到提斯比人以利亚说」：这是以利亚离开亚哈之后，神的话再次临到以利亚。

【王上二十一 29】「“亚哈在我面前这样自卑，你看见了吗？因他在我面前自卑，他还在世的时候，我不降这祸，到他儿子的时候，我必降这祸与他的家。”」

〔吕振中译〕「『亚哈在我面前怎样自己谦卑、你看见了么？因为他在我面前自己谦卑，所以他在世的日子我不降这灾祸；乃是到他儿子的日子我纔要降这灾祸于他的家。』」

〔原文字义〕「自卑」谦卑。

〔文意注解〕「亚哈在我面前这样自卑，你看见了吗？因他在我面前自卑」：『自卑』指自表谦卑；亚哈在 27 节的举止，是表示降卑自己。

「他还在世的时候，我不降这祸，到他儿子的时候，我必降这祸与他的家」：意指神延期执行祂对亚哈的审判。除灭亚哈后代之举(参 21 节)，延至他的次子约兰的时候才实现(参王下九 24；十 11)。

〔话中之光〕(一)亚哈的行为，是表示降卑自己(27 节)，后悔自己所行的恶。因着这一点的「自卑」，神就怜悯他，缓期执行部分刑罚。这是要向所有的罪人宣告：「主耶和华说：我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活。以色列家啊，你们转回，转回吧！离开恶道，何必死亡呢」(结三十三 11)？

(二)亚哈是典型的亚当后裔，他的「自卑」只是表面的后悔，心却没有彻底回转。所以耶洗别「耸动」他，他就行恶；以利亚责备他，他也「自卑」，但不久又固态萌发(参王上二十二 26~27)。亚哈的这些表现，并不是因为他的意志不坚定，而是因为亚当后裔的灵性早已「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)，所以无法靠着人的理智、情感、意志来自我救赎，明明知道「耶和华是神」(王上十八 37)，也无法脱离罪。因此，律法的知识和先知的谴责，都不能使全然败坏的人彻底回转。

(三)亚哈算是一个意志不坚定的君王，耶洗别讲一讲，他也受影响，以利亚责备他，他也愿意悔改，可惜悔改不久，立刻又回复原状。或者就是他的意志不坚，加上在他身旁的又是深受邪恶巴力文化影响的耶洗别，才导致这些悲剧。

(四)亚哈自己身披麻衣不是为了要让人看见这一行为，而是要让人和神看见他是怎样的。如果亚哈在他作王的早期就转向主，这一举动对全体人民就有更大的影响。它可能带来一场席卷全地的改革。但现在，他的悔改很可能来的太晚了，或者他的悔改大部分是出于惧怕刑罚。尽管王的信心微弱，神还是看到了王心灵的刺痛，因而就垂听了他的忏悔和悲伤的呼求。神注意到亚哈身披麻衣并禁食，就像他后来注意到尼尼微人的身披麻衣并禁食一样(参拿三 5~10)。

(五)虽然神是公义的，但祂同时又充满怜悯和恩典。当我们愿意为自己的罪诚心悔改时，祂的慈爱便会临到。当然，神的慈爱绝不可以成为我们任意妄为的借口，相反地，我们要谨慎自己的脚步，努力按照神的心意而行事。

叁、灵训要义

【神的眼目察看世人】

一、目中没有神的人：

1.亚哈：

(1)「亚哈对拿伯说：你将你的葡萄园给我作菜园，因为是靠近我的宫」(2 节)：亚哈购地的动机不纯，只为自己方便，却罔顾律法规定地业不可买断。

(2)「亚哈因耶斯列人拿伯说：我不敢将我先人留下的产业给你，就闷闷不乐地回宫，躺在床上，转脸向内，也不吃饭」(4 节)：因私欲得不着满足，反应如同任性的孩童。

(3)「亚哈听见拿伯死了，就起来下去，要得耶斯列人拿伯的葡萄园」(16 节)：听见拿伯死讯，并不追究死因，草菅人命，毫无公义。

(4)「亚哈对以利亚说：我仇敌啊，你找到我吗？他回答说：我找到你了，因为你卖了自己，行耶和华眼中看为恶的事」(20 节)：仇视神的先知，出卖自己。

(5)「耶和华说：我必使灾祸临到你，将你除尽，凡属你的男丁，无论困住的、自由的，都从以色列中剪除。…凡属亚哈的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃」(21, 24 节)：为自己招来绝子绝孙的报应。

(6)「从来没有像亚哈的，因他自卖，行耶和华眼中看为恶的事，受了王后耶洗别的耸动，就照耶和华在以色列人面前所赶出的亚摩利人，行了最可憎恶的事，信从偶像」(25~26 节)：受耶洗别的耸

动，行恶、拜偶像比列王更甚。

(7)「亚哈听见这话，就撕裂衣服，禁食，身穿麻布，睡卧也穿着麻布，并且缓缓而行」(27节)：有自卑、忏悔的外表，可惜并未真正悔改。

(8)「耶和華的話臨到提斯比人以利亞說：亞哈在我面前這樣自卑，你看見了嗎？因他在我面前自卑，他還在世的時候，我不降這禍，到他兒子的時候，我必降這禍與他的家」(28~29节)：虽延期受惩，终究不能躲避灾祸。

2.耶洗别：

(1)「王后耶洗别对亚哈说：你现在是治理以色列国不是？只管起来，心里畅畅快地吃饭，我必将耶斯列人拿伯的葡萄园给你」(7节)：讽刺亚哈不会运用王权。

(2)「于是，托亚哈的名写信，用王的印印上，送给那些与拿伯同城居住的长老贵胄。信上写着说：你们当宣告禁食，叫拿伯坐在民间的高位上，又叫两个匪徒坐在拿伯对面，作见证告他说：你谤渎神和王了；随后就把他拉出去用石头打死」(8~10节)：滥用王的名义和律法，唆使长老贵胄和百姓陷害无辜。

(3)「耶洗别听见拿伯被石头打死，就对亚哈说：你起来得耶斯列人拿伯不肯为价银给你的葡萄园吧！现在他已经死了」(15节)：强夺霸占，无法无天。

(4)「论到耶洗别，耶和華也說：狗在耶斯列的外郭，必吃耶洗别的肉」(23节)：为自己招来报应。

3.长老、贵胄、百姓与匪徒：

(1)「那些与拿伯同城居住的长老贵胄，得了耶洗别的信，就照信而行」(11节)：长老贵胄明知耶洗别的信是冒充王的公函，仍旧听命行事，助纣为虐。

(2)「有两个匪徒来，坐在拿伯的对面，当着众民作见证告他说：拿伯谤渎神和王了」(13节)：两个匪徒作假见证陷害无辜，难免死罪(参申十九19)。

(3)「众人就把他拉到城外，用石头打死。…耶和華如此說：你(亞哈)殺了人，又得他的產業嗎？」(13, 19节)：百姓无知被恶人利用，但神却把杀人的罪归在亚哈的头上。

(4)「你(亞哈)惹我發怒，又使以色列人陷在罪里」(22节)：百姓虽然不需负杀拿伯的罪，但拜偶像的罪仍需担当。

二、神所看重的人：

1.拿伯：

(1)「拿伯对亚哈说：我敬畏耶和華，万不敢将我先人留下的产业给你」(3节)：拿伯因敬畏神，不敢违背神的律法，擅自卖断族先的产业。

(2)「有两个匪徒来，坐在拿伯的对面，当着众民作见证告他说：拿伯谤渎神和王了。众人就把他拉到城外，用石头打死」(13节)：拿伯虽被人诬陷而死，但神替他伸冤(参23~26节)。

2.以利亚：

(1)「耶和華的話臨到提斯比人以利亞說」(17, 28节)：神一再重用以利亚，为祂说话。

(2)「亚哈对以利亚说：我仇敌啊，你找到我吗？他回答说：我找到你了，因为你卖了自己，行

耶和華眼中看為惡的事」(20 節)：以利亞不再畏縮，勇敢面對惡王，宣告他的罪行。

列王紀上第二十二章注解

壹、內容綱要

【猶大王約沙法與以色列王亞哈】

- 一、南北兩王聯合出兵意欲奪回基列的拉抹(1~40 節)
 1. 約沙法要求亞哈先求問神(1~5 節)
 2. 四百先知預言必得勝，獨先知米該雅預言必敗(6~28 節)
 3. 兩王兵敗，亞哈被箭射死，兒子亞哈謝接續作王(29~40 節)
- 二、南國約沙法王朝概述(41~50 節)
- 三、北國亞哈謝王朝概述(51~53 節)

貳、逐節詳解

【王上二十二 1】「亞蘭國和以色列國三年沒有爭戰。」

〔呂振中譯〕「在亞蘭與以色列之間、他們相處了三年、都沒有戰事。」

〔原文字義〕「亞蘭」被高舉。

〔文意注解〕「亞蘭國和以色列國三年沒有爭戰」：『三年』約在主前 856~854 年，兩國之間不僅和平共存，且還曾聯軍擊退亞述王撒縵以色三世，史稱「夸夸戰役」(Qarqar)。

【王上二十二 2】「到第三年，猶大王約沙法下去見以色列王。」

〔呂振中譯〕「第三年猶大王約沙法下去見以色列王。」

〔原文字義〕「約沙法」耶和華已審判。

〔文意注解〕「到第三年，猶大王約沙法下去見以色列王」：『第三年』亦即主前 854 年，這時，南北兩王彼此結親，約沙法的兒子約蘭娶亞哈的女兒為妻(參王下八 18；代下十八 1)，兩國交好。

【王上二十二 3】「以色列王對臣仆說：“你們不知道基列的拉末是屬我們的嗎？我們豈可靜坐不動，不從亞蘭王手里奪回來嗎？”」

〔呂振中譯〕「以色列王對臣仆說：『你們不知道基列的拉末是屬於我們的嗎？我們，我們怎可靜坐不動，不從亞蘭王手里奪回來呢？』」

〔原文字義〕「基列」多岩之地；「拉末」崇高；「靜坐不動」靜止，沉默。

〔文意注解〕「以色列王對臣仆說：你們不知道基列的拉末是屬我們的嗎？」：『基列的拉末』位於約

但河东，是迦得支派境内利未人的城(参书二十 8)，直到所罗门王时仍属以色列辖境(参王上四 13)，后来可能是在北国巴沙王时，落到亚兰王便哈达一世手中(参王上十五 20)。

「我们岂可静坐不动，不从亚兰王手里夺回来吗？」：『静坐不动』即指无所作为；『夺回』意指以战争夺取。亚哈不自量力，以为以色列兵力强过亚兰。

《话中之光》(一)亚哈王在夸夸之役(参阅 1 节注解)之后自信满满，因为他不但军力强盛，可以跟十二国联盟打败亚述，而且半数以上的军队都是他的，所以亚哈可能自信心爆棚，认为只要与犹大王约沙法联手，就可以从亚兰王手中收复「基列的拉末」。过度的自信，往往会给人们带来意料之外的灾难。

【王上二十二 4】「亚哈问约沙法说：“你肯同我去攻取基列的拉末吗？”约沙法对以色列王说：“你我不分彼此，我的民与你的民一样，我的马与你的马一样。”」

《吕振中译》「亚哈对约沙法说：『你要在基列的拉末跟我去交战？』约沙法对以色列王说：『你我不分彼此；我的人民就等于你人民，我的马就等于你的马。』」

《原文字义》「不分彼此」(原文无此词)。

《文意注解》「亚哈问约沙法说：你肯同我去攻取基列的拉末吗？」：亚哈认为南北两国联军，战无不胜，因当时南国犹大的兵力非常强盛(参代下十七 10~19)。

「约沙法对以色列王说：你我不分彼此，我的民与你的民一样，我的马与你的马一样」：『你我不分彼此』原文是「我就像是您一样」，约沙法在此重申彼此结盟的关系，乐于帮助北国以色列一臂之力。

《话中之光》(一)敬畏神的约沙法，却与悖逆神的亚哈「不分彼此」，还没有求问神，就决定帮助亚哈，所以先知耶户责备约沙法「帮助恶人，爱那恨恶耶和華的人」(代下十九 2)。

【王上二十二 5】「约沙法对以色列王说：“请你先求问耶和華。”」

《吕振中译》「约沙法对以色列王说：『请先寻问永恒主的话怎么说。』」

《原文字义》「求问」求助，寻找。

《文意注解》「约沙法对以色列王说：请你先求问耶和華」：约沙法此项提议貌似敬畏神，其实是多此一举：(1)约沙法在答应与亚哈联合行动(参 4 节)之前，他自己应先求问神；(2)敬畏神的约沙法，岂可与不敬虔的亚哈一致行动；(3)后来先知米该雅预言此次举兵将会失败以终(参 17, 28 节)，但他并未悬崖勒马(参 29 节)。

《话中之光》(一)约沙法应该在求问耶和華可否攻打基列的拉末之前，自己须先求问可否与亚哈建立军事同盟(参 4 节)。因为只要承诺不分彼此就难以收回，事实上他参与罪恶后不顾先知的警告(参 17, 28 节)，继续陷进了泥潭。

【王上二十二 6】「于是以色列王招聚先知，约有四百人，问他们说：“我上去攻取基列的拉末可以不可以？”他们说：“可以上去，因为主必将那城交在王的手里。”」

〔吕振中译〕「于是以色列王集合了神言人约四百人，问他们说：『我去对基列的拉末交战可以么？还是要忍着不去呢？』他们说：『你可以上去；主一定将那地交在王手里。』」

〔原文字义〕「招聚」聚集，招集；「攻取」战役，战争。

〔文意注解〕「于是以色列王招聚先知，约有四百人，问他们说：我上去攻取基列的拉末可以不可以？」：『四百人』这四百人是奉迎王意的假先知，虽然口说「耶和华如此说」(参 11 节)，但实际并没有得到神的话；『可以不可以？』意指神的意思如何，或神如何指示。

「他们说：可以上去，因为主必将那城交在王的手里」：意指此次出兵必会得胜归来。注意，这里的「主」字原文是 adonai 不是 Yahweh，意思不单指独一的真神，任何他们心目中的神明，都可能是四百先知口中的「主」。

〔话中之光〕(一)四百个先知接受以色列王的供养，他们所说的话只是为了要取悦于王，而非宣告真理(参摩七 10~13)。当事奉神的人受王的俸禄，便会说王喜欢听的话。当今主的仆人们，泰半接受教会的薪水，他们所讲的到是否也顾虑到人的感受，而未能坚守真理的原则，这是一项很大的课题。但愿他们能以此为借镜，而不致步四百个先知的后尘。

(二)亚哈招聚的四百个先知，可能是没有上迦密山的四百亚舍拉的先知(参王上十八 19, 22)。此时的北国信仰混杂，既敬拜金牛犊、又敬拜巴力，所以这些假先知含糊其辞地说「主必将那城交在王的手里」，拜「巴力」的人可以认为「主」就是巴力，拜「亚舍拉」的人可以认为「主」就是亚舍拉。今天所谓的「万教归一」，也是想让不同宗教的人按着自己的想象各拜其「主」，维持表面的和谐，这正是撒但的诡计。

【王上二十二 7】「约沙法说：“这里不是还有耶和华的先知，我们可以求问他吗？”」

〔吕振中译〕「约沙法说：『这里不是还有永恒主的神言人、我们可以寻问他么？』」

〔原文字义〕「还有」仍旧，此外，并且。

〔文意注解〕「约沙法说：这里不是还有耶和华的先知，我们可以求问他吗？」：『还有耶和华的先知』表示那四百个先知的身分十分可疑，恐怕不是真正耶和华的先知。

【王上二十二 8】「以色列王对约沙法说：“还有一个人，是音拉的儿子米该雅，我们可以托他求问耶和华。只是我恨他，因为他指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言。”约沙法说：“王不必这样说。”」

〔吕振中译〕「以色列王对约沙法说：『还有一个人、是音拉的儿子米该雅、我们可以托他去寻问永恒主，不过我恨他，因为他传神言论到我、总不说吉祥话，总是说不吉祥的话。』约沙法说：『请王不要这样说。』」

〔原文字义〕「音拉」神所充满的人；「米该雅」谁像神；「吉语」好的，令人愉悦的；「凶言」坏的，恶的。

〔文意注解〕「以色列王对约沙法说：还有一个人，是音拉的儿子米该雅，我们可以托他求问耶和华」：『音拉的儿子米该雅』根据犹太历史学家约瑟夫推测，这个米该雅就是在亚哈放走亚兰王之后宣告审判的先知(参王上二十四 42)，已经被亚哈所囚禁(《犹太古史记》卷 8 第 14 章 389 节)。

「只是我恨他，因为他指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言。约沙法说：王不必这样说：『我恨他』原文是「我憎恨他」，意指恨他入骨；『不说吉语，单说凶言』意指他所说的预言，不会迎合亚哈王的意愿，总是背道而驰；『不必这样说』意指不要因先知的预言不符所愿而恨恶他。

《话中之光》 (一)亚哈的问题就是不爱听真理，只爱听他喜欢听的话。这就如有些基督徒，他们去教会只想听安慰、鼓励的话。如果传道人责备他们的罪，责备他们不冷不热，他们就会很反感，马上转到另一家教会聚会。如果我们是以这种态度对待神、对待神的仆人，我们最终将会被假教导迷惑。

(二)保罗提醒提摩太要忠心传道，用圣经的话教训，责备人，警戒人，劝勉人(参提后四 2~5)。我们只喜欢听劝勉、鼓励、安慰的话，不喜欢听责备、警戒的话。如果传道人连连祝福我们，我们就会特别尊敬、支持他。如果他不识抬举，对我们说责备、警戒的话，我们就不给教会奉献，甚至会离开教会，到别处去聚会。

【王上二十二 9】「以色列王就召了一个太监来，说：“你快去，将音拉的儿子米该雅召来。”」

《吕振中译》「以色列王就召了一个内侍来，说：『快将音拉的儿子米该雅召来。』」

《原文字义》「召了」招唤，宣告。

《文意注解》「以色列王就召了一个太监来，说：你快去，将音拉的儿子米该雅召来」：『太监』原文是「官员」；『快去…召来』意指快快去把他带来，表示那个太监知道米该雅当时所在之处，就是王囚禁他的监牢(参阅 8 节注解)。

【王上二十二 10】「以色列王和犹大王约沙法在撒玛利亚城门前的空场上，各穿朝服，坐在位上。所有的先知都在他们面前说预言。」

《吕振中译》「以色列王和犹大王约沙法在撒玛利亚城门出入处广场上、各穿着朝服，坐在位上；所有的神言人都在他们面前发神言狂。」

《原文字义》「撒玛利亚」看山；「朝服」外袍。

《文意注解》「以色列王和犹大王约沙法在撒玛利亚城门前的空场上，各穿朝服，坐在位上」：『城门前的空场』原文是「城门口的宽阔处」，是古时审判案件或集合群众的公共场所；『穿朝服』显示郑重其事。

「所有的先知都在他们面前说预言」：『所有的先知』指那四百个先知(参 6 节)。

【王上二十二 11】「基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说：“耶和华如此说：‘你要用这角抵触亚兰人，直到将他们灭尽。’”」

《吕振中译》「基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说：『永恒主这样说：’你要用这些角去抵触亚兰人，直到将他们灭尽。』」

《原文字义》「基拿拿」经商者；「西底家」耶和华是公义的；「抵触」冲刺，用角抵撞。

《文意注解》「基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说」：『西底家』他是四百个假先知的突出领头人物；『两个』二表征「见证」必要得胜，又表征「联合」南北两国；『铁角』角表征能力(参撒上二 1，

10；撒下二十二 3；诗八十九 24；九十二 10；但七 21)，铁角表征力量强大无比。

「耶和华如此说：你要用这角抵触亚兰人，直到将他们灭尽」：『耶和华如此说』假先知也会冒用神的名，可能意图讨好犹大王约沙法。

《**话中之光**》(一)「西底家」这个名字的意思是「耶和华是公义的」，他的名字虽然属灵，但却是一个「以敬虔为得利的门路」(提前六 5)的假先知。西底家口称「耶和华」，只是为了迎合约沙法王，说的实际上是自己的话。

【王上二十二 12】「所有的先知也都这样预言说：“可以上基列的拉末去，必然得胜，因为耶和华必将那城交在王的手中。”」

《**吕振中译**》「众神言人也都这样传神言说：『你可以上基列的拉末去，取得胜利，永恒主一定将那地交在王的手中。』」

《**原文字义**》「得胜」昌盛，成功。

《**文意注解**》「所有的先知也都这样预言说：可以上基列的拉末去，必然得胜，因为耶和华必将那城交在王的手中」：这些先知可能是亚哈所供养的假先知，一味讨好亚哈王，照着他的意思说假预言。

《**话中之光**》(一)「必然得胜」的原文是「必然繁荣、成功」。今天基督教中的「繁荣、成功」神学思潮，得自假先知的启发，满口「吉言」(13 节)，其实是为着讨好人，对真实的信徒丝毫没有益处。

(二)假先知的特点就是媚俗、媚世，只说大众喜欢的成功、财富、健康、和平、博爱。他们之前回避使用「耶和华」，而使用众人可以自由解读的「主」(6 节)。现在既然知道约沙法喜欢「耶和华」(7 节)，就立刻改用「耶和华」(11 节)，完全没有原则。

(三)假先知的另一个特点，就是喜欢靠人多势众来影响人相信他们的话。假先知很喜欢制造声势来左右人的决定，赢得群众的支持。真先知关注的是神的旨意，他不在意群众是否支持他，所以他不用人的方法来游说群众支持他。在教会里，我们要特别小心那些爱拉拢人支持他们观点的人。这些人喜欢靠人的势力来建立他们的地位和影响力。这种做法正是假先知的特征。

【王上二十二 13】「那去召米该雅的使者对米该雅说：“众先知一口同音地都向王说吉言，你不如与他们说一样的话，也说吉言。”」

《**吕振中译**》「那去召米该雅的使者对米该雅说：『看哪，众神言人都一口同声向王说吉祥话，你的话也必须像他们中间一位的话，总要说吉祥话呀。』」

《**原文字义**》「吉言(原文双字)」好的，令人愉悦的(首字)；言论，言语(次字)。

《**文意注解**》「那去召米该雅的使者对米该雅说：众先知一口同音地都向王说吉言」：『那去召米该雅的使者』就是那个奉王命的太监(参 9 节)；『向王说吉言』意指迎合王的意思。

「你不如与他们说一样的话，也说吉言」：意指识时务为俊杰，明哲保身，不宜单独对抗洪流。

《**话中之光**》(一)神先知的信息是从神那里得来的，而不是从人那里得来。无论顺耳与否都是主指示并告诉他们要说什么。人想听的好话未必都是好话，因为好话往往使人不自觉地走上毁灭的道路。通常都是忠言逆耳，逆耳的真理总要比顺耳的谎话好的多了。

【王上二十二 14】「米该雅说：“我指着永生的耶和华起誓，耶和华对我说什么，我就说什么。”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『我指着永活的永恒主起誓，永恒主对我说什么，我就说什么。』」

〔原文字义〕「永生的」活着的。

〔文意注解〕「米该雅说：我指着永生的耶和华起誓，耶和华对我说什么，我就说什么」：米该雅的态度，显示神真正的仆人，不顾人的意思，而单顾神的意思(参一 10)。

〔话中之光〕 (一)先知只不过是神的代言人，神对他说什么，他就说什么。先知不能随便说话，凡擅自指着耶和华的圣名说预言的，必受到神严厉的惩罚。真先知是不能被收买的，也不能被强迫预言虚假的平安顺利。「因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动，说出神的话来」(彼后一 21)。

(二)从米该雅身上我们可以看到真先知的特征：(1)真先知不害怕权势；(2)真先知不随从大流；(3)真先知忠心传达神的话，尽管他的性命受到威胁，也决不说奉承人的话。

【王上二十二 15】「米该雅到王面前，王问他说：“米该雅啊，我们上去攻取基列的拉末可以不可以？”他回答说：“可以上去，必然得胜，耶和华必将那城交在王的手中。”」

〔吕振中译〕「米该雅来到王面前，王问他说：『米该雅阿，我们到基列的拉末去交战可以么？还是要忍着不去呢？』他对王说：『你可以上去，取得胜利；永恒主一定将那地交在王手里。』」

〔原文字义〕「不可以」中止，中断。

〔文意注解〕「米该雅到王面前，王问他说：米该雅啊，我们上去攻取基列的拉末可以不可以？」：『可以不可以？』意指神的意思如何，或神如何指示(参 6 节)。

「他回答说：可以上去，必然得胜，耶和华必将那城交在王的手中」：米该雅复述众先知的話(参 12 节)，其弦外之音，充满了轻蔑和讽刺。

【王上二十二 16】「王对他说：“我当嘱咐你几次，你才奉耶和华的名向我说实话呢？”」

〔吕振中译〕「王对他说：『我须要誓嘱你几次，你纔奉永恒主的名不对我说别的、只说实话呢？』」

〔原文字义〕「嘱咐」严令；「实话」忠实，可靠。

〔文意注解〕「王对他说：我当嘱咐你几次，你才奉耶和华的名向我说实话呢？」：亚哈王这话暗示他曾多次与先知米该雅有过接触，也知道他往往一开始不肯说真话，直到奉神的名才会说出真话。

〔话中之光〕 (一)活在肉体里的人想听「实话」，但又不爱听不好的实话。所以假先知只要说些好听的假话，就可以讨好、欺骗大众；而真先知「说实话」，则要为真理付上代价。

(二)亚哈想听实话，却又不爱听逆耳的实话，这是亚当的后裔与生俱来的矛盾：想知道真理，却又恨恶真理；不肯改变自己来顺从真理，只想改变真理来迎合自己。

【王上二十二 17】「米该雅说：“我看见以色列众民散在山上，如同没有牧人的羊群一般。耶和华说：‘这民没有主人，他们可以平平安安地各归各家去。’”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『我看见以色列众人四散在山上、如同没有牧人的羊群一般；永恒主说：』」

这些人既没有主人，让他们安安然然各回各家去吧。” 』」

〔原文字义〕「平平安安地」平安，和平，健全。

〔文意注解〕「米该雅说：我看见以色列众民散在山上，如同没有牧人的羊群一般」：『我看见』指他看见了异象；『没有牧人的羊群』暗示失去牧养他们的君王(参民二十七 16~17)。

「耶和华说：这民没有主人，他们可以平平安安地各归各家去」：『耶和华说』这是奉神的名说话；『这民没有主人』暗示亚哈王将会被杀；『平平安安』暗示战役将会结束，因亚兰人的目标只针对亚哈王一个人(参 31~33 节)；『各归各家』暗示军队将会四散。

〔话中之光〕(一)圣经多处都把百姓和领袖(王)之间的关系，描述为羊和牧人的关系(参诗七十八 70~71；耶二十三 1~2)。「如同没有牧人的羊群一般」，意味以色列军队的失败及其指挥者之死。

(二)好牧人耶稣引领自己的羊群到青草地，甚至为他们而献了宝贵的生命(约十 11)。

【王上二十二 18】「以色列王对约沙法说：“我岂没有告诉你，这人指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言吗？”」

〔吕振中译〕「以色列王对约沙法说：『我不是对你过：这人传神言论到我、总不说吉祥话，总是说不吉祥的话』么？」

〔原文字义〕「预言」预先说话。

〔文意注解〕「以色列王对约沙法说：我岂没有告诉你，这人指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言吗？」：亚哈王虽然听出米该雅在 17 节所说的异象和预言不妙，但他只将它们当作『这人』对他的凶言，而未当作出于神的话。

〔话中之光〕(一)今天，许多信徒也只想听「吉语」，不想听「凶言」，只想听神的慈爱与恩典，不愿听神的公义和审判。爱是基督生命的见证，所以主耶稣说：「你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了」(约十三 35)；爱也是运用属灵恩赐的道路，所以保罗说爱是「最妙的道」(林前十二 31)；但爱不是吸引人信主的方法，未蒙拣选的亚哈三次领受神的慈爱和怜悯，还是不肯回转。

(二)对于蒙神拣选的人，最能唤醒他们的不是「吉语」，而是「实话」；最能使他们回转的，不是人所说的「耶稣爱你」，而是主耶稣自己所传的「天国近了，你们应当悔改」(太四 17)！

【王上二十二 19】「米该雅说：“你要听耶和华的话。我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在祂左右。」

〔吕振中译〕「米该雅说：『所以你要听永恒主的话：我看见永恒主在宝座上坐着，天上万军侍立在他旁边、在他左右；』」

〔原文字义〕「万军」军队；「侍立」侍立，站立。

〔文意注解〕「米该雅说：你要听耶和华的话」：由于以色列王不相信自己所说的预言(参 18 节)，而认为是「凶言」，迫使米该雅进一步讲明所谓「吉语」的真相。

「我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在祂左右」：正如《约伯记》在探讨人间的苦难时，先将人们的视线引向天上(参伯一至二章)，这里也从天上来看「吉语」的源头。

《话中之光》 (一)19~23 节中米该雅向亚哈和聚集的众人明确介绍天上会议的意图：(1)亚哈的死是不可避免的。即这是对缺乏属灵洞察力而越来越堕落的亚哈之命运的最后宣告；(2)为了警告假先知。因为撒但也能装扮成光明的使者(参林后十一 4)，所以要有属灵的分辨力(参约壹四 1~3)。

(二)19~23 节刻画的主题如下：(1)世界万物和人类都在神的掌管下，人们通常把所遇到的事，视为偶然，但是若没有神的旨意，一只小鸟也不会掉在地上(参太十 29)。其实，神此时也在天上鉴察我们，甚至最隐蔽之处，引导我们，所以要时刻省查自己(参太六 4；罗二 16)；(2)撒但疯狂的杀害、毁灭(参约十 10)，是向神告发人的离间者。所以，脱离神怀抱的人必倒在撒但的网路中，相反安居在神怀抱中的人即使受撒但的诽谤也因着神的帮助，足以能克服一切苦难(参伯五 19；彼后二 9)。

【王上二十二 20】「耶和华说：‘谁去引诱亚哈上基列的拉末去阵亡呢？’这个就这样说，那个就那样说。」

《吕振中译》「永恒主说：『谁去引诱亚哈上去、倒毙在基列的拉末呢？』这个说这样，那个说那样。」

《原文字义》「引诱」欺骗，劝服；「阵亡」扑倒，躺下。

《文意注解》「耶和华说：谁去引诱亚哈上基列的拉末去阵亡呢？」：『引诱』宜解作「劝服，说服」，意指使亚哈认为是个好主意；『阵亡』意指死在战场上。神的旨意是要置亚哈于死地，如何使亚哈上基列的拉末去受死，这便是神交给天使们的课题。

「这个就这样说，那个就那样说」：使亚哈欢然前往基列的拉末，似乎有好几种方法。

【王上二十二 21】「随后有一个神灵出来，站在耶和华面前，说：‘我去引诱他。’」

《吕振中译》「随后有一个灵出来，站在永恒主面前、说：『我去引诱他。』」

《原文字义》「神灵」灵，风，气；「引诱」欺骗，劝服。

《文意注解》「随后有一个神灵出来，站在耶和华面前，说：我去引诱他」：『神灵』原文是「灵」，天使是「服役的灵」(来一 14)，而堕落的天使就成了「邪灵」(弗二 2；提前四 1)，问题是侍立在神面前的天使(参 19 节)，是否也包括堕落的天使呢？圣经学者有两种见解：(1)这不过是米该雅的寓言故事，并不是天上的实际情况；(2)连撒但也来在侍立神面前的天使当中(参伯一 6；二 1)，更何况其手下的邪灵呢？

《话中之光》 (一)神「不试探人」(雅一 13)。米该雅所见到的特殊异象，是警告亚哈不要相信假先知，而不是说神会派灵去「引诱」亚哈。实际上，米该雅已经清楚地警告了亚哈，但亚哈仍然选择相信那些假先知。因为亚哈的决定是出于自己的肉体，不是因为假先知的「引诱」，所以他爱听假先知的假话，不爱听真先知的真话。

【王上二十二 22】「耶和华问他说：‘你用何法呢？’他说：‘我去要在他众先知口中作谎言的灵。’耶和华说：‘这样，你必能引诱他，你去如此行吧！’」

《吕振中译》「永恒主问他说：『你用甚么法子呢？』他说：『我要出去，在他的众神言人口中做个虚假的灵。』永恒主说：『这样你就能够引诱，并且成功；你出去这样行吧！』」

〔原文字义〕「谎言」说谎，虚假。

〔文意注解〕「耶和华问他说：你用何法呢？他说：我去要在他众先知口中作谎言的灵」：『众先知』指那四百个假先知(参 6 节)；『谎言的灵』原文是「虚假的灵」，指其开口不说真理和真实，因它本来是说谎的(参约八 44)。

「耶和华说：这样，你必能引诱他，你去如此行吧」：神深知亚哈的本性不喜欢真理和真实，所以必然采信假先知所说不实的话。

〔话中之光〕(一)耶和华容许「谎言的灵」控制众先知，使他们为亚哈提供错误的意见。然而，亚哈必须为所作的选择负责任，因为米该雅已经给他提出警告了。亚哈既然选择听从假先知，神就允许他被他们欺骗以至走到败亡的地步。

(二)诗篇说：「清洁的人，你以清洁待他；乖僻的人，你以弯曲待他」(诗十八 26)。简单来说，你如何待神，神就会如何待你。这是一个非常重要的属灵原则。很多基督徒以为，即使自己对神不忠，神还会以信实待他们。这样的假设完全是出于自欺，因为圣经可不是这么说的。可能你认为这只是旧约的教导，新约可不是这样。你这么想就大错特错了。「故此，神就给他们一个生发错误的心，叫他们信从虚谎。¹²使一切不信真理，倒喜爱不义的人，都被定罪」(参帖后二 11~12)。

【王上二十二 23】「现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口，并且耶和华已经命定降祸与你。」

〔吕振中译〕「所以现在你看，永恒主将虚假之灵放在你这些众神言人口中了，并且在关于你的事上永恒主也说到灾祸的事了。」

〔原文字义〕「命定」说话；「降祸」坏的，恶的。

〔文意注解〕「现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口」：意指神容许『谎言的灵』进入假先知们的口，他们也就自然谎话连篇。

注意：神既不试探人、不诱人犯罪(参雅一 13)，也不阻止人被试探、被引诱犯罪。任何人被试探、被引诱犯罪，是因为他们的存心不正，不把神当作神荣耀祂，以致被神任凭他们为所欲为(参罗一 21, 24, 26)。

「并且耶和华已经命定降祸与你」：本句是指亚哈既然选择听信假先知们的谎言，就为他自己招来悲惨的结局，神已经命定他必将被杀(参 17 节)。

〔话中之光〕(一)这个谎言之灵代表为达到自己的目的而说出与真理不合之谎言的力量(参耶十四 14；二十三 16, 26；结十三 2~3, 17)。圣经中也有其他地方利用在撒但里的谎言之灵(参伯一 6~12；约八 44)。真理之主不但定夺善事，也掌管恶事与「灾祸」(参赛四十五 7)。

【王上二十二 24】「基拿拿的儿子西底家前来，打米该雅的脸，说：“耶和华的灵从哪里离开我与你说说话呢？”」

〔吕振中译〕「基拿拿的儿子西底走近前来，打米该雅的嘴巴、说：『永恒主的灵从哪里离开我、去和你说话呢？』」

〔原文字义〕「基拿拿」经商者；「西底家」耶和华是公义的；「离开」逝去，消失。

〔文意注解〕「基拿拿的儿子西底家前来，打米该雅的脸」：『西底家』就是造了两个铁角，谎称以色列人必胜的头号假先知(参 11 节)；『打米该雅的脸』表示米该雅所言不实，故予薄惩。

「说：耶和华的灵从哪里离开我与你说话呢？」：西底家表示神的灵从未离开过自己，米该雅反而是凭『谎言的灵』(23 节)说话。

【王上二十二 25】「米该雅说：“你进严密的屋子藏躲的那日，就必看见了。”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『看吧，你进一间尽内屋去藏匿那一天就必看见。』」

〔原文字义〕「严密的屋子(原文双同字)」室，房间；「藏躲」隐匿，退出。

〔文意注解〕「米该雅说：你进严密的屋子藏躲的那日，就必看见了」：意指当亚哈王战役失败被杀的日子，人们奉命抓捕那些说谎的假先知问罪，他们将要躲藏在密室里，那时就必看见原来神的灵早已离开他们了。

〔话中之光〕(一)当神的审判还没有到来，人们任意为所欲为。但当神的审判来到，人们后悔也来不及了。

【王上二十二 26】「以色列王说：“将米该雅带回交给邑宰亚们和王的儿子约阿施，说：」

〔吕振中译〕「以色列王说：『将米该雅带回去交给市长亚们和王的儿子约阿施，说』

〔原文字义〕「邑宰(原文双字)」城市(首字)；统治者，首领(次字)；「亚们」熟练的工匠；「约阿施」神的赏赐。

〔文意注解〕「以色列王说：将米该雅带回交给邑宰亚们和王的儿子约阿施，说」：『邑宰亚们』指亚们是当时首都撒玛利亚城的统治官元；『王的儿子约阿施』可能指约阿施是亚哈王众子中的一个儿子，也可能指他所担任的一个重要官职，负责首都的保安。

【王上二十二 27】「王如此说：把这个人下在监里，使他受苦，吃不饱、喝不足，等候我平平安安地回来。」」

〔吕振中译〕「王这么说：『把这个人下在监里，使他吃窘迫饭，喝窘迫水，直到我平平安安回来。』」

〔原文字义〕「下在」放置，设立；「监里(原文双字)」房屋(首字)；监禁，禁锢(次字)。

〔文意注解〕「王如此说：把这个人下在监里，使他受苦，吃不饱、喝不足」：『下在监里』米该雅原本就被囚禁在监里(参阅 8 节注解)，故指仍带回原监；『吃不饱、喝不足』指令囚犯受苦的待遇，可能另加皮肉与精神上受苦。

「等候我平平安安地回来」：表示他选择相信假先知的谎言(参 11~12 节)。

【王上二十二 28】「米该雅说：“你若能平平安安地回来，那就是耶和华没有藉我说这话了。”又说：“众民哪，你们都要听！”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『你若真能平平安安回来，那就是永恒主没有藉着我说话。』他又说：『众族人哪，你们都要听阿！』」

〔原文字义〕「平平安安」平安，和平，健全；「回来(原文双同字)」返回，转回。

〔文意注解〕「米该雅说：你若能平平安安地回来，那就是耶和华没有藉我说这话了」：意指亚哈王若是平安回来，那就表示他没有神的话，胆敢假借神的名义说谎话。

「又说：众民哪，你们都要听」：意指请当时所有在场的人为此事作见证。

【王上二十二 29】「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了。」

〔吕振中译〕「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了。」

〔原文字义〕「上」上去，上升。

〔文意注解〕「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了」：以色列王选择听信假先知的谎言，可惜的是犹大王约沙法竟然也作了错误的选择，后来因此受到了来自神的严厉谴责(参代下十九 2)。

【王上二十二 30】「以色列王对约沙法说：“我要改装上阵，你可以仍穿王服。”以色列王就改装上阵。」

〔吕振中译〕「以色列王对约沙法说：『我要化装上战场，你可以仍穿你的衣服。』以色列王就化装上战场。」

〔原文字义〕「改装」乔装，被考察。

〔文意注解〕「以色列王对约沙法说：我要改装上阵，你可以仍穿王服。以色列王就改装上阵」：『改装上阵』意指使敌人认不出他是以色列王的身分，以免成为攻击的目标。

〔话中之光〕(一)亚哈改装，以为可以避过敌人的注意，令米该雅说他将死于战争中的话失效。他虽易服，却为一个「随便」开弓的亚兰士兵所射死(34 节)。神罚难逃，可为任性犯罪不知悔悟者的殷鉴。

(二)米该雅奉神的名说预言，西底家也自称是被「耶和华的灵」(24 节)感动说话，而且表现得非常属灵，表面上好像真假难辨。但实际上，亚哈对真假心知肚明(30 节)，只是因为真话不符合自己的利益，所以不愿承认而已。因此，「一切的灵，你们不可都信，总要试验那些灵是出于神的不是」(约一四 1)，并不是很难的事，人只要有愿意遵行真理的心，就能辨别真理。正如主耶稣所说的：「人若立志遵着祂的旨意行，就必晓得这教训或是出于神，或是我凭着自己说的」(约七 17)。

(三)亚哈和约沙法都想听实话(7, 16 节)，却又不肯顺从与自己的愿望相反的实话，所以最终还是「上基列的拉末去了」(29 节)。但是，亚哈又不敢完全不信，因为他的内心深处知道米该雅是真先知，担心米该雅的预言成真，所以「就改装上阵」(30 节)，想尽一切努力去阻止预言的实现。古今中外，许多人在福音的呼召面前，也是这样自欺欺人。

【王上二十二 31】「先是亚兰王吩咐他的三十二个车兵长说：“他们的兵将，无论大小，你们都不可与他们争战，只要与以色列王争战。”」

〔吕振中译〕「先是亚兰王吩咐他的三十二个车兵长说：『无论大将小将你们都不要跟他交战，只要跟和以色列王交战。』」

〔原文字义〕「大」巨大，伟大；「小」低微的，不重要的。

〔文意注解〕「先是亚兰王吩咐他的三十二个车兵长说」：『先是』指在开战以先；『三十二个车兵长』

可能是亚兰军中取代三十二个王的军长(参王上二十 1, 24)。

「他们的兵将，无论大小，你们都不可与他们争战，只要与以色列王争战」：『他们的兵将』指以色列军的各级军人；『只要与以色列王争战』意指擒贼先擒王，把攻击的目标放在敌军的首领，这是古老的战略。

【王上二十二 32】「车兵长看见约沙法，便说：“这必是以色列王。”就转过去与他争战，约沙法便呼喊。」

〔吕振中译〕「战车长们看见约沙法，便心里说：『这必是以色列王。』就转过去跟他交战，约沙法便呼喊起来。」

〔原文字义〕「转过去」转变方向；「呼喊」呼叫，哀号。

〔文意注解〕「车兵长看见约沙法，便说：这必是以色列王」：『约沙法』指犹大王(参 2 节)；『这必是以色列王』可能因看见约沙法穿着王服。

「就转过去与他争战，约沙法便呼喊」：『呼喊』可能是指呼求耶和华帮助(参代下十八 31)。

【王上二十二 33】「车兵长见不是以色列王，就转去不追他了。」

〔吕振中译〕「战车长们见不是以色列王，便转回去不追他。」

〔原文字义〕「转去」返回，转回。

〔文意注解〕「车兵长见不是以色列王，就转去不追他了」：『见不是以色列王』出于神的感动，认出他不是以色列王(参代下十八 31)。

【王上二十二 34】「有一人随便开弓，恰巧射入以色列王的甲缝里。王对赶车的说：“我受了重伤，你转过车来，拉我出阵吧！”」

〔吕振中译〕「有一个人随便拉一拉弓，恰巧射进了以色列王胸甲联接块与铠甲之间。王对赶车的说：『你转过车手来，拉我吧；我受了伤了。』」

〔原文字义〕「随便」完全，完整；「恰巧射入」击打，击中；「缝」接缝。

〔文意注解〕「有一人随便开弓，恰巧射入以色列王的甲缝里」：『随便开弓』意指没有特地瞄准目标，仅任意朝敌阵射箭；『恰巧射入』由此可见这一箭乃出于神的命定(参 23 节)；『甲缝』指盔甲两片金属的接缝处。

「王对赶车的说：我受了重伤，你转过车来，拉我出阵吧」：『赶车的』指战车驾驶员；『受了重伤』原文是「受了伤」，形容有如普通「生病、染恙」的程度，情况并不严重，可能因为亚哈王不想惊动全军，以免影响士气；『出阵』意指脱离战场。

〔话中之光〕(一)在神的手中，一切都在神的管理之下，没有「偶然、恰巧」。生命里最显著的成功和最彻底的失败有时似乎真的是联系于一些微不足道的小事。亚兰的弓箭手偶然一箭就杀死了以色列王并使自己的国家赢得了战斗。这个人肯定不知道自己所发出之箭的结果。偶然之箭有时就是决定命运之箭。但人们应该知道，任何命运之箭的发出，它们所有的结果，都有那统管一切者的命令。

(二)亚哈逃不了神的审判。亚兰王派三十二个精选的车兵长，专门为除灭亚哈。他以为可以逃脱，

所以改装上阵，但是在车兵长追逐约沙法王的时候，有人随意开弓便射中了他。他以为脱下王服改装就可以逃脱阵亡的厄运，实在愚不可及。人有时想乔装来掩饰自己——改变职业、搬入新居、甚至离婚重新嫁娶，以逃避现实。但是神察看每一个人，也衡量他的动机。一切的伪装皆属徒然。

【王上二十二 35】「那日，阵势越战越猛，有人扶王站在车上，抵挡亚兰人。到晚上，王就死了，血从伤处流在车中。」

〔吕振中译〕「那一天战事越来越猛烈；有人扶着王站在车上、正和亚兰人相对着；晚上王就死了；伤处的血流到在车腹中。」

〔原文字义〕「阵势」战争，战役；「抵挡」对面。

〔文意注解〕「那日，阵势越战越猛，有人扶王站在车上，抵挡亚兰人」：『阵势越战越猛』意指战斗不断升级，情势猛烈到非常危急的程度；『抵挡亚兰人』原文是「对着亚兰人」，指亚哈站在车上维持军队的士气。

「到晚上，王就死了，血从伤处流在车中」：意指亚哈王因失血过多，终至死亡。

〔话中之光〕（一）战斗就越来越猛，亚哈受了重伤却处于无法退阵的状态。当审判之日来临时，无视神恒久忍耐的人必避免不了审判(参帖前五 3)。亚哈不爱真理，却爱听奉承的话，结果就接二连三的得罪神。神厌恶亚哈，他的死是神审判他的开始，还有更多的报应很快就会临到他的全家，因为他作恶太甚。

（二）约沙法身陷险境，却死里逃生，因为神救了他(32~33 节)。亚哈千方百计保护自己，将自己安排在最不起眼的位置，没想到一支流箭，竟然恰巧射入他甲缝里，将他杀死(34~35 节)。这不是偶然的，这是神的作为。一切正如神的先知米该雅所说，那一天他一定会死(28 节)，果不其然。神的话是不会落空的。

【王上二十二 36】「约在日落的时候，有号令传遍军中说：“各归本城，各归本地吧！”」

〔吕振中译〕「约当日落时候、有号令传遍军营中、说：『各归本城，各归本地吧！』」

〔原文字义〕「号令」响亮的呼喊；「传遍」穿过，穿越。

〔文意注解〕「约在日落的时候」：就是当日的战事告一段落，双方鸣金收兵的时候。

「有号令传遍军中说：各归本城，各归本地吧」：『各归本城，各归本地』意指此次战役以失败终场，回归战前状态。

【王上二十二 37】「王既死了，众人将他送到撒玛利亚，就葬在那里。」

〔吕振中译〕「王既死了，人将他送到撒玛利亚，将王埋葬在撒玛利亚。」

〔原文字义〕「葬」埋葬。

〔文意注解〕「王既死了，众人将他送到撒玛利亚，就葬在那里」：『撒玛利亚』指京城撒玛利亚。

【王上二十二 38】「又有人把他的车，洗在撒玛利亚的池旁(妓女在那里洗澡)，狗来舔他的血，正如耶

和华所说的话。』

〔吕振中译〕「有一个人把他的车涮洗在撒玛利亚的池旁；狗来舔他的血；妓女在池中洗澡；正如永恒主所说的话。』

〔原文字义〕「洗澡」清洗，沐浴；「舔」舔，舐食。

〔文意注解〕「又有人把他的车，洗在撒玛利亚的池旁(妓女在那里洗澡)」：『他的车』就是亚哈王乘坐的战车；『洗』指洗去车上的血迹；『撒玛利亚的池』位于西北角的城墙里面；『妓女在那里洗澡』被视为礼仪上不洁净的地方；本句是括弧里头的话，是本书作者后来加进去的补充说明，可以理解为「后来妓女在那里洗澡」。

「狗来舔他的血，正如耶和華所说的话」：请参阅王上二十一 19。

【王上二十二 39】「亚哈其余的事，凡他所行的和他所修造的象牙宫，并所建筑的一切城邑，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「亚哈其余的事，凡他所行的，跟他所造的象牙宫、和所建筑的一切城市，不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「修造」建造；「建筑」(原文与「修造」同字)。

〔文意注解〕「亚哈其余的事，凡他所行的和他所修造的象牙宫，并所建筑的一切城邑，都写在以色列诸王记上」：『象牙宫』指以象牙嵌饰内面墙壁的宫殿；『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上二十二 40】「亚哈与他列祖同睡。他儿子亚哈谢接续他作王。」

〔吕振中译〕「亚哈跟他列祖一同长眠；他儿子亚哈谢接替他作王。」

〔原文字义〕「同睡」躺下；「亚哈谢」雅威掌握。

〔文意注解〕「亚哈与他列祖同睡。他儿子亚哈谢接续他作王」：『同睡』圣经用「睡」形容死(参徒十三 36)，因为死的人都要复活受神审判(参启二十 5, 12)；『亚哈谢』想必是亚哈的长子，在他父亲死后立即作王，但在位非常短暂，仅有二年(参 51 节)，约在主前 854~853 年。

〔话中之光〕(一)神曾经三次宣告对亚哈的刑罚：第一次是他放走亚兰王的时候(王上二十 42)，第二次是他抢夺拿伯的葡萄园的时候(王上二十一 19)，第三次是在开战之前(17~23 节)。但亚哈却不顾先知的警告，一意孤行，最终遭遇死亡。

(二)今天，神已经多次多方地警告世人：「按着定命，人人都有一死，死后且有审判」(来九 27)，但许多人也像亚哈一样冥顽不灵，在灭亡之路上始终不肯回头。这是因为人在身体死亡之前，灵性早已「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)。「然而，神既有丰富的怜悯，因祂爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来」(弗二 4~5)，让我们这些蒙恩的罪人能够回转接受基督。因此，只有神「爱我们的大爱」，才能领人归主；而信徒的爱只是基督生命的见证，就像约沙法不能影响亚哈一样，并不能改变人心。

【王上二十二 41】「以色列王亚哈第四年，亚撒的儿子约沙法登基作了犹大王。」

〔吕振中译〕「以色列王亚哈四年，亚撒的儿子约沙法登极来管理犹大。」

〔原文字义〕「亚撒」医治者；「登基」成为国王。

〔文意注解〕「以色列王亚哈第四年，亚撒的儿子约沙法登基作了犹大王」：『亚哈第四年』约在主前 872 年。

【王上二十二 42】「约沙法登基的时候，年三十五岁，在耶路撒冷作王二十五年。他母亲名叫阿苏巴，乃示利希的女儿。」

〔吕振中译〕「约沙法登极的时候、三十五岁；他在耶路撒冷作王二十五年。他母亲名叫阿苏巴，是示利希的女儿。」

〔原文字义〕「阿苏巴」被遗忘的；「示利希」武装的。

〔文意注解〕「约沙法登基的时候，年三十五岁，在耶路撒冷作王二十五年」：『作王二十五年』《圣经手册》推定主前 874~850 年，其中主前 874~872 年是和他的父王亚撒共同执政，因当时亚撒卧病在床，不能视事(参代下十六 12~13)。根据本处，约沙法在世的日子共有六十年。

「他母亲名叫阿苏巴，乃示利希的女儿」：关于约沙法的母亲阿苏巴，圣经仅记载她的父亲名字，除此以外，别无所知。

【王上二十二 43】「约沙法行他父亲亚撒所行的道，不偏离左右，行耶和华眼中看为正的事，只是丘坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。」

〔吕振中译〕「约沙法走他父亲亲亚撒所始终走的路，总不偏离，乃行永恒主所看为对的事；只是丘祭坛还没有废去，人民仍在丘坛上宰牲熏祭。」

〔原文字义〕「偏离」转变方向；「废去」(原文与「偏离」同字)。

〔文意注解〕「约沙法行他父亲亚撒所行的道，不偏离左右，行耶和华眼中看为正的事」：『不偏离左右』意指完全正直地照所教导的道路去行，而不偏向自己的心意；『行耶和华眼中看为正的事』即指不依照自己的看法，而紧紧遵照神的观点行事。

「只是丘坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香」：『丘坛』指在山岗上露天的祭坛，泰半属于异教徒用来敬拜偶像假神。

〔话中之光〕(一)约沙法像他的父亲亚撒与祖先所罗门一样顺服神，只是他还没有将丘坛废去——那是异教徒在山上所建拜假神的祠堂(参代下二十三 33)。在那里敬拜偶像是违背神的律法的(参民三十三 52)。他起初想除去这些(参代下十七 6)，但是拜偶像已过于普遍，所以执行起来有困难。他虽然对全国的灵性、道德、以至物质财富的增长都有许多贡献，却未能除去丘坛，实在是美中不足的事。

【王上二十二 44】「约沙法与以色列王和好。」

〔吕振中译〕「约沙法也同以色列王立了和约。」

〔原文字义〕「和好」和睦，在和平中。

〔文意注解〕「约沙法与以色列王和好」：南北两王彼此结亲，约沙法的儿子约兰娶亚哈的女儿为妻(参王下八 18；代下十八 1)，两国交好。

〔话中之光〕(一)本节生动地表现出约沙法对民族团结的信念。他为共同抵抗周边势力威胁而努力，对南北分裂之后越来越强烈的相互排斥而担忧。于是把民族的团结视为赋予自己的主要任务之一。他改善南北关系的努力有以下两方面的错误：(1)过于性急：如当初南北分裂是出于神的旨意一样(参王上十二 24)，约沙法实施团结意志之前，应该认真求告耶和华；(2)倾向于人为的，表面的势力：约沙法不顾北国以色列的偶像崇拜，只是谋求军事，经济同盟。我们当铭记不能与作恶的妥协，而且只有在神的爱里才能完全恢复人与人之间的关系(参彼前四 8)。

(二)约沙法最初「奋勇自强，防备以色列人」(代下十七 1)，但可能为了恢复民族团结、共同抵御外敌，所以当他「大有尊荣资财」(代下十八 1)以后，「就与亚哈结亲」(代下十八 1)，不顾北国的偶像崇拜，成为第一个「与以色列王和好」的犹大王。「与以色列王和好」的结果，为南北两国赢得了将近三十年的和平时期，双方开展了密切的军事(4 节)和经济(参代下二十 36)合作，但代价却是使约沙法的儿子、孙子都效法亚哈，「行耶和华眼中看为恶的事」(王下八 18, 27)，差点使犹大的王室被耶洗别的女儿剿灭(参代下二十二 10)。因此，神并不喜悦这样的联盟(参代下十九 2)，阻拦了他们合伙造船的计画(48 节)。

【王上二十二 45】「约沙法其余的事和他所显出的勇力，并他怎样争战，都写在犹大列王记上。」

〔吕振中译〕「约沙法其余的事、他所显的勇力、他怎样争战，不是都写在犹大诸王记上么？」

〔原文字义〕「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「约沙法其余的事和他所显出的勇力，并他怎样争战，都写在犹大列王记上」：『其余的事』指他治理的政绩；『勇力』指他的战功；『犹大列王记』是一部记述南国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【王上二十二 46】「约沙法将他父亲亚撒在世所剩下的变童，都从国中除去了。」

〔吕振中译〕「约沙法将他父亲亚撒在世的日子所剩下的男性庙倡的余孽都从国中肃清。」

〔原文字义〕「变童」男娼；「除去」燃烧，烧毁。

〔文意注解〕「约沙法将他父亲亚撒在世所剩下的变童，都从国中除去了」：『亚撒在世所剩下的』指亚撒所没有完成的事工(参王上十五 12)；『变童』指在拜偶像假神的殿里卖淫的男娼；『国中』指南国犹大全境。

【王上二十二 47】「那时，以东没有王，有总督治理。」

〔吕振中译〕「那时以东没有王；有个总督做藩王。」

〔原文字义〕「以东」红；「总督」行政长官，代表。

〔文意注解〕「那时，以东没有王，有总督治理」：『以东』指住西珥山的人，他们是以扫的后裔，和以色列人有血缘关系；『没有王』意指当时的以东是南国犹大的附庸国；『总督』指派驻以东地的行政

长官。

【王上二十二 48】「约沙法制造他施船只，要往俄斐去，将金子运来；只是没有去，因为船在以旬迦别破坏了。」

（吕振中译）「约沙法造了他施船只要到俄斐去运金；只是没有去，因为船在以旬迦别坏了。」

（原文字义）「他施」黄色的碧玉；「俄斐」变成灰烬；「以旬迦别」人的骨干；「破坏」折断。

（文意注解）「约沙法制造他施船只，要往俄斐去，将金子运来」：『他施船只』指可以远洋航行的大型船只；『俄斐』以出产金子著称(参伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12)，确实地点不详，可能位于东非或印度或阿拉伯半岛。

「只是没有去，因为船在以旬迦别破坏了」：『以旬迦别』位于以东地境内阿卡巴湾北端，以祿的西方约 4 公里；『破坏了』因为神不喜悦约沙法和亚哈谢合伙建造船只，所以尚未开航就破坏了(参代下二十 35~37)。

【王上二十二 49】「亚哈的儿子亚哈谢对约沙法说：“容我的仆人和你的仆人坐船同去吧！”约沙法却不肯。」

（吕振中译）「那时亚哈的儿子亚哈谢对约沙法说：『让我的仆人和你的仆人一同坐船去吧』；约沙法却不情愿。」

（原文字义）「肯」同意。

（文意注解）「亚哈的儿子亚哈谢对约沙法说：容我的仆人和你的仆人坐船同去吧！约沙法却不肯」：本节的原文开头有『那时』一词，意指在船只破坏(参 48 节)之后；『坐船同去』意指再度合作造船并共同经营船队；『约沙法却不肯』约沙法在受到神的教训(参 48 节；代下二十 35~37)之后，终于认错而不肯再与亚哈谢合伙。

（话中之光） (一)「约沙法大有尊荣资财」(代下十七 5)，财政并不缺乏(参代下十七 11)，并不需要俄斐的金子，神也不喜悦约沙法与拜偶像的以色列王密切来往，所以借着先知以利以谢宣告：「因你与亚哈谢交好，耶和华必破坏你所造的」(代下二十 37)。而约沙法的第一批船被神破坏以后，就明白了神的心意，所以立刻顺服，当亚哈谢再来邀请时，就不肯继续与他和合伙造船。

(二)约沙法是一位敬畏神的王，他与亚哈父子交好(44、49 节；王下三 7)，却无法给他们带去正面的影响，带起他们同样敬畏神。信徒若与世人交好，只能倚靠信仰的妥协和表面的包容来「求同存异」。若没有神的拣选，我们即使像约沙法那样，掏心掏肺、「不分彼此」(4 节；王下三 7)地帮亚哈父子的忙，也不能使别人信主；我们若想倚靠爱心、和睦来领人归主，最终可能发现对方只是亚哈，自己反被连累(32、48 节)。人只有先「与神和好」(罗五 11)，才能与人和好；因为只有神才能「借着基督使我们与祂和好」(林后五 18)，然后「使我们和睦，将两下合而为一」(弗二 14)。因此，主耶稣传讲「天国的福音」(太四 23)，并不是从「爱」开始，而是先传「天国近了，你们应当悔改」(太四 17)。

【王上二十二 50】「约沙法与列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他儿子约兰接续他作王。」

〔吕振中译〕「约沙法跟他列祖一同长眠，埋葬在他祖大卫城里，和他列祖同在一处；他儿子约兰接替他作王。」

〔原文字义〕「约兰」耶和华是被称颂的。

〔文意注解〕「约沙法与列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里」：『同睡』圣经用「睡」形容死(参徒十三 36)，因为死的人都要复活受神审判(参启二十 5，12)。

「他儿子约兰接续他作王」：『约兰』约沙法的儿子约兰和亚哈谢的兄弟约兰同名，也几乎同时期作王(参王下一 17)。

【王上二十二 51】「犹大王约沙法十七年，亚哈的儿子亚哈谢在撒玛利亚登基，作以色列王共二年。」

〔吕振中译〕「犹大王约沙法十七年亚哈的儿子亚哈谢在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王管理以色列有二年。」

〔文意注解〕「犹大王约沙法十七年，亚哈的儿子亚哈谢在撒玛利亚登基，作以色列王共二年」：『约沙法十七年』约在主前 854 年；『作以色列王共二年』《圣经手册》推定主前 854~853 年。

【王上二十二 52】「他行耶和华眼中看为恶的事，效法他的父母，又行尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的事。」

〔吕振中译〕「行永恒主所看为坏的事，走他父亲的路，母亲的路，又走那使以色列人犯了罪的、尼八的儿子耶罗波安的路。」

〔原文字义〕「效法」行走。

〔文意注解〕「他行耶和华眼中看为恶的事，效法他的父母」：『看为恶的事』即指敬拜偶像假神；『效法』原文是「行其道路」，亦即照样行他们所行的；『他的父母』就是亚哈王和王后耶洗别。

「又行尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的事」：『使以色列人陷在罪里的事』指教唆百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

〔话中之光〕(一)亚哈谢「效法他的父母」，表明耶洗别对他的影响很大。耶洗别使南北两国都始终无法根除敬拜巴力的恶行(参王下十七 16；二十一 3)，约沙法这样的属灵榜样却不能使他们回转向神。因为亚哈谢和百姓堕落的根源并不是耶洗别，而是人悖逆顽梗的天性，耶洗别只是引动了他们的肉体，所以人学坏容易、学好却很难。

【王上二十二 53】「他照他父亲一切所行的，事奉敬拜巴力，惹耶和华以色列神的怒气。」

〔吕振中译〕「他照他父亲一切所作的，去服事敬拜巴力，惹永恒主以色列之神的怒。」

〔原文字义〕「怒气」愤恨，生气。

〔文意注解〕「他照他父亲一切所行的，事奉敬拜巴力，惹耶和华以色列神的怒气」：『事奉敬拜巴力』原文是「事奉巴力，又敬拜巴力」，意指全心全意地奉行巴力的信仰。

〔话中之光〕(一)正如「律法本是叫人知罪」(罗三 20)，神在历史书(约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪)中的作为也是要叫人知罪，而不是为了完成拯救和复兴。因此，神允许耶洗别影响南北两国，

不断地暴露百姓的肉体本相，使我们不得不承认：人在救恩上已经「全然败坏」(申三十一 29)、无能为力，无论是神迹(王上十八章)、恩典(王上二十章)、律法(王上二十一章)、还是榜样(王上二十二章)，都不能使我们自我救赎。「所以我们看定了：人称义是因着信，不在乎遵行律法」(罗三 38)。

(二)列王纪上开始的时候，以色列人在历史上最敬虔的君王大卫领导之下，有一个统一的王国。但是到书卷的末后，则以分裂了的王国和历代君王之中最邪恶的亚哈王之死作终结。究竟为甚么这样不同呢？因为百姓忘记了神是他们最高的领导者。他们指派人作高官将领，可是这班人却不理睬神，于是人民就随从这些行恶的领袖，仿效他们的生活方式。偶尔犯错却不正视，就会逐渐地成为一种生活习惯。对于他们的严重罪行，只有神的审判才能对付。祂容许敌国兴起，与以色列及犹大国争战，并打败他们，好作为对他们犯罪的惩罚。甚么时候我们不再承认神是我们最高的领导者，那时就是走向败亡的第一步。

叁、灵训要义

【好坏、真假的对照】

一、好王与坏王——约沙法与亚哈：

1.坏王亚哈：

(1)「到第三年，犹大王约沙法下去见以色列王。以色列王对臣仆说：你们不知道基列的拉末是属我们的吗？我们岂可静坐不动，不从亚兰王手里夺回来吗？」(2~3 节)：短视，自信满满，以为南北两国联军力足胜过亚兰。

(2)「于是以色列王招聚先知，约有四百人，问他们说：我上去攻取基列的拉末可以不可以？他们说：可以上去，因为主必将那城交在王的手里」(6 节)：供养四百假先知，专为自己说话，以达到利用神之名的目的。

(3)「以色列王对约沙法说：还有一个人，是音拉的儿子米该雅，我们可以托他求问耶和华。只是我恨他，因为他指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言」(8 节)：只想听顺着自己意思的吉语，不想听反对自己的凶言。

(4)「以色列王说：将米该雅带回交给邑宰亚们和王的儿子约阿施，说：王如此说：把这个人下在监里，使他受苦，吃不饱、喝不足，等候我平平安安地回来」(26~27 节)：恶待、苦待真先知，不怕神的惩罚。

(5)「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了。以色列王对约沙法说：我要改装上阵，你可以仍穿王服。以色列王就改装上阵」(29~30 节)：表面默视真先知的警告，实际上仍害怕真先知的预言应验在自己身上。

(6)「有一人随便开弓，恰巧射入以色列王的甲缝里。王对赶车的说：我受了重伤，你转过车来，拉我出阵吧！那日，阵势越战越猛，有人扶王站在车上，抵挡亚兰人。到晚上，王就死了，血从伤处流在车中」(34~35 节)：虽然「随便开弓」，但却「恰巧射入」，无法逃过神的命定。

(7)「王既死了，众人将他送到撒玛利亚，就葬在那里。又有人把他的车，洗在撒玛利亚的池旁

(妓女在那里洗澡)，狗来舔他的血，正如耶和华所说的话」(37~38 节)：正如神预先藉先知的口警告，狗必舔他的血(参王上二十一 19)。

(8)「亚哈的儿子亚哈谢在撒玛利亚登基，作以色列王共二年。他行耶和华眼中看为恶的事，效法他的父母，又行尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的事。他照他父亲一切所行的，事奉敬拜巴力，惹耶和华以色列神的怒气」(51~53 节)：父行子效，因神定意要除灭他的全家(参王上二十一 24, 29)。

2.好王约沙法：

(1)「亚哈问约沙法说：你肯同我去攻取基列的拉末吗？约沙法对以色列王说：你我不分彼此，我的民与你的民一样，我的马与你的马一样」(4 节)：不先求问神的旨意，只因顾到儿女亲情，擅自强调结亲联盟关系。

(2)「约沙法对以色列王说：请你先求问耶和华」(5 节)：不过仍旧敬重独一的真神耶和华，出征之前先向神求问。

(3)「约沙法说：这里不是还有耶和华的先知，我们可以求问他吗？」(7 节)：察觉四百先知的身分有疑点，因此寻求真正「耶和华的先知」。

(4)「车兵长看见约沙法，便说：这必是以色列王。就转过去与他争战，约沙法便呼喊。车兵长见不是以色列王，就转去不追他了」(32~33 节)：危急时呼求神的帮助，化危为安。

(5)「约沙法行他父亲亚撒所行的道，不偏离左右，行耶和华眼中看为正的事」(43 节)：正直行在神的道路上，绝对遵从神的旨意。

(6)「只是丘坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。约沙法与以色列王和好」(43~44 节)：但仍有如下的缺点：a. 丘坛未废；b. 百姓仍在丘坛献祭；c. 与恶王亚哈交好。

(7)「约沙法将他父亲亚撒在世所剩下的变童，都从国中除去了」(46 节)：除灭男庙妓。

(8)「约沙法制造他施船只，要往俄斐去，将金子运来；只是没有去，因为船在以旬迦别破坏了。亚哈的儿子亚哈谢对约沙法说：容我的仆人和你的仆人坐船同去吧！约沙法却不肯」(48~49 节)：与北国合作造船，遭神破坏后醒悟拒绝再合作。

二、真假先知——米该雅与四百假先知：

1.四百假先知：

(1)「以色列王和犹大王约沙法在撒玛利亚城门前的空场上，各穿朝服，坐在位上。所有的先知都在他们面前说预言。基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说：耶和华如此说：你要用这角抵触亚兰人，直到将他们灭尽」(10~11 节)：西底家造了两个铁角表征南北两国，托耶和华的名说假预言，在两王面前宣告必胜。

(2)「所有的先知也都这样预言说：可以上基列的拉末去，必然得胜，因为耶和华必将那城交在王的手中」(12 节)：众口同声，托耶和华的名讨好俩王。

2.先知米该雅：

(1)「那去召米该雅的使者对米该雅说：众先知一口同音地都向王说吉言，你不如与他们说一样的话，也说吉言。米该雅说：我指着永生的耶和华起誓，耶和华对我说什么，我就说什么」(13~14 节)：

不看人的脸面，誓必传讲神的话。

(2)「米该雅说：我看见以色列众民散在山上，如同没有牧人的羊群一般。耶和华说：这民没有主人，他们可以平平安安地各归各家去」(17节)：奉神的名说实话，预言亚哈王将会被杀。

(3)「米该雅说：你要听耶和华的话。我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在祂左右。耶和华说：谁去引诱亚哈上基列的拉末去阵亡呢？」(19~20节)：有属天的异象，看见真神在天上的作为。

(4)「米该雅说：你若能平平安安地回来，那就是耶和华没有藉我说这话了。又说：众民哪，你们都要听」(28节)：呼吁众民注意自己所传讲神的话是否应验。

三、神的灵与谎言的灵：

1. 谎言的灵：

(1)「随后有一个神灵出来，站在耶和华面前，说：我去引诱他。耶和华问他说：你用何法呢？他说：我去要在他众先知口中作谎言的灵。耶和华说：这样，你必能引诱他，你去如此行吧」(21~22节)：藉众假先知的口说谎言，引诱亚哈王上战场送命。

(2)「现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口，并且耶和华已经命定降祸与你」(23节)：因神命定要降祸与亚哈王。

2. 神的灵：

(1)「基拿拿的儿子西底家前来，打米该雅的脸，说：耶和华的灵从哪里离开我与你说话呢？」(24节)：就是真神「耶和华的灵」。

(2)「米该雅说：你进严密的屋子藏躲的那日，就必看见了」(25节)：神的灵藉先知所说的预言必要应验。

列王纪上全书综合灵训要义

【国度的传位(一至二章)】

- 一、大卫晚年和所罗门受膏(一章)
- 二、大卫遗嘱和所罗门执行(二章)

【国度的兴盛(三至十章)】

- 一、国度的稳固(王上三章至四章)
 - 1. 所罗门的婚姻和智慧(三章)
 - 2. 所罗门的臣仆和名声(四章)
- 二、圣殿的荣耀(王上五章至八章)
 - 1. 预备建殿(五章)
 - 2. 建殿的概况(六章)
 - 3. 建造王宫并建造圣殿器物(七章)

4.行献殿礼(八章)

三、君王充满智慧，尊贵和丰富(王上九章至十章)

1.所罗门的神恩和政绩(九章)

2.所罗门的国宾和财富(十章)

【所罗门王的功过与优缺点】

一、所罗门王值得纪念的长处

1.所罗门王的智慧

(1)智慧的选择(三 4~15)

(2)智慧的判断(三 16~28)

(3)智慧的著作(四 29~34)

(4)智慧的建筑(五 1~六 38)

(5)智慧的献殿和祈祷(七 51~八 66)

2.所罗门王的荣耀

(1)政治的运作(四 1~19)

(2)资财的富裕(四 20~28；十 14~22)

(3)宫殿的华丽(七 1~7)

(4)名声的远播(十 1~13，23~25)

(5)国力的强盛(十 26~29)

二、所罗门王引为鉴戒的错误

1.与埃及法老结亲(三 1)

2.食衣住过度奢糜(四 22~23；七 1)

3.宠爱外邦女子，广纳妃嫔，受其诱惑(十一 1~3)

4.崇拜偶像假神(十一 4~8)

5.征用苦力，苛待百姓(十二 4)

【国度的分裂(十一 1~十二 24)】

一、分裂的原因(十一 1~十二 15)

1.远因——所罗门干罪(十一 1~41)

(1)犯罪情形(十一 1~8)

a.多宠外邦女子

b.受妃嫔诱惑去随从别神拜偶像

(2)神的反应(十一 9~43)

a.兴起哈达、利逊、耶罗波安等人与之为敌

b.先知亚希雅预言王国必要分裂

2.近因——罗波安愚昧骄横(十二 1~15)

二、分裂的情形(十二 16~24)

- 1.以色列人背叛大卫家立耶罗波安为王
- 2.南国二支派仍以罗波安为王

【国度的败落(十二 25~二十二 53)】

一、北国耶罗波安的背道和死亡(十二 25~十四 20)

- 1.造二金牛犊来代替神(十二 25~33)
- 2.神人的警告(十三 1~34)
 - (1)神人说预言立预兆作警告
 - (2)神人违命之鉴戒
- 3.亚希雅说预言攻击耶罗波安家(十四 1~20)

二、南国犹大首三王(十四 21~十五 24)

- 1.罗波安行恶且拜偶像(十四 21~31)
- 2.亚比央亦行恶不效法大卫(十五 1~8)
- 3.亚撒效法大卫却不完全(十五 9~24)

三、北国以色列行恶更甚，迭换朝代君王(十五 25~十六 34)

- 1.拿答被叛杀，全家被剿灭(十五 25~31)
- 2.巴沙仍不离耶罗波安之恶(十五 32~十六 14)
 - (1)耶户预言巴沙必如耶罗波安家之结局
 - (2)巴沙全家果被除尽
- 3.心利行耶罗波安之罪致自焚而死(十六 15~20)
- 4.暗利行恶更甚，惹神大怒(十六 21~28)
- 5.亚哈王行恶最甚，又娶耶洗别(十六 29~34)

四、以利亚的事奉与见证(十七 1~十九 21)

- 1.先受训练与百姓同受苦难(十七 1~24)
- 2.迦密山上见证惟耶和華是神以挽回百姓之心(十八 1~46)
- 3.灰心却蒙启示认识神的作为(十九 1~21)

五、亚哈顽梗不悟终至死亡(二十 1~二十二 53)

- 1.两次对敌均战胜却放走亚兰王(二十 1~43)
- 2.放纵耶洗别谋害无辜(二十一 1~29)
- 3.不听米该雅之预言终于阵亡身死(二十二 1~53)

【耶罗波安所犯的「那罪」】

一、耶罗波安所犯的「那罪」

- 1.目的：为防止北方众民归向犹大王(十二 26~27)
- 2.铸造金牛犊代替领民出埃及的神(十二 28)
- 3.设立伯特利和但为敬拜中心(十二 29)
- 4.立凡民为祭司(十二 31~32)
- 5.私订节期(十二 32~33)
- 6.擅自上祭坛烧香(十三 1)

二、耶罗波安犯「那罪」的结果

- 1.叫百姓陷在罪里(十二 30)
- 2.叫耶罗波安的家陷在罪里而被神除灭(十三 34)
- 3.影响北国诸朝列王步其后尘
 - (1)耶罗波安的儿子拿答犯那罪而被诛杀，全家被剿灭(十三 25~30)
 - (2)巴沙因犯那罪而惹神发怒(十五 33~十六 5)
 - (3)巴沙的儿子以拉因那罪而被篡位，全家被杀(十六 7~13)
 - (4)心利因犯那罪而被围，自焚而死(十六 15~19)
 - (5)暗利因犯那罪而惹神发怒(十六 23~26)
 - (6)暗利的儿子亚哈因犯那罪而惹神发怒，比前列王更甚(十六 29~33)

【亚哈王受王后耶洗别的拖累】

一、有耶洗别，没有耶和華

- 1.娶耶洗别为妻，去侍奉敬拜巴力(十六 31)
- 2.杀害耶和華众先知(十八 4)
- 3.誓必取以利亚的性命(十九 2)

二、有耶洗别，没有别人

- 1.耶洗别授意长老贵胄陷害拿伯(二十一 8~14)
- 2.耶洗别唆使亚哈王强占拿伯的葡萄园(二十一 15~16)

三、有耶洗别，没有自己

- 1.以利亚奉神命去见亚哈，责备他出卖自己(二十一 20)
- 2.因他自卖，行了最可憎恶的事，信从偶像(二十一 25~26)
- 3.最后正如神判定，死在战场上，尸体运回撒玛利亚，狗舔他的血(二十二 37~38；参二十一 19)

【先知以利亚】

一、学习信心三功课

- 1.信靠管理自然环境的神(十七 1~7)
- 2.信靠使无变为有的神(十七 8~16)
- 3.信靠叫死人复活的神(十七 17~24)

二、迦密山上大获全胜

1. 争战的起因——神要降雨在地上(十八 1~16)
2. 争战的胜负——以降火定真神与假神(十八 17~37)
3. 争战的结果——降火显应并降大雨(十八 38~46)

三、灵性的低潮与恢复

1. 得胜后的沮丧(十九 1~4)
2. 得到神的医治(十九 5~14)
3. 授予新的使命(十九 15~21)

—— 黄迦勒《基督徒文摘解经系列——列王纪上注解》

《列王纪上注解》参考书目

- 林启健《南北干戈——列王纪上的故事》
林献羔《列王纪上概论》
佚名《肩负重任——列王纪上》
马可康提《古代基督信仰圣经注释——列王纪上》
胡恩德《列王纪上灵训》
陈韦安《列王纪上》
张成《列王纪上查经信息》
赵典仁《心路镌痕——列王纪上》
欧雷《圣经信息系列——列王纪上》
钟鹏章《列王纪上课程》
刘锐光《从列王纪上看政治的兴衰》
《丁道尔圣经注释》
《廿一世纪圣经新释》
《马唐纳活石圣经注释》
《新旧约辅读》
《雷氏圣经研读本》
《圣经姊妹版注释》
《灵修版圣经注释》
于力工《圣经助读本》圣书书房
于中旻《圣经各卷笔记》圣经研究
王正中等《圣经原文串珠注解》浸宣出版社
王正中等《圣经原文字汇中文汇编》浸宣出版社

吴罗瑜等《圣经——串珠·注释本》福音证主协会
吕振中译《圣经》香港圣经公会
李常受《生命读经》台湾福音书房
周联华等《中文圣经注释》基督教文艺出版社
倪柝声《圣经提要》台湾福音书房
唐佑之等《中文圣经启导本》海天书楼
陈瑞庭《圣经人地名意义汇编》少年归主社
梁家声《圣经各卷简介》
华侯活等《天道研经导读》天道书楼
华尔顿等《旧约圣经背景注释》
麦康威等《每日研经丛书》
贾玉铭《圣经要义》弘道出版社
杨震宇《每日读经》
蔡哲民等《圣经研经资料》
鲍会园等《新国际版研读本圣经》更新传道会
G.C.D. Howley, etc. 《现代中文圣经注释》种籽出版社
G.A. Lint, etc. 《The Complete Biblical Library》World Library Press
A.M. Stibbs, etc. 《圣经新释》福音证主协会