

传道书注解(黄迦勒)

传道书提要

壹、书名

本书的希伯来原文书名是 Koheleth 或 Qoheleth，意思是「聚会召集人」或「在聚会中讲道的人」。希腊文和拉丁文书名「传道者」即衍生自希伯来文后者的意思(注：英文的 Ecclesiastes 是由希腊文直接转借而来)，表明本书是一种人生哲理的传讲。本书中提及「传道」共有七次，三次在书的开端(一 1, 2, 12)，三次在书的末尾(十二 8, 9, 10)，另一次在书的中间(七 27)。

贰、作者

虽然有一些圣经学者持怀疑的看法，但在犹太人中间和教会初、中期，即已普遍相信本书的作者是所罗门王。本书虽然没有指名道姓地写明作者为所罗门王，但从下列数处经节看，显然作者已经呼之欲出了：(1)「在耶路撒冷作王，大卫的儿子」(一 2)；(2)「我心中多经历智慧和知识的事」(一 16)；(3)「家中的仆婢，又有许多牛群、羊群，胜过以前在耶路撒冷众人所有的」(二 7)；(4)无尽的享乐(二 3)、庞大的工程(二 4)、无匹的财宝(二 8)和许多的妃嫔(二 8)等。这些描述，都清楚指向所罗门王。

所罗门是大卫王的儿子，他为耶和华神建造圣殿(参王上八17~19)。

一般圣经学者公认，所罗门王在他年轻充满爱的活力时，写了《雅歌(或称「歌中的歌」)》；中年累积人生的经历和智慧时，写了《箴言》；晚年从堕落跌倒中悔悟，写了《传道书》。我们从《列王纪上》第十一章四十一节：「所罗门其余的事，凡他所行的，和他的智慧，都写在《所罗门记》上。」这里可以看出一直到他年老时，仍旧持有过人的智慧。

叁、写作时地

本书似乎是在所罗门王经历了人间荣华富贵之后，年岁渐趋老迈之时，顿悟人生之虚空，因而写下感触之言。据此推断，本书大约是在主前九百三十五年左右，写于耶路撒冷。

肆、主旨要义

日光之下，一切的劳碌与享受，都是虚空，都是捕风。世俗的智慧极其有限，既察究不出人生奥秘的真相，也无法使人逃脱与愚昧人相同的人生结局。无神的人生，终究是虚空的虚空。然而，人活着乃是神所赐给的礼物和机会，一面应当好好享用这个礼物，活得更有意义；另一面应当好好利用这个机会，记念神、敬畏神，展现出生命的价值。

伍、写本书的动机

本书是所罗门王晚年时，在圣灵启示的光中，回顾他自己一生种种经历而有所醒悟，仔细思考人生哲理，经揣摩、探索、剖析，得到一个结论：敬畏真神乃人生蒙福之路。故此他以过来人的身份，写作本书劝告世人，趁早、趁着年幼，记念神方为上策。

陆、本书的重要性

本书既是由一位拥有超人的智慧(参王上四 29~34)，并且曾经经历人世间无与伦比之荣华富贵的所罗门王(参太六 29)所写的，那么，他所说「凡事都是虚空」的经验之谈，当然最具说服众人的资格。因此，神安排将本书放在圣经中，藉它使人们知道，没有神的人生，一切都是虚空的虚空；那真实又有意义的人生，惟有信靠神才能得到。

柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、本书在圣经中，是一本相当晦涩难懂的书，有许多词语独特无双，暗喻和惯用语需熟知当时的背景方能领悟。

二、本书似乎含有太多消极的思想，若不小心，容易误以为本书在教导人厌世的观念。其实，本书是藉否定世人所追求的目标，来改变人们所应当追求的方向。

三、本书所提到的「神」字，不是其他旧约书卷所常用的「耶和華」，而是「以羅欣」(Elohim)，

它特指创造万有的权能之神。

四、本书中所用的「人」字，除了极少数的几个字以外，绝大多数的原文都是用「亚当」(Adam)，藉以凸显没有神的人，他们和神之间的关系，只剩下造物主和受造物的关系。

五、本书中所用的「智慧」，是指今世之子所认为的聪明(参路十六 8)，而不是主耶稣所讲的「智慧」(参太十一 19)，也不是使徒保罗所讲的属灵「智慧」(参西一 9)。

六、本书将人所接触的领域分成属世的和属灵的两个范畴，例如：「日光之下」(一 3)或「天下」(一 13)与「在神面前」(五 2)；肉眼观看(一 9)与心眼观看(二 14)；因劳苦愁烦(二 23)与神赐喜乐(五 20)。

捌、本书与其他圣经书卷的关系

本书与圣经其他书卷的关系如下：

一、本书是旧约五本智慧书的第四卷：约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌。奥斯华·章伯斯(Oswald Chambers)说：「约伯记告诉我们如何受苦；诗篇说到如何祷告；箴言说到如何行事；传道书告诉我们如何享受；雅歌说到如何爱。」

二、本书也是神的选民以色列人，在节期中必定颂读的五本经卷之一：雅歌、路得记、耶利米哀歌、以斯帖记、传道书。他们过住棚节时，必定颂读《传道书》，藉以提醒神的选民，生活在世上犹如寄居住棚，惟有在神里面才有永恒的价值。

三、按表面看，新约圣经似乎从未引用过本书，但若仔细推敲，下列经节不无关联：(1)五 2，比较太六 7；(2)六 2，比较路十二 20；(3)七 3，比较太五 4；(4)九 10，比较约九 4；(5)十一 5，比较约三 8；(6)十二 14，比较林后五 10。

玖、钥节

「传道者说，虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空。」(一 2)

「后来我察看我手所经营的一切事，和我劳碌所成的功；谁知都是虚空，都是捕风，在日光之下毫无益处。」(二 11)

「这些事都已听见了，总意就是敬畏神，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分。因为人所作的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问。」(十二 13~14)

拾、钥字

「虚空」(37次以上)

「日光之下、天下、地上」(共39次)

「神」(共40次)

「智慧」(共45次)

拾壹、内容大纲

【虚空人生的出路】

- 一、引题：虚空的虚空，凡事都是虚空(一 1~11)
- 二、经历的验证(一 12~二 26)
 1. 财富、声色、享乐都是虚空(一 12~二 11)
 2. 智慧和愚昧同样虚空(二 12~26)
- 三、观察的证实(三 1~五 20)
 1. 万事都有定时，人兽结局相同(三 1~22)
 2. 人生际遇虽有差别，结局仍是虚空(四 1~16)
 3. 宗教心和物欲虽有差别，结局仍是虚空(五 1~20)
- 四、真理的探索(六 1~八 17)
 1. 多财、多子、多寿、多劳，不一定给人益处(六 1~12)
 2. 名声、活着、智慧、善恶，不一定叫人得福(七 1~29)
 3. 敬畏神的人，终久必得福乐(八 1~17)
- 五、果效的剖析(九 1~十一 8)
 1. 真智慧乃在于能把握神所赐的人生机会(九 1~18)
 2. 真智慧乃在于能避免愚昧人所犯的错误(十 1~20)
 3. 真智慧乃在于能充分利用活着的时候(十一 1~8)
- 六、劝勉和忠告(十一 9~十二 8)
 1. 当趁着年幼知道如何过不虚空的日子(十一 9~10)
 2. 当趁着衰败的日子尚未来到前记念造你的神(十二 1~8)
- 七、结论：惟有敬畏神，才有真实且满足的人生(十二 9~14)

传道书第一章注解

壹、内容纲要

【凡事都是虚空】

一、引题(1~3节)

- 1.传道者自我介绍(1节)
- 2.传道主题：凡事都是虚空(2~3节)

二、日光之下并无新事(4~11节)

- 1.大自然循环不息，历久不变(4~7节)
- 2.人文历史旧事重演，令人厌烦(8~11节)

三、经历验证，天下一切事都是虚空(12~18节)

- 1.用智慧寻求查究，一切事都是捕风(11~15节)
- 2.又察明智慧和知识，也是捕风(16~18节)

贰、逐节详解

【传一 1】「在耶路撒冷作王，大卫的儿子，传道者的言语。」

〔吕振中译〕「在耶路撒冷的王、大卫的儿子、传道人的话。」

〔原文字义〕「传道者」召集者，聚会中的讲演者；「言语」言论，说话。

〔文意注解〕「在耶路撒冷作王」指本书的作者是以色列国的君王，因耶路撒冷是未分裂之前全以色列的首都(参代下九 30)，分裂后仍是南国的首府(参代下十二 13)。

「大卫的儿子」本句可解作「大卫的儿子」和「大卫的子孙」，前者指所罗门王，后者则指罗波安以次共十二位君王。然而，符合作者在本章中的自述(参 12~16 节)者，非所罗门王莫属。

「传道者的言语」意指本书的全部内容，乃作者以对大众传道人的身份，所释放出来的信息。

【传一 2】「传道者说：虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空。」

〔吕振中译〕「传道人说：虚空之虚空！虚空之虚空！万事都虚空！」

〔原文字义〕「虚空」蒸气，呼吸，白费地。

〔文意注解〕「传道者说」一般相信，本书是出于所罗门王的信息，乃是根据他的智慧和经验，所传讲的。

「虚空的虚空」这是希伯来文的表达法，意指在程度上，虚空到极点。

「凡事都是虚空」意指在范围上，没有一件例外，全都虚空。

〔话中之光〕(一)一般人往往出于酸葡萄的心态，将自己所未曾经历过的世事和世物，说成「虚空的虚空」，很难说服众人。

(二)通常，一个人的经验之谈，更胜于道理上的推论；而若经验和道理兼具，则更值得听者信赖。

(三)许多事物，在当事人眼中犹如肥皂泡，在阳光下五彩缤纷，非常吸引人，一旦破裂成泡沫，顿成空泛，无迹可寻，在经历者眼中，真是虚空的虚空。

(四)没有神的人，凡他所作的一切，尽都是虚空；但有神的人，神就是他所作一切的实际，都具有永恒的价值。

【传一 3】「人一切的劳碌，就是他在日光之下的劳碌，有什么益处呢？」

〔吕振中译〕「人的一切劳碌、他在日光之下所劳碌的、有甚么益处？」

〔原文字义〕「劳碌」辛劳，劳苦，患难(本节首字)；劳动，劳力(本节次字)；「日光」太阳，耀眼；「益处」好处，优点，利润。

〔文意注解〕「人一切的劳碌，就是他在日光之下的劳碌」意指人在神之外所有的劳心(参诗二十五 17)和劳力(参诗一百二十七 1)，所带给人的收获。

「有什么益处呢？」益处乃商业用语，指「利润」或「利息」。

〔话中之光〕(一)万物都服在虚空之下(参罗八 20)，人不可能单从这样的资源寻得利益或满足。

(二)人若赚得全世界，赔上自己的生命，有甚么益处呢？人还能拿甚么换生命呢(太十六 26)？

【传一 4】「一代过去，一代又来，地却永远长存。」

〔吕振中译〕「一代在过去，一代又到来，地却永远存立。」

〔原文字义〕「代」年代，世代，时代；「永远」一直，永久的；「长存」存立，坚立，站立。

〔文意注解〕「一代过去，一代又来」意指时间飞逝，转瞬即逝，何等短暂；又指人在地上营营扰扰，一代过一代，时间何等短促。

「地却永远长存」这里的永远长存，并不是指时间上绝对的永存，因为有一天地和其上的物都要烧尽了(参彼后三 10)；这里乃是指时间上相对的长存，亦即和人的生命作比较，显得好像永远长存一样。

〔话中之光〕(一)我们一生的年日是七十岁，若是强壮可到八十岁；但其中所矜夸的，不过是劳苦愁烦，转眼成空，我们便如飞而去(诗九十 10)。

(二)在神所创造的「时间」和「空间」两个领域里，人的生命显得虚无缥缈，无影无踪；但人若得着了神的生命，便能在新天新地(启二十一 1)里，真正永远长存。

【传一 5】「日头出来，日头落下，急归所出之地。」

〔吕振中译〕「日出，日落，喘嘘嘘地跑回它所由出之地。」

〔原文字义〕「急」切望，渴望；「所出」上升，出现。

〔文意注解〕「日头出来，日头落下」从地球上的观点来看，日子过得很快。

「急归所出之地」急归在原文含有「抓住，喘息，以鼻吸气」等意，意指太阳运转有如赛跑

的选手气喘吁吁地显得疲累的样子，这是形容人的日子过得相当艰难。

〔话中之光〕(一)一日复一日，生活就是这么的单调，而又劳累。

【传一 6】「风往南刮，又向北转，不住地旋转，而且返回转行原道。」

〔吕振中译〕「风往南刮，又向北转；不住地旋转，又循其旋转道返回原处。」

〔原文字义〕「刮」行走，进行；「转」转向，回转；「旋转」(原文与「刮」同字)；「返回」转回，归还，归回；「转行」(原文无此字)；「原道」四围，周围。

〔文意注解〕「风往南刮，又向北转」本句有两个解释：(1)此句在原文没有「风」字，故可视为第 5 节的一部分，即太阳向南行进到南回归线，又转向北至北回归线；(2)原文在本节后半有「风」字，故此句可指风的运行，风一会儿向南刮，一会儿又向北刮，似乎没有定向。

「不住地旋转，而且返回转行原道」指风以旋转方式运行(如旋风、台风等)，似乎无常，却又有一定的轨迹可循。

【传一 7】「江河都往海里流，海却不满；江河从何处流，仍归还何处。」

〔吕振中译〕「溪流都往海里流，海却没有满溢；溪河流到哪一个地方，还再流到那里。」

〔原文字义〕「江河」水流；「流」行走，进行；「满」充满，盛满；「归还」返回，转回，归回。

〔文意注解〕「江河都往海里流，海却不满」指江河的水往低处流，一直不断流到海里，却永远不会注满。

「江河从何处流，仍归还何处」意指大自然的循环现象：海水蒸发成水气，水气凝结成雨水，雨水下降成河水，河水流入海里，如此周而复始，循环不息。

【传一 8】「万事令人厌烦（或作“万物满有困乏”），人不能说尽。眼看，看不饱；耳听，听不足。」

〔吕振中译〕「万物（或译：万事都有）都疲劳困乏；人也不能说得尽；眼看，看不饱，耳听、听不足。」

〔原文字义〕「万事」言语，言论；「厌烦」使疲乏的；「饱」饱足，满足；「足」充满，满了。

〔文意注解〕「万事令人厌烦，人不能说尽」本句也有二意：(1)人世间所有的事物都不能满足人心，人无法尽述其厌烦的程度；(2)人世间所有的哲理言论，无穷无尽，却都不能赋与人真实的价值。

「眼看，看不饱；耳听，听不足」意指人世间一切事物和所有言语，都无法使人藉眼目观看和耳朵听闻，得到精神上的饱足。

〔话中之光〕(一)世事和言论，从来不会填满人心的空处，反而越追求越觉虚空；惟有属灵的事物，和属神的话语，能叫人得着满足。

(二)惟有来到主耶稣基督面前，才能叫疲乏困倦的人，得到心灵的满足(参太十一 28~30)，因为主自己就是生命的粮(参约六 48)。

【传一 9】「已有的事，后必再有；已行的事，后必再行。日光之下，并无新事。」

〔吕振中译〕「必有的事、是曾经有的；必行的事、是曾经行过的：日光之下并无新事。」

〔原文字义〕「新事」新的。

〔文意注解〕「已有的事，后必再有；已行的事，后必再行」按原文仅「有，有；行，行」四个字。意指自然界已经有的现象，以后还会再有；人世间已经行过的事，以后还会再行。

「日光之下，并无新事」指世上的一切，都是旧事重演，虽然外表花样翻新，但是本质照旧未变。

〔话中之光〕(一)自然与历史，环境与人为，不断地重复发生，循环不息，毫无新奇。

(二)惟有万有的创造主，祂才是一切新事物的起源。若有人在基督里，他就是新造的人；旧事已过，一切都变成新的了(林后五 17)。

【传一 10】「岂有一件事人能指着说这是新的？哪知，在我们以前的世代，早已有了。」

〔吕振中译〕「哪里有一件事人能指着说：『看哪，这是新的』？哪知在我们以前的世代早已有了。」

〔原文字义〕「岂有」存在；「世代」古代，古时。

〔文意注解〕「岂有一件事人能指着说这是新的？」本句是对第 9 节「日光之下，并无新事」持异议者的反问；持异议者可能争辩说，前述观点不仅与人类历史并科学创新有矛盾，甚至与别处圣经所说神要「作一件新事」(参赛四十三 19；耶三十一 22)有抵触。但是，作者在本书中所谓的「新事」，乃是专指令人满足的世事世物(参 8 节)。

「哪知，在我们以前的世代，早已有了」意指现代人所认为是「新事」的，其实古人早就经历过了。

【传一 11】「已过的世代，无人纪念；将来的世代，后来的人也不纪念。」

〔吕振中译〕「先前的世代无人怀念着；将来的世代后来的人（原文：他们）也不怀念。」

〔原文字义〕「已过的世代」先前的，第一的；「纪念」记忆，纪念物；「将来的」后面，后续；「后来的」(原文与「将来的」同字)。

〔文意注解〕「已过的世代，无人纪念」意指上一代人所经历过的事，下一代的人并未记住。

「将来的世代，后来的人也不纪念」意指下一代人所将经历的事，后来的人也不会记住。

〔话中之光〕(一)历史证明，从前的人所犯的 error，后来的人仍会重蹈覆辙。事实上，连神的选民和基督徒，也常犯和前人同样的毛病，并未从历史学取教训。

(二)有些传道人顶会煽动跟从者，喊着：「新人走新路，新人作新事」的口号，其实，他们所谓的「新路和新事」，不过是「旧路和旧事」翻新个花样罢了。

【传一 12】「我传道者在耶路撒冷作过以色列的王。」

〔吕振中译〕「我传道人、我曾在耶路撒冷作过王管理以色列。」

〔原文字义〕「传道者」召集者，聚会中的讲演者。

〔文意注解〕「我传道者在耶路撒冷作过以色列的王」请参阅 1 节注解。

【传一 13】「我专心用智慧寻求查究天下所作的一切事，乃知神叫世人所经练的是极重的劳苦。」

〔吕振中译〕「我专心一志用智慧去寻求窥探天下所发生过的一切事，就知道神给世人所劳碌的是多么吃力的劳苦。」

〔原文字义〕「专心(原文双字)」使用，委身(首字)；心思，思想(次字)；「智慧」精明，睿智；「寻求」寻找，调查；「查究」搜寻，探索；「神」造物主；「世人」亚当，人类；「经练」苦待，压迫；「极重的」苦难，恶的，坏的；「劳苦」工作。

〔文意注解〕「我专心用智慧寻求查究」专心指竭尽心力于一件事；智慧指世上的智慧(参林前二 6)；寻求指深入探索；查究指广泛地彻底追查。

「天下所作的一切事」指已过和现在人类一切的活动和作为。

「乃知神叫世人所经练的」指神所分派给各人在生命中承担的任务。

「是极重的劳苦」指沉重的折磨。

〔话中之光〕(一)世上的智慧，仅能让人知道事物的现象，并不能使人解决事物的原由，因为这些事物都是神所派定叫人历练的。

(二)日光之下一切的劳碌，都是虚空的虚空(参 3 节)，而这种虚空对人是一种沉重的折磨；不幸的是，大多数人一生默默地承受着虚空的沉重折磨，却不知幡然醒悟，转而追求「真实的神」(或谓「神的真实」)。

【传一 14】「我见日光之下所作的一切事，都是虚空，都是捕风。」

〔吕振中译〕「我见过日光之下所发生过的一切事；都是虚空！都是捕风！」

〔原文字义〕「捕」渴望，努力奋斗；「风」风，气，灵。

〔文意注解〕「我见日光之下所作的一切事」指人类一切出于自我的活动和作为。

「都是虚空」指不能给人满足。

「都是捕风」指徒劳无功。

〔话中之光〕(一)离开神所作的一切事，都是虚空，都是捕风；出于神或靠着神所作的一切事，都是实际，都有功效。

【传一 15】「弯曲的不能变直，缺少的不能足数。」

〔吕振中译〕「弯曲的不能变直；缺少的不能足数。」

〔原文字义〕「弯曲」扭曲；「变直」使曲变直，安排整齐；「缺少」不足；「足数」计算，数算。

〔文意注解〕「弯曲的不能变直」指人凭自己的聪明才智所扭曲的事，自己无力改正。

「缺少的不能足数」指人凭自己所作的成果总有缺失，无论如何努力，总不能叫它臻于完美。

〔话中之光〕(一)人的思想和能力都有限度，生命中也都有反常和缺陷的现象，没有神的人生，决不能改正和补满，唯有信靠神才是正路。

(二)神不是改正我们「所作的」,神乃是从根本改造我们「所是的」。

【传一 16】「我心里议论说,我得了大智慧,胜过我以前在耶路撒冷的众人,而且我心中多经历智慧和知识的事。」

〔吕振中译〕「我、我心里自己说:『我得了大智慧,胜过我以前所有管理耶路撒冷的人;我的心也经验了许多有智慧有知识的事。』」

〔原文字义〕「议论」说话,讲论;「经历」看见,觉察;「知识」洞察力,理解。

〔文意注解〕「我心里议论说」意指我自己在心中思量。

「我得了大智慧」意指我在学习和经验中增加了许多智慧。

「胜过我以前在耶路撒冷的众人」耶路撒冷是当时智慧人群集的地方;作者自认为他的智慧胜过众人。

「智慧和知识」在圣经诗歌智慧书卷里,智慧和知识常是同义词,二词常可通用。不过,智慧较偏重于里面所发出一种识透事实真相的能力;知识则较偏重于从外面收集资料后借着悟性领会并分辨,将事实真相有系统地转化成生活行为的导向。

「而且我心中多经历智慧和知识的事」意指我所得的智慧和知识,并不局限于客观道理方面,乃由于对这类的事多有经历,所以在心中累积了不少主观经历上的智慧和知识。

【传一 17】「我又专心察明智慧、狂妄和愚昧,乃知这也是捕风。」

〔吕振中译〕「我专心一志要明白智慧,要明白狂妄、和愚昧,就知道这也是捕风。」

〔原文字义〕「察明」认识,熟识;「狂妄」疯狂;「愚昧」愚蠢,愚笨。

〔文意注解〕「我又专心察明智慧、狂妄和愚昧」专心指竭尽心力于一件事;察明指收集、分析后对事物的认识;作者在此有意分辨甚么是智慧的,甚么是外表看似智慧、实际却是疯狂的(如希特勒所作的),甚么是愚昧的,将它们一一归类。

「乃知这也是捕风」意指经过努力察明后,结果却是徒劳无功,因为智慧、狂妄和愚昧三者之事的结局都是一样,都是虚空。

备注:关于本节的上半,有的圣经译本如 NAB 和 Berkeley 翻译成:「我又专心察明,甚么是智慧和知识,甚么是狂妄和愚昧。」将它们分成两大类,这样,就可以和下面第 18 节连结起来,表示智慧和知识并未给人带来好处。

【传一 18】「因为多有智慧,就多有愁烦;加增知识的,就加增忧伤。」

〔吕振中译〕「因为多有智慧,就多有愁苦;增加知识,就增加痛苦。」

〔原文字义〕「愁烦」恼怒,悲伤,挫折;「加增」增加,增长;「忧伤」痛苦。

〔文意注解〕「因为多有智慧,就多有愁烦」在前三者(智慧、狂妄和愚昧)中,虽然智慧乃是世人所梦寐以求的,不意,徒增困扰,因为智慧越多,就越多苦恼。

「加增知识的,就加增忧伤」与前句同样的结论,知识越多,相对的也就越多精神和肉体的

痛苦。

〔话中之光〕(一)敬畏神是智慧和知识的开端(参诗一百一十 10；箴九 10；一 7)；离开神的智慧和知识，反而会导致愁烦和忧伤。

(二)单单具有知识，不能给人带来智慧；真正的智慧，是以敬畏神为基础，加上所累积正确的知识，在人生的道路上，发挥正确的指引。

叁、灵训要义

【虚空的原因】

- 一、劳碌没有益处(3 节)
- 二、万事令人厌烦(8 节)
- 三、日光之下并无新事(9 节)
- 四、神叫世人所经练的，是极重的劳苦(13 节)
- 五、多有智慧，多有愁烦(18 节)
- 六、加增知识的，就加增忧伤(18 节)

【一切事】

- 一、凡事都是虚空(2 节)
- 二、万事令人厌烦(8 节)
- 三、日光之下并无新事(9 节)
- 四、天下所作的一切事，是极重的劳苦(13 节)
- 五、日光之下所作的一切事，都是虚空(14 节)

【万事令人厌烦】

- 一、口说，说不尽(8 节)
- 二、眼看，看不饱(8 节)
- 三、耳听，听不足(8 节)
- 四、手作，作不完(15 节)
- 五、心想，想不透(17 节)

传道书第二章注解

壹、内容纲要

【虚空的人生】

一、人生的享受虚空(1~11节)

- 1.内心的喜乐和嬉笑都虚空(1~3节)
- 2.物欲的享受全都虚空(4~11节)

二、生命的本质虚空(12~23节)

- 1.智慧人和愚昧人的结局一样(12~17节)
- 2.劳碌的人和未曾劳碌的人所得一样(18~23节)

三、不在乎人的追求也是虚空(24~26节)

贰、逐节详解

【传二1】「我心里说：来吧！我以喜乐试试你，你好享福。谁知，这也是虚空。」

（吕振中译）「我心里说：『来！我要以喜乐试试你，你只管享乐。』哎，这也是虚空。」

（原文字义）「喜乐」喜悦，欢乐，高兴；「试试」测验，试验；「享」看见，觉察；「福」好的，令人愉悦的。

（文意注解）「我心里说：来吧」传道者在第一章的结论是，智慧和知识都不能解决人生的问题(参一18)，因此，他打算从另一个角度来加以探索。

「我以喜乐试试你，你好享福」他在此认为喜乐和享受福气值得一试，因为它们似乎能够满足人的感官。

「谁知，这也是虚空」传道者经过试验喜乐和享受福气的结果，发现它们也是虚空。

（话中之光）（一）没有神的喜乐和福气，乃是虚空。

（二）今生的福乐，大多数是属魂的，是与我们的灵生命背道而驰的；主的教训是，凡要救自己魂生命的，必要丧掉灵生命(参太十六25原文)。

【传二2】「我指嬉笑说：这是狂妄；论喜乐说：有何功效呢？」

（吕振中译）「我指着嬉笑说：『这是狂妄』；指着喜乐说：『这有甚么作用？』」

（原文字义）「嬉笑」嘲笑，戏弄，消遣；「狂妄」夸耀，愚弄，疯狂；「功效」处理，引起，使用。

（文意注解）「我指嬉笑说：这是狂妄」嬉笑意指轻浮的欢乐，包括戏弄、说笑、追逐声色和节日狂欢等，这些都不是正经的消遣，是属没有节制的疯狂行为。

「论喜乐说：有何功效呢？」喜乐意指具有理性的欢乐，例如旅游、观赛、观剧、阅读小说

等，这些欢乐表面上似乎属于高尚，但它们又有甚么用处呢？

〔话中之光〕(一)许多话和许多事，不信主的人可以说、可以作，但我们基督徒却不可说、不可以作，因为不合圣徒的体统(参弗五 3)。

(二)因靠耶和華而得的喜乐，是我们的力量(尼八 10)；信徒真正的喜乐，是因主的喜乐而喜乐(参约十五 11)。任何外在因素所引起感官的喜乐，没有价值。

【传二 3】「我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我；又如何持住愚昧，等我我看明世人，在天下一生当行何事为美。」

〔吕振中译〕「我心里探察，要怎样用酒使我的肉体舒畅，要怎样固执着愚昧，等到我看明人类在光天之下尽他一生小小数目的日子里要怎样行纔好；我的心仍然靠着智慧来引导。」

〔原文字义〕「察究」寻找，搜寻，探索；「舒畅」(原文无此字)；「智慧」精明，睿智；「引导」引领，驾驭，驱赶；「持住」抓牢，握住；「愚昧」愚蠢，愚笨；「看明」发现，察看，觉察；「一生」(原文三个字组成)「数目，计数(首字)；日子，时间(次字)；活着的，有生命的(末字)；「为美」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅」传道者从精神层面的探索(参 1~2 节)，转到肉体的层面，想要藉酒的力量试着使肉体得到放松而畅快。

「我心却仍以智慧引导我」意指他的理智使他受到节制，不致放纵醉酒。

「又如何持住愚昧」本句有二意：(1)明知喝酒是愚昧的行为，却仍然小心翼翼地想要藉酒探索真相；(2)不理睬酒的可怕后果，仍旧照喝不误，这就是我的愚昧。

「等我我看明世人，在天下一生当行何事为美」意指直等到我查出一个结果来，明白在人短暂的一生年日里，究竟该怎么作才能叫人得着满足。

〔话中之光〕(一)信徒行事为人要端正，好像行在白昼，不可荒宴醉酒(罗十三 13)。

(二)不要醉酒，酒能使人放荡；乃是被圣灵充满(弗五 18)。

(三)明知是愚昧的事，却还用堂皇的理由照作不误(例如藉吸毒品提神，或者为了了解真相，亲自去体验某些败坏的行为)，结局堪虞。

【传二 4】「我为自己动大工程，建造房屋，栽种葡萄园；」

〔吕振中译〕「我为自己动大工程，建造房屋，为自己栽种葡萄园，」

〔原文字义〕「大」长大，变大；「工程」行为，工作；「建造」建立，兴建；「栽种」种植。

〔文意注解〕「我为自己动大工程，建造房屋」指大兴土木，建造宫殿。这里「我为自己」的话，将建造圣殿排除在外。

「栽种葡萄园」代表农耕事业，叫人吃喝果腹。

本节触及人生两大项目；居住和饮食。

〔话中之光〕(一)信徒只要有衣有食，就当知足(提前六 8)；如果另有贪图，恐怕终久会被许多愁苦把自己刺透了(参提前六 10)。

【传二 5】「修造园囿，在其中栽种各样果木树；」

〔吕振中译〕「为自己修造庭园和园囿，在其中栽种各样果木树；」

〔原文字义〕「修造」制造，制作；「园」园子；「囿」花园，公园；「栽种」种植。

〔文意注解〕「修造园囿」原文意思是修造供自己享乐的乐园。

「在其中栽种各样果木树」指包括观赏用的和结各类果实的树木。

【传二 6】「挖造水池，用以浇灌嫩小的树木。」

〔吕振中译〕「我为自己挖造水池，用来浇灌生长的树林。」

〔原文字义〕「挖造」制造，制作；「池」池塘；「浇灌」浇水，灌溉；「嫩小」萌芽，长出；「木」树林，树丛。

〔文意注解〕「挖造水池」指挖造蓄水池，因当地雨水不多。

「用以浇灌嫩小的树木」指浇灌成丛的树苗和花苗，待长大后移植园中各处。

【传二 7】「我买了奴婢，也有生在家中的奴婢；又有许多牛群羊群，胜过以前在耶路撒冷众人所有的。」

〔吕振中译〕「我买了奴婢，也有生于家中的奴婢；我又有许多牛群羊群，胜过我以前所有在耶路撒冷的人。」

〔原文字义〕「家中」家族，内部；「胜过」(原文无此字)；「以前」面，在…之前；「耶路撒冷」平安的训诲；「众所有有的」(原文无此字)。

〔文意注解〕「我买了奴婢」指购自人口贩卖市场的奴婢。

「也有生在家中的奴婢」指家中奴隶所生的儿女，其主权归主人所有(参王上十 8；拉二 55)。

「又有许多牛群羊群，胜过以前在耶路撒冷众人所有的」指大小牲畜，包括牛、羊、马、驴、骡、骆驼等，多过别人所拥有的。

【传二 8】「我又为自己积蓄金银和君王的财宝，并各省的财宝；又得唱歌的男女和世人所喜爱的物，并许多的妃嫔。」

〔吕振中译〕「我又为自己积蓄着金银、和君王的珍宝、各省的珍宝；我得了男女歌唱者和人类所喜爱之物、并许多的妃嫔(意难确定)。」

〔原文字义〕「积蓄」收集，聚集；「财宝」产业，财产；「财宝(次字)」(原文无此字)；「唱歌的男女(原文双同字)」歌手，女歌手；「喜爱」雅趣，豪华；「物」(原文无此字)；妃嫔(原文双同字)」意义不明。

〔文意注解〕「我又为自己积蓄金银和君王的财宝」指他个人经营并累积的金银财宝。

「各省的珍宝」指得自所辖管各省进贡礼品，或有一部分是强制课征的。

「又得唱歌的男女和世人所喜爱的物」指供娱乐怡情的男女歌手和乐器、艺术品等。

「并许多的妃嫔」按原文「妃嫔」字意不明，可以包括妃嫔、艺人、以及各种赏心悦目的珍品奇物等。

【传二 9】「这样，我就日见昌盛，胜过以前在耶路撒冷的众人。我的智慧仍然存留。」

〔吕振中译〕「这样我就日见昌丈大，胜过我以前所有在耶路撒冷的人；并且我的智慧仍为我所有。」

〔原文字义〕「日见昌盛(原文双字)」变大，长大(首字)；增加，加上；「存留」持续，持久。

〔文意注解〕「这样，我就日见昌盛」意指财富、名声、权力等渐趋壮大。

「胜过以前在耶路撒冷的众人」这是第三次提到相类似的词句(参一 16；二 7)。

「我的智慧仍然存留」可作两种解释：(1)虽然外在物质的昌大，却没有减损我内在超人的智慧；(2)我过人的智慧一直帮助我获得这些成就。

〔话中之光〕(一)一般人因为耽溺于物质的享受，以致失去正常思考的能力，无法自我控制，而毁坏了人生与前途。

(二)另一种更值得担忧的情形是，明明放纵于物欲，却还自以为聪明；这种人就像喝醉酒的人，还自以为头脑清醒。

【传二 10】「凡我眼所求的，我没有留下不给他的；我心所乐的，我没有禁止不享受的；因我的心为我一切所劳碌的快乐，这就是我从劳碌中所得的份。」

〔吕振中译〕「凡我的眼所求的、我没有留下而不给它的；凡我的心所喜乐的、我没有阻止而不让享受的；因为我的心从我一切所劳碌的获得快乐：这就是我从一切劳碌中所得的分。」

〔原文字义〕「所求的」要求，询问；「留下」保留，取回；「不给他的」(原文无此词)；「所乐的」喜悦，欢乐；「禁止」阻挡，抑制；「不享受的」(原文无此词)；「所劳碌的」辛劳，劳苦；「快乐」喜乐的，愉快的；「所得的份」一份，应得的。

〔文意注解〕「凡我眼所求的，我没有留下不给他的」意指凡我「眼目的情欲」(参约壹二 16)所向往的，我不会吝于满足它。

「我心所乐的，我没有禁止不享受的」意指凡我「肉体的情欲」(参约壹二 16)所追求的，我一定竭力去得而享之。

「因我的心为我一切所劳碌的快乐」意指我为了满足前述的享受所付出的劳累，并没有成为我快乐的阻碍。

「这就是我从劳碌中所得的份」意指这就是我为快乐而付出的劳碌代价，所得到的报偿。

〔话中之光〕(一)为了物质和精神两面的享受，不惜代价尽力去满足它们，这就是所罗门的生活方式；但问题是，在追求行动中虽有所享受，享受之后却怅然若失。

(二)「凡我眼所求…我心所乐」：这表示没有节制，然而节制乃是基督徒信仰的基本美德之一(参彼后一 6；提前三 2，11)，失去节制，就等于失去了属灵争战。

【传二 11】「后来，我察看我的手所经营的一切事和我劳碌所成的功，谁知都是虚空，都是捕风，在日光之下毫无益处。」

〔吕振中译〕「后来我察看我的手所作的一切事、和我劳碌去作的工；嘻！都是虚空！都是捕风！在日光之下毫无益处。」

〔原文字义〕「察看」回头看，注视；「经营」工作，制作；「一切事」行为，作为；「劳碌」劳动，辛劳；「所成的」工作，制作；「益处」利润，利益。

〔文意注解〕「后来，我察看」意指在经历了 4~10 节的事情之后，回头面对它们仔细观察并思考。

「我手所经营的一切事和我劳碌所成的功」意指切实严格地检察我亲手的工作和劳碌，以及它们的成果，想要知道是否达到原先计划所预期的效果。

「谁知都是虚空，都是捕风，在日光之下毫无益处」结果发现白忙了一场，丝毫没有功效。

〔话中之光〕(一)声色之娱只能暂时麻痹人的心魂，但不能提供长久的满足；主耶稣说：「我就是真理」(约十四 6)，真理原文的意思就是实际，惟有祂才是人长久的满足。

(二)只等实际的圣灵来了，祂要引导你们进入实际(十六 13 原文另译)；信徒今天都有实际的圣灵(参约壹四 6；五 7)内住在我们的心里(参提后一 14)，所以只要我们随从圣灵，也就能进入实际了。

【传二 12】「我转念观看智慧、狂妄和愚昧。在王以后而来的人还能作什么呢？也不过行早先所行的就是了。」

〔吕振中译〕「我转而观看智慧、狂妄、和愚昧；阿，在王以后来的人还能作甚么呢？也不过行早先行过的就是了。」

〔原文字义〕「转念」转向，回头看；「观看」察看，凝视；「狂妄」疯狂；「能作什么呢」(原文无此词)；「早先」已经。

〔文意注解〕「我转念观看智慧、狂妄和愚昧」请参阅一 17 注解。

「在王以后而来的人还能作什么呢？」意指舍我其谁？以我身为君王的身份，拥有那么大的资源，和过人的智慧，还探索不出答案的话，难道还有别人比我更有能耐，能发现出良方吗？

「也不过行早先所行的就是了」意指别人充其量也不过是重复我早先所试验过的事罢了。

【传二 13】「我便看出智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗。」

〔吕振中译〕「我便看出智慧有长处、胜过愚昧，正如光有长处胜过黑暗。」

〔原文字义〕「看出」看见，觉察；「胜过」利润，利益。

〔文意注解〕「我便看出智慧胜过愚昧」意指智慧比愚昧更为有益处；虽然属世的智慧不能解决人生虚空的问题，但总比愚昧无知对人更为有益。

「如同光明胜过黑暗」意指人在光明中比在黑暗中更为有益；最低限度，在光明中能够看清目前的处境，以及自己正在朝甚么方向行进。

〔话中之光〕(一)我们要谨慎行事，不要像愚昧人，当像智慧人(弗五 15)。

(二)从前我们是暗昧的，但如今在主里面是光明的；行事为人就当像光明的子女(弗五 8)。

【传二 14】「智慧人的眼目光明（“光明”原文作“在他头上”）；愚昧人在黑暗里行。我却看明有一件事，这两等人都必遇见。」

〔吕振中译〕「智慧人的眼在头上看；愚顽人在黑暗里走；我却深知这两种人都必遇见同样的遭遇。」

〔原文字义〕「光明」头，顶，上面；「看明」认识，知道；「遇见」见面，临到。

〔文意注解〕「智慧人的眼目光明」本句按原文是：「智慧人的眼睛在他头上」，有两种意思：(1)智慧人的眼睛居高临下，能够看清周遭的事物，而知所应对；(2)头脑的智慧就是人的眼睛，使人能看明事物，而知所进退。

「愚昧人在黑暗里行」意指愚昧人不知自己身在何处，也不知行向何方，更不知如何临机应变，只能在黑暗中摸索行进，免不了时常跌倒。

「我却看明有一件事，这两等人都必遇见」意指智慧和愚昧人的结局都一样，都必遭遇同样的命运。

〔话中之光〕(一)属世的智慧虽然优于愚昧，但面对虚空的现实处境，以及将来可悲的死亡命运，也同样束手无策。

(二)信徒并非完全不要属世的智慧，因为与其愚昧无知的过日子，倒不如稍有一点智慧，但最要紧的，乃要追求属灵的智慧(参林前二 6, 15)。

【传二 15】「我就心里说：愚昧人所遇见的，我也必遇见，我为何更有智慧呢？我心里说，这也是虚空。」

〔吕振中译〕「于是我心里说：『愚顽人所遭遇的、我也会遭遇着，我为甚么要有智慧呢？那我有甚么长处呢？我就心里说：这也是虚空。』」

〔原文字义〕「就」然后，那时；「所遇见的」命运，机遇；「遇见」见面，临到。

〔文意注解〕「我就心里说：愚昧人所遇见的，我也必遇见，我为何更有智慧呢？」这里的我指所罗门王，他自认为是智慧人(参一 16)；他在心里思忖一件事，既然愚昧人和我(智慧人)都同样要遭遇到虚空的现实和死亡的结局，那么，我何必比别人更有智慧呢？

「我心里说，这也是虚空」所罗门的结论是，既然智慧不能解决现实和将来结局的问题，可见智慧空有其名，不能不令人兴叹「这也是虚空」！

〔话中之光〕(一)「相对」的智慧和愚昧(参 13 节)，遇到「绝对」的虚空和死亡，就变成彼此没有差异，显不出智慧的好处；其实，神正要藉此教导一切世人，不可单凭自己的智慧来寻找人生的答案(参林前一 21)，乃要信靠那位就是「道路」的耶稣基督(参约十四 6)。

(二)基督就是神的智慧(林前一 24)，神又使祂成为我们的智慧(林前一 30)，我们惟有在祂所赐的智慧里，才能认识那位真实的(参约壹五 20)，也才能活出「真实的道理」(多一 9)。

【传二 16】「智慧人和愚昧人一样，永远无人纪念，因为日后都被忘记；可叹智慧人死亡，与愚昧

人无异。」

〔吕振中译〕「智慧人同愚顽人一样、永远无人怀念着；因为在将来的日子二者都会被忘掉；唉，智慧人死亡、终究同愚顽人一样。」

〔原文字义〕「一样」(原文无此字)；「纪念」回忆，纪念物；「智慧」精明的，博学的；「愚昧人」傻瓜，笨蛋；「无异」(原文无此字)。

〔文意注解〕「智慧人和愚昧人一样，永远无人纪念，因为日后都被忘记」从永恒的角度来看，智慧人和愚昧人的差别，仅只是暂时的(最多只限于生前和死后短暂的年日)，无法在后人的记忆中长久维持。

「可叹智慧人死亡，与愚昧人无异」愚昧人会死，智慧人也难逃一死，并且死后也同样了了。

〔话中之光〕(一)看事情应当看长、看远、看未来，世人就是因为只顾眼前的成就与享受，却丧失了永远的救恩；圣经劝勉基督徒，要思念上面的事，不要思念地上的事(西三 2)。

(二)我们的得救是在乎盼望；只是所见的盼望不是盼望，谁还盼望他所见的呢？但我们若盼望那所不见的，就必忍耐等候(罗八 24~25)。

【传二 17】「我所以恨恶生命，因为在日光之下所行的事，我都以为烦恼，都是虚空，都是捕风。」

〔吕振中译〕「故此我恨恶生命，因为在日光之下所发生过的事都使我忧苦；因为都是虚空，都是捕风。」

〔原文字义〕「恨恶」怀恨，敌视；「生命」活着的；「烦恼」坏的，恶的。

〔文意注解〕「我所以恨恶生命」此句按原文另译「故此我恨恶生命」，意指前述的情形使我对活着感到厌烦，我费尽心力去探索人生的问题，却得不到解答。

「因为在日光之下所行的事，我都以为烦恼」指过去所设计、所实验的事，对我(所罗门)乃是可憎的灾难。

「都是虚空，都是捕风」这是第三次得到同样的结论(参一 14；二 11)。

【传二 18】「我恨恶一切的劳碌，就是我在日光之下的劳碌，因为我得来的必留给我以后的人。」

〔吕振中译〕「我恨恶我一切的劳碌、就是我在日光之下所劳碌的，因为我得来的必须留给我以后的人。」

〔原文字义〕「劳碌(首字)」辛劳，劳苦；「劳碌(次字)」劳动者，辛苦工作的；「留给」休息，放下。

〔文意注解〕「我恨恶一切的劳碌，就是我在日光之下的劳碌」从恨恶生命，转到恨恶劳碌；所罗门本想藉劳碌的成果得到内心的满足，不意发现都是虚空，都是捕风(参 10~11 节)，因此对劳碌感到厌烦。

「因为我得来的必留给我以后的人」意指劳碌所得对自己没有益处。

〔话中之光〕(一)如果我们的劳碌，能够帮助别人得着并享受神的救恩，乃是一件非常有意义的事；但若帮助别人堕落在虚空的享受里，那就反而害了别人。

(二)信徒千万不能作表面看似助人，实则害人的事；财物的奉献与施舍，必须慎重其事，因为有的人会滥用得来的钱财。

【传二 19】「那人是智慧，是愚昧，谁能知道？他竟要管理我劳碌所得的，就是我在日光之下用智慧所得的。这也是虚空。」

〔吕振中译〕「那人会有智慧或是愚昧，谁能知道呢？他竟要掌管我劳碌所得的一切，就是我在日光之下用智慧所劳碌得来的；这也是虚空。」

〔原文字义〕「知道」认识；「管理」作主人，掌控；「所得的(首字)」患难，劳苦；「所得的次字」(原文无此字)。

〔文意注解〕「那人是智慧，是愚昧，谁能知道」那人指继承所罗门劳碌所得的人(参 18 节)，他可能有属世的智慧，可能没有，谁也没有把握。

「他竟要管理我劳碌所得的，就是我在日光之下用智慧所得的。这也是虚空」意指我千辛万苦用智慧所得的，竟要归给智愚不明的人全权控制，究竟他是否懂得赏识和配不配得，甚至会不会因此毁坏了他的一生，这些我都不能预料，因此感到虚空。

〔话中之光〕(一)中国俗语说，富不过三代。富家子弟常被上代遗留的财产所害，大多数没有好的下场，爱他们反而害了他们，真是可悲！

(二)所罗门王的烦恼不是没有原因的，事实证明，他的儿子罗波安就几乎完全毁坏了先祖的功业(参王上十二章)。

【传二 20】「故此，我转想我在日光之下所劳碌的一切工作，心便绝望。」

〔吕振中译〕「故此我转想：为了我在日光之下辛辛苦苦劳碌得来的一切，我的心便绝望了。」

〔原文字义〕「转」转回，转向；「绝望」没有指望。

〔文意注解〕「我转想在日光之下所劳碌的一切工作」意指换一个思想的角度，从劳碌的成果，转到劳碌的工作本身，一个工作接一个工作的察看。

「心便绝望」结果发现所有的工作都没有令人满意的回报(参 22~23 节)，所以感到绝望透顶。

〔话中之光〕(一)「工作狂」(Workaholic)的人沉迷于工作本身，为工作而工作，但所罗门王已经明白指出，到头来一切工作都令他绝望。

【传二 21】「因为有人用智慧、知识、灵巧所劳碌得来的，却要留给未曾劳碌的人为份。这也是虚空，也是大患。」

〔吕振中译〕「因为有人用智慧知识和技巧所劳碌得来的、却必须留给未曾劳碌于其上的人为业分：这也是虚空，也是大患。」

〔原文字义〕「灵巧」技巧，成功；「留给」放下，交给；「为份」一份，应得的；「大」很多，大的；「患」坏的，恶的。

〔文意注解〕「因为有人用智慧、知识、灵巧所劳碌得来的」智慧偏重于指工作的全盘掌握，知

识则偏重于指工作的细节执行，灵巧又偏重于指工作的手工技巧；这三样合起来应用在工作上所得到的成果。

「却要留给未曾劳碌的人为份」意指成果却归给不曾工作的享受。

「这也是虚空，也是大患」大患指很大的邪恶。

〔话中之光〕(一)社会上最大的邪恶和不公正现象，就是智力和体力的劳动者，他们辛劳所得的收获，竟让一些懒惰者坐享其成。

(二)真信徒任劳任怨，虽受人误会、被人占便宜，仍反过来给人祝福(参林前四 12；彼前三 9)。

【传二 22】「人在日光之下劳碌累心，在他一切的劳碌上得着什么呢？」

〔吕振中译〕「人从他一切的劳碌和操心，就是他在日光之下所劳碌的，得了甚么呢？」

〔原文字义〕「累」渴望，努力奋斗；「心」心思，内心；「得着什么」变成。

〔文意注解〕「劳碌累心」劳碌指身体的劳累；累心指精神的劳累。

「在他一切的劳碌上得着什么呢？」意指付出与收获不成比例，劳碌与成果无法相提并论。

【传二 23】「因为他日日忧虑，他的劳苦成为愁烦，连夜间心也不安。这也是虚空。」

〔吕振中译〕「因为他一生的日子都是痛苦，他的劳苦便是愁苦；连夜间他的心也不能偃息：这也是虚空。」

〔原文字义〕「忧虑」痛苦，悲伤；「劳苦」工作，职业；「愁烦」恼怒，挫折；「安」躺下，睡觉。

〔文意注解〕「因为他日日忧虑」日日指所有的日子，含有如此生活方式已经成了定型的意思；忧虑指与工作有关连的身心痛苦状态。

「他的劳苦成为愁烦」劳苦指身心的劳累(参 22 节)；愁烦与上句的忧虑同义，指身体和精神的痛苦(参一 18 注解)。

「连夜间心也不安」白天有身体和精神双重劳累，夜间躺卧下来，虽然身体的劳累得到了休息，但精神的劳累却得不着释放，所谓「睡不安眠」就是这个意思。

〔话中之光〕(一)基督徒和世人同样要为生活而劳苦作工，但两者之间最大的不同，乃在于基督徒在夜里能够安眠，因为可以把心里的重担交给主(参太十一 28)。

(二)基督徒若不工作，就不可吃饭(帖后三 10)；活着一天，就需要为生活付出劳苦的代价。然而我们若在主里面劳苦，就不至于徒然(参林前十五 58)。

【传二 24】「人莫强如吃喝，且在劳碌中享福，我看这也是出于神的手。」

〔吕振中译〕「人莫如吃喝，且在劳碌中让自己经验享乐；我看这也是出于神的手。」

〔原文字义〕「强如」好的，令人愉悦的；「享」看见，觉察；「福」好的，令人愉悦的；「出于」(原文无此字)。

〔文意注解〕「人莫强如吃喝」意指能吃能喝乃是人生最大的福气；有的人有饭却不能吃，有的人能吃却没有饭吃，有饭又能吃的就是这种福气。

「且在劳碌中享福」不仅是能吃能喝的福气，并且不是白白的享福，而是在付出劳碌的代价中享福，这才是上好的享福。

「我看这也是出于神的手」意指这就是神安排给我们人生的定旨。

〔问题改正〕「莫强如吃喝…享福」这绝不是追求神以外之快乐的「享乐主义」(hedonism)，因为这里有「神的手」在内，意即神所允许的喜乐是可以的，也是应当的(参腓四 4)。基督徒也不可误以为神的旨意是要我们一生受苦，我们固然要有受苦的心志(参彼前四 1)，但不一定会因此受苦，神使我们受苦是有目的的，要带领我们进入更大的喜乐和荣耀(参彼前四 13；罗八 17)。

〔话中之光〕(一)基督徒要安静作工，吃自己的饭(参帖后三 12)，因为这是神向我们所定的旨意，也是我们的命运。

(二)能作工又能享受作工的成果，这是好得无比的；千万不要羡慕不必作工而能享受别人作工的成果，因为这种情形违反神的旨意。

(三)人一生的福气「莫强如」落实神手所定规的生活方式，在其中安然享受并喜乐(参三 12，22；八 15)。

(四)人生的满足乃在乎神。生命的意义不能从世上任何美好事物中找到，除非人视这些为神恩典的供应；再者，除非神赐予人享受的能力，人不能欣赏及享受世上的生活。能够享受世上生活的人，是那些敬畏神及蒙神喜悦的人。

【传二 25】「论到吃用、享福，谁能胜过我呢？」

〔吕振中译〕「因为除非由他（传统抄本：除了我）、谁能吃食，谁能享乐呢？」

〔原文字义〕「用」(原文无此字)；「享福」感受，享受；「胜过」外头，向外。

〔文意注解〕「论到吃用、享福」意指关于 24 节所提及的吃喝和享福。

「谁能胜过我呢？」本句按原文宜译作：「离开祂，谁能有呢？」意指在神以外，人没有真实的吃喝享福。

〔话中之光〕(一)神是惟一供养我们生命所需的源头，离了神，就甚么都不存在。

(二)没有神，生命就没有快乐。

【传二 26】「神喜悦谁，就给谁智慧、知识和喜乐，惟有罪人，神使他劳苦，叫他将所收聚的、所堆积的归给神所喜悦的人。这也是虚空，也是捕风。」

〔吕振中译〕「谁使神喜悦，神就给谁智慧、知识、和喜乐；惟有罪人、神却给他劳苦，叫他将所积蓄的归给那使神所喜悦的人：这也是虚空，也是捕风。」

〔原文字义〕「喜悦(原文双字)」好的，令人愉悦的(首字)；面，面前(次字)；「喜乐」喜悦，欢乐；「罪人」错过目标，未中的；「所收聚的」采收，招聚；「所堆积的」收集，聚集。

〔文意注解〕「神喜悦谁，就给谁智慧、知识和喜乐」神所喜悦的人指在神的旨意中行事的人；智慧和知识指行事的本领；喜乐指行事的成果。神所喜悦的人，行事必然亨通，结果必然常常喜乐。

「惟有罪人，神使他劳苦」罪人指偏离目标(即偏离神的旨意)的人；劳苦指工作中身体和精神

所受的痛苦。

「叫他将所收聚的、所堆积的归给神所喜悦的人」意指罪人徒劳无功，凡他劳苦所得的都要归给别人。

「这也是虚空，也是捕风」这是第四次得到同样的结论(参一 14；二 11，17)。

〔话中之光〕(一)人最要紧的是行在神的旨意中，凡事讨祂喜悦，这样，神就赏赐给具有属灵价值的智慧、知识和喜乐，藉以获致满足而有意义的人生。

(二)人若离开了神的旨意，凡他劳苦所得的，都要归与别人。正如诗篇所说的，「世人行动实系幻影，他们忙乱，真是枉然，积蓄财宝，不知将来有谁收取」(诗三十九 6)。

叁、灵训要义

【人生虚空】

- 一、心绪虚空——喜乐、嬉笑、饮酒(1~3 节上)
- 二、享受虚空——园林、奴婢、财宝、娱乐、女色(4~11 节)
- 三、智慧虚空——以智慧行事，结局竟与愚昧人无异(3 节下，12~17 节)
- 四、劳碌虚空——劳碌所得却要留给未曾劳碌的人(18~23 节)

【惟神是人生的满足】

- 一、吃喝、享福，乃出于神的手(24~25 节)
- 二、智慧、知识和喜乐，乃给神所喜悦的人(26 节)

传道书第三章注解

壹、内容纲要

【神掌管一切】

- 一、凡事万务，都有定期定时，全照神的命定(1~8节)
- 二、古往今来，人世间一切事物，均在神的安排之中(9~15节)
- 三、无论善恶，人的遭遇和兽一样，但神必要审判(16~22节)

贰、逐节详解

【传三 1】「凡事都有定期，天下万务都有定时。」

（吕振中译）「凡事都有定期，天下各样的事务都有定时：」

（原文字义）「定期」特定的时间，指定的时间；「万务」所喜爱的事物，欢愉；「定时」时候，时机。

（文意注解）「凡事都有定期」凡事指宇宙万象和人世间一切现象，定期指神所安排的时间。

「天下万务都有定时」天下万务指出于人的意思所作的一切事务，定时指受神审问的时间。

（话中之光）（一）神为各种自然现象规定了时节（参哀三 37；雅四 15）；聪明通达人知道神的时刻，明白人一生的事都在神的手中（参诗三十一 15）。

（二）「不是不报，乃是时间未到。」无论善恶，不是神不肯过问，而是神只是「任凭」（罗一 24，26，28），直等神的时间来到（参罗二 5~10）。

【传三 2】「生有时，死有时；栽种有时，拔出所栽种的也有时；」

（吕振中译）「生有时，死有时；栽种有时，拔出所栽种的也有时；」

（原文字义）「有时」时候，时机；「栽种」种植，建立；「拔出」连根拔除，切断。

（文意注解）「生有时，死有时」指人的寿命由神定规（参伯十四 5）。

「栽种有时，拔出所栽种的也有时」指农作物的生长时期也由神定规。

（话中之光）（一）祂从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界，要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得，其实祂离我们各人不远（徒十七 26~27）。

（二）看哪，农夫忍耐等候地里宝贵的出产，直到得了秋雨春雨。你们也当忍耐，坚固你们的心；因为主来的日子近了（雅五 7~8）。

【传三 3】「杀戮有时，医治有时；拆毁有时，建造有时；」

（吕振中译）「杀戮有时，医治有时；拆了破口有时，建造有时，」

（原文字义）「杀戮」杀害，破坏；「医治」使痊愈；「拆毁」冲破，击碎；「建造」建立，重建。

（文意注解）「杀戮有时，医治有时」意指表面看似人力可以缩短（杀戮）或延长（医治）性命的事，仍然在乎神的允许；神若不许可，连一根头发也必不损坏（参路二十一 18）。

「拆毁有时，建造有时」意指连没有生命的房屋，其存立或毁坏也由神在掌管。

（话中之光）（一）我们的生活、动作、存留，都在乎祂（徒十七 28）。

（二）我们只当说，主若愿意，我们就可以活着，也可以作这事，或作那事（参雅四 15）。

【传三 4】「哭有时，笑有时；哀恸有时，跳舞有时；」

（吕振中译）「哭有时，笑有时；举哀有时，踊跃有时；」

〔原文字义〕「哭」哭泣，哀号；「笑」欢笑，玩耍；「哀恸」悲痛，哀伤；「跳舞」蹦跳，踊跃。

〔文意注解〕「哭有时，笑有时」指私人场合的情感表现，由神定规。

「哀恸有时，跳舞有时」指公众场合的情感表现，也由神定规。

〔话中之光〕(一)基督徒的人生，并不是一直都喜乐，仍会有哀哭、流泪的时候，要等到在新天新地里，神才会擦去我们的眼泪，不再有悲哀、哭号、疼痛(参启二十一 4)。

(二)主耶稣说，哀恸的人有福了，因为他们必得安慰(太五 4)。基督徒并不是向周遭的事物麻木不仁的人，有时候当人们向我们吹笛，我们就跳舞；当人们向我们举哀，我们就捶胸(参太十一 17)。

(三)若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐(林前十二 26)。与喜乐的人要同乐；与哀哭的人要同哭(罗十二 15)。

【传三 5】「抛掷石头有时，堆聚石头有时；怀抱有时，不怀抱有时；」

〔吕振中译〕「抛掷石头有时，堆聚石头有时；怀抱有时，停止怀抱有时；」

〔原文字义〕「抛掷」投掷，抛丢；「堆聚」收集，聚集；「怀抱」拥抱，紧抱；「不」推开，使有距离。

〔文意注解〕「抛掷石头有时，堆聚石头有时」解经家们对本句有几种解释：(1)与栽种有关，整地时抛掷石头，废耕时堆聚石头，但此事已在 2 节提过；(2)与建筑有关，拆毁时抛掷石头，建造时堆聚石头，但此事已在 3 节提过；(3)与战争有关，攻击时抛掷石头，防守时堆聚石头，但此事将在 8 节提及；(4)与和好有关，开道欢迎时抛掷(移除)石头，纪念友谊时堆聚石头(立碑)，但此事也将在 8 节提及。

笔者认为所罗门王不是在重复叙述同样的事，因此，有可能指下面两种意思：(5)与财富有关，抛掷石头表征散尽财富，堆聚石头表征积蓄财富；(6)与名声有关，抛掷石头表征被人唾弃，堆聚石头表征被人纪念。

「怀抱有时，不怀抱有时」本句也有两种解释：(1)喜爱时给予怀抱，恨恶时不予怀抱，但此事将在 8 节提及；(2)小孩成长时怀抱，长大了就不再怀抱。

〔话中之光〕(一)圣经称钱财为「虚无的钱财」，因钱财必长翅膀，如鹰向天飞去(参箴二十三 5)；所以我们不该贪爱钱财，以免被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了(参提前六 10)。

(二)使徒保罗说，神的用人难免面对荣耀、羞辱，恶名、美名(参林后六 8)；今日爱我，明日弃我。所以不要太在意别人如何对待我我们，应当在意神是否喜悦我们(参加一 10)。

(三)小孩在成长期间，应当怀抱、关心，但到了一定年龄，该放手的时候就要放手，以免溺爱反害了他们。

【传三 6】「寻找有时，失落有时；保守有时，舍弃有时；」

〔吕振中译〕「寻找有时，失掉有时；保守有时，抛弃有时；」

〔原文字义〕「寻找」寻求，渴求；「失落」消失，丧失；「保守」守护，看守，保留；「舍弃」投

掷，抛弃。

〔文意注解〕「寻找有时，失落有时」寻找在此意指追求，失落则指非本心所愿的失去；本句可用来指有关财物、名声、学问、地位、权力等的追求和失去，特别指后两者的得到与失去均有定时。

「保守有时，舍弃有时」保守和舍弃指出于内心意愿的选择，喜欢时用心保守，不喜欢时就变心舍弃，特别与物质的享受有关。

〔话中之光〕(一)人对世事和世物的心态常受个人主观经历所影响，好恶之心很少有客观的理由，随心境而改变。

(二)基督徒哀哭的，要像不哀哭；快乐的，要像不快乐；置买的，要像无有所得；用世物的，要像不用世物，因为这世界的样子将要过去了(参林前七 30~31)。

【传三 7】「撕裂有时，缝补有时；静默有时，言语有时；」

〔吕振中译〕「撕裂有时，缝补有时；静默有时，说话有时；」

〔原文字义〕「撕裂」撕碎，撕开；「缝补」缝在一起；「静默」沈默，安静；「言语」说话，讲论。

〔文意注解〕「撕裂有时，缝补有时」撕裂指撕裂衣服，犹太人在悲伤、愤怒时往往会撕裂衣服(参赛三十七 1)；缝补在此应不是指把撕裂的衣服再缝补起来，而是象征情绪回复如初。神与祂选民的关系，有时如狮子撕裂他们(参何十三 7~8)，有时用布缠裹使他们复原(何六 1~2)。

「静默有时，言语有时」静默指无声的默想，言语指有声的祷告；神的子民向着神，有时安静等候，有时迫切祈求。

【传三 8】「喜爱有时，恨恶有时；争战有时，和好有时。」

〔吕振中译〕「喜爱有时，恨恶有时；战争有时，和平有时，」

〔原文字义〕「喜爱」爱，情爱；「恨恶」怀恨，敌视；「争战」战事，战役；「和好」和平，和睦，友好。

〔文意注解〕「喜爱有时，恨恶有时」恨恶在原文指较少喜爱(参路十四 26)，或因爱成恨(参撒下十三 15)；本句表示世人的爱恨之心变化无常。

「争战有时，和好有时」指敌友变化无常，今日朋友可能变成明日敌人，而今日敌人也可能变成明日朋友。

〔话中之光〕(一)人何等善变，友情和爱情若不是建筑在「主里关系」的根基上，难免会发生变化。

(二)耶稣基督，昨日今日一直到永远，是一样的(来十三 8)。

【传三 9】「这样看来，作事的人在他的劳碌上有什么益处呢？」

〔吕振中译〕「那么、人在他所劳碌的事情上作工、有甚么益处呢？」

〔原文字义〕「这样看来」(原文无此词)，益处」利润，利益。

〔文意注解〕「这样看来」本节乃 1~8 节的结论。

「作事的人在他的劳碌上有什么益处呢？」意指既然一切都在乎神的命定，而不在于人的努力，所以人的作为不能改变人生虚空的结局。

〔**话中之光**〕(一)据此看来，这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神(罗九 16)。

(二)基督徒改变现状和将来趋势的秘诀，乃在于「在基督里」；所以，我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工；因为知道，你们的劳苦在主里面不是徒然的(参林前十五 57~58)。

【**传三 10**】「我见神叫世人劳苦，使他们在其中受经练。」

〔**吕振中译**〕「我看神将劳苦的事给人类，使他们在其中去劳碌。」

〔**原文字义**〕「我见」看见，观察；「叫」允许，指定；「劳」工作，职业；「受经练」苦待，受痛苦。

〔**文意注解**〕「我见神叫世人劳苦」意指我仔细观察神的作为，发现神安排世人劳苦工作的用意。

「使他们在其中受经练」意指神的目的是要让世人在劳苦工作中受磨练而得益处。

从本节观点来看，第 9 节也可解作本节的引题：作事的人在他的劳苦工作上有甚么益处呢？益处乃是使他们在劳苦工作中受磨练。

〔**话中之光**〕(一)生身的父都是暂随己意管教我们；惟有万灵的父管教我们，是要我们得益处，使我们在祂的圣洁上有分。凡管教的事，当时不觉得快乐，反觉得愁苦；后来却为那经练过的人结出平安的果子，就是义。(来十二 10~11)。

(二)我们劳苦的磨练，对我们的身心灵都有益处，因为神要使我们在这些陶塑、修剪、火的熬炼当中被造就。

(三)从今以后，在主里面而死的人有福了！圣灵说：是的，他们息了自己的劳苦，作工的果效也随着他们(启十四 13)。

【**传三 11**】「神造万物，各按其时成为美好，又将永生安置在世人心里（“永生”原文作“永远”）。然而神从始至终的作为，人不能参透。」

〔**吕振中译**〕「神造万物、按其定时都很美好；他也善忘性〔或译：永恒望〕安置于人心里，以致神从始至终的作为、人都不能查出。」

〔**原文字义**〕「万物」(原文无此字)；「各按其时」时候，时机；「成为美好」美好，美丽；「永生」永远，不朽的；「安置」安放，放置；「始」起头，顶点；「终」结束，结论；「作为」工作，行为；「参透」找到，发现。

〔**文意注解**〕「神造万物，各按其时成为美好」意指万物按照神的计划被造，在各别的时段里出现且存活，何等美好！

「又将永生安置在世人心里」意指人与万物的被造，貌似相同，仅能存活在一段特定的时间里，但实质却又与万物迥然不同，因为人里面的灵与魂永远不灭。

「然而神从始至终的作为，人不能参透」意指人无法凭自己的智力，了解神永远计划中的经

营，究竟人生的意义何在？将来的归宿如何？实在难于理解。

〔话中之光〕(一)人的生命何其短暂，若仅只追求眼前的满足，而不顾到永恒的未来，那将是何等巨大的损失！

(二)神将「永恒」(原文)安置在人的心里，只有神的生命才能填满，也惟有神自己才能使我们得到永远的满足。

(三)主说，凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得着生命(参太十六 25)。

【传三 12】「我知道世人，莫强如终身喜乐行善，」

〔吕振中译〕「我知道世人莫如时常欢喜、一生享乐；」

〔原文字义〕「知道」认识，察觉；「莫强如」好的，令人愉悦的；「终身」生命，活着的；「喜乐」欢喜，快乐；「善」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「我知道」指经过历练与观察所得的确信。

「世人莫强如终身喜乐行善」意指人上好的享受乃是：(1)活着的时候有满足的喜乐；(2)行神所喜悦的事。

【传三 13】「并且人人吃喝，在他一切劳碌中享福，这也是神的恩赐。」

〔吕振中译〕「并且人人吃喝，在他一切的劳碌中经验经验享乐，这也是神的恩赐。」

〔原文字义〕「劳碌」辛劳，劳苦；「享」看见，觉察，「福」好的，令人愉悦的；「恩赐」礼物，奖赏。

〔文意注解〕「并且人人吃喝」意指能吃能喝乃是人生的福气(参二 24 注解)。

「在他一切劳碌中享福」意指享受所付出的代价(参二 24 注解)。

「这也是神的恩赐」二 24 提到「出于神的手」，本节则是「神的恩赐」，意指 12~13 节所列举真实的福气，是神所赏给的，不是人单靠自己所能获致的。

〔话中之光〕(一)喜乐、行善(参 12 节)、吃喝、享福，全是神的恩赐。人若信靠神，就有真实美好的享受；但若离开神，就只能空有其表，而没有真实美好的享受。

(二)人若不认定生命中一切事物均出于神的手，并视它们为神的恩赐而开怀享受，就必厌烦生命中所呈现的零星及碎片。

(三)神是厚赐百物给我们享受的神(参提前六 17)，只要我们信靠祂，与祂维持正常的关系，就可以有美好的人生享受。任何苦待己身的苦修生活(参西二 21~23)，都偏离了神对人的美意。

(四)凡神所造的物都是好的；若感谢着领受，就没有一样可弃的(提前四 4)。

【传三 14】「我知道神一切所作的都必永存，无所增添，无所减少。神这样行，是要人在他面前存敬畏的心。」

〔吕振中译〕「我知道神一切所作的都必永存，无所加添，也无所减少：神这样行，是要人在他面前存着敬畏的心。」

〔**原文字义**〕「知道」认识，觉察；「永存」永远，永久的；「增添」增加，加上；「减少」撤回，限制；「敬畏」惧怕，畏惧。

〔**文意注解**〕「我知道神一切所作的都必永存」意指神一切的作为都具有永存的价值，因为祂永不改变(诗一百零二 27)。

「无所增添，无所减少」意指任何人都不能修改或变更神的作为。

「神这样行，是要人在祂面前存敬畏的心」意指人因着认识神作为的完全性质，就从内心肃然起敬，害怕悖逆、冒犯祂。

〔**话中之光**〕(一)信徒喜乐的生活(参 12~13 节)，乃是有保障的；这个保障，就是神的作为坚定在天，永不改变。

(二)神的作为具有三个特色：(1)永远长存；(2)完全无疵；(3)稳妥不变。我们虽然不能参透神的作为(参 11 节)，但尽管存着敬畏的心，领受并享受神所赐给的礼物。

(三)敬畏耶和华是智慧的开端(箴九 10)；神的恩赐必永不离敬畏祂的人。

【**传三 15**】「现今的事早先就有了，将来的事早已也有了，并且神使已过的事重新再来。(或作“并且神再寻回已过的事”。)」

〔**吕振中译**〕「已有的事、早已早有了；将来的事也早已有了；并且被追逐的往事、神也设法讨回。」

〔**原文字义**〕「现今」已经；「早先就有」(原文无此词)；「将来」(原文无此词)；「早已也有」已经；「已过」追逐，追赶；「重新再来」寻求，渴求。

〔**文意注解**〕「现今的事早先就有了」意指神现今所行的事，老早就已经行过。

「将来的事早已也有了」意指神将来所行的事，也老早已经行过。

「并且神使已过的事重新再来」意指神使从前所行过的事，重新再行。

本节乃描述神作为的完整性和永恒性。

〔**话中之光**〕(一)祂是昔在、今在、以后永在的神(启一 4)；在祂并没有改变，也没有转动的影儿(雅一 17)。

(二)我们只管安心信靠神，信靠祂的人必不至于羞愧(彼前二 6)。

【**传三 16**】「我又见日光之下，在审判之处有奸恶，在公义之处也有奸恶。」

〔**吕振中译**〕「我又看日光之下甚么地方在执行着公道，甚么地方就有奸恶，甚么地方有公义，甚么地方也有奸恶。」

〔**原文字义**〕「审判」判决，公义，公正；「之处」立足的地方；「奸恶」邪恶；「公义」公正，正直。

〔**文意注解**〕「我又见日光之下，在审判之处有奸恶」意指世上的法庭，审判官在判案时有徇私腐败的情形。

「在公义之处也有奸恶」意指世上的审判官，本应按公义、公正判案，但仍有徇私不公的现

象。

【传三 17】「我心里说：神必审判义人和恶人，因为在那里，各样事务，一切工作，都有定时。」

〔吕振中译〕「我心里说：义人和恶人神都要审判，因为各样事务、各样工作、他都立下〔传统：在那里〕定时。」

〔原文字义〕「审判」判断，治理；「义人」公正的，合法的；「恶人」邪恶的，犯法的；「各样事务」喜悦，欢愉；「一切工作」行为，工作；「定时」时候，时机。

〔文意注解〕「我心里说：神必审判义人和恶人」意指所罗门对 16 节不公不义的情形心里很不以为然，但转念今天所有蒙冤者和冤枉人者，有一天都要面对公义的神，祂会主持公义。

「因为在那里，各样事务，一切工作，都有定时」意指在神那里，彰显公义的时刻迟早必要来临。

〔话中之光〕(一)人间的法庭，虽有善恶不分、是非不明的情形，但在神那里还有终审法庭，祂必会将是非、曲直完全判明。

(二)公义和公平，是神宝座的根基(参诗八十九 14)；神必会秉公审判，否则会令神的宝座动摇不稳。

【传三 18】「我心里说：这乃为世人的缘故，是神要试验他们，使他们觉得自己不过像兽一样。」

〔吕振中译〕「我心里说：这是为了人类的缘故：是神要试验他们，使他们看出自己不过像兽类一样。」

〔原文字义〕「缘故」理由，肇因；「试验」净化，选择；「觉得」看见，觉察；「兽」野兽，动物。

〔文意注解〕「我心里说：这乃为世人的缘故」意指所罗门心里清楚，神将今世审判的事托付给人，乃在显明人的光景如何。

「是神要试验他们，使他们觉得自己不过像兽一样」意指神藉人间审判之事，来分别出人是按良心或按动物的本能施行审判，若是属后者，则不过像禽兽一样。

〔话中之光〕(一)使人与禽兽不同的，是人的里面有良心和智能，但人若不按良心和智能行事，就不仅与禽兽一样，甚至「禽兽不如」了。

(二)骂人「像兽一样」是相当侮辱人的话，因为这话的意思是说，这种人只会按动物的本能行事。凡人一切邪恶的行为，都属肉体的行为，与动物的行为无异。

【传三 19】「因为世人遭遇的，兽也遭遇，所遭遇的都是一个样；这个怎样死，那个也怎样死，气息都是一样。人不能强于兽，都是虚空。」

〔吕振中译〕「因为人类所遭遇的、兽类也遭遇着：他们都有一样的遭遇：这个怎样死，那个怎样死；二者都有一样的气息：人比兽并没有甚么长处；都是虚空。」

〔原文字义〕「遭遇」命运，机遇；「一样」一，一次，惟一；「死」死亡，临终；「气息」风，灵，气。

〔文意注解〕「因为世人遭遇的，兽也遭遇，所遭遇的都是一样」意指人人都有一死(来九 27)，兽也都会死，在死亡跟前，人和兽没有两样。

「这个怎样死，那个也怎样死，气息都是一样」意指人怎样死，兽也怎样死，都一样在死时停止气息。

「人不能强于兽，都是虚空」还活着的时候，人的生命等次高于兽；但死亡一临到，人的尸体和兽的尸体并没有差别，这个现象真令人感到虚空。

【传三 20】「都归一处，都是出于尘土，也都归于尘土。」

〔吕振中译〕「他们都向着的一处走：都是出于尘土，也都回归尘土。」

〔原文字义〕「归」行走，来去；「处」立足的地方；「出于」(原文无此字)；「尘土」干地，灰尘；「归于」返回，转回。

〔文意注解〕「都归一处」意指都埋到地里。

「都是出于尘土，也都归于尘土」意指人和兽的身体，都是用地上的尘土造的(参创一 24；二 7)，死后的尸体也都会化为尘土。

〔话中之光〕(一)人和兽不同之处，不在肉身的构成元素，乃在人的里面有神吹进的生气(参创二 7)，这从神来的生气，使人成了有灵的活人。

(二)神对亚当说，你吃的日子必定死(创二 17)，结果亚当吃了之后，他的身体和魂并没有死，还是活人一个，由此可知人里面必定有一部分的功用死了(参弗二 1)，这一部分就是人的灵。

【传三 21】「谁知道人的灵是往上升，兽的魂是下入地呢？」

〔吕振中译〕「谁能知道人的灵是往上升、兽类的魂(同词：灵)是往下降而入于地呢？」

〔原文字义〕「灵」风，气，灵；「上升」向上，上面；「魂」风，气，灵；「下入」向下的，低于。

〔文意注解〕「谁知道人的灵是往上升」意指人死后肉身要归于地，灵则归于赐灵的神(参十二 7)。

「兽的魂是下入地」此处「魂」字在原文和「灵」同字，这就引起一个问题：兽是否有灵？我们在圣经里找不到答案。如果不是古抄本抄错了，那就只好解作：「兽的气息与兽的尸体一起下入地」。

〔话中之光〕(一)「人为万物之灵，」人的被造是何等的尊贵；然而人活着时，若徒然拥有尊贵的身份，而不醒悟，就如死亡的畜类一样(参诗四十九 20)。

(二)圣经将神造天、造地、和造人的灵相提并论：「铺张诸天，建立地基，造人里面之灵的耶和华」(亚十二 1)，可见在神的创造里，人乃是中心——天是为着地，地是为着人的灵——将来在永世里，人的灵仍居住在新天新地中(参启二十一 1~2)。

【传三 22】「故此，我见人莫强如在他经营的事上喜乐，因为这是他的份；他身后的事谁能使他回来得见呢？」

〔吕振中译〕「故此我见看莫如在他所作的事上喜乐；因为这是他的分；他身后要怎么样、谁能

使他回来看到呢？」

〔原文字义〕「莫强如」好的，令人愉悦的；「经营」行为，工作；「喜乐」欢喜，快乐；「份」应的部分，生活习惯模式；「身后」背后，后面的；「得见」看见，觉察。

〔文意注解〕「故此」表示本节乃是 1~21 节的结论：既然神掌管一切(参 1~15 节)，而祂又容许人在活着的时候，可以随各人自由行事(参 16~20 节)，但人的最终结局仍要向神负责(参 20 节)，所以最要紧的是，人如何活着。

「人莫强如在他经营的事上喜乐」意指当人还能有所作为的时候，就要好好的过一个有满足喜乐的生活；换句话说，要趁着现在，为将来美满的结局铺路。

「因为这是他的分」意指各人如何活着，乃是各人自己能掌握的一份。

「他身后的事谁能使他回来得见呢？」意指人死后不能再活在地上看见自己生前的光景，而有所改善。

〔话中之光〕(一)人活着的时候，是神赏给我们的机会；各人如何把握神所给一生的机会，乃是各人向神该负的责任。

(二)感谢神，神也赏赐给信徒能够看见未来的心眼，就是信心(来十一 1)，使我们行事为人，不凭眼见(指肉眼的看见)，而凭着信心(参林后五 7)。

(三)至于我们身后的事，感谢神，神也赏赐给我们「盼望」(参罗八 23~25)，而这个盼望有活的确据，就是那又真又活的基督活在我们的里面(参西一 27)。

叁、灵训要义

【认识神手的作为】

- 一、人凡事都有「定时」，都在神手的命定之下(1~8 节)
- 二、神叫人劳苦作事，是要使人在其中受经练(10 节)
- 三、神造万物，「各按其时」成为美好(11 节)
- 四、神将「永远」(原文)安置在人的心里(11 节)
- 五、神的恩赐叫人喜乐、行善、吃喝、享福(12~13 节)
- 六、神一切所作的，都必永存，无所增减(14 节)
- 七、神的作为，是要人在祂面前存敬畏的心(14 节)
- 八、神的作为，早先就有，现今也有，将来还有(15 节)
- 九、神任凭人有奸恶，是要试验他们(16, 18 节)
- 十、神的审判和一切工作，都有定时(17 节)

传道书第四章注解

壹、内容纲要

【两相比较：似得若失】

- 一、欺压人与被人欺压(1~3节)
- 二、满了一把安静享受与满了两把被人嫉妒(4~6节)
- 三、孤单一人与有伴相助(7~12节)
- 四、有智慧的少年人与愚昧的老王(13~16节)

贰、逐节详解

【传四 1】「我又转念，见日光之下所行的一切欺压。看哪，受欺压的流泪，且无人安慰；欺压他们的有势力，也无人安慰他们。」

〔吕振中译〕「我又看、日光之下所行的一切欺压：看哪，受欺压的流泪，无人安慰！欺压他们的、手里有势力，也无人安慰！」

〔原文字义〕「转念」转回，返回；「欺压」压迫，强取；「受欺压」错待，被压碎；「安慰」同情，得舒解；「势力」力量，能力。

〔文意注解〕「我又转念」表示转向思考人世间另一个问题。

「见日光之下所行的一切欺压」指社会上一切欺压人的现象。

「看哪，受欺压的流泪，且无人安慰」意指被人欺压的因痛苦而流泪，却无人给予安慰。

「欺压他们的有势力，也无人安慰他们」欺压人的只因他们有势力，旁人敢怒而不敢言，当然无人会给他们安慰。

〔话中之光〕(一)权势造成社会上不公平的现象，特权阶级在经济、待遇、享受等各方面公然剥削平常百姓，后者却只能逆来顺受，无人主持公义。

(二)众人自顾不暇，既不能伸予援手，也不能打抱不平，因此欺压人和被人欺压的现象不曾停止。

(三)日光之下无人同情安慰，但日光之上却有一位能同情安慰者；所以，我们只管坦然无惧的来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助(来四 16)。

【传四 2】「因此，我赞叹那早已死的死人，胜过那还活着的活人。」

〔吕振中译〕「故此我祝贺那已死了的死人，胜过那还活着的活人；」

〔**原文字义**〕「赞叹」称赞，抚慰；「胜过」(原文无此字)。

〔**文意注解**〕「因此，我赞叹那早已死的死人」意指羡慕、赞赏那些已经离世的人们，因为他们不需再受欺压。

「胜过那还活着的活人」意指死人好过活着却需忍受欺压的人们。

〔**话中之光**〕(一)生命中有不公平的现象；哪里有活人，那里就难免被人欺压。

(二)社会上「生不如死」的情形到处可见，难怪有许多人会选择自杀；但基督徒无论活在甚么样的景况下，因着将来那荣耀的盼望和喜乐，以及神今日的体恤和加力(参彼前五 10)，所以仍能忍受。基督徒千万不可以自杀。

(三)所以，我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比、永远的荣耀(林后四 16~17)。

【**传四 3**】「并且我以为那未曾生的，就是未见过日光之下恶事的，比这两等人更强。」

〔**吕振中译**〕「我并且以为、那未曾生的、就是那未曾经验过日光之下所发生的坏事的、比这两种人还好。」

〔**原文字义**〕「未曾」到目前为止，仍然；「事」行为，工作；「更强」好的，令人愉悦的。

〔**文意注解**〕「并且我以为那未曾生的，就是未见过日光之下恶事的」意指胎死腹中，未曾经历过世面邪恶、不公之事的人。

「比这两等人更强」指未曾到世上走一趟的人，比起因死亡而得免再受苦的人，以及活着继续受苦的人，这两种人更好。这是没有神之人的的人生观。

〔**话中之光**〕(一)没有神的人何等可怜、复又可悲！生不如死，活了再死又不如未曾生就死，没有神之人的生，完全没有意义。

(二)一至三节的结论是，欺压人的看似占了便宜，其实若是未曾生出，反倒比生了却作恶事更好，因为从长远的眼光来看，他们将来的悲惨难于估计。

【**传四 4**】「我又见人为一切的劳碌和各样灵巧的工作就被邻舍嫉妒。这也是虚空，也是捕风。」

〔**吕振中译**〕「我又看一切劳碌和各样工作上的技巧都是人对邻舍羡慕之表现：这也是虚空，也是捕风。」

〔**原文字义**〕「劳碌」辛劳，劳苦；「灵巧的」技巧，成功；「工作」行为，努力；「邻舍」朋友，同伴；「嫉妒」狂热，妒忌；「虚空」蒸气，白费地。

〔**文意注解**〕「我又见」意指我又从另一个角度来看社会上的问题。

「人为一切的劳碌和各样灵巧的工作就被邻舍嫉妒」有两种解释：(1)有人劳苦作工且工作有果效，却产生了副作用，那就是被别人嫉妒、排斥；(2)有人为着嫉妒、争竞，而劳苦作工且工作有果效，结果却发现得不偿失。

「这也是虚空，也是捕风」无论是成功之后被人嫉妒，或是因嫉妒而发奋努力成功，两者都是虚空，也都是捕风。

【**话中之光**】(一)无论是努力付出(劳碌),或是技术过人(灵巧的工作),其背后都隐藏着嫉妒、竞争的动机,亦即隐藏着争夺财富、权力、地位的动机。

(二)社会上个人之间,团体或公司之间,甚至国与国之间,出于竞争的动机,一面付出劳力,一面发展技术,企图胜过对方,虽然带来了社会的进步,但人的心灵深处反倒觉得虚空,并没有满足的幸福感。

【**传四 5**】「愚昧人抱着手,吃自己的肉;」

〔吕振中译〕「愚顽人抱着手,吃自己的肉。」

〔原文字义〕「愚昧人」傻瓜,笨蛋;「抱着」拥抱,紧抱;「自己的肉」血肉之体。

〔文意注解〕「愚昧人抱着手」意指愚蠢人游手好闲,无所事事。

「吃自己的肉」意指自食其果——挨饿,终致自取灭亡。

【**话中之光**】(一)人容易走极端,若不是出于自私动机的勤劳(参 4 节),就是懒惰不肯作工,两者都不是幸福人生的好榜样。

(二)贪婪固然不好,但懒惰更是愚昧,至终毁掉自己。懒惰人的心愿将他杀害,因为他手不肯作工(箴二十一 25)。

【**传四 6**】「满了一把,得享安静,强如满了两把,劳碌捕风。」

〔吕振中译〕「满了一把、安安静静地享受,胜过满了两捧,而劳碌,而捕风。」

〔原文字义〕「把」手掌,手心;「安静」休息;「强如」好的,令人愉悦的;「劳碌」辛劳,劳苦。

〔文意注解〕「满了一把,得享安静」意指虽然少有所得,却能安静吃自己的饭(参帖后三 12)。

「强如满了两把,劳碌捕风」意指劳苦作工虽然多有所得,却不能得着满足,反不如少得而知足。

【**话中之光**】(一)主耶稣说,你们要谨慎自守,免去一切的贪心,因为人的生命不在乎家道丰富(路十二 15)。只要有衣有食,就当知足(提前六 8)。

(二)聪明人要殷勤作工,并且适可而止(满了一把),切不可贪婪(满了两把);如此,便会发现人生是在自己的掌握之中(一把),而非徒劳(捕风)。

【**传四 7**】「我又转念,见日光之下有一件虚空的事:」

〔吕振中译〕「我又看日光之下有一件虚空的事:」

〔原文字义〕「转念」转回,返回;「虚空」蒸气,白费地。

〔文意注解〕「我又转念」从本节开始,又思考人生的另一个问题。

「见日光之下有一件虚空的事」意指下面第 8 节所述的,就是虚空的事。

【**传四 8**】「有人孤单无二,无子无兄,竟劳碌不息,眼目也不以钱财为足。他说:我劳碌碌碌,刻苦自己,不享福乐,到底是为谁呢?这也是虚空,是极重的劳苦。」

〔吕振中译〕「有人孤单无二：没有儿子也没有弟兄，他的一切劳碌永无了结，他的眼目也从未以财富为足，以致他从未自问：我劳劳碌碌、薄于自奉，而不享乐，到底为的是谁？这也是虚空，是极吃力的劳苦。」

〔原文字义〕「孤单无二」第二；「不息」结局，尽头；「眼目」眼睛；「为足」满意，满足；「劳劳碌碌」辛苦工作的；「克苦」缺少，缺乏；「福乐」好的，令人愉悦的；「到底是为谁」(原文无此句)；「极重的」坏的，恶的；「劳苦」工作，职业。

〔文意注解〕「有人孤单无二，无子无兄」意指这个人孤孤单单，既无亲朋好友可以分享，又无子孙可以继承。

「竟劳碌不息，眼目也不以钱财为足」意指劳苦作工不眠不休，无论赚得多少钱财仍不能满足他的心眼。

「说：我劳劳碌碌，刻苦自己，」他自己心里想，我辛苦作工，克勤克俭。

「不享福乐，到底是为谁呢？」意指所得却不归自己享受，究竟为谁辛苦，为谁忙？

「这也是虚空，是极重的劳苦」这样没有目标的劳苦，不但虚空，而且沉重。

〔话中之光〕(一)钱财不能代替亲密的人际关系，不能为人们换来温暖的情爱。

(二)供养亲人是一项高尚而又令人满意的工作。为所爱的人担负责任是发展品格的有效途径。没有这样的动机，人就会以自我为中心，心中善行的泉源会干涸。

【传四 9】「两个人总比一个人好，因为二人劳碌同得美好的果效。」

〔吕振中译〕「两个人总比一个人好，因为二人劳碌，同得美好的果效。」

〔原文字义〕「好」好的，令人愉悦的；「劳碌」辛劳，劳苦；「美好的」好的，令人愉悦的；「果效」工资，报酬。

〔文意注解〕「两个人总比一个人好」意指两人同心协力总比单独奋斗更好。

「因为二人劳碌同得美好的果效」意指两人工作所得效益，不仅是相加，往往能收到相乘的效果。

〔话中之光〕(一)家庭中夫妇同心，总比一个人单独追求更有功效；教会里同工配搭，总比一个人单独事奉更多果效。

(二)基督的身体不可分门别类，总要肢体彼此相顾(参林前十二 25)；各人的重担，要互相担当(加六 2)。

【传四 10】「若是跌倒，这人可以扶起他的同伴；若是孤身跌倒，没有别人扶起他来，这人就有祸了！」

〔吕振中译〕「因为他们若跌倒了，这一人可以把他的同伴扶起来；若是这一人跌倒，没有别人把他扶起来，这人就有祸了。」

〔原文字义〕「跌倒」倒下，仆倒；「这人」第一；「扶起」起来，站立；「孤身」一；「有祸」唉(表示难过)。

〔文意注解〕「若是跌倒，这人可以扶起他的同伴」意指两个人相伴，若是其中一人跌倒，他的同伴可以立刻扶他起来。

「若是孤身跌倒，没有别人扶起他来，这人就有祸了」意指若是孤身落入急难(包括意外事故、急病、遇险等)，无人立时相助，后果不堪设想。

〔话中之光〕(一)朋友乃时常亲爱，弟兄为患难而生(箴十七 17)。

(二)我又告诉你们，若是你们中间有两个人在地上，同心合意的求甚么事，我在天上的父，必为他们成全(太十八 19)。

【传四 11】「再者，二人同睡，就都暖和；一人独睡，怎能暖和呢？」

〔吕振中译〕「再者，若有二人同睡，他们就都暖和；一人独睡，怎能暖和呢？」

〔原文字义〕「再者」并且，甚至；「同睡」躺下；「暖和(首字)」温暖，取暖；「暖和(次字)」热，怀孕。

〔文意注解〕「再者，二人同睡，就都暖和」意指两人结伴出外旅行，夜晚露宿，两人的体温可以彼此取暖。

「一人独睡，怎能暖和呢？」意指一人单独露宿，常会被冻僵。

【传四 12】「有人攻胜孤身一人，若有二人便能敌挡他；三股合成的绳子不容易折断。」

〔吕振中译〕「谁有人能攻胜孤身一人，若有二人，便能敌挡他。三股合成的绳子不容易折断。」

〔原文字义〕「攻胜」克服，胜过；「敌挡」站立，对抗；「三股合成」三重，三层；「容易」快速，匆促；「折断」撕开，拉断。

〔文意注解〕「有人攻胜孤身一人，若有二人便能敌挡他」意指若遇盗贼攻击，两人还可彼此掩护，单独一个人就凶多吉少。

「三股合成的绳子不容易折断」象征联合的力量，大于个别加起来的力量。

〔话中之光〕(一)圣徒总要用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心(参弗四 3)。

(二)同工之间最大的难处，就是不能在主里同心，往往藉排斥对方以表现自己，结果却叫教会吃亏，叫主的事工受损。

【传四 13】「贫穷而有智慧的少年人，胜过年老不肯纳谏的愚昧王。」

〔吕振中译〕「13~14 穷乏而有智慧的少年人胜过年老而愚顽的王。这人即使是从监牢中(有古卷作：从叛徒之家)出来作王，或者在国中虽则生来穷乏，还是不晓得纳谏。」

〔原文字义〕「贫穷」穷人；「有智慧的」精明的，博学的；「少年人」孩子，男孩；「胜过」好的，令人愉悦的；「肯」认识，察觉；「纳谏」告诫，指教；「愚昧」傻瓜，笨蛋。

〔文意注解〕「贫穷而有智慧的少年人」在圣经中从青年至中年人都可称少年人(参王上十二 8；十四 21)；而这里的贫穷不一定指钱财上的贫穷，也可包括经验、地位、名声等各方面相对地没有老年人那样丰富。但最重要的，是他有智慧，意指他对事物具有洞察力。

「胜过年老不肯纳谏的愚昧王」老年人一般而言，他们的经验阅历比较丰富，是其优点；但缺点是，老年人比较固执，不肯轻易采纳忠告，这就是他们的愚昧所在。

〔话中之光〕(一)对于事物的判断，往往不在乎个人的经验如何，乃在乎能否发挥团体的见识；有智慧的人懂得利用部属的长才，愚昧人则自以为是。

(二)真实的智慧，乃是谦虚、不自以为有智慧、乐意广纳众人的建言，并且懂得取舍。

【传四 14】「这人是从监牢中出来作王；在他国中，生来原是贫穷的。」

〔吕振中译〕「13~14 穷乏而有智慧的少年人胜过年老而愚顽的王。这人即使是从监牢中〔有古卷作：从叛徒之家〕出来作王，或者在国中虽则生来穷乏，还是不晓得纳谏。」

〔原文字义〕「监牢」贮藏处，阴暗所；「国中」王国，领域；「生来」出生，父家；「贫穷的」缺乏。

〔文意注解〕「这人」大多数解经家认为是指那有智慧的少年人，也有少数认为是指那愚昧的老王(参 13 节)。其实，13~16 节可能不是描述真人实事，而是一个寓意故事：少年人和老王同指一个人，说到他从少到老的变化，藉此教训世人。

「是从监牢中出来」监牢象征拘束不自由的环境。

「作王」指拥有最高权柄。

「在他国中，生来原是贫穷的」指出身卑微。

〔话中之光〕(一)少年人出身卑微、低贱(从监牢中出来，生来原是贫穷的)，但因他有智慧(参 13 节)，故能赢得国中众民的爱戴，而被推举作王。他这个经过说出一项真理：「有智慧的，必能得人」(箴十一 30)。

(二)无论人原来的光景如何低微、可怜，只要肯努力，善用神所赐的聪明才智(智慧)，就必能开创出一番无可限量的前景。

【传四 15】「我见日光之下一切行动的活人，都随从那第二位，就是起来代替老王的少年人。」

〔吕振中译〕「我看见日光之下一切走来走去的活人、连同那位居第二位的少年，就是那要起来代替旧王的，」

〔原文字义〕「行动」行走，来来去去；「活人」活着的，活物；「起来」任命，设立；「代替」(原文无此字)。

〔文意注解〕「我见日光之下一切行动的活人」即指世上所有的人。

「都随从那第二位，就是起来代替老王的少年人」意指民心所向，无人能挡。

〔话中之光〕(一)人的心善变，变心如翻页般快速，今日爱你，明日弃你；几天前高喊「和散那」的群众，几天后转而高呼「除掉祂」(参约十二 19；十九 15)。

(二)今天在教会中，也有许多基督徒喜欢崇拜并跟随出名的传道人，就像世人崇拜明星偶像一样，可见老亚当的本性，并没有因信主得救而被对付干净，实在可悲！

【传四 16】「他所治理的众人，就是他的百姓，多得无数。在他后来的人，尚且不喜悦他。这真是虚空，也是捕风。」

〔吕振中译〕「所有的人民、他所治理的众人、都数不了，但在他以后的人也不喜欢他。这也是虚空，也是捕风。」

〔原文字义〕「所治理的众人」(原文无此句)；「多得无数」结局，尽头；「喜悦」欢喜，快乐。

〔文意注解〕「他所治理的众人，就是他的百姓，多得无数」指新王的跟随者，经常在他面前出入(按原文句子的结构含有此意)的人，多得无法计数。

「在他后来的人，尚且不喜悦他」指及至后来，人们也不喜欢新王了。这里没有说明不喜欢的理由，很可能是双方面的，意即：(1)新王变成不肯纳谏愚昧老王(参 13 节)；(2)人民喜新厌旧，都跟随另一个新王了(参 15 节)。

「这真是虚空，也是捕风」指世上的权位和名望，不过是虚浮的荣耀，捕风般的不踏实。

〔话中之光〕(一)历史一再重演，想要作王者，和拥戴新王者，层出不穷，甚至在教会中也一样不断出现，简直没完没了。

(二)教会的规模如果建立在一个出名传道人的身上，即便庞大到几十万、几百万人，却不被主称许(参太七 22~23「不认识」原文是「不称许」)的话，又有甚么用呢？

叁、灵训要义

【神是人生一切问题的答案】

一、欺压人与被人欺压(1~3节)

- 1.有了神，就不会依靠势力欺压人
- 2.神是受欺压者的安慰

二、满了一把安静享受与满了两把被人嫉妒(4~6节)

- 1.有了神，就不至于懒惰而愚昧
- 2.神是劳碌作工有功效者的报偿与满足

三、孤单一人与有伴相助(7~12节)

- 1.有了神，就不至于徒然劳苦
- 2.神是我们最好的同伴

四、有智慧的少年人与愚昧的老王(13~16节)

- 1.有了神，就不会自以为是的愚昧
- 2.神是最值得我们跟随的智慧王

传道书第五章注解

壹、内容纲要

【人生心态的探索】

- 一、对神：是否敬畏神(1~7节)
- 二、对人：是否待人公义、公平(8~9节)
- 三、对物：是否对所得知足(10~12节)
- 四、对事：是否为风劳碌(13~17节)
- 五、对己：是否享受自己的分(18~20节)

贰、逐节详解

【传五 1】「你到神的殿要谨慎脚步。因为近前听，胜过愚昧人献祭（或作“胜过献愚昧人的祭”），他们本不知道所作的是恶。」

〔吕振中译〕「（希伯来经卷作传 4：17）你到神的殿、要谨慎脚步；走近前去听、胜过愚顽人的献祭；因为他们不知别的，只知作坏事。」

〔原文字义〕「谨慎」留心注意，看守；「脚步」脚；「近前」接近的；「听」听从，听见。

〔文意注解〕「你到神的殿要谨慎脚步」意指到神面前须戒慎戒惧，外表敬虔的行为，要配上内里诚实的存心。

「因为近前听，胜过愚昧人献祭」意指听命胜于献祭(撒上十五 22)；神所看重的，不是人为祂作甚么，乃是人尊重神的话。

「他们本不知道所作的是恶」意指愚昧人自以为是向神作好事，岂知在神看来却是作恶事。

〔话中之光〕(一)先从神领受，后向神奉献；出于人自己的一切，乃是愚昧，也是恶事。

(二)人凭自己不能为神作工，必须先让神作工在我们身上(参弗二 10)，然后我们才能照着神在我们心里的运行(参腓二 13)，献上我们的一份。

【传五 2】「你在神面前不可冒失开口，也不可心急发言，因为神在天上，你在地下，所以你的言语要寡少。」

〔吕振中译〕「（希伯来经卷作传 5：1）你在神面前不可随随便便开口，你的心也不可急于发言；因为神在天上，而你在下地，故此你的话总要少。」

〔原文字义〕「冒失」急促，干扰；「急」加速，急切；「寡少」一点点，少量。

〔文意注解〕「你在神面前不可冒失开口，也不可心急发言」在神面前开口和发言当然是指祷告，信徒应当不住的祷告(帖前五 17)，神也喜欢我们常常向祂祷告(路十八 1)；冒失和心急是指祷告的事项和内容没有经过思考，就随便出口，说出神不喜悦或自己不该说的话。

「因为神在天上，你在地下」有几个意思：(1)地位不同，对神应当存着尊敬、敬畏的心和态度；(2)眼光不同，一切事物神看得很清楚，我们只模糊看到身边事物，且看的角度有限；(3)能力不同，神无所不能，但我们有许多事作不到，却随便说出誓愿的话。

「所以你的言语要寡少」这里的言语是指：(1)心口不一的话不可说；(2)叫人听而不是让神听的祷告；(3)无用的重复话(参太六 7)；(4)堆砌辞藻、好听却没有意义的话；(5)自己能力所不及的誓愿话等。寡少意指要尽可能不说不适当的话。

〔话中之光〕(一)信徒郑重其事的祷告要多说，随随便便的祷告要少说，且最好不说。

(二)时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜祂，因为父要这样的人拜祂(约四 23)。

【传五 3】「事务多，就令人作梦；言语多，就显出愚昧。」

〔吕振中译〕「事务多能令人作梦；话语多、愚顽人的声音就发出。」

〔原文字义〕「事务」工作，职业；「愚昧」傻瓜，笨蛋。

〔文意注解〕「事务多，就令人作梦」意指一个人日常接触的事务一繁多，思虑也就多而混杂，其情其景难免出现在睡梦中。

「言语多，就显出愚昧」话语多了，难免有时会语无伦次，显出愚昧；本节是接续第 2 节，故此处的言语是指祷告的话。

〔话中之光〕(一)日有所思，夜有所梦；经过我们脑海的事务，总会留下痕迹。求主不要让我们胡思乱想，更不要让我们胡言乱语或胡作非为。

(二)神不只管我们所「信」的，神也管我们所「说」的；神不只管我们心中的意念，神也管我们口里的说话。主耶稣对推罗西顿那个妇人说：「因这句话，你回去吧，鬼已经离开你的女儿了」(可七 29)。可见我们祷告的话语非常重要。

【传五 4】「你向神许愿，偿还不可迟延，因他不喜悦愚昧人，所以你许的愿应当偿还。」

〔吕振中译〕「你向神许了愿，偿还不可迟延；因为他不喜悦愚顽人；所以你许的愿、你总要还。」

〔原文字义〕「愿」誓言；「偿还」赔偿，回报；「迟延」延缓，滞留。

〔文意注解〕「你向神许愿，偿还不可迟延」意指凡我们向神所立下的誓愿，必须在适时内还愿；例如哈拿许愿说，若神赐她一个儿子，就必使他终身归与耶和华(参撒上一 11)，后来她真的向神还愿，也就是撒母耳的来历(参撒上一 27~28)。

「因为他不喜悦愚顽人；所以你许的愿、你总要还」意指许愿而不还愿的人，乃是神所不喜悦的愚顽人。

〔话中之光〕(一)在新约时代，主耶稣教导门徒说，甚么誓都不可起(参太五 34)。基督徒不必向

神起誓，因为祂知道我们的存心；也不必向人发誓，因为没有必要用言语取信于人。

(二)基督徒平时说话要诚实可靠，是就说是，不必加进甚么东西；不必请天、地、神来为我们作见证(参太五 34~37)。我们平常为人必须诚诚实实，没有是而又非，这样，别人即或不信任我们的话，也不必用发誓来为自己辩护，信不信由他。

【传五 5】「你许愿不还，不如不许。」

(吕振中译)「许愿不还，不如不许。」

(原文字义)「许愿」发誓；「还」赔偿，履行。

(文意注解)「你许愿不还，不如不许」不许愿并非犯罪，但许愿不还便犯了罪，所以说不如不许。

(话中之光)(一)有的信徒，在神的感动之下，有时会对某种圣工，口头或书面承诺支持，请记得，一旦作出承诺，便要尽力履行。

(二)可能有些基督徒怀有错误的观念，以为向神许愿将来必回报神，就必会带下神的祝福，这种观念含有贿赂神的意味，乃是侮辱神。

【传五 6】「不可任你的口使肉体犯罪，也不可在祭司(原文作“使者”)面前说是错许了。为何使神因你的声音发怒，败坏你手所作的呢？」

(吕振中译)「不可任你的口使你(希伯来文：你的肉体)受定罪(或译：使你犯罪)；也不可在祭司(原文：使者)面前说是错许了。为甚么神因你的声音而发怒，以致他败坏你的手所作的工呢？」

(原文字义)「任」给，允许；「犯罪」不中的，错过目标；「祭司」使者，天使；「错」无心的过失；「发怒」怒气冲冲；「败坏」捆绑，破坏。

(文意注解)「不可任你的口使肉体犯罪」口是人肉身的一部分，口若说话不算数，也就是令整个肉身犯罪。

「也不可在祭司面前说是错许了」本句有三种意思：(1)译作祭司的原文是使者，可指神或基督(参玛三 1)，向祂说我错许了愿；(2)指天使，向天使说我许错了愿；(3)指祭司，因祭司负责收取众人还愿所献之物并加以估价(参利二十七 8)，向祭司说我许错了愿，请他重新估价。

「为何使神因你的声音发怒，败坏你手所作的呢？」你的声音指冒失开口许愿或随便找借口改换所许的愿；你手所作的指许愿后，在神的祝福之下所成就的工。全句意指不可让你的不守信而惹神发怒，以致毁了你整个工程，反倒使自己受到亏损(参林前三 13~15)。

(话中之光)(一)神的应许，不论有多少，在基督都是是的。所以借着祂也都是实在的，叫神因我们得荣耀(林后一 20)。

(二)我们基督徒，特别是事奉神的人，所说的话和所传的道，绝对不可是而又非的(参林后一 18)。

【传五 7】「多梦和多言，其中多有虚幻，你只要敬畏神。」

〔吕振中译〕「由于事情多、梦就多了；就有许多虚虚幻幻的事（本行词语有位置颠倒之处。今点窜译之）：但你呢、只要敬畏神。」

〔原文字义〕「多」很多，丰富；「虚幻」蒸气，呼吸，虚空；「敬畏」惧怕，害怕。

〔文意注解〕「多梦和多言，其中多有虚幻」本节是 1~6 节的结论，所以这里的多梦和多言是以第 3 节为背景(请参阅第 3 节注解)，意指我们在神面前，不要有太多的思虑和幻想(多梦)，也不要随便夸夸其词的祷告许愿(多言)，因为它们多半不切实际。

「你只要敬畏神」意指敬畏神乃是蒙神悦纳的秘诀。

〔话中之光〕(一)许多信徒在亲近神的时候，在他们的意识里仍以自我为中心，与当日雅各的许愿(参创二十八 20~22)非常相似，这是不认识神的人所作的。

(二)认识神的人，每一次来到神面前，总是在心灵和诚实里(参约四 24)，存着敬畏的心敬拜祂(参撒上十二 24)。

【传五 8】「你若在一省之中见穷人受欺压，并夺去公义、公平的事，不要因此诧异。因有一位高过居高位的鉴察，在他们以上还有更高的。」

〔吕振中译〕「你若在一省之中见穷乏人受欺压、而公平公义的权利被剥夺，你不要因这事而诧异；因为有一位高于居高位者在鉴察着，而在他们以上还有更高的。」

〔原文字义〕「欺压」压迫，勒索；「夺去」抢劫，掠夺；「公义」正义，审判；「公平」公正，正直；「诧异」感到震惊，大吃一惊；「高过」高的，升高的；「居高位」(原文与「高过」同字)；「鉴察」保守，看守；「更高的」(原文与「高过」同字)。

〔文意注解〕「你若在一省之中见穷人受欺压，并夺去公义、公平的事，不要因此诧异」一省之中泛指广大地域，穷人泛指没有权势的人；在社会上，没有权势的人被人欺压，不受公义、公平的对待，这种情形到处可见，并不希奇。

「因有一位高过居高位的鉴察，在他们以上还有更高的」本句有两种解法：(1)在有权势者之上还有一位最高的权能者，就是神在鉴察他们，使受欺压者有伸冤之处；(2)鉴察又可译作照应，意指在官场里官官相护，难怪欺压人的事层出不穷。

〔话中之光〕(一)在社会上，特权阶级剥削一般的人，而且剥削者彼此掩护，这种不公不义的现象屡见不鲜；然而在众人以上，仍有一位至高者在鉴察。

(二)亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒；因为经上记着，主说：伸冤在我，我必报应(罗十二 19)。

(三)公义和公平是神宝座的根基(诗八十九 14)；祂要按公义审判世界，按公正审判万民(诗九十八 9)。

【传五 9】「况且地的益处归众人，就是君王也受田地的供应。」

〔吕振中译〕「但君王对国家、对有耕种之田地的、大体说来，总是有益处的。」

〔原文字义〕「地」土地；「益处」好处，利润；「供应」工作，服事。

〔文意注解〕「况且地的益处归众人」意指在人世间虽然有不平等的现象(参 8 节)，但在神所创造的自然界里，却照顾到众人的权益，绝无不公。

「就是君王也受田地的供应」意指连一国至尊的君王，也与百姓一样仰赖大地的供应，造物主并未厚此薄彼。

〔话中之光〕(一)只是我告诉你们，要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。这样，就可以作你们天父的儿子；因为祂叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人(太五 44~45)。

(二)自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿(罗一 20)。

【传五 10】「贪爱银子的，不因得银子知足；贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。」

〔吕振中译〕「贪爱银子的、不因得银子而知足；贪爱财富的、不因得收入而知足；这也是虚空。」

〔原文字义〕「贪爱」爱，情爱；「知足」满意，满足；「丰富」财富，多量；「利益」所得，收益。

〔文意注解〕「贪爱银子的，不因得银子知足」银子指钱财，钱财可以换取物质和精神的享受；然而一方面由于人心本身就是无穷尽的欲壑，另一方面由于钱财无法给人带来安全感，所以无论得到多少钱财，都不能叫贪心的人知足。

「贪爱丰富的，也不因得利益知足」丰富指庞大的资产，利益指资产的增加；钱财是换取资产的媒介，而资产则是钱财的实质表现。对一个贪婪的人来说，钱财如何不能满足他，资产也同样不能满足他。

「这也是虚空」意指钱财和资产都不能填满贪婪之心的空处，所以感觉虚空。

〔话中之光〕(一)贪心和知足彼此相对，永远不能合在一起；贪心的人，永远不得知足；知足的人，决不至于贪心。

(二)然而，敬虔加上知足的心便是大利了；因为我们没有带甚么到世上来，也不能带甚么去。只要有衣有食，就当知足(提前六 6~8)。

【传五 11】「货物增添，吃的人也增添，物主得什么益处呢？不过眼看而已。」

〔吕振中译〕「财物加多，吃的人也加多；物主得了甚么益处呢？不过是眼看着罢了。」

〔原文字义〕「货物」好的，令人愉悦的；「增添」增多，变多(首字)；很多，变成多(次字)；「物主」拥有者，主人；「益处」成功，利益。

〔文意注解〕「货物增添，吃的人也增添」按理说，追求财富完全是为着满足一己的私心；然而，财富一增加，靠他财富而活的人(如工人、顾问等)也必增加，他们竟成了他的负担。

「物主得什么益处呢？不过眼看而已」物主指增加财富的人，也就是财主；财主从所增加的财富中，并没有得到多少额外的享受与好处，只不过眼目所能见的财富增多而已。

〔话中之光〕(一)财富增加，负担也增加；本来自己赚钱，自家享受，现在还须为员工担代，从自私的观点来看，有点得不偿失的感觉。

(二)有人认为若是没有追求增加财富的欲望，社会就不会进步，文明也不会昌盛；然而，社会的进步和文明的昌盛，还是不能满足人心深处的欲望，可见根本的问题不在于物质，乃在于心灵里有没有神。

【传五 12】「劳碌的人不拘吃多吃少，睡得香甜；富足人的丰满，却不容他睡觉。」

〔吕振中译〕「劳力的人不拘吃少吃多，其睡眠总是香甜；但富人的饱饫却不容他安睡。」

〔原文字义〕「劳碌的人」工作，服事；「香甜」甜的，宜人；「丰满」充分，饱足。

〔文意注解〕「劳碌的人不拘吃多吃少，睡得香甜」意指劳苦作工的人，他所拥有的财富虽然不多，不论他的享受多寡，却能心安理得、睡得香甜。

「富足人的丰满，却不容他睡觉」意指富足的人所能享受的物资虽然丰富，但他所承担的挂虑也相对增多，所以不能安眠。

〔话中之光〕(一)有人说，金钱可以买一张舒适的床，却不能买一夜的安眠。

(二)人生的问题，不在于外在物质的贫穷或富足，乃在于内在心灵能否知足享安息。

【传五 13】「我见日光之下，有一宗大祸患，就是财主积存资财，反害自己。」

〔吕振中译〕「我看日光之下有一宗大祸患：就是财富积守着、反而害到财主；」

〔原文字义〕「祸患」坏的，恶的；「财主」财富；「积存」保守，看守；「资财」(原文无此字)。

〔文意注解〕「我见日光之下，有一宗大祸患」大祸患按原文可译为严重的病症，或严重的错误。

「就是财主积存资财，反害自己」财主积存资财按原文可译为守财奴，就是赚钱舍不得花用；反害自己意指反而叫自己成了钱财的奴隶。

13~17 节若从钱财的观点来看，可视为 10~12 节的接续；若从劳碌的观点来看，可视为独立的一段，人为错误的目标而劳碌，结果两手空空。

〔话中之光〕(一)「财主」原指拥有大量钱财的人，可以随意运用手中的钱财；但世上有一种不正常的症状，那就是「财主」反成了「财奴」。

(二)财主原是受托管理钱财的人，所以要在管理钱财的事上必须忠心，将来才能受托管理那真实的钱财(参路十六 9~11)。

【传五 14】「因遭遇祸患，这些资财就消灭；那人若生了儿子，手里也一无所有。」

〔吕振中译〕「因事业之不景气，财富都失掉；人生了儿子，手里却一无所有。」

〔原文字义〕「遭遇」工作，职业；「资财」(原文无此字)；「消灭」消失，丧失；「一无所有」任何事物。

〔文意注解〕「因遭遇祸患，这些资财就消灭」遭遇祸患按原文意指他所经营的事业失败了，当然手中所拥有的钱财也随之化为乌有。

「那人若生了儿子，手里也一无所有」意指财主即便是有儿子继承一切，但手中也没有甚么可以交托出去。

〔**话中之光**〕(一)你要嘱咐那些今世富足的人，不要自高，也不要倚靠无定的钱财；只要倚靠那厚赐百物给我们的享受的神(提前六 17)。

(二)不要为自己积攒财宝在地上；地上有虫子咬，能锈坏，也有贼挖窟窿来偷。只要积攒财宝在天上；天上没有虫子咬，不能锈坏，也没有贼挖窟窿来偷(太六 19~20)。

【**传五 15**】「他怎样从母胎赤身而来，也必照样赤身而去；他所劳碌得来的，手中分毫不能带去。」

〔**吕振中译**〕「他怎样出母腹，也必怎样去世，赤裸裸地去；他劳碌得来的，手甚么也不能带去。」

〔**原文字义**〕「胎」肚腹，子宫；「赤身」赤裸；「照样赤身」(原文无此字)；「分毫」任何事物。

〔**文意注解**〕「他怎样从母胎赤身而来，也必照样赤身而去」意指他没有带甚么到世上来，也不能带甚么去(参提前六 7)。

「他所劳碌得来的，手中分毫不能带去」手中分毫意指有形的财物；本句表示生前劳碌所得一切有形的财物，死时分毫都不能带走。

〔**话中之光**〕(一)死亡是一个很大的分界线：身外之物在生前虽可以拥有，死后却不能带走。不过，身内之物如品格、行为、属灵建造、灵命等，仍须向神交账。

(二)属世的劳苦所得，死后不归我有；但在主里面的劳苦决不徒然，因此，信徒们务要坚固不可摇动，常常竭力多作主工(参林前十五 58)。

【**传五 16**】「他来的情形怎样，他去的情形也怎样。这也是一宗大祸患。他为风劳碌有什么益处呢？」

〔**吕振中译**〕「16~17 他怎样来，他也准备怎样地去：这也是一宗大祸患：他为了风而劳碌、有甚么益处呢？又尽他一生的日子都在黑暗和悲哀中〔传统：在黑暗中吃〕，多有烦恼，又有病症呕气，有甚么益处呢？」

〔**原文字义**〕「情形」对应地，完全相同地，恰似；「祸患」坏的，恶的；「风」气，灵。

〔**文意注解**〕「他来的情形怎样，他去的情形也怎样」这里的原文强调前后两者完全相同，来时两掌之中仅有风(空气)，去时两掌也仅有风。

「这也是一宗大祸患」意指这也是一出人生大悲剧。

「他为风劳碌有什么益处呢？」风看不见、摸不着，似无还有；为风劳碌喻指空忙一场，毫无所获。

〔**话中之光**〕(一)圣灵如风(参约三 8)，但圣灵的风并非空洞不可捉摸(参徒二 2~4)；基督徒在圣灵之风的催逼下作工，必满有能力和果效(参徒一 8)。

(二)信就是所望之事的实底，是未见之事的的确据(来十一 1)。我们凭着信心，将那不能看见的事物实化，所以不是为风劳碌，而是在主里面有确实的把握。

【**传五 17**】「并且他终身在黑暗中吃喝，多有烦恼，又有病患呕气。」

〔**吕振中译**〕「16~17 他怎样来，他也准备怎样地去：这也是一宗大祸患：他为了风而劳碌、有甚么益处呢？又尽他一生的日子都在黑暗和悲哀中〔传统：在黑暗中吃〕，多有烦恼，又有病症呕气，

有甚么益处呢？」

〔原文字义〕「终身」日子，一生；「黑暗中」幽暗，隐密处；「烦恼」生气，愤恨；「病患」病；「呕气」暴怒，愤怒。

〔文意注解〕「并且他终身在黑暗中吃喝」意指在黑暗中生活，不知道活着的意义。

「多有烦恼，又有病患呕气」意指精神和肉身诸事不顺遂，对人生满了悲观。

〔话中之光〕(一)不信主的人生，既不知道自己从哪里来，也不知往哪里去，在黑暗中摸索着过活，实在令人烦恼、呕气。

(二)那吩咐光从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，叫我们得知神荣耀的光，显在耶稣基督的面上。所以，我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天(林后四 6, 16)。

【传五 18】「我所见为善为美的，就是人在神赐他一生的日子吃喝，享受日光之下劳碌得来的好处，因为这是他的份。」

〔吕振中译〕「我所看为美为善之事的、就是人在神赐给他一生小小数目的日子里吃喝，经验享受他在日光之下劳碌得来的好处，因为这是他的分。」

〔原文字义〕「善」好的，另人愉悦的；「美」美好，美丽；「赐」给，赐与；「一生」生命；「日子」一天，时间；「好处」好的，令人愉悦的；「份」一份，应得的部分。

〔文意注解〕「我所见为善为美的」意指因着经历而认识了人生中善美的事。

「就是人在神赐他一生的日子吃喝，享受日光之下劳碌得来的好处」这句话解释人生中善美的事是甚么：(1)出于神的恩赐和人的劳碌，也就是有正常的神与人的关系；(2)一生的日子和日光之下，也就是在神所赐的时空下，抓住机会；(3)吃喝和享受好处，也就是享受正常的人生。

「因为这是他的份」意指这是神所命定给各人的一份。

〔话中之光〕(一)真正的幸福和内心的平安来自与神的正常关系。神乐意将好东西赐给祂的儿女(参太七 11)。

(二)有劳碌才有享受。懒惰的人无缘享受神恩。

(三)人一生的日子有限。总要趁着还有今日，努力作工并欢乐享受。

【传五 19】「神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的份，在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐。」

〔吕振中译〕「并且每一个人、神既赐给他财富资产，神也使他能力可以吃用，能取得自己的分，能在他的劳碌中欢喜快乐：这正是神的恩赐。」

〔原文字义〕「资财」财富；「丰富」财宝，财富；「取」拿走，举起；「份」一份，应得的部分；「喜乐」欢喜，快乐；「恩赐」礼物，奖赏。

〔文意注解〕「神赐人资财丰富，使他能以吃用」有两个要件：(1)神赐能以吃用的丰富资财；(2)神也赐能以吃用的能力。

「能取自己的份」意指有能力可以取用神所赐给各人命定的一份。

「在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐」意指虽然劳苦，却仍能有满足的喜乐，这就是神的恩

赐。

〔话中之光〕(一)在神面前，劳碌是我们的份，享受而喜乐也是我们的份；一个份是付出该付的代价，另一个份是尽情享受该得的收获。

(二)神赐给丰富的资财是给我们享受的，并不是给我们囤积的；当我们自己享受有余时，就当与人分享神的恩赐。

【传五 20】「他不多思念自己一生的年日，因为神应他的心使他喜乐。」

〔吕振中译〕「因此人也不必径萦怀于他一生的年日有多少，只要神使他的心忙于享乐就好啦。」

〔原文字义〕「思念」记得，回忆；「年日」日子，时间；「应」占有，忙于。

〔文意注解〕「他不多思念自己一生的年日」有二意：(1)不再念念不忘一生的年日究竟有多少；(2)因有满足的喜乐而不在意一生中劳碌、痛苦的日子。

「因为神应他的心使他喜乐」应字意指回应、回答；全句意指神已经照着他心里所想望的，赏赐他喜乐。

〔话中之光〕(一)神是我们喜乐的源头；在神面前有满足的喜乐，在祂右手中有永远的福乐(参诗十六 11)。

(二)喜乐使人忘却忧患的日子；积极在主里面享受喜乐，胜过消极在自己心中痛苦。

(三)不思念自己受苦的年日，但要数算自己蒙恩的日子(参诗九十 12)，好叫我们能智慧地活在神面前。

叁、灵训要义

【如何得着喜乐满足的人生】

一、对神：只要敬畏神(1~7节)

- 1.到神的殿要谨慎脚步(1节)
- 2.听命胜于献祭(1节)
- 3.在神面前祷告真诚(2~3节)
- 4.向神许愿必要偿还(4~6节)
- 5.在神面前不要有不切实际的想法(7节)

二、对人：待人公义、公平(8~9节)

- 1.因有一位至高者在鉴察(8节)
- 2.神所创造的大自然是公义、公平的(9节)

三、对物：对所得钱财要知足(10~12节)

- 1.不要贪爱钱财(10节)
- 2.钱财增多，责任也相对增多(11节)

3.宁可劳碌吃自己的饭，睡得香甜(12节)

四、对事：不要为风劳碌(13~17节)

1.财主积存钱财，自己可能反而变成财奴(13节)

2.财主可能因事业失败，钱财化为乌有(14~16节)

3.为追求无定的钱财身心劳累，结果反而得不偿失(17节)

五、对己：享受神所赐给自己的分(18~20节)

1.神赐给各人一份，使他一生的日子可以吃喝(18节)

2.活着的时候享受自己劳碌所得，乃一件善美的事(18节)

3.神的恩赐就是使各人能取用自己的份(19节)

4.神以喜乐回应各人渴慕的心(20节)

传道书第六章注解

壹、内容纲要

【顺境人生的虚空】

一、蒙神赐福却归外人享用的虚空(1~2节)

二、多子长寿却不得满享福乐的虚空(3~6节)

三、外貌看似不错却内心不知足的虚空(7~9节)

四、度完一生才醒悟生命不可捉摸的虚空(10~12节)

贰、逐节详解

【传六 1】「我见日光之下有一宗祸患重压在人身上，」

（吕振中译）「我看日光之下有一宗祸患在人身上重压着：」

（原文字义）「祸患」坏的，恶的；「重压」很多，大量。

（文意注解）「我见日光之下有一宗祸患重压在人身上」意指人世间有一种不正常的现象，我们经常可以看到。

【传六 2】「就是人蒙神赐他财、丰富、尊荣，以致他心里所愿的一样都不缺，只是神使他不能食用，反有外人来食用。这是虚空，也是祸患。」

〔吕振中译〕「就是有人、神赐给他财富、贖产、尊荣，以致他心里所愿的一无所缺；但神却没有使他有能力可以吃用，反而有外人来吃用：这是虚空，也是厉害的弊病。」

〔原文字义〕「贖财」财富；「丰富」财宝，财富；「尊荣」荣耀，声誉；「所愿的」渴望，倾向；「缺」缺乏，需要，贫穷的；「吃用」吞噬，喂养；「祸」坏的，恶的；「患」病。

〔文意注解〕「就是人蒙神赐他贖财、丰富、尊荣」贖财重在指金银和现金，丰富重在指牲畜和不动产，尊荣则指名声、地位和权力；人的富有和飞黄腾达，表面看来是人经营奋斗得来的，但实际上仍是神所赏赐的。

「以致他心里所愿的一样都不缺」意指应有尽有，一切都遂心所愿。

「只是神使他不能吃用」这句话有几个意思：(1)他的身体情况使他无法享用；(2)他的心理情况令他不想享用；(3)他的环境情况使他一切所有的被人剥夺；(4)他没有子孙可以继承。

「反有外人来吃用」外人指和他没有血统关连的人。

「这是虚空，也是祸患」指这种情形对他来讲，一切都如梦幻般的不实际，且是不正常的灾祸。

〔话中之光〕(一)一般人能享用却无可享用，只好垂涎空叹；但另有一种人，自己拥有一切可以享用的，却无法享用，这是病态的虚空。

(二)我们虽然不算是今世富足的人，但多少有点可供享用，并且还有能力享用，所以应当感恩。圣经的教训是，只要有衣有食，就当知足(提前六 8)。

【传六 3】「人若生一百个儿子，活许多岁数，以致他的年日甚多，心里却不得满享福乐，又不得埋葬；据我说，那不到期而落的胎比他倒好。」

〔吕振中译〕「人若生了一百个孩子，活了许多岁数，以致他的年日很多，但他心里却不得饱享福乐，他又不得适当的葬礼；我说流产胎比他还好。」

〔原文字义〕「岁数」年；「甚多」很多，大量；「满享」满意，满足；「福乐」好的，令人愉悦的；「埋葬」坟墓，葬埋；「不到期而落的胎」流产，石胎。

〔文意注解〕「人若生一百个儿子」意指儿孙满堂。

「活许多岁数，以致他的年日甚多」意指长寿高龄。

「心里却不得满享福乐」多子长寿乃是福气的象征，但若内心不以为是享福，对他来说，就算不得是福气。

「又不得埋葬」意指死无葬身之处，或葬礼简单潦草，乃是很不光彩的情形，甚至可以视为被人咒诅的结局。

「据我说，那不到期而落的胎比他倒好」所罗门王个人认为，流产或早产一出母腹就死的胎儿，比上述情况的人还要有福，因为死胎虽然没有享受到丝毫人间的幸福，但却免受人生的痛苦和灾难。

〔话中之光〕(一)外表的幸福并不反应一个人的实况，重要的是他内心的感受如何；世人常从表面评断人生的福气，基督徒看重的是心灵的享受。

(二)信徒不应像世人一样，盲目追求多财、多子、高位、长寿；信徒所该追求的是，拥有并享受属灵的实际。

【传六 4】「因为虚虚而来，暗暗而去，名字被黑暗遮蔽，」

〔吕振中译〕「因为流产胎虚虚幻幻而来，暗暗而去，其名字也给黑暗遮蔽着；」

〔原文字义〕「虚虚」蒸气，呼吸，虚空；「暗暗」黑暗，隐密处；「黑暗」(原文与「暗暗」同字)；「遮蔽」遮盖，隐藏。

〔文意注解〕「因为虚虚而来，暗暗而去」本节是形容死胎(参 3 节)，既未接触而意识过任何实体，又未见过日光。

「名字被黑暗遮蔽」名字代表一个人的所是(人格和特性)，故本句表示死胎一出生就被埋葬，从未表现过他是怎样一个人。

【传六 5】「并且没有见过天日，也毫无知觉，这胎比那人倒享安息。」

〔吕振中译〕「并且它没有见过天日，也毫无知觉；这胎实在比那人还安然。」

〔原文字义〕「天日」太阳；「知觉」认识，察觉；「这胎」这个，那个；「那人」(原文与「这胎」同字)；「安息」休息，安静。

〔文意注解〕「并且没有见过天日，也毫无知觉」本句继续形容死胎(参 3 节)，既无视觉，也无知觉。

「这胎比那人倒享安息」意指前者与后者相较，前者不必经历人生的困境。

【传六 6】「那人虽然活千年，再活千年，却不享福，众人岂不都归一个地方去吗？」

〔吕振中译〕「就使那人活了千年，再活了千年，却没有经验过享乐，有甚么用处？众人不是都要归于一个地方去么？」

〔原文字义〕「虽然」倘若；「再」次数，事件，脚步；「福」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「那人虽然活千年，再活千年」那人指外表幸福实则不像的人(参 3 节)，他即或活了两千年，相当于旧约最长寿人物玛土撒拉的两倍(参创五 27)。

「却不享福，众人岂不都归一个地方去吗？」不享福指活着没有活出神所赐给各人的份(参五 18~19)，一个地方指人的归宿，就是死亡、坟墓、阴间；全句意指人活着的时候若没有照神的命定享受人生的话，那就无论在世上的身份高低或贫富，众人都没有差别。

〔问题改正〕3~6 节并非提倡厌世主义，相反的，乃是要引导人们应当活出人生的意义。

〔话中之光〕(一)生命不再乎长短，乃在乎品质；有价值的一天，胜过无聊的一年。

(二)诗人祷告说，求神指教我们怎样数算自己的日子，好叫我们得着智慧的心(诗九十 12)；意即懂得怎样过算得数的日子，才是有智慧的人。

(三)使徒保罗说，因我活着就是基督，死了就有益处(腓一 21)。

【传六 7】「人的劳碌都为口腹，心里却不知足。」

〔吕振中译〕「人的一切劳碌都是为了口腹，而胃口（或译：心里）却永填不满。」

〔原文字义〕「劳碌」辛劳，患难，劳苦；「知足」满足，充满。

〔文意注解〕「人的劳碌都为口腹」口腹意指维持生命，和享受人生；人们劳苦作工，就是为着维持生命和享受人生。

「心里却不知足」意指劳苦作工虽然达到了预期的目的，却仍不能满足心灵的空虚，可见人活着，还有一个更高层次的意义，是神造人时所赋与人的。

〔话中之光〕（一）口腹之欲只代表外体和精神层面的要求，内心深处仍有空缺是不能经由口腹填满的，惟有神自己才能使它满足。

（二）人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话（太四 4）。

（三）使徒保罗说，我无论在甚么景况，都可以知足，这是我已经学会了。我知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富，或饱足，或饥饿，或有余，或缺乏，随事随在，我都得了秘诀。我靠着那加给我力量的，凡事都能作（腓四 11~13）。

【传六 8】「这样看来，智慧人比愚昧人有什么长处呢？穷人在众人面前知道如何行，有什么长处呢？」

〔吕振中译〕「智慧人比愚昧人有甚么长处？穷人在众人面前晓得怎样行、有甚么长处？」

〔原文字义〕「智慧人」精明的，灵巧的；「愚昧人」傻瓜，笨蛋；「长处」优越，超过；「穷人」贫穷的，困苦的，谦卑的；「有什么长处呢（次句）」（原文无此句）。

〔文意注解〕「这样看来，智慧人比愚昧人有什么长处呢？」意指若只为满足口腹之欲（参 7 节），智慧人仅仅比愚昧人在身体和精神层面多得一些享受，但对于心灵深处的需要，就不见得有什么长处了。

「穷人在众人面前知道如何行，有什么长处呢？」穷人指在物质享受上贫乏的人，知道如何行指在道理上比众人更清楚；全句意指客观道理知识是一回事，主观经历享受又是另一回事，一个人若仅具备道理知识，却缺乏经历，就不见得比众人有什么长处了。

〔话中之光〕（一）在神的救恩里，世上的智慧和愚拙并没有分别（参林前一 19~20），要紧的是单纯接受神的救法，神就使基督成为我们的智慧（林前一 30）。

（二）所认识的道理知识，若不将它转化成经历享受的话，就没有多大的用处；反而，知识可能叫人自高自大，惟有爱心能造就人（参林前八 1）。

【传六 9】「眼睛所看的，比心里妄想的倒好。这也是虚空，也是捕风。」

〔吕振中译〕「眼睛看到的比心里转来转去想的好：这也是虚空，也是捕风。」

〔原文字义〕「眼睛」眼目；「所看的」景象，现象；「妄想」散步，来来去去；「虚空」蒸气，呼吸，白费地；「捕」可望，努力奋斗；「风」气，灵。

〔文意注解〕「眼睛所看的」意指已经确实得到的（参来十三 5）。

「比心里妄想的倒好」心里妄想的意指超越自身能力、不切实际的欲望；和上句合起来意指，所得到的虽然为数不多，但总比得不到的贪念较好。

「这也是虚空，也是捕风」这是 7~9 节的结论：若仅仅满足肉体和眼目的情欲，仍然虚空而没有实际。

〔**话中之光**〕(一)享受现在的美好，比渴望将来的快乐更好。能够运用我们现有的比争取那没有的更好。

(二)基都徒的盼望，不是眼睛所能看见的(参罗八 24)，也不是心里妄想的，乃是活的基督在我们的心里(参西一 27)，所以是坚实的盼望。

【**传六 10**】「先前所有的，早已起了名，并知道何为人，他也不能与那比自己力大的相争。」

〔**吕振中译**〕「现今存在的早已起了名，大家都知道人是甚么，他并不能同那比他力大的相争呀。」

〔**原文字义**〕「先前所有的」(原文无此词)；「知道」认识，察觉；「能」又权力，有能力；「那比自己」(原文无此词)；「力大的」有力的；「相争」争斗，抗辩。

〔**文意注解**〕「先前所有的」指一个人的存在。

「早已起了名」名字代表一个人的人格和特性，此处意指这人早就在世上存在。

「并知道何为人」指早就意识到人是甚么样的受造物。

「他也不能与那比自己力大的相争」那比自己力大的指神，在此人认识自己的有限，承认不能与神相争。

〔**话中之光**〕(一)人自我的存在，乃是不争的事实，并且人人都知道自己活在人群中间，具有独特的性格，是与众人不同的。

(二)人还有一个共通的特性，就是知道在万有之中，有一位超越人能力的神存在，所以无论文明未开化或已开化的人类社会，都有敬拜神的倾向(参徒十七 23)。

【**传六 11**】「加增虚浮的事既多，这与人有什么益处呢？」

〔**吕振中译**〕「因为有许多事(或译：话)是增加虚幻的；这对人有甚么益处呢？」

〔**原文字义**〕「加增」增多，变多；「虚浮」蒸气，呼吸，白费地；「事」言论，言语，事件；「益处」额外的，更好的。

〔**文意注解**〕「加增虚浮的事既多」根据原文，本句可解作：「越多谈论人自己，就越加增虚空的感觉」。

「这与人有什么益处呢？」意指再多的谈论也无助于解决人生的问题。

【**传六 12**】「人一生虚度的日子，就如影儿经过；谁知道什么与他有益呢？谁能告诉他身后在日光之下有什么事呢？」

〔**吕振中译**〕「在人虚幻的一生小小数目的日子里、他渡过去如影儿，谁知道甚么是对于人一生中有好处阿？谁能告诉人在日光之下他身后会有甚么事呢？」

〔原文字义〕「虚度」蒸气，呼吸，白费地；「影儿」荫庇，阴影；「有益」好的，令人愉悦的；「身后」在…之后，背后。

〔文意注解〕「人一生虚度的日子，就如影儿经过」意指人的一生，日子过得虚浮，就像影儿一样摸不着实际，并且很快就飞逝，没有留下痕迹。

「谁知道什么与他有益呢？」意指由于人的才智有限，谁也不能知道应该活得像甚么样的情况才对自己有益处。

「谁能告诉他身后在日光之下有什么事呢？」意指谁也不能知道永远的未来将会是甚么样的光景。

〔话中之光〕(一)人的一生如转瞬即过的影子，稍留片时，就消逝无踪(参诗一百零二 11)；人既不明白已过的永远，也不清楚永远的未来，所以单凭人的智慧不能解决人生的问题。

(二)若要掌握人生的奥秘，惟有趁着短暂的今生还活着的时候，亲近、信靠、敬畏神，才能活出有意义的人生，也才能对永远的未来有活泼的盼望。

叁、灵训要义

【甚么是人生真正的福气】

一、不是身外物，乃是身内光景(1~2 节)

1.不是钱财、丰富、尊荣(2 节)

2.乃是神赐吃用的能力(2 节)

二、不是多子、长寿，乃是心灵的享受(3~6 节)

1.多子、长寿却不能满享福乐，倒不如未生即死的胎儿(3~5 节)

2.活得长寿却不享福，与众人无异(6 节)

三、不是外表的享受，乃是心灵的满足(7~9 节)

1.不是口腹满足，心里却知足(7 节)

2.不是道理知识，乃是实际经历(8 节)

3.不是肉眼的看见和心里的妄想(9 节)

四、不是知道自己和现在，乃是认识神和未来(10~12 节)

传道书第七章注解

壹、内容纲要

【智慧人生的探索】

- 一、愚昧人只顾活着享受虚空的快乐，智慧人关心死亡和死者家属的感受(1~6节)
- 二、分别智慧和愚昧的四种测试(7~10节)
- 三、敬畏神乃是智慧的开端(11~18节)
- 四、追寻智慧的轨迹，结果找到神自己才是真智慧(19~29节)

贰、逐节详解

【传七1】「名誉强如美好的膏油；人死的日子胜过人生的日子。」

（吕振中译）「好名誉强于好膏油；死的日子胜过生的日子。」

（原文字义）「名誉」名字，名望，荣耀；「强如」好的，令人愉悦的；「美好的」（原文与「强如」同字）；「胜过」（原文无此字）。

（文意注解）「名誉强如美好的膏油」名誉与膏油原文谐音，名誉指众人对一个人所是的评价，美好的膏油指珍贵的香膏，涂抹在人身上能散发出悦人的香气；全句意指美好的声望，胜过珍贵的香膏，因为前者的影响深远，后者仅能维持暂时的芬芳。

「人死的日子胜过人生的日子」本句须与前句连在一起看，即所谓「盖棺论定」，一个人的名誉如何，流芳百世或遗臭万年，就在他死的时候定案；而美好的膏油仅能生前暂时散发芳香，因此，美好的声望胜过珍贵的香膏。

（话中之光）（一）「名誉强如美好的膏油」：内在的品质胜过外在的芬芳。

（二）「人死的日子胜过人生的日子」：人的死亡是进入永恒的开始，而人的出生乃开始短暂且苦难的人生，两者相较，优劣显然。

（三）问题乃在于人活着的时候，是专注于享用美好的膏油呢？或是在意赢得好名誉呢？前者单顾自己的享受，后者顾到别人的感受。

（四）凡在今世追求安逸，让自己的魂满足的，必要在来世叫魂痛苦，失去魂的享受；凡在今世为着主的缘故，使魂受苦的，必要在来世得着魂的满足(参太十六 25)。

【传七2】「往遭丧的家去，强如往宴乐的家去，因为死是众人的结局，活人也必将这事放在心上。」

（吕振中译）「往有丧事的家去，比往宴饮的家去好；因为死是一切人的终局；活人必须将这事放在心上。」

（原文字义）「遭丧」哀悼；「宴乐」筵席，宴会；「结局」结束，结论。

（文意注解）「往遭丧的家去，强如往宴乐的家去」前者意指与悲伤的人同悲，后者意指与喜乐的人同乐；同情安慰人胜过与人一同享乐。

「因为死是众人的结局，活人也必将这事放在心上」因为说出理由：死亡是人人仅此一次的

结束，其余还活着的人(特别是死者的家人)对此事相当的重视。

〔话中之光〕(一)我们是怎样一个人，在丧葬的场合比在宴乐的场合更容易见证出来；同情安慰比一起吃喝快乐，更能表达我们的感受。

(二)死亡与丧事，促使人人思考生命，特别是死者的家属，更容易打开心门倾听救恩的事，所以是传福音的良机。

【传七 3】「忧愁强如喜笑，因为面带愁容，终必使心喜乐。」

〔吕振中译〕「愁苦比喜笑好，因为由于愁容、心就好些。」

〔原文字义〕「忧愁」愁烦，悲商，愤怒；「喜笑」笑，嘲笑，戏弄；「愁容」悲伤，恶劣；「喜乐」美好，喜乐，高兴。

〔文意注解〕「忧愁强如喜笑」意指暂时的忧愁，胜过轻浮的喜笑；这里的忧愁与遭丧之家相连，而喜笑则与宴乐之家相连(参 2 节)。

「因为面带愁容，终必使心喜乐」面带愁容意指表显于外的忧愁，只是暂时的，最终仍会调适心情，以乐观面对人生，乃至从心底发出喜乐。

〔话中之光〕(一)忧愁与悲痛往往是化装的福气，因为它容易使人心软化，正视人生的问题，从而寻找人生问题的答案，为余生带来契机。

(二)受苦有益(参来二 10；十二 1~11)，苦难的火焰能净化信心(参彼前一 6~7)，终久要给人带来荣耀的喜乐(参彼前四 12~13)。

【传七 4】「智慧人的心，在遭丧之家；愚昧人的心在快乐之家。」

〔吕振中译〕「智慧人的心在于有丧事的家；愚顽人的心在于快乐的家。」

〔原文字义〕「智慧人」精明的，博学的；「遭丧」哀悼；「愚昧人」傻瓜，笨蛋；「快乐」喜悦，欢乐。

〔文意注解〕「智慧人的心，在遭丧之家」意指智慧人的心思放在人生的结局和未来的事情上(参 2 节)。

「愚昧人的心在快乐之家」意指愚昧人的心思放在享受宴乐和眼前的事情上。

〔话中之光〕(一)智慧人的心思放在人生的正事上，从其中领悟人生的道理和属灵教训；愚昧人的心则专注于人生轻浮的一面，追求声色之乐，对来世漠不关心。

(二)人一生转瞬即过，我们应当善用此生，预备迎见神(参摩四 12)，而不可醉生梦死。

【传七 5】「听智慧人的责备，强如听愚昧人的歌唱。」

〔吕振中译〕「听智慧人的叱责，比听愚顽人的歌曲好。」

〔原文字义〕「听一听到，听从；「责备」谴责；「歌唱」歌。

〔文意注解〕「听智慧人的责备」意指在丧事场合上，学习人生的大道理；此处的责备应不是指责备死者的不是，而是指奔丧者之间经由彼此的交谈和见证，而领悟到人生的大道理。

「强如听愚昧人的歌唱」意指胜过在宴乐场合上，欣赏靡靡之音或称赞恭维之话。

〔话中之光〕(一)一般人在丧事场合上，为着让丧家有面子，都在那里歌功颂德，有时甚至言过其实；但最能让听者受益的话，还是要推见证福音和人生警戒。

(二)愚昧人的称赞和歌唱，是虚空和令人厌烦的(参摩六 5~6)；智慧人的责备，虽然忠言逆耳，却能产生正面的果效(参撒下十二 1~12)。

(三)「智慧人的责备，」能加增智慧(参箴二十九 15)；「愚昧人的歌唱，」空洞无意义。

【传七 6】「愚昧人的笑声，好像锅下烧荆棘的爆声，这也是虚空。」

〔吕振中译〕「锅底荆棘的爆裂声怎么样，愚顽人的笑声也怎么样：这也是虚空。」

〔原文字义〕「笑声」笑，嘲笑，戏弄；「锅」锅，荆棘；「荆棘」(原文与「锅」同字)；「爆声」响声，噪音。

〔文意注解〕「愚昧人的笑声，好像锅下烧荆棘的爆声」这是一句古谚，「锅」和「荆棘」原文是谐音，故说起来饶富意义又有趣味；荆棘不耐烧，迅即熄灭，而燃烧时又容易发出爆声和冒出火花，但转瞬即逝，不是很适合当柴火的材料(参诗五十八 9)。全句意指愚昧人的笑声和掌声(称赞)，只会引人注目，没有实用的价值。

「这也是虚空」意指愚昧人的生命肤浅空洞；有的解经家认为本句宜放在第 7 节。

〔话中之光〕(一)不合时宜的笑声和赞美，反而显出自己的愚昧。

【传七 7】「勒索使智慧人变为愚妄，贿赂能败坏人的慧心。」

〔吕振中译〕「勒索之利使智慧人变为狂妄；贿赂礼能毁灭人的心。」

〔原文字义〕「勒索」压迫，夺取；「变为愚妄」愚弄人，行动疯狂；「贿赂」礼物；「败坏」破坏，消灭；「慧心」心，心智。

〔文意注解〕「勒索使智慧人变为愚妄」勒索意指用欺压手段占人的便宜，愚妄意指疯狂不可理喻；本句有两种解释：(1)主动的勒索别人，这是不正常的行为，不是智慧人该有的表现；(2)被人勒索或看见人勒索别人，这种情形会使智慧人愤怒，因而失去理性。

「贿赂能败坏人的慧心」贿赂意指收买有权力的人，使之扭曲判断，变成有利于己的行为；败坏慧心意指使人的理智失效、道德腐败。

〔话中之光〕(一)「勒索」和「贿赂」彼此相反，前者野蛮的抢夺，后者文明的巧取，但都是愚蠢的行为，决不是出于明智和良知。

(二)我们断案不可屈枉正直；不可看人的外貌。也不可受贿赂；因为贿赂能叫智慧人的眼变瞎了，又能颠倒义人的话(参申十六 19)。

【传七 8】「事情的终局强如事情的起头；存心忍耐的，胜过居心骄傲的。」

〔吕振中译〕「事情的结局、比事情的起头好；心〔原文：灵〕忍耐的，比心〔原文：灵〕骄傲的好。」

〔原文字义〕「事情」言论，言语，事件；「终局」尽头，结尾；「起头」起初，首先；「存心」灵，空气，气息；「忍耐」长的，慢慢发怒的；「胜过」好的，令人愉悦的；「居心」(原文与「存心」同字)；「骄傲」高的，高傲的。

〔文意注解〕「事情的终局强如事情的起头」意指事情的开头顺利，不如事情的结局成功。

「存心忍耐的，胜过居心骄傲的」意指因为情势一帆风顺而存心骄傲，以致疏于继续努力的，不如因为情势不太顺畅而存心忍耐，终致获得成功。

〔话中之光〕(一)凡事起头难，但好的开始并不代表成功，俗语说，「行百里半九十，」必须不断地忍耐，持之以恒，直至有好的结局。

(二)「存心忍耐」和「居心骄傲」不能并存，骄傲的人没有耐心，不能等候神；忍耐乃是谦卑的一种特质，愿意等候神的时间来到。

【传七 9】「你不要心里急躁恼怒，因为恼怒存在愚昧人的怀中。」

〔吕振中译〕「你不要心（原文：灵）里急躁而恼怒，因为恼怒是存在愚顽人心怀中的。」

〔原文字义〕「心里」灵，空气，气息；「急躁」急促，加速；「恼怒(首字)」苦恼，生气；「恼怒(次字)」愤怒，愁烦；「存在」休息，安顿下来；「怀中」胸怀。

〔文意注解〕「你不要心里急躁恼怒」心里急躁恼怒，表示失去自我控制，于事无补，反而伤害自己。

「因为恼怒存在愚昧人的怀中」怀中指人里面最深处；全句意指愚昧人的里面最深处接待恼怒，随时都会暴发出来。

〔话中之光〕(一)人的怒气，并不成就神的义(雅一 20)。

(二)回答柔和，使怒消退；言语暴戾，触动怒气((箴十五 1)。

(三)聪明人处事成功的秘诀，就是心平气和，克己节制，而节制乃是圣灵所结的果子之一(参加五 22~23)。

【传七 10】「不要说，先前的日子强过如今的日子，是什么缘故呢？你这样问，不是出于智慧。」

〔吕振中译〕「你不要说：『为甚么先前的日子比如今这些日子好呢？』因为你问到这事、并不是出于智慧。」

〔原文字义〕「先前的」第一的，在前的；「强过」好的，令人愉悦的；「如今的日子」(原文无此词)；「智慧」精明，睿智。

〔文意注解〕「不要说，先前的日子强过如今的日子」意指对现状不满足，而对过去念念不忘。

「是什么缘故呢？你这样问，不是出于智慧」意指对上句持怀疑的态度，便不是智者所该有的。

〔话中之光〕(一)缅怀过去，怨尤今日，不是基督徒该有的态度；我们应该把握现在，追求更好的未来。

(二)弟兄们，我不是以为自己已经得着了；我只有一件事，就是忘记背后努力面前的，向着标

竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏(腓三 13~14)。

【传七 11】「智慧和产业并好，而且见天日的人，得智慧更为有益。」

〔吕振中译〕「智慧附加产业是好的，对那得见天日的人都有益处。」

〔原文字义〕「产业」财产，基业；「并好」好的，令人愉悦的；「天日」太阳；「得智慧」(原文无此字)；「更为有益」额外的，更好的。

〔文意注解〕「智慧和产业并好」意指智慧加上产业两者兼得，甚为美好；有人说，智慧是内在的财产，产业是外在的财产，两者兼具，当然好上加好。

「而且见天日的人，得智慧更为有益」见天日的人指活着的人；人在日光之下生活，需要智慧的指引，所以得智慧更为有益。

〔话中之光〕(一)有产业而无智慧，所得产业最终可能荡然无存；有智慧而无产业，可能难于发挥所长，贫穷人的悲哀，就在于此。

(二)人生在世，最要紧的乃是属灵的智慧和产业；感谢神，祂使基督成为我们的智慧(参林前一 30)，并要从主那里得着基业为赏赐(西三 24)。

【传七 12】「因为智慧护庇人，好像银钱护庇人一样。惟独智慧能保全智慧人的生命。这就是知识的益处。」

〔吕振中译〕「因为人在智慧之荫庇下，像在银钱之荫庇下一样；但智慧能使得智慧的人晓得怎样生活：这便是认识智慧的益处。」

〔原文字义〕「护庇」阴影，荫庇；「保全」(原文无此字)；「生命」活着，生存；「知识」洞察力，理解；「益处」好处，利润。

〔文意注解〕「因为智慧护庇人，好像银钱护庇人一样」本句更好翻作：「因为人在智慧的荫庇下，好像在银钱的荫庇下一样。」意指人生的艰难，有如暴露在烈日曝晒之下，需要遮蔽物才能感到舒适，并免受害。

「惟独智慧能保全智慧人的生命」意指属世的钱财有时反叫拥有者受到恶人的覬覦，惟独智慧才能保护智慧人的生命；然而，真正的智慧乃是引领人寻得救恩，获得永生的保障。

「这就是知识的益处」此处的知识和智慧应视作同义词，意指智慧比钱财更有益处。

〔话中之光〕(一)智慧的好处，除了人遇逆境可像钱财一样护卫人，此外又能助人认识神，得到生命。真智慧来自认识神及敬畏神(参箴一 7；九 10)。

(二)财富有时能救人的性命(参箴十三 8)；智慧则可能救一座城(参传九 15)。

(三)财富不能购买永远的拯救(参诗四十九 6~7)，带给心灵真正的平安(参路十二 15)；真智慧则能使人与神建立正确的关系(参诗一百一十 10)。

【传七 13】「你要察看神的作为，因神使为曲的，谁能变为直呢？」

〔吕振中译〕「你要察看神的作为：他所使弯曲的、谁能使它变直呢？」

〔**原文字义**〕「察看」看见，觉察；「作为」行为，工作；「使为曲」弯曲，扭曲；「谁能」有权力，有能力；「变为直」变直；安排整齐。

〔**文意注解**〕「你要察看神的作为」意指藉圣经明文所记，以及教会历史，和生活环境等，观察神对人的作为，从中学取教训。

「因神使为曲的，谁能变为直呢？」意指凡是神所定规的事，人不能加以改变。

〔**话中之光**〕(一)圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的，叫属神的人得以完全，预备行各样的善事(提后三 16~17)。

(二)神向着人的作为有一定的轨迹，可以藉观察、揣摩而得知；其实祂离我们各人都不远，我们的生活、动作、存留，都在乎祂(参徒十七 27~28)。

【**传七 14**】「遇亨通的日子，你当喜乐；遭患难的日子，你当思想。因为神使这两样并列，为的是叫人查不出身后有什么事。」

〔**吕振中译**〕「在境遇好的日子你要喜乐；在境遇不好的日子你要用心看；因为神这样安排，也那样安排，是要叫人查不出身后的任何事。」

〔**原文字义**〕「亨通」好的，令人愉悦的；「喜乐」(原文与「亨通」同字)；「患难」坏的，恶的；「思想」看见，觉察；「并列」并置，对应地；「身后」在…之后，背后。

〔**文意注解**〕「遇亨通的日子，你当喜乐」亨通意指凡事顺利，原文的「亨通」与「喜乐」同一字根；当生活环境顺畅的时候，应当欢乐着献上感谢。

「遭患难的日子，你当思想」患难与思想原文谐音；当生活环境遇到艰难困苦时，应当思想并仰望神，一面明白神的心意和带领，一面求神加力和帮助。

「因为神使这两样并列，为的是叫人查不出身后有什么事」两样并列指交互发生，身后事指今后或未来所将发生的事；全句意指神使我们时而遇见顺境、时而碰到逆境，为的是叫我们不至于太过自信，惟有全心依靠神。

〔**话中之光**〕(一)「成功神学」的人认为敬虔的基督徒必蒙神祝福，一生繁荣兴盛，以为患难与挫折必是自己召来的，这种信仰非常危险，我们千万不可学效。

(二)正常的基督徒，遭遇顺境，要常常喜乐；遭遇逆境，要不住的祷告；无论顺境或逆境，凡事谢恩(参帖前五 16~18)。

【**传七 15**】「有义人行义，反致灭亡；有恶人行恶，倒享长寿。这都是我在虚度之日中所见过的。」

〔**吕振中译**〕「在我虚幻的日子里、我都见过以下的事：有义人在行义，反而早死；有恶人在行恶，倒享长寿。」

〔**原文字义**〕「义人」公正的，公义的；「行义」公正，正直；「灭亡」消灭，死亡；「恶人」邪恶的，犯法的；「行恶」坏的，恶的；「长寿」变长；「虚度」蒸气，呼吸，白费地。

〔**文意注解**〕「有义人行义，反致灭亡；有恶人行恶，倒享长寿」意指这种情形似乎违反了神公义的法则，不但在现实生活中俯拾皆是，在圣经记载里也屡见不鲜，例如：义人亚伯被杀身亡，恶

人该隐倒享长寿(参创四 8, 15); 又如: 拿伯被人误告见杀, 恶人耶洗别则活了不短年日(参王上二十一 13; 王下九章)。

「这都是我在虚度之日中所见过的」意指本书作者所罗门就曾亲眼见过这种不公的事例。

〔**话中之光**〕(一)人生善恶报应无常, 并非表示神不公义, 只因神公义审判的日子还没有来到(参罗二 4~6)。

(二)神是公义的(参帖后一 6), 到末日祂必为义人伸冤, 也必惩罚恶人; 我们只管照神的旨意受苦, 一心为善, 将自己灵魂交与那信实的造化之主(参彼前四 19)。

【**传七 16**】「不要行义过分, 也不要过于自逞智慧, 何必自取败亡呢?」

〔吕振中译〕「你行义不要过度; 显智慧不要过分; 为甚么要自取败亡呢?」

〔**原文字义**〕「过分」为大, 许多; 「过于」额外的, 超过; 「自逞智慧」有智慧; 表现智慧; 「败亡」使自己凄凉, 使自己毁灭。

〔**文意注解**〕「不要行义过分」本来作对的事是不会过分的, 问题乃在于人们对是非、对错、义不义的看法, 并不是神对事物的看法, 有时人自以为是行义, 其实在神看来并不是行义, 所以行义过分是指自以为义而不顾一切。

「也不要过于自逞智慧」本来追求智慧是对的, 但追求智慧并不等于已经拥有智慧; 过于自逞智慧就是过度表现出自以为有智慧, 这是骄傲之人的行径, 而智慧的人并不居心骄傲(参 8 节)。

「何必自取败亡呢?」由于上述两种情形过度自以为是, 反而错了还不自知, 结果就是自取败亡。

〔**话中之光**〕(一)法利赛人专注行为上的义, 也过度自信, 以至于被神弃绝(参路十八 9~14), 他们就是本节圣经所说毁了自己的实例。他们因为不知道神的义、想要立自己的义、就不服神的义了(罗十 3)。

(二)中国俗语说, 「大智若愚。」真正有智慧的人, 绝不会自逞智慧。

【**传七 17**】「不要行恶过分, 也不要为人愚昧, 何必不到期而死呢?」

〔吕振中译〕「你不要一味行恶; 不要做愚昧人; 为甚么要到末时呢?」

〔**原文字义**〕「行恶」行事邪恶, 行事不正; 「过分」为大, 许多; 「为人愚昧」愚昧人; 「到期」命运, 时刻。

〔**文意注解**〕「不要行恶过分」本来不应该行恶, 而行恶过分更不应该。这里的行恶过分是指故意犯罪, 肆无忌惮, 为所欲为。

「也不要为人愚昧」意指不但故意犯罪, 还自欺欺人地以为神不会介意, 这就是为人愚昧。

「何必不到期而死呢?」意指行恶过分和为人愚昧, 会导致神死亡的审判。

〔**话中之光**〕(一)作恶多端的人, 目无神, 十足愚顽; 愚顽人心里说, 没有神(诗五十三 1)。

(二)敬畏耶和华使人日子加多, 但恶人的年岁必被减少(箴十 27)。

【传七 18】「你持守这个为美，那个也不要松手；因为敬畏神的人，必从这两样出来。」

〔吕振中译〕「顶好要掌握着这个；那个也不要松手；因为敬畏神的人必须把两样都掌握得对。」

〔原文字义〕「持守」抓牢，握住；「为美」好的，另人愉悦的；「松手」休息，遗弃；「敬畏」令人害怕的。

〔文意注解〕「你持守这个为美，那个也不要松手」这个指不要行义过分(参 16 节)，亦即不要自以为义；那个指不要行恶过分(参 17 节)，亦即不要目中无神。全句意指这两个「不要」要坚持到底，千万不可放弃。

「因为敬畏神的人，必从这两样出来」意指上述两个「不要」造就敬畏神的人。

〔话中之光〕(一)敬畏神的人，就是害怕得罪神的人；既不敢相信自己(不行义过分)，也绝不放纵自己(不行恶过分)。

(二)敬畏神的人一无所缺(参诗三十四 9)；耶和华的使者在敬畏祂的人四围安营，搭救他们(诗三十四 7)。

【传七 19】「智慧使有智慧的人比城中十个官长更有能力。」

〔吕振中译〕「智慧使智慧人有能力，比城中十个咨议员更有权势。」

〔原文字义〕「官长」主掌的，统治者；「能力」刚强，战胜。

〔文意注解〕「智慧使有智慧的人…有能力」意指智慧使人能发挥能力。

「比城中十个官长更有能力」「十」象征今世属地的完全；全句意指智慧能力的影响，远胜过地上的权力。

〔话中之光〕(一)以权力治理，倒不如以智慧治理；权力仅能使人身服，智慧却能使人心服。

(二)有智慧的，必能得人(箴十一 30)；得人心者，才能掌权作王。

【传七 20】「时常行善而不犯罪的义人，世上实在没有。」

〔吕振中译〕「地上实在没有有一个义人、时常行善而未尝犯罪的。」

〔原文字义〕「善」好的，另人愉悦的；「犯罪」错过目标，不中的；「实在没有」(原文无此词)。

〔文意注解〕「时常行善而不犯罪的义人」行善与犯罪对立，行善就是不犯罪；时常行善而不犯罪乃是形容义人，这里将三样连在一起提说，含有强调的意思。

「世上实在没有」意指世上没有这样的人。

〔话中之光〕(一)世上没有义人，连一个也没有(参罗三 10)，也没有一个人行善(参诗十四 1~3；五十三 1~3)。

(二)在神的眼中看来，我们都像不洁净的人，所有的义都像污秽的衣服(参赛六十四 6)。

【传七 21】「人所说的一切话，你不要放在心上，恐怕听见你的仆人咒诅你。」

〔吕振中译〕「人所说的话、你不要都放在心上，恐怕你听见你仆人在咒骂你；」

〔原文字义〕「一切话」言论，言语，事件；「咒诅」藐视，小看。

〔文意注解〕「人所说的一切话，你不要放在心上」这里的「一切话」应与下一句的「咒诅你」连在一起解释，故不是指别人所说的建言、忠告等类积极的好话，而是指批评、论断、咒诅等类消极无用的闲话，也就是不要把别人说的一切坏话都放在心上，特别是第三者的传言，不要刻意去查个水落石出。

「恐怕听见你的仆人咒诅你」要知道你自己不是完全人(参 20 节)，总有一些让别人说话的把柄。

〔话中之光〕(一)我们不要太在意别人对我们的评论，使徒保罗说，我被你们论断，或被别人论断，我都以为极小的事；连我自己也不论断自己(林前四 3)。

(二)所以，时候未到，甚么都不要论断，只等主来，祂要照出暗中的隐情，显明人心的意念。那时，各人要从神那里得着称赞(林前四 5)。

【传七 22】「因为你心里知道，自己也曾屡次咒诅别人。」

〔吕振中译〕「因为你心里也知道、许多次你自己也咒骂过别人。」

〔原文字义〕「知道」认识，察觉；「屡次」次数，时而；「咒诅」藐视，小看。

〔文意注解〕「因为你心里知道」意指我们应当扪心自问。

「自己也曾屡次咒诅别人」自己也曾常常批评、论断别人，说别人的坏话。

〔话中之光〕(一)你们不要论断人，就不被论断；你们不要定人的罪，就不被定罪；你们要饶恕人，就必蒙饶恕(路六 37)。

(二)凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来。因为要凭你的话，定你为义；也要凭你的话，定你有罪(太十二 36~37)。

【传七 23】「我曾用智慧试验这一切事，我说：要得智慧，智慧却离我远。」

〔吕振中译〕「这一切我都用智慧试验过；我说：『我可有智慧了』；事实上还差得远呢。」

〔原文字义〕「试验」测验，分析，证明；「离我远」距离，遥远。

〔文意注解〕「我曾用智慧试验这一切事」试验指探索、考察。这一切事可分成广义与狭义两种：(1)广义指人生的大道理(参传一至七章)，也就是下面所提的万事之理(参 24~25 节)；(2)狭义指行为和言语(参 1~22 节)，或指说话和听话(参 21~22 节)。

「我说：要得智慧，智慧却离我远」意指属世的智慧，无法察明人生的奥秘。

〔话中之光〕(一)世人凭自己的智慧，无法认识神(参林前一 21)，也无法参透人里面的事(参林前二 11)。

(二)感谢神，将那赐人智慧和启示的灵赏给我们，使我们真知道祂(参弗一 17)，也使我们具有看透万事的能力(参林前二 15)。

【传七 24】「万事之理，离我甚远，而且最深，谁能测透呢？」

〔吕振中译〕「现在的事实离我很远，又很深，真深！谁能查出呢？」

〔原文字义〕「万事之理」(原文无此词);「离我甚远」距离,遥远;「最深」深的,无从搜寻的;「测透」找到,到达。

〔文意注解〕「万事之理,离我甚远」万事之理指一切受造之物(包括人和万物)存立的法则;离我甚远指我无法参透。

「而且最深,谁能测透呢?」最深意指极为深奥;谁能测透意指无人能参透。

〔话中之光〕(一)深哉,神丰富的智慧和知识!祂的判断何其难测!祂的踪迹何其难寻(罗十一 33)!

(二)隐秘的事是属耶和華我们神的;惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的(申二十九 29);许多时候,圣经里没有明说的事,但人们却喜欢因着好奇而胡乱猜猜测,例如主何日将再来,结果害人害己。

【传七 25】「我转念,一心要知道,要考察,要寻求智慧和万事的理由,又要知道邪恶为愚昧,愚昧为狂妄。」

〔吕振中译〕「我心里转来转去〔传统:我转来转去,并且我的心〕要知道、要窥探、要寻求智慧和万事的总和,要知道邪恶是愚顽,愚昧是狂妄。」

〔原文字义〕「转念」转动,转而;「考察」寻找,搜寻;「寻求」渴求,坚求;「万事的理由」计算;「愚昧」愚蠢,愚笨;「狂妄」疯狂。

〔文意注解〕「我转念,一心要知道,要考察,要寻求」意指作者被难于参透的情况(参 24 节)所激发,于是反复思考,一心一意要找出答案。这里三个同义词(要知道、要考察、要寻求)并列,表明他下定决心,非得出结论不可。

「智慧和万事的理由」指他思考的对象有二:一是智慧(参 23 节),一是万事之理(参 24 节)。

「又要知道邪恶为愚昧,愚昧为狂妄」在反复思考上述两个对象之余,结果发现人行恶乃出于愚昧,过度行恶乃出于疯狂(参 17 节)。

〔话中之光〕(一)作恶的人自以为聪明,其实一切的坏事都是由于人的良知停工,在愚昧无知的状态下作出来的。

(二)当一个人沦于为非作歹,不受控制的情况下,那就表示他并不是一个正常的人,而是狂人一个。今天常有人借口精神不正常来逃避刑责,其实所有犯罪的事都是在不正常的情况下作出来的。

【传七 26】「我得知有等妇人,比死还苦:她的心是网罗,手是锁链。凡蒙神喜悦的人,必能躲避她;有罪的人,却被她缠住了。」

〔吕振中译〕「我查出一宗比死还苦的事:就是有一种妇人是网罗;她的心是网子,她的手是锁链:那使神喜悦的人能躲避她;爱犯罪的人却被她缠住了。」

〔原文字义〕「苦」痛苦的;「网罗」网子,围捕工具;「锁链」捆绑物;「躲避」溜出,逃跑;「缠住」捕捉,抓住。

〔文意注解〕「我得知有等妇人,比死还苦」这里是以拟人法借用一个(或一种)妇人来描述愚昧和罪恶,指活在愚昧和罪恶之下的人,生不如死。

「她的心是网罗，手是锁链」指愚昧和罪恶乃是捆绑人的圈套和陷阱，人一旦陷入其中，便不易逃脱。

「凡蒙神喜悦的人，必能躲避她」只有属神又讨神喜悦的人，才能免受其害。

「有罪的人，却被她缠住了」有罪的人指活在肉体中的人，都要被愚昧和罪恶缠住。

〔话中之光〕(一)若欲躲避罪的网罗和锁链，惟有亲近神、蒙神喜悦；因为我们亲近神，神就必亲近我们，魔鬼就必离开我们逃跑了(参雅四 7~8)。

(二)罪住在我们的肉体之中(参罗七 14, 17)，所以若随从肉体的邪情私欲而活，就必被罪缠住了。

【传七 27~28】「传道者说：“看哪，一千男子中，我找到一个正直人；但众女子中，没有找到一个。”我将这事一一比较，要寻求其理，我心仍要寻找，却未曾找到。」

〔吕振中译〕「传道人说〔仿传十二 8 参七十子及平民希腊文译本调整字母位置翻译的〕：看哪，这一点我查出了；我一地地计算，要寻得一个总和：就是我心里屡次寻找着，而未曾找到的：在一千人中我找到了一个正直的男人，但女人呢，在一千人之中、我却找不到一个正直的。」

〔原文字义〕「正直人」人，人类；「比较」(原文无此字)；「理」计算。

〔文意注解〕「看哪，一千男子中，我找到一个正直人」在圣经中，往往以男人表征客观的真理；本书作者在众多(一千男子)的所谓道理之中寻找，结果找到了惟一正确的真理，就是神自己。

「但众女子中，没有找到一个」相对的，圣经以女人表征主观的经历；作者在自己的许多经历(众女子)中，寻找正道，结果还没能找到。

「我将这事一一比较，要寻求其理，我心仍要寻找，却未曾找到」意指直到如今，仍未能发现可供证实客观真理的主观经历，因为世人都有罪，人凭着自己的努力不能讨神的喜悦——人是因信在神面前称义，不是因行为称义(参罗三 28)。

〔问题改正〕「看哪，一千男子中，我找到一个正直人；但众女子中，没有找到一个」圣经并不提倡「重男轻女」的观念，所以按字面解释这两节经文是绝对行不通的，越解释越叫人糊涂，最后归咎于古代的陋习，但圣经教训是千古不变的。

〔话中之光〕(一)人间的哲理，貌似正直，实际上都是引人入邪；越讲求哲理，就越远离神。惟有耶稣基督，祂才是道路、真理、生命(参约十四 6)。

(二)主是我们的良人，白而且红，超乎万人之上(歌五 10)。

(三)一般基督徒都有一个困惑，就是领受了客观称义和成圣的真理(一千男子中找到一个)，但在经历上达不到主观的称义和成圣(众女子中没有找到一个)，难道圣经的教导错了吗？不，圣经并没有错，错的是我们自己，没有真实履行圣经教训。

【传七 29】「我所找到的只有一件，就是神造人原是正直，但他们寻出许多巧计。」

〔吕振中译〕「看哪，只有这一件我查出了：神造人原是正直的，但人却想法子制作许多巧设的事物来。」

〔原文字义〕「正直」笔直的，正确的，正直的；「巧计」设计，发明。

〔文意注解〕「我所找到的只有一件」意指找到了一个答案。

「就是神造人原是正直」因为神是照着祂自己的形像造人(参创一 27)，所以人有神的正直和公义，只是后来人犯了罪，原先正直的灵死了(参二 17)，意即失去了功用，救恩就是使我们重新有正直的灵(参诗五十一 10)。

「但他们寻出许多巧计」意指堕落败坏的人，中了撒但诡诈的计谋，以致他们的心偏于邪(参林后十 5；十一 3)。

〔话中之光〕(一)人的心思是神与撒但的战场，必须将人所有的心意夺回，使他顺服基督(参林后十 4~5)，才能恢复人受造时正直的光景。

(二)已经蒙恩得救的信徒有一个危险，就是被魔鬼用诡诈诱惑，以致心偏于邪，失去那向基督所存纯一清洁的心(参林后十一 3)，也就是失去了正直。

叁、灵训要义

【智慧人与愚昧人有别】

- 一、智慧人看重内在实际，愚昧人看重外在享乐(1~6 节)
- 二、智慧人看重名誉，愚昧人看重眼前利益(1, 7 节)
- 三、智慧人看重事情的终局，愚昧人看重事情的起头(8 节)
- 四、智慧人存心忍耐，愚昧人急躁恼怒(9 节)
- 五、智慧人面对现今，愚昧人留恋过去(10 节)
- 六、智慧人看重智力，愚昧人看重财力(11~12 节)
- 七、智慧人思考事物背后神的作为，愚昧人单顾事物表面的现象(13~14 节)
- 八、智慧人因敬畏神而行事中庸适度，愚昧人偏于极端(15~18 节)
- 九、智慧人因寻求智慧而找到神，愚昧人因狂妄邪恶而被罪缠住(19~29 节)

传道书第八章注解

壹、内容纲要

【智慧人生的因应】

- 一、因应地上的掌权者——遵守命令(1~5节上)

- 二、因应时候和定理——辨明且顺服(5节下~9节)
- 三、因应不公平的际遇——敬畏神(10~15节)
- 四、因应世上难明事理——看明神的作为(16~17节)

贰、逐节详解

【传八 1】「谁如智慧人呢？谁知道事情的解释呢？人的智慧使他的脸发光，并使他脸上的暴气改变。」

〔吕振中译〕「谁比得上智慧人呢？谁知道事情的解决法呢？人的智慧使他脸上有光辉，使他脸上的粗暴都变化了。」

〔原文字义〕「事情」言论，言语，事件；「解释」说明；「发光」变亮，照耀；「暴气」能力，力量；「改变」更改。

〔文意注解〕「谁如智慧人呢？谁知道事情的解释呢？」意指真正有智慧的人，能够解释事情背后的原由，而知所对策。

「人的智慧使他的脸发光」脸上发光表示这人反照神的荣光(参民六 25)；人真正的智慧乃出于圣灵的启示(参弗一 17)。

「并使他脸上的暴气改变」暴气按原文是指勇力(气)或胆力(量)，是有智慧的人源于自信心而显在脸上的一股傲气；真正从神来的智慧，反倒会令他变成谦和(参民十二 3)。

〔话中之光〕(一)普通人只知其然，不知其所以然；智慧人超越事情之上，鸟瞰全局，所以能知前因后果。

(二)神自己和神的话语乃是光源(参约壹一 5；诗一百十九 130)，所以我们需要时常亲近神并虔读神的话，才能脸上发光。

(三)属世的知识和智慧叫人自高自大(参林前八 1)，但从上头来的智慧，乃是温良柔顺，满有祥和之气(参雅三 17)。

【传八 2】「我劝你遵守王的命令，既指神起誓，理当如此。」

〔吕振中译〕「〔传统此处有『我』字〕王的命令你要遵守，这是为了你曾指着神来起誓、的缘故。」

〔原文字义〕「遵守」保守，持守，注意；「命令」口，嘴巴；「理当如此」方式，理由，肇因。

〔文意注解〕「我劝你遵守王的命令」这里的「王」有二解：(1)指地上的掌权者；(2)掌管人生死大权的神。无论作何解，仍以神自己为最高的掌权者，所以要以尊敬神的动机来遵守王的命令。

「既指神起誓，理当如此」本句说明必须遵守王的命令的理由，那就是因为已经向神起誓必定效忠王。本句暗含「神才是最高权柄」的意思，遵守王命令的原意，乃是遵守王背后掌实权的神。

〔话中之光〕(一)在上有权柄的，人人当顺服他，因为没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神

所命。所以，抗拒掌权的就是抗拒神的命；抗拒的必自取刑罚(罗十三 1~2)。

(二)当在上有权柄者的命令，抵触神的命令时，便不能顺从(参徒四 19；五 29)，但态度仍须谦恭(参 3 节)。

【传八 3】「不要急躁离开王的面前，不要固执行恶，因为他凡事都随自己的心意而行。」

(吕振中译)「不要急躁地离开王面前；事情难办时、你不要固执；因为他喜欢怎么作、就怎么作。」

(原文字义)「急躁」急促，加速；「离开」行走，来去；「固执」站立，持续；「行恶(原文双字)」坏的，恶的(首字)；言论，言语，事件(次字)；「凡事都随自己的心意」对…喜欢，以…为乐。

(文意注解)「不要急躁离开王的面前」意指在掌权者的面前，态度不可无礼。

「不要固执行恶」意指不要当掌权者的面坚持己见，甚或使掌权者难堪。

「因为他凡事都随自己的心意而行」他指掌权者；全句意指掌权者凡事随心所欲而行，所以在他面前只能谦恭有礼地给予忠告，并适可而止。

(话中之光)(一)许多时候，一个人的意见不被采纳，问题不在于意见不好，而在于建议的态度和方式不好。

(二)在适当的场合，抓住适当的时机，以适当的表达方式，提供适当的建言，乃是规劝被掌权者接纳的四大诀窍。

【传八 4】「王的话本有权力，谁敢问他说：你作什么呢？」

(吕振中译)「因为王的话最有权力，谁能问他说：『你在作甚么？』」

(原文字义)「权力」统治权。

(文意注解)「王的话本有权力」意指掌权者的命令带着权柄。

「谁敢问他说：你作什么呢？」意指任何人都不可质疑掌权者的命令。

(话中之光)(一)话有权力，乃是由于说话的人拥有权力；信徒若是在主的里面说话(或说「因信说话」)，我们所说的话也必具有无比的权力(参林后四 13)，因为那位拥有无比权力的主所说的。

(二)主说，你们奉我的名，无论求甚么，我必成就，叫父因儿子得荣耀(约十四 13)。「奉主的名」就是在主的名里，主已将祂自己在祂的名里信托给了我们。

【传八 5】「凡遵守命令的，必不经历祸患，智慧人的心，能辨明时候和定理(原文作“审判”。下节同)。」

(吕振中译)「凡遵守命令的必不至于经历祸患的事；智慧人的心自能晓得作事的时候与风度。」

(原文字义)「经历」认识；「祸患(原文双字)」坏的，恶的(首字)；言论，言语，事件(次字)；「辨明」认识；「时候」时间，时机；「定理」审判，律例。

(文意注解)「凡遵守命令的，必不经历祸患」意指凡遵守掌权者命令的，必不至遭遇灾祸，亦即不会被掌权者定罪。

「智慧人的心，能辨明时候和定理」心指心思意念；时候和定理指适合时宜的判断，亦即甚么时候该说甚么样的话，或作甚么样的事。

〔话中之光〕(一)信徒在不违背真理和违犯道德的原则下，应尽力遵守掌权者的命令，完成上面所交代的任务。

(二)即便掌权者的命令有不尽情、理、法之处，也应维持委婉的态度，相机说话行事。但这并不是说，必须完全遵行命令，而是说，如何使掌权者知难而退。

【传八 6】「各样事务成就，都有时候和定理，因为人的苦难重压在他身上。」

〔吕振中译〕「各样事务都有作成的时候与风度；因为人的困难重压在他身上：」

〔原文字义〕「事务」所喜爱的；「成就」(原文无此字)；「时候」时间，时机；「定理」审判，律例；「苦难」坏的，恶的；「重压」许多，大量。

〔文意注解〕「各样事务成就，都有时候和定理」意指任何事情，都有其合适的时机和作法。

「因为人的苦难重压在他身上」本句有三种解释：(1)因为人在权势的压制之下所承受的艰难困苦已经够多，所以必须忍耐等候；(2)因为人本来的艰难困苦已经够多，何必再贸然行事，增加困难呢；(3)因为普遍存在人性的弱点，所以聪明人会等待合适的时机去突破缺口，寻得出路。

〔话中之光〕(一)机会之前，人人平等，但智慧人懂得抓住机会(参弗五 16「爱惜光阴」的原文意思)，愚昧人不等机会或坐失机会，误事误己，徒呼负负。

(二)有智慧的人等待最佳时机，想方设法解决事情，为自己脱困；愚昧人贸然行事，多作多错，为自己加增苦难。

【传八 7】「他不知道将来的事，因为将来如何，谁能告诉他呢？」

〔吕振中译〕「他不知道将来要怎样，因为将来的事谁能告诉他呢？」

〔原文字义〕「知道」认识；「告诉」宣布，声明。

〔文意注解〕「他不知道将来的事」将来的事指各人将来的情况。

「因为将来如何，谁能告诉他呢？」意指人不能预料自己未来的光景。

〔话中之光〕(一)人都是后知后觉，只有属神的人，对人生的大方向有确实的盼望(参罗五 2)。这个盼望，就是我们的先知先觉。

(二)亲爱的弟兄啊，我们现在是神的儿女，将来如何，还未显明；但我们知道，主若显现，我们必要像祂、因为必得见祂的真体(约壹三 2)。

【传八 8】「无人有权力掌管生命，将生命留住，也无人有权力掌管死期。这场争战，无人能免，邪恶也不能救那好行邪恶的人。」

〔吕振中译〕「没有人有权力掌管着生气，将生气留住；也没有人有权力掌管着死的日子：战争上并没有免役的事（或译：没有假期）；邪恶也不能使那好行邪恶的逃脱。」

〔原文字义〕「掌管」有统治权；「生命」风，气，灵；「留住」限制，遏止；「期」日子，时间；

「争战」战役；「免」免除；「救」拯救，挽救；「那好行邪恶的人」拥有者，主人。

〔文意注解〕「无人有权力掌管生命，将生命留住，也无人有权力掌管死期」意指生命的长短和品质，不在人的手中。本句是指死期一到，无人能够推迟。

「这场争战，无人能免」争战是指生死之战；本句意指人人都有一死(来九 27)，无人能战胜死亡而免死。

「邪恶也不能救那好行邪恶的人」意指掌死权的魔鬼(参来二 14)，也不能救那些跟从它、作它奴仆的恶人不死。

〔话中之光〕(一)生死大权握在神的手中，神若不许一个人死，撒但也无能为力(参伯二 6)；神若要一个人死，魔鬼也不能留住。

(二)其实明天如何，你们还不知道。你们的生命是甚么呢？你们原来是一片云雾，出现少时就不见了。你们只当说：主若愿意，我们就可以活着，也可以作这事，或作那事(雅四 14~15)。

【传八 9】「这一切我都见过，也专心查考日光之下所作的一切事。有时这人管辖那人，令人受害。」

〔吕振中译〕「这一切我都见过，也用心查考日光之下所常发生的一切事〔此传统原有：『时候』一词〕：这人的权力怎样掌管那人、让他受害。」

〔原文字义〕「见过」看见，察看；「专」设立，安放；「查考」(原文无此字)；「一切事」行为，工作；「管辖」专横，跋扈；「令人受害」坏，恶的。

〔文意注解〕「这一切我都见过」这一切指前述一切的事，特指生死定期。

「也专心查考日光之下所作的一切事」指花工夫观察人世间一切事物的时候和定理。

「有时这人管辖那人，令人受害」意指权力常会叫人失常，结果害人也害己。

〔话中之光〕(一)神赐人权柄，原是为造就人，不是为败坏人(参林后十 8；十三 10)，所以有权柄的人，必须小心运用权柄，能不用最好不用。

(二)权柄的误用和滥用，害人反害了自己。属世和教会的历史，都证明了权力的可怕与其后果。

【传八 10】「我见恶人埋葬，归入坟墓；又见行正直事的离开圣地，在城中被人忘记。这也是虚空。」

〔吕振中译〕「然后我见过恶人有人给他送葬；他们生前来来往往于圣所，终于在他们这样行的城里被忘记：这也是虚空〔本节经文甚为残缺，意难确定〕。」

〔原文字义〕「归入」进入，进去；「坟墓」(原文无此字)；「正直」(原文无此字)；「离开」结束；「城中」城市；「虚空」蒸气，呼吸，白费地。

〔文意注解〕「我见恶人埋葬，归入坟墓」意指恶人得以善终，死后被人埋葬在坟墓里，受人纪念。

「又见行正直事的离开圣地，在城中被人忘记」意指善人死无葬身之处，在人群社会中被人遗忘。

「这也是虚空」这种善恶结局颠倒，生前和死后的因果报应似乎反常的现象，怎不令人感叹人生真是虚空。

〔话中之光〕(一)人们对人生价值的评定，往往不是根据生前的行为，而是根据死时的际遇，所以生前行为的善恶好坏，不被重视，反倒计较死时善终与否。

(二)但神对人的评价，不是根据死时的状况，而是根据生前的行为(参罗二 6)；人的记念是暂时的，神的记念才是永续的(参启二十二 4)。

【传八 11】「因为断定罪名，不立刻施刑，所以世人满心作恶。」

〔吕振中译〕「坏事的定案不立刻施刑罚，故此人类的心敢〔原文：充满〕于作坏事。」

〔原文字义〕「断定」判决，命令；「罪名(原文双字)」坏的，恶的(首字)；行为，工作(次字)；「立刻」快速地；「施刑」作，行出。

〔文意注解〕「因为断定罪名，不立刻施刑」意指恶人的行为被神定罪，但神仍旧宽容忍耐(参罗二 3~4)，并不立刻使恶人得到报应。

「所以世人满心作恶」所以世人以为没有神，就随着刚硬不悔改的心，充满了恶行。

〔话中之光〕(一)神作事有祂的时候和定理；不是不报，乃是时候未到。其实神不是耽延，乃是宽容人，祂不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改(参彼后三 9)。

(二)落在用神的手里，真是可怕的(来十 31)；总要趁着还有今日，天天彼此相劝，免得你们中间有人被罪迷惑，心里就刚硬了(来三 13)。

【传八 12】「罪人虽然作恶百次，倒享长久的年日。然而我准知道，敬畏神的，就是在他面前敬畏的人，终久必得福乐。」

〔吕振中译〕「好犯罪的人虽百般地作坏事，而延年益寿，但我准知道：敬畏神的人终久是在他面前敬畏的人，终久必得享乐，因为他们在他面前存着敬畏的心；」

〔原文字义〕「罪人」错过目标，迷失自己；「长久的年日」变长；「知道」认识；「敬畏」令人害怕的(首字)；惧怕，害怕(次字)；「福乐」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「罪人虽然作恶百次，倒享长久的年日」这里又举一个不寻常的实例，有的人一再重复犯罪作恶，却延年益寿，这是违反人生常情的。

「然而我准知道，敬畏神的，就是在他面前敬畏的人，终久必得福乐」准知道意指肯定的知道；终久意指最终的结局。全句意思是，敬畏神的人，即或是生前没享多大的福乐，死时情况也凄凉(参 10 节)，但最终必从神得到永远的福乐。

〔话中之光〕(一)你们若因犯罪受责打，能忍耐，有甚么可夸的呢？但你们若因行善受苦，能忍耐，这在神看是可喜爱的(彼前二 20)。

(二)我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比、永远的荣耀。原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的；因为所见的是暂时的，所不见的是永远的(林后四 17~18)。

【传八 13】「恶人却不得福乐，也不得长久的年日；这年日好像影儿，因他不敬畏神。」

〔吕振中译〕「但是恶人却不能得享乐，而延年益寿；他只像日影；因为他在神面前不存着敬畏

的心。」

〔原文字义〕「恶人」邪恶的，犯法的；「福乐」好的，令人愉悦的；「长久的」变长；「年日」日子，一生；「影儿」阴影，荫庇；「敬畏」令人害怕的。

〔文意注解〕「恶人却不得福乐，也不得长久的年日」这里的「福乐」和「长久的年日」不是指生前的享受和长寿(参 12 节)，乃是指恶人死后必要永远受痛苦。

「这年日好像影儿」这年日指恶人在世所享长久的年日(参 12 节)，好像影儿一样，一转瞬消逝无踪，并不持久，也非实际。

「因他不敬畏神」归根究底，恶人之所以有本节所述的结局，乃因他不敬畏神。

〔话中之光〕(一)神必照各人的行为报应各人。将患难、困苦加给一切作恶的人(罗二 6，9)。那没有更变，不敬畏神的人，从太古常存的神必听见而苦待他(诗五十五 19)。

(二)人生前享福的年日顶多百年，而人死后受苦的年日却永永远远，两相比较，似福实苦；况且生前的年日如同影儿，死后的年日却是实实在在的。

【传八 14】「世上有一件虚空的事，就是义人所遭遇的，反照恶人所行的；又有恶人所遭遇的，反照义人所行的。我说，这也是虚空。」

〔吕振中译〕「有一件虚空的事、是地上常发生的：就是有义人、所遭遇的、是照恶人的行为应得的；又有恶人、所遭遇的、是照义人所应得的：我说这也是虚空。」

〔原文字义〕「义人」公正的，公义的；「遭遇」碰触，降临；「恶人」邪恶的，犯法的。

〔文意注解〕「世上有一件虚空的事，就是义人所遭遇的，反照恶人所行的」意指恶人行恶，本当受到恶报，却归义人承当，这种不公平的矛盾现象，实在令人感到困惑而兴人生虚空之叹。

「又有恶人所遭遇的，反照义人所行的。我说，这也是虚空」意指义人行善，本当受到善报，却归恶人享受，这种不公正的现象，也叫人感到灰心失望。

〔话中之光〕(一)人生的际遇，多有不公正的现象，诗人说：我思索怎能明白这事，眼看实系为难，等我进了神的圣所，思想他们的结局(诗七十三 16~17)。这意思是说，我们看事情不要看眼前，乃要看最终的结局，就会让我们醒悟过来。

(二)今生不公正的现象，不应削弱人对神作为的信心。在永恒的世界中，一切错误都将得到纠正。

【传八 15】「我就称赞快乐，原来人在日光之下，莫强如吃喝快乐，因为他在日光之下，神赐他一生的年日，要从劳碌中时常享受所得的。」

〔吕振中译〕「我，我于是称赞喜乐；因为人在日光之下莫如吃喝喜乐；尽神在日光之下所赐给他的一生年日、这必在他的劳碌中时刻伴随着他。」

〔原文字义〕「称赞」赞美，推崇；「快乐」喜悦，欢乐，高兴；「强如」好的，令人愉悦的；「劳碌」老苦，患难；「所得的」结合，连结。

〔文意注解〕「我就称赞快乐，原来人在日光之下，莫强如吃喝快乐」意指不要停留在抱怨和打

抱不平的状况，而应趁着能享受人生的时候，尽量吃喝快乐，这是好得无比的。而所谓「吃喝快乐」，在下句有解释。

「因为他在日光之下，神赐他一生的年日，要从劳碌中时常享受所得的」意指既然活在世上，人无法改变世间不公平的现象，就该一生好好活着，尽劳碌工作的义务，就必伴随着工作，得以吃喝快乐享受人生。

〔**话中之光**〕(一)吃喝快乐代表对生活的满足，知足常乐；信徒无论处在甚么景况，都能知足的话，就是一个享受的人生(参腓四 11~13)。

(二)世间的问题就在行为和报应并不相称。而面对这种不能改变的事实，最好的方法就是珍惜神赏赐的一切，在其中享受劳碌所得的快乐。

(三)若有人不肯作工，就不可吃饭；所以要安静作工。吃自己的饭(帖后三 10, 12)。

【**传八 16**】「我专心求智慧，要看世上所作的事。(有昼夜不睡觉，不合眼的。)」

〔吕振中译〕「我用心要认识智慧，要看明地上所常发生的事体；〔此处有一句移 17 节〕」

〔原文字义〕「事」工作，职业。

〔文意注解〕「我专心求智慧，要看世上所作的事」意指所罗门一心要查明验证世间一切的事。

「有昼夜不睡觉，不合眼的」意指废寝忘食地全力查看。

【**传八 17**】「我就看明神一切的作为，知道人查不出日光之下所作的事；任凭他费多少力寻查，都查不出来，就是智慧人虽想知道，也是查不出来。」

〔吕振中译〕「我就看明神一切的作为，知道日光之下所常发生的事、人总不能查出；任凭人怎样劳碌去寻查，就使他昼夜眼都没见过睡觉〔系由 16 节末移此的〕，他还是不能查出。」

〔原文字义〕「看明」看见，觉察；「作为」行为，工作；「查」有权力，有能力；「任凭」谁，哪个；「费力」劳动，辛劳；「寻查」寻求，渴求，查询；「查出来」找到，到达，寻见；「知道」认识；「也是」有权力，有能力。

〔文意注解〕「我就看明神一切的作为，知道人查不出日光之下所作的事」意指看见神作事的法则，并认识人根本就查不出世间一切事背后的隐情。

「任凭他费多少力寻查，都查不出来」意指无论花费多少工夫也查不出来。

「就是智慧人虽想知道，也是查不出来」意指无论运用多高的智力也查不出来。

〔**话中之光**〕(一)若非出于神的启示，人无法了解神的作为和人生的奥秘。

叁、灵训要义

【智慧人】

一、智慧人的脸发光(1 节)

- 二、智慧人的心能辨明时候和定理(5 节)
- 三、智慧人的眼看明神一切的作为(17 节)

【世上不公平的事】

- 一、地上掌权者凡事都随自己的心意而行(3 节)
- 二、掌权者管辖别人，令人受害(9 节)
- 三、恶人得以善终，善人死无葬身之处(10 节)
- 四、恶人作恶事未受立即的报应(11 节)
- 五、恶人得善报，善人得恶报(14 节)

传道书第九章注解

壹、内容纲要

【智慧人生的省思】

- 一、义人和智慧人的作为都在神的手中(1节)
- 二、义人和恶人都遭遇一样，都必要死(2~6节)
- 三、要趁活着时尽力作工，并享受工作的成果，因死后一切都没有了(8~10节)
- 四、人生的得失，不在乎人的勇力和智力，乃在乎神所定的时候和机会(11~12节)
- 五、智慧胜过勇力和兵器，但世人不听智慧人的言语，以致毁了人生(13~18节)

贰、逐节详解

【传九 1】「我将这一切事放在心上，详细考究，就知道义人和智慧人，并他们的作为都在神手中；或是爱，或是恨，都在他们的前面，人不能知道。」

（吕振中译）「我将这一切事放在心上，我的心就看明了（此句似可译：要证明）这一切：就是义人和智慧人、以及他们所作的、都在神手中：或是爱，或是恨，人都不能知；在他们面前一切都是虚空（传统：一切都是一切）。」

（原文字义）「详细考究」弄清楚，厘清，解释；「义人」公正的，公义的；「智慧人」有智慧的，精明的。

（文意注解）「我将这一切事放在心上，详细考究」这一切事指第八章末段(参八 16~17)，藉世上

所发生的一切事看神作事的法则；详细考察指留心观察分析以求得答案。

「就知道义人和智慧人，并他们的作为都在神手中」意指神掌管所有人的作为，包括义人和智慧人，恶人和愚昧人。

「或是爱，或是恨，都在他们的前面，人不能知道」意指究竟神是悦纳或弃绝他们，人都无法知道。

〔话中之光〕(一)「都在神的手中」：神的手权柄至高，能力至大，落在永生神的手里，真是可怕(来十 31)；是福是祸，是爱是恨，人由不得自己。

(二)任何情形都可能落在我们的身上，因为一切事情的结局，都不在我们的掌握之中，并且我们也不能预先知道。

【传九 2】「凡临到众人的事都是一样：义人和恶人都遭遇一样的事；好人，洁净人和不洁净人，献祭的与不献祭的，也是一样。好人如何，罪人也如何；起誓的如何，怕起誓的也如何。」

〔吕振中译〕「众人都有一样的遭遇：义人和恶人、好人和坏人、洁净人和不洁净的人、献祭的和没献祭的、都一样：好人怎样，好犯罪的人也怎样；起誓的怎样，怕起誓的也怎样。」

〔原文字义〕「恶人」邪恶的，犯法的；「好人」好的，令人愉悦的；「洁净人」纯正的，无污点的；「不洁净人」不洁的；「罪人」错过目标，不中的。

〔文意注解〕「凡临到众人的事都是一样」意指神不偏待人(罗二 11)，包括人人都有一死(来九 27)，如降雨、日照等自然境遇(太五 45)，如贫富、升贬等际遇，等等。

「义人和恶人都遭遇一样的事」指不分守法者或犯法者，遭遇相同。

「好人，洁净人和不洁净人，献祭的与不献祭的，也是一样」指不分敬虔者或不敬虔者，际遇也一样。

「好人如何，罪人也如何；起誓的如何，怕起誓的也如何」指不论众人的评价如何，也一样要遭遇生老病死。

〔话中之光〕(一)人类的基本经历：生老病死、环境和遭遇都是一样的，神给各人有平等的机会，各人凭自由的意志选择自己人生的道路。

(二)不管人生中的事件看似多么偶然，所有人都要面对一个必然的结局——死亡。

【传九 3】「在日光之下所行的一切事上，有一件祸患，就是众人所遭遇的都是一样，并且世人的心充满了恶，活着的时候心里狂妄，后来就归死人那里去了。」

〔吕振中译〕「在日光之下所发生的一切事上、有一件最大的祸患：就是一切人所遭遇的都是一样；并且人类的心都充满着坏事；他们一生心里都是狂妄，其后呢——都到死人那里去！」

〔原文字义〕「祸患」坏的，恶的；「遭遇」机遇，命运；「恶」坏的，恶的；「狂妄」疯狂。

〔文意注解〕「在日光之下所行的一切事上，有一件祸患，就是众人所遭遇的都是一样」意指人世间有一件可悲的现象，那就是所有的人，不论是甚么样的人，都有同样的结局——死亡。

「并且世人的心充满了恶」意指将神原先放在他们心里的良心弃置一旁，而随心所欲地让情

欲充满了他们的心。

「活着的时候心里狂妄」意指他们的心失去理性，变成疯狂，只顾活着的时候享受眼前的快乐，而不顾死后将来的结局。

「后来就归死人那里去了」意指世人活着的时候，无论其情形如何，最终仍躲避不了死亡。

〔话中之光〕(一)世人活着的时候，无论有多大的差别，仍然逃不了相同的遭遇，就是死亡。

(二)世人若只顾念活着时候的享乐，而不顾念死后永远的悲惨，这在神看来，乃是狂人的行径；凡是不照良心和理智行事为人的，就是疯狂。

【传九 4】「与一切活人相连的，那人还有指望，因为活着的狗比死了的狮子更强。」

〔吕振中译〕「但凡跟一切活人相连的、那人还有指望；因为活的狗比死了的狮子强。」

〔原文字义〕「活人」活着的，有生命的；「相连的(原文双字)」联合，连结(首字)；选择，决定(次字)；「更强」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「与一切活人相连的，那人还有指望」指望指得救的机会；全句意指任何人只要一息尚存，还未见死之前，就仍有机会可以悔改归向神，以致得救。

「因为活着的狗比死了的狮子更强」意指活着的时候虽然有强弱之分(如狮子与狗)，但强壮者一死就不如弱者；同样，人活着的时候虽然不如别人，但只要还活着，就比那些生前情况好却死而尚未得救的人还有指望。

〔话中之光〕(一)死亡是一个极大的分界线；死前若不抓住机会悔改得救，死后就懊悔也来不及了(参路十六 19~31)。

(二)问题乃在于谁都不能定规自己甚么时候死，死亡随时都可能临到，因此要趁着还活着的时候，尽快转向神，预备好自己迎见神(参摩四 12)。

【传九 5】「活着的人知道必死，死了的人毫无所知，也不再得赏赐，他们的名无人纪念。」

〔吕振中译〕「因为活着的人还知道自己会死；死了的人则毫无所知；他们也不能再得赏报；因为他们的遗迹没有人怀念着。」

〔原文字义〕「知道」认识；「毫无所知」不认识；「赏赐」工资，报酬；「无人纪念」被忘记。

〔文意注解〕「活着的人知道必死」意指任何活着的人都知道自己迟早会死。

「死了的人毫无所知」死了的人指灵魂离开后的尸首，是毫无知觉的。

「也不再得赏赐」意指人死后无法补救生前的错误，再也不能凭行为得神赏赐。

「他们的名无人纪念」原文没有「名」字，「纪念」意指怀念；全句意指没有神的人生毫无意义，不值得怀念。

〔话中之光〕(一)「活着的人」有两个长处：(1)有指望(参 4 节)；(2)有知觉(本节)。活着一天，就有一天的机会(指望)，并且能知道机会一失去(死)，便不复得。

(二)人生的意义乃在于有神，有神的人生就有意义，即或死了，仍会被人怀念。

【传九 6】「他们的爱，他们的恨，他们的嫉妒，早都消灭了。在日光之下所行的一切事上，他们永不再有份了。」

〔吕振中译〕「他们的爱、他们的恨、他们的嫉妒、早都消灭了；在日光之下所发生的一切事上、他们永不再有份了。」

〔原文字义〕「爱」情爱；「恨」憎恨；「嫉妒」妒忌，狂热；「消灭」消失，摧毁。

〔文意注解〕「他们的爱，他们的恨，他们的嫉妒，早都消灭了」意指人一死，人与人之间的爱或恨，羡慕或嫉妒，都烟消云散。

「在日光之下所行的一切事上，他们永不再有份了」意指生前人与人之间所经历的一切事，死后就完全无份无关了。

〔话中之光〕(一)爱、恨、嫉妒都属强烈的情感表现，生前所强烈感受的，死后都消失无踪；我们不要太在意与人之间的过节，要紧的是维持与神之间亲密的关系。

【传九 7】「你只管去欢欢喜喜吃你的饭，心中快乐喝你的酒，因为神已经悦纳你的作为。」

〔吕振中译〕「喂，你只管欢欢喜喜去吃你的饭吧；心里高兴去喝你的酒吧；因为神已经喜悦了你的工作。」

〔原文字义〕「欢欢喜喜」喜悦，欢乐；「快乐」好的，令人愉悦的；「悦纳」满意，喜爱；「作为」行为，工作。

〔文意注解〕「你只管去欢欢喜喜吃你的饭，心中快乐喝你的酒」意指对于人生要有乐观进取的态度。

「因为神已经悦纳你的作为」有二意：(1)凡事只要讨神喜悦，不要让别人影响了你对人生该有的观念与态度；(2)以凡事讨神喜悦为前提，可以尽情享受人生的快乐。

〔话中之光〕(一)凡神所造的物都是好的，若感谢着领受，就没有一样可弃的，都因神的道和人的祈求成为圣洁了(提前四 4~5)。

(二)但愿赐平安的神，在各样善事上成全你们，叫你们遵行祂的旨意；又借着耶稣基督在你们心里行祂所喜悦的事。愿荣耀归给祂，直到永永远远。阿们(来十三 20~21)!

【传九 8】「你的衣服当时常洁白，你头上也不要缺少膏油。」

〔吕振中译〕「你的衣服要时常洁白；你头上也不要缺少膏油。」

〔原文字义〕「洁白」白色的；「膏油」油，油脂。

〔文意注解〕「你的衣服当时常洁白」意指要时常维持整洁的外表，一面引人好感，另一面也显明生活舒适安乐。

「你头上也不要缺少膏油」意指头发每天要梳理并抹膏，既能散发香气，也能保持皮肤湿润，有助于人际关系和身心清爽、愉快。

〔灵意注解〕「你的衣服当时常洁白」衣服象征行为；全句象征要有好行为(参启十九 8)。

「你头上也不要缺少膏油」头上指头发，头发象征顺服(参歌六 5)，膏油象征圣灵的教训(参约

壹二 27)；全句象征要顺服圣灵涂抹的教训，就有好的行为表现。

〔话中之光〕(一)正常的仪表与己、与人均有益处；一个人日子过得如何，从他的服饰就可以看出来。

(二)顺服神(发上涂油)，又有好行为(衣服洁白)，乃是基督徒活在世上必要的两个条件，如此才能活出美好的见证。

【传九 9】「在你一生虚空的年日，就是神赐你在日光之下虚空的年日，当同你所爱的妻快活度日，因为那是你生前在日光之下劳碌的事上所得的份。」

〔吕振中译〕「尽你虚空的人生、就是神在日光之下、尽你虚幻的年日中所赐给你的，你要同你所爱的妻子享人生之乐；因为那是你的分儿，在你人生中、和你在日光之下所劳力的劳碌中、的分儿。」

〔原文字义〕「快活」凝视，彼此互看；「度日」活着的，有生命的；「生前」活着的，有生命的；「劳碌」辛劳，劳苦。

〔文意注解〕「在你一生虚空的年日，就是神赐你在日光之下虚空的年日」意指每个人一生的年日乃是：(1)神所赐给的；(2)离开神的年日是虚空算不得数的。

「当同你所爱的妻快活度日，因为那是你生前在日光之下劳碌的事上所得的份」意指一个人除非蒙神赏给特别守童身的恩赐(参太十九 11~12)，就应当婚嫁，并且彼此相爱快活过日子(参林前七 2~5)，这是作人的权利(参林前九 5)和责任。

〔话中之光〕(一)鬼魔的道理，…他们禁止嫁娶，又禁戒食物(提前四 1, 3)。

(二)美满的婚姻生活乃是神所安排并祝福的，宛若活在伊甸园里(参创二章)；不幸的婚姻犹如天天活在地狱中，但不要将责任推给对方，需要双方尽力维护。

【传九 10】「凡你手所当作的事，要尽力去作，因为在你所必去的阴间，没有工作，没有谋算，没有知识，也没有智慧。」

〔吕振中译〕「凡你的手见得可作的事、你总要尽力去作；因为在你所要去的阴间、那里没有工作，没有设计，没有知识，也没有智慧。」

〔原文字义〕「尽力」力量，努力；「谋算」计算。

〔文意注解〕「凡你手所当作的事，要尽力去作」你手意指你所拥有的力量或能力，当作的事意指机会，尽力意指积极进取的心态；全句意指个人要按着神所量给的能力和机会，以积极进取的态度去完成生活的使命。

「因为在你所必去的阴间，没有工作，没有谋算，没有知识，也没有智慧」阴间是死人所去的地方；全句意指人死后不再需要工作，以及为工作而需具备的才干、知识和智慧。

〔话中之光〕(一)能工作且有机会作工乃是祝福，而非咒诅；所以我们应当对工作抱持积极乐观的态度，全力而为。

(二)工作乃是有生之年的一种权利，是为时短暂却影响深远的权利，等到死后在阴间里就再也

没有工作的机会。

【传九 11】「我又转念：见日光之下，快跑的未必能赢，力战的未必得胜，智慧的未必得粮食，明哲的未必得资财，灵巧的未必得喜悦：所临到众人的，是在乎当时的机会。」

〔吕振中译〕「我又看：在日光之下、赛跑未必给轻快的先跑到，战争未必给勇士得胜利，粮食也未必给智慧人得着，财富未必给明达人赚得到，恩宠也未必给有知识的人博得着：他们所碰到的就只是定时与机会。」

〔原文字义〕「转念」返回，转回；「快跑的」迅速的，轻的；「赢」赛跑，跑步；「力战的」强壮的，大能的；「得胜」战争，战役；「得粮食」面包，食物；「明哲的」分辨，理解；「得资财」财富；「灵巧的」认识；「得喜悦」恩惠，恩宠；「当时的」临到，遇见；「机会」发生，机遇。

〔文意注解〕「我又转念：见日光之下」意指想到世上工作成功与否的关键，除了尽其在我，努力而为之外，似乎还有另一要素，非人力所能决定的。

「快跑的未必能赢，力战的未必得胜」这里用赛跑和打仗两种场合来说明，人的身体能力并非决定胜负的唯一条件。

「粮食也未必给智慧人得着，财富未必给明达人赚得到，恩宠也未必给有知识的人博得着」这里再从人的心智能力来看，不一定聪明才智较佳的，就较能多得效果。

「所临到众人的，是在乎当时的机会」当时的机会由「定时」和「机会」二字组成；全句意指所临到众人的，乃出于神的安排，而非凑巧的命运。

〔话中之光〕(一)人身心两方面的能力即使高于别人，仍不能左右全局，因为世事的推移，不在人手中，乃在神手中(参 1 节)。

(二)每一项工作都有恰当的时机；如果错过了良机，他的努力就会完全或部分地达不到应有的目标，不管他后来为这项工作投入了多少心力。

(三)时间与机会是人生的经纬，能够编织出各样的图案；然而，单靠人的智慧，绝对无法认识这时候与机会。因此，人不可为明日夸口，只要谦卑地行在神的面前(参箴十六 1~；二十七 1；雅四 13~16)。

【传九 12】「原来人也不知道自己的定期；鱼被恶网圈住，鸟被网罗捉住，祸患忽然临到的时候，世人陷在其中，也是如此。」

〔吕振中译〕「因为人类并不知道他自己的定时：鱼怎样被捉住于致祸的网里，鸟怎样被捉住于机槛中，人类当祸患时、灾祸忽然降到他们的身上，人怎样被罗住。」

〔原文字义〕「定期」时候，时机；「恶」坏的，恶的；「网」网子，打猎工具；「圈住」抓牢，围住；「网罗」捕鸟陷阱；「捉住」(原文与「圈住」同字)；「祸患」坏的，恶的；「临到」落下，倒下；「陷在其中」陷入，掉入网罗。

〔文意注解〕「原来人也不知道自己的定期」自己的定期指成败、祸福与生死的定时；全句意指人不能预知将来所要临到自己的定时。

「鱼被恶网圈住，鸟被网罗捉住」正如鱼忽然被捕鱼鱼网圈住，鸟忽然被捕鸟的网罗捉住一样。

「祸患忽然临到的时候，世人陷在其中，也是如此」祸患按原文意指坏的定时；全句意指世人也会忽然遭遇到祸患而陷在其中，无法事先预料。

〔**话中之光**〕(一)人不仅常常错失良机(参 11 节)，并且也躲不开噩运(本节)。当好的时机来临时，不懂得去抓住机会；当坏的时机到来时，也不懂得避开。

(二)人们浑浑噩噩地过日子，只知追求眼前的利益，却不知抓住影响长远的机会，也不知躲避将临的祸患；但我们属神的人，当像智慧人抓住机会(参 弗 5:15~16「爱惜光阴」的原文是「抓住机会」)。

【**传九 13**】「我见日光之下有一样智慧，据我看乃是广大，」

〔吕振中译〕「以下这一项在日光之下我也看见，是智慧的例子；在我看来大有意义。」

〔**原文字义**〕「广大」巨大的，重大的。

〔**文意注解**〕「我见日光之下有一样智慧」我见意指观察到一种令人深思的现象；全句意指观察到世上有一种的智慧。

「据我看乃是广大」意指根据观察，乃是人世间很普遍的现象。

【**传九 14**】「就是有一小城，其中的人数稀少，有大君王来攻击，修筑营垒，将城围困。」

〔吕振中译〕「有一个小城，里边的人稀少；有一个大王来攻击它，围绕它，修筑大高垒来攻打它。」

〔**原文字义**〕「稀少」少数，少量；「大」巨大的，重大的；「攻击」(原文无此字)；「修筑」建造，建立；「营垒」围城工事，网子；「围困」包围，围绕。

〔**文意注解**〕「就是有一小城，其中的人数稀少」就是意指下面的事例乃在说明所观察到的现象；全句意指城小且人少，势难抵御敌侵。

「有大君王来攻击，修筑营垒，将城围困」意指强敌蓄意来攻，并且执意不达目的决不罢休。

【**传九 15**】「城中有一个贫穷的智慧人，他用智慧救了那城，却没有人纪念那穷人。」

〔吕振中译〕「但城中有一人很贫穷，却有智慧；他用他的智慧搭救了那城；却没有人怀念着那人，那贫穷汉。」

〔**原文字义**〕「贫穷的」穷人；「救」拯救，逃脱；「纪念」记得，回忆；「穷人」(原文无「穷」字)。

〔**文意注解**〕「城中有一个贫穷的智慧人，他用智慧救了那城」贫穷意指不受众人敬重；全句意指那城的情况相当危急，眼看就要落入敌手(参 14 节)的时候，有一个平素不被人看重的智慧人，想出了一个好办法为全城解危。

「却没有人纪念那穷人」意指事后不再有人纪念到这事。

【传九 16】「我就说，智慧胜过勇力；然而那贫穷人的智慧被人藐视，他的话也无人听从。」

（吕振中译）「我说，虽即那贫穷汉的智慧尽管被藐视，而他的话尽管无人听从，然智慧终是胜过勇力的。」

（原文字义）「勇力」力量，能力；「藐视」轻看，鄙视；「听从」听见，顺服。

（文意注解）「我就说，智慧胜过勇力」根据上述的事例(参 14~15 节)，得到了一个结论，那就是智力高于体力，智慧应当受人推崇才对。

「然而那贫穷人的智慧被人藐视，他的话也无人听从」然而事实是，那个为全城建下丰功伟业的平常人(参 15 节)，他的智慧竟不被人重视，他所说的话也被人忽略。

（话中之光）(一)我们在教会中也经常看到一种情形，就是一般信徒所注意的是「人」——对方是谁；如果对方是平常人，那么他所作的事无论多大，所说的话无论多好，都不被重视——没有人记念(参 15 节)和听从。

(二)同样一件「事」，同样一句「话」，如果是大家尊敬的人所作、所说的，就觉得异常宝贵；但若出自大家平素不看重的人，那就等闲对待。这就是世上的「智慧」，且是很普遍的智慧(参 13 节)，何等可悲的现象！

【传九 17】「宁可在安静之中听智慧人的言语，不听掌管愚昧人的喊声。」

（吕振中译）「智慧人的话安安静静地有人听，胜过掌管者在愚昧人之中的喊叫声。」

（原文字义）「掌管」管辖，统治；「喊声」叫喊，吵闹。

（文意注解）「宁可在安静之中听智慧人的言语」意指宁可听那平常人(即贫穷人)在少数听众面前不张扬(安静之中)的言语。

「不听掌管愚昧人的喊声」意指不要听那拥有众多愚昧听众的统治者所说夸张的大话。

（话中之光）(一)今日教会中很少人愿意耐心听一般传道人讲的道，听众顶多上百人，却有许多人喜欢听著名传道人讲道，少则千人、多则万人聚集；问题乃在于，两者的讲道内容相较，属世的巧言令色可能有差别，属灵的真材实料则差异不大。

(二)本书作者将那些名声远播的传道人称之为「愚昧人的统治者」(原文)，他们统治着广大的喜欢听花言巧语之人的心灵，不知不觉地言听计从，而成为愚昧的跟从者，今天许多异端邪派的跟从者就是他们。

【传九 18】「智慧胜过打仗的兵器，但一个罪人能败坏许多善事。」

（吕振中译）「智慧比打仗的器械好，但一个作错了事的人能把许多好事弄坏。」

（原文字义）「胜过」好的，令人愉悦的；「打仗」战争，战事；「兵器」装备，用具；「败坏」消灭，消失；「善事」好的，令人愉悦的。

（文意注解）「智慧胜过打仗的兵器」本句比「智慧胜过勇力」(参 16 节)更进一步，智慧比所有武器更具威力，例如：智慧能杀人于无形；又如：智慧能令兵器无用武之地(参 15 节)。

「但一个罪人能败坏许多善事」罪人指因愚昧而错失人生目标的人；全句意指一点愚昧所犯

下的错误(罪)，能摧毁智慧所经营的成果(参十 1)。

〔话中之光〕(一)教会历史上，司提反以智慧和圣灵说话，众人敌挡不住(徒六 10)；信徒最大的智慧，就是在一切属灵的智慧悟性上，满心知道神的旨意(西一 9)。

(二)人的愚昧成事不足，败事有余；人最大的愚昧，就是行事得罪神(参代上二十一 8)。

叁、灵训要义

【信徒正常的人生观】

一、关于行为

- 1.人的作为都在神的手中(1 节上)
- 2.要明白神的旨意，尽力讨祂的喜悦(参 1 节下)

二、关于生死

- 1.死要临到众人，人人所遭遇的都一样(2~3 节)
- 2.要趁着还活着的时候，追求得赏赐的指望(4~6 节)

三、关于本分

- 1.神安排人生前须劳碌作工，死后在阴间就没有工作(9~10 节)
- 2.凡手中所当作的事，要尽力去作，并享受劳碌所得的分(7~10 节)

四、关于时候和机会

- 1.作工的果效不在乎人的勇力和智力，乃在乎当时的机会(11 节)
- 2.人也不能知道那要临到自己的定期(12 节)
- 3.要追求属灵的智慧，这种智慧不被众人所看重(13~16 节)
- 4.要在安静之中听智慧人(就是基督)的言语，而不听掌管愚昧人的喊声(17 节)
- 5.小心一点的愚昧，一个差错就会败坏人生所有的经营(18 节)

传道书第十章注解

壹、内容纲要

【智慧人生的箴言】

- 一、愚行的破坏力(1节)
- 二、愚昧人的描绘(2~3节)

三、愚昧人掌权的危险(4~7, 16~17节)

四、愚昧人行事的危险(8~11, 15, 18~19节)

五、愚昧人言语的危险(12~14, 20节)

贰、逐节详解

【传十 1】「死苍蝇使作香的膏油发出臭气。这样，一点愚昧，也能败坏智慧和尊荣。」

〔吕振中译〕「死苍蝇使作香物的膏油发出臭气；一点点愚昧比智慧和尊荣更有势力。」

〔原文字义〕「作香」混合，调合；「膏油」油脂，橄榄油；「发出」流出，冒出，涌出；「愚昧」愚蠢，愚笨；「败坏」(原文无此字)；「尊荣」荣耀，荣誉。

〔文意注解〕「死苍蝇使作香的膏油发出臭气」死苍蝇指微不足道但却令人厌恶的事物；作香的膏油指令人心神愉悦的事物；发出臭气意指得到相反的效果。

「这样，一点愚昧，也能败坏智慧和尊荣」这样指同理；一点愚昧指微不足道的愚行；败坏智慧和尊荣指一个人智慧的表现和所赢得的荣誉都因此遭受损失。

〔话中之光〕(一)一个人出诸愚昧的小错失，可以使智慧的努力全盘失败；一次愚昧之举可能毁掉良好的名声。

(二)愚行的破坏力远比智慧的影响力为大，一生谨言慎行可能毁于一次愚行。

【传十 2】「智慧人的心居右，愚昧人的心居左。」

〔吕振中译〕「智慧人的心向右；愚顽人的心向左。」

〔原文字义〕「居右」右方，右侧；「居左」左边，左侧。

〔文意注解〕「智慧人的心居右，愚昧人的心居左」在圣经里，右边比左边为大(参来一 3)，同时，右边比左边为正确(参太二十五 33)；全句意指智慧人的心指引他走在正确的道路上，终至为大；相反的，愚昧人的心使他错误连连，终至失败。

〔话中之光〕(一)你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效，是由心发出(箴四 23)。

(二)存心正直的人是神所喜爱的；人最大的智慧就是敬畏神，讨神喜悦(参箴九 10)。

【传十 3】「并且愚昧人行路显出无知，对众人说，他是愚昧人。」

〔吕振中译〕「愚昧人连行路时心思也全失了；论到每一个人他都说：『那是个愚昧人』。」

〔原文字义〕「显出」(原文无此字)；「无」缺乏，贫穷的；「知」心思，理解力。

〔文意注解〕「并且愚昧人行路显出无知」行路指言行举止；无知按原文是缺乏心思，意指没有经过审慎思考。全句意指愚昧人行事为人不经审慎思考。

「对众人说，他是愚昧人」意指以行动显明自己是愚昧人。

〔话中之光〕(一)智慧或愚昧不须说话，一举一动就可充分表明出来。

(二)你们要谨慎行事，不要像愚昧人，当像智慧人(弗五 15)。

【传十 4】「掌权者的心若向你发怒，不要离开你的本位，因为柔和能免大过。」

〔吕振中译〕「掌管者的怒气若向你发作，你不要离开你的本位，因为柔顺能和缓大过错。」

〔原文字义〕「掌权者」管辖，统治；「发怒」激动，上升；「离开」遗弃，休息；「本位」立足之地，地方；「柔和」医治，痊愈；「过」罪，罪疚。

〔文意注解〕「掌权者的心若向你发怒，不要离开你的本位」意指上司的怒气若向你发作，不可愤而离开职责，甚或辞职不干。

「因为柔和能免大过」意指平心静气才能止息怒气，避免无法挽救的局面。

〔话中之光〕(一)回答柔和，使怒消退；言语暴戾，触动怒气(箴十五 1)。

(二)你们各人要快快的听，慢慢的说，慢慢的动怒，因为人的怒气并不成就神的义(雅一 19~20)。

【传十 5】「我见日光之下有一件祸患，似乎出于掌权的错误，」

〔吕振中译〕「我见日光之下有一件祸患、似乎是出于执政者不知不觉的错误：」

〔原文字义〕「祸患」坏的，恶的；「出于」前往，出来；「掌权」主掌的，统治者；「错误」因疏忽而造成的罪。

〔文意注解〕「我见日光之下有一件祸患」意指人世间有一种不好的情形，是可以经由观察得知的。

「似乎出于掌权的错误」意指上述不好的情形，似乎应该归咎于有权柄的人发生错误，却想推卸责任或寻找代罪羔羊。

〔话中之光〕(一)凡是人都会犯错，并且从错误中学习改正，所以犯错本来不是一个太大的问题，知过能改，善莫大焉。

(二)上级犯错却又不愿担当责任，争功诿过，这是世上常见的问题。

【传十 6】「就是愚昧人立在高位，富足人坐在低位。」

〔吕振中译〕「就是愚昧人得立在许多高位上；富足人倒坐于低位。」

〔原文字义〕「立」置，放；「高位」高处；「低位」低的阶级或状态。

〔文意注解〕「就是愚昧人立在高位」高位指上级，立在高位就是掌有实权；本节开头的「就是」说出上节所述的祸患，根源乃出在设立愚昧人为上司的错误。

「富足人坐在低位」富足人意指知识和经历都较为丰富的人，这种人反而未被重用。

〔话中之光〕(一)今天社会上的黑暗与矛盾，原因在于愚昧人获得定时和机会(参九 11)，坐上高位；智慧人空有丰富的知识和经验，反而因为际遇不佳，坐在低位。

(二)「人尽其才」在现实的生活中并不被人们所重视，所以「怀才不遇」的情形比比皆是，我们如何因应这种情形，正是本书带领我们一同探讨的宗旨。

【传十 7】「我见过仆人骑马，王子像仆人在地上步行。」

（吕振中译）「我见过仆人骑着马，王子却像仆人在地上步行。」

（原文字义）「王子」统治者，官长。

（文意注解）「我见过仆人骑马」意指小人当道，凭他本身的才干，是服侍别人的料，却骑在马上威风凛凛。

「王子像仆人在地上步行」相反的，本当管辖别人的，却遭受贬抑，徒步而行。

（话中之光）（一）社会上的身份地位，往往和人们的真才实料不符，基于这种不平等的现象，一般人倾向于采取激烈的革命手段，但圣经教训我们基督徒，要安于本分，也就是要在神面前守住身份（参林前七 20~24），安静等候神的时候来到。

（二）信徒不要轻易离开自己的岗位；使徒保罗打发新蒙恩的阿尼西母回去主人家（参门 12），伏在主人的手下，藉此告诉我们，神才是众人的主人我们所事奉的乃是主基督（参西三 24）。

【传十 8】「挖陷坑的，自己必掉在其中；拆墙垣的，必为蛇所咬。」

（吕振中译）「挖陷阱的自己必掉在其中；拆坏围墙的有蛇会咬他。」

（原文字义）「陷坑」洼坑；「拆」冲破，突破；「墙垣」强壁。

（文意注解）「挖陷坑的，自己必掉在其中」意指设下阴谋意欲陷害别人的，终必自食其果；害人反害己。

「拆墙垣的，必为蛇所咬」意指拆除产业地界的树篱或围墙，企图达到非法侵占的目的，终必遭遇凶险，反被蛇咬；蛇在圣经里往往象征邪恶的权势（参诗五十八 3~4；太三 7）。

（话中之光）（一）凡存心陷害别人，不惜大费周章的去设下计谋，不计工本的去挖坑拆墙，到头来自己反蒙其害，甚至赔上性命。

【传十 9】「凿开（或作“挪移”）石头的，必受损伤；劈开木头的，必遭危险。」

（吕振中译）「开凿（或译：挪移）石头的、必因此而受损伤；劈砍木头的、必因此而遭危险。」

（原文字义）「凿开」移除，拉起来；「损伤」伤害，使痛苦；「劈开」破开，裂开；「危险」招致危险，穷困的。

（文意注解）「凿开石头的，必受损伤」意指挪移界石，侵占别人的地业，自己反会招来损失（参 8 节下半）。

「劈开木头的，必遭危险」意指不顾友谊或手足之情，强行撕裂关系的，终必陷自己于危险。

（话中之光）（一）各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事（腓二 4）；免得身上分门别类，总要肢体彼此相顾（林前十二 25）。

（二）朋友乃时常亲爱，弟兄为患难而生（箴十七 17）。

【传十 10】「铁器钝了，若不将刃磨快，就必多费气力，但得智慧指教，便有益处。」

（吕振中译）「铁器若钝了，人又不将刀刃磨快，那么他就多费力气；但智慧的长处是能给人成

功。」

〔原文字义〕「铁器」铁制的工具；「钝」不锋利的；「刃」面；「磨快」快速移动，摇动；「多费」强壮，有力；「气力」力量，能力；「指教」有力，合宜，赋与成功；「益处」好处，利润。

〔文意注解〕「铁器钝了，若不将刃磨快，就必多费气力」意指工欲善其事，必先利其器；换句话说，任何事情，必须先有充分且周详的准备，才能进行顺利。

「但得智慧指教，便有益处」本句乃上句的补充说明，意指倘若事先深思熟虑，以智慧筹划工作，就必达到事半功倍的良好效果。

〔话中之光〕(一)智者未雨绸缪，事前准备周到；愚者贸然行事，事后方谋补救。成功与失败往往取决于有没有好好准备。

(二)基督徒单靠努力是不够的，应该寻找和使用最好的属灵工具，来完成建造品格的任务。有热心还要有知识(参罗十2)。

【传十11】「未行法术以先，蛇若咬人，后行法术也是无益。」

〔吕振中译〕「人未念咒语，蛇若先咬人，那么能念咒语的人就无用了。」

〔原文字义〕「法术(首字)」魔法；「后行」舌头；「法术(次字)」拥有者，丈夫，主人；「益」好处，利润。

〔文意注解〕「未行法术以先，蛇若咬人，后行法术也是无益」这里是借用外邦人的迷信为事例，并非告诉属神的人可以施行法术。本节的用意是说，任何事情，必须防患于未然，不要等到发生事故之后，才思对策，徒劳无功。

「后行法术」按原文可另译作：「舌头的主人」。基此，本节又可解释为，凡用舌头搬弄是非的人，迟早会引来蛇咬，自作自受。

〔话中之光〕(一)虽然人无法完全控制或预测事情的后果，但是，人仍可运用智慧去策画，作好事前的准备，容易得到成功的机会。

(二)事先花工夫作准备工作，远胜于事后花工夫作补救工作。

【传十12】「智慧人的口说出恩言；愚昧人的嘴吞灭自己。」

〔吕振中译〕「智慧人口中的话使他得人的恩悦；愚顽人的嘴吞灭自己。」

〔原文字义〕「恩」恩宠，恩惠；「言」言论，言语，事件；「嘴」嘴唇，语言；「吞灭」吞噬，吞咽。

〔文意注解〕「智慧人的口说出恩言」恩言意指温良、柔和，容易被人接受，且对人有帮助、能造就人的好话。

「愚昧人的嘴吞灭自己」吞灭自己意指言语惹祸，使自己蒙羞，甚至自取灭亡。

〔话中之光〕(一)污秽的言语，一句不可出口，只要随事说造就人的好话，叫听见的人得益处(弗四29)。

(二)原来我们在许多事上都有过失；若有人在话语上没有过失，他就是完全人，也能勒住自己

的全身(雅三 2)。

【传十 13】「他口中的言语起头是愚昧；他话的末尾是奸恶的狂妄。」

〔吕振中译〕「他口中的话起头就愚昧；他口中说的、末尾是恶性的狂妄。」

〔原文字义〕「起头」开始，起初；「末尾」后部，尽头；「奸恶」坏的，恶的；「狂妄」疯狂。

〔文意注解〕「他口中的言语起头是愚昧」愚昧是指无知的話，对人、对事、对己均没有益处。

「他话的末尾是奸恶的狂妄」奸恶的狂妄意指动机不良，且不受约束的话，对人、对事、对己均具有破坏性。

本节意指愚昧人的言语从头到尾都是胡言乱语，于事无补，且害人害己。

〔话中之光〕(一)愚昧人的口自取败坏，他的嘴是他生命的网罗(箴十八 7)。

【传十 14】「愚昧人多有言语，人却不知将来有什么事；他身后的事谁能告诉他呢？」

〔吕振中译〕「愚昧人话越说越多：人实在不知道将来要怎样；他身后的事谁能告诉他呢？」

〔原文字义〕「多有」许多，增多；「知」认识；「将来有什么事」(原文无此片语)；「身后」在…之后。

〔文意注解〕「愚昧人多有言语」多有言语意指自以为聪明，故喜欢说话表现自己。

「人却不知将来有什么事；他身后的事谁能告诉他呢？」意指愚昧人说话喜欢指导别人，言谈之中好像他对人、对事瞭若指掌，其实他根本不知自己今后的发展将会如何，更遑论他对自己死后情形一无所知，因此，还是闭嘴为妙。

〔话中之光〕(一)多言多语难免有过，禁止嘴唇是有智慧(箴十 19)。

(二)愚昧人对自己眼前的事迷糊不清，还要为未知的将来夸口，可见他的话不值得听闻。

【传十 15】「凡愚昧人，他的劳碌使自己困乏，因为连进城的路，他也不知道。」

〔吕振中译〕「愚昧人的劳碌使他自己困乏；因为连进城的路他也不知道。」

〔原文字义〕「劳碌」劳苦，患难；「困乏」疲倦。

〔文意注解〕「凡愚昧人，他的劳碌使自己困乏」意指愚昧人的工作成效不佳，必须比一般人多费工夫，因此格外劳苦困倦。

「因为连进城的路，他也不知道」有二意：(1)意指他连最简单、众人皆知的事都不知道；(2)意指他迷失人生的方向，始终不能达到目标。

〔话中之光〕(一)作事有两个要领：(1)作事的方法要正确，才能事半功倍；(2)要从过去的经验中学取教训，才能知道可行的路。

(二)基督徒在世上不过是个客旅，正等候神所预备那座有根基的城(参来十一 9~10)，所以我们要持定人生的目标，向着标竿直跑(参腓三 14)。

【传十 16】「邦国啊，你的王若是孩童，你的群臣早晨宴乐，你就有祸了！」

〔吕振中译〕「国家呀，你的王若是个孩童（或译：僮仆出身的），你的大臣若早晨吃喝宴乐，你就有祸了！」

〔原文字义〕「邦国」列国，国民；「孩童」男孩，少年；「群臣」官员，贵族；「宴乐」吃，吞噬；「祸」唉！（表示惊慌、难过）。

〔文意注解〕「邦国啊，你的王若是孩童」邦国指国家或任何团体；王指领袖或掌权者；孩童指思想幼稚不成熟。全句意指国家或任何一个团体的领导人，倘若无能。

「你的群臣早晨宴乐，你就有祸了！」群臣指辅佐人员；早晨宴乐指生活放荡、糜烂；有祸指结果必然衰微。全句意指领袖若不能管治属下辅佐人员，任令其生活毫无纪律与节制，则必然招致败亡。

〔话中之光〕（一）领袖人物的两大课题：对事和对人。处事是否幼稚、没有经验？待人是否放任、管束无方？

（二）一日之计在于晨：早晨起来，专注于放浪不羁的享乐，或专注于必要的工作，人一生的成败决定于早晨的生活型态。

【传十 17】「邦国啊，你的王若是贵胄之子，你的群臣按时吃喝，为要补力，不为酒醉，你就有福了！」

〔吕振中译〕「国家呀，你的王若是个贵族之子，你的大臣若按时吃喝，为补力，不是为了喝醉，你就有福了！」

〔原文字义〕「贵胄」贵族；「按时」时候，时机；「吃喝」吃，吞噬；「力」力量，能力；「酒醉」狂饮；「福」幸福，福气。

〔文意注解〕「邦国啊，你的王若是贵胄之子」贵胄之子指其品格与身份相称，一面有崇高的身份地位(贵胄)，另一面也表现出高尚的品格与行为(之子)。全句意指国家或任何团体的领袖人物，其品格和行为与其地位相符。

「你的大臣若按时吃喝，为要补力，不为酒醉，你就有福了！」按时吃喝指生活有规律能自制；为补力不为酒醉指顾到身体的健康而不放浪形骸；有福指其结果必然兴盛。全句意指领袖若管束下属得宜，使他们循规蹈矩，则必然兴旺。

〔话中之光〕（一）领袖人物必须具有高贵的气度，并知人善任的胸怀；一面以身作则、作众人的表率，另一面用人有方、使众人群策群力。

（二）基督徒不是禁欲，而是节制(参提前四 1~5)；一面要顾到身体的需要，另一面却不可放纵。

【传十 18】「因人懒惰，房顶塌下；因人手懒，房屋滴漏。」

〔吕振中译〕「由于懒惰，房顶（或译：椽椽）就塌下；由于手懒，房屋就滴漏。」

〔原文字义〕「房顶」梁木构造；「塌下」下沉；「滴漏」滴下，漏水。

〔背景注解〕「房顶塌下…房屋滴漏」古时中东地方的房顶是用草和泥铺成平顶，人们可在房顶上活动并曝晒东西，若不经常维修，就会渗漏雨水甚或塌下。

〔文意注解〕「因人懒惰，房顶塌下；因人手懒，房屋滴漏」人们既然经常上到房顶上活动，理可以事先看出房顶破损的迹象，若因懒惰而放任不修，就必定滴漏，甚至塌下。

〔灵意注解〕「房屋」象征国家，人臣即国家的栋梁；若众臣子不尽职，就会导致国家沦亡。

〔话中之光〕(一)殷勤人的手必掌权；懒惰的人必服苦(箴十二 24)。

(二)懒惰人羡慕，却无所得；殷勤人必得丰裕(箴十三 4)。

(三)懒惰的后果并不立即显明，乃是逐渐慢慢衰退；如果不注意每天生活的细节，结果就会失去生存的战斗能力。

【传十 19】「设摆筵席，是为喜笑。酒能使人快活，钱能叫万事应心。」

〔吕振中译〕「摆设筵席、是为喜笑；酒能使『人生』快乐；银钱能应各事的需要。」

〔原文字义〕「筵席」面包，食物；「喜笑」消遣，戏笑；「快活」欢乐，快乐；「应心」回答，回应。

〔文意注解〕「设摆筵席，是为喜笑，酒能使人快活」筵席按原文是指食物；这里说到吃喝的正面功用，是维持生活愉快。

「钱能叫万事应心」应心按原文是指答应；本句意指钱能应付人之所需，使万事称心如意。

〔话中之光〕(一)酒食和钱财如果正常的对待，可以增进人生的快乐；但是，正如水可以载舟，也可以覆舟，酒食和钱财在不正常人的手中，可以毁掉他的人生。

(二)物质可以影响人的精神，但若让物质驾驭人生，会导致悲惨的结局。基督徒的人生，应当以灵生命为追求的目标，而不可让魂生命左右全局，更不可让物质凌驾魂生命(参太十六 25~26)。

【传十 20】「你不可咒诅君王，也不可心怀此念，在你卧房也不可咒诅富户，因为空中的鸟必传扬这声音；有翅膀的也必述说这事。」

〔吕振中译〕「就是在你心思中你都不可咒诅君王；在你卧房里你也不可咒诅富户；因为空中的飞鸟能把这声音带去；有翅膀的会传说话语（或译：这事）。」

〔原文字义〕「咒诅」藐视，诅咒；「心怀此念」思想，知识；「述说」显明，宣告。

〔文意注解〕「你不可咒诅君王」意指不可批评论断掌权者。

「也不可心怀此念」意指不但不可口出恶言，连心里也不可还有恶意。

「在你卧房也不可咒诅富户」富户指有财有势的官长；全句意指即便在隐密的场合，也不可随便说上司的坏话。

「因为空中的鸟必传扬这声音；有翅膀的也必述说这事」这是寓意式的说法，就如中国俗语所说「隔墙有耳」，凡人在私下所说的坏话，必在公开场合被人听到。

〔话中之光〕(一)你们不要论断人，免得你们被论断。因为你们怎样论断人，也必怎样被论断；你们用甚么量器量给人，也必用甚么量器量给你们(太七 1~2)。

(二)我们用舌头颂赞那为主、为父的，又用舌头咒诅那照着神形像被造的人；颂赞和咒诅从一个口里出来！我的弟兄们，这是不应当的(雅三 9~10)！

叁、灵训要义

【如何分辨智愚】

- 一、智者谨言慎行(1节)；愚者显露无知(3节)
- 二、智者存心正直(2节)；愚者存心偏邪(2节)
- 三、智者柔和忍气(4节)；愚者骄傲自是(5~7节)
- 四、智者明哲保身；愚者害人害己(8~9节)
- 五、智者防患未然；愚者卤莽行事(10~11节)
- 六、智者口出恩言(12节)；愚者出口惹祸(12节)
- 七、智者思而后言；愚者言所不知(13~14节)
- 八、智者知其所行；愚者行所不知(15节)
- 九、智者知人善任(17节)；愚者用人无知(16节)
- 十、智者殷勤维护；愚者手脚懒惰(18节)
- 十一、智者讨神喜悦；愚者求己欢心(19节)
- 十二、智者不怀恶念；愚者怀恨咒诅(20节)

传道书第十一章注解

壹、内容纲要

【智慧人生的劝勉】

- 一、要乐于与人分享(1~2节)
- 二、要勇于面对现实生活环境(3~4节)
- 三、要勤于作工，把成果全然交托给神(5~6节)
- 四、要善于享受现在，顾念将来(7~8节)
- 五、要忠于公义的神，把握少年时光(9~10节)

贰、逐节详解

【传十一 1】「当将你的粮食撒在水面，因为日久必能得着。」

〔吕振中译〕「将你的粮食撒在水面上吧，日久你就有所得。」

〔原文字义〕「粮食」面包；「撒」打发，送走；「久」多，丰盛；「得着」寻见，找到。

〔文意注解〕「当将你的粮食撒在水面」粮食意指货物或养生之物；撒在水面有数意：(1)有如飘洋过海从事贸易一样，以冒险进取的精神投入事业；(2)存心让它们一去不返，即广施救济；(3)存心不求回报，将属灵的好处与人分享。

「因为日久必能得着」意指经过一段时日之后，必能得到报偿；若是后面两个意思，则指从神得到报偿。

〔话中之光〕(一)施比受更为有福(徒二十 35)。不可追求立竿见影的回报，乃要以积攒财宝在天上(参太六 20)的心施与别人。

(二)我们行善，不可丧志；若不灰心，到了时候，就要收成。所以有了机会，就当向众人行善；向信徒一家的人更当这样(加六 9~10)。

(三)少种的少收，多种的多收；这话是真的(林后九 6)。

【传十一 2】「你要分给七人，或分给八人，因为你不知道将来有什么灾祸临到地上。」

〔吕振中译〕「将业分分给七人或八人〔或译：分作七份或八份〕吧；因为你不知道将来会有甚么灾祸临到地上。」

〔原文字义〕「分」一份；知道」认识；「灾祸」坏的，恶的。

〔文意注解〕「你要分给七人，或分给八人」有二意：(1)指投资作生意，要尽量分开与多人合作，不要孤注一掷；(2)指与人分享财物，要尽量分给多人。

「因为你不知道将来有什么灾祸临到地上」也有二意：(1)分开投资，免得灾祸来临，财产全部耗尽；(2)与多人分享财物，将来自己落难时可以收到回报。

〔话中之光〕(一)主耶稣说，要借着那不义的钱财，结交朋友。到了钱财无用的时候，他们可以接你们到永存的帐幕里去(参路十六 9)。

(二)圣经要我们的对人良善，不是那种工于心计，为求回报而施恩于人；而是建立在对神的信靠、和对人的良善上。富裕的人也许非常需要穷人为他祷告，你不知道甚么时候会有灾祸。

【传十一 3】「云若满了雨，就必倾倒在地球上；树若向南倒，或向北倒，树倒在何处，就存在何处。」

〔吕振中译〕「云若满了水气，雨就倾泻在地上；木棍〔占卜用的。希伯来文作「树」字〕若倒下来，它或是向南倒，或是向北倒；木棍〔占卜用的。希伯来文作「树」字〕倒在甚么地方，就老在甚么地方。」

〔原文字义〕「倾倒」倒空，倒出；「倒」倒下，倾覆；「存在」变成。

〔文意注解〕「云若满了雨，就必倾倒在地球上」正如大自然的法则，云中若积蓄大量水分就必降雨，同样，在道德的领域里，人心里积蓄的是甚么，倾倒出来的也必是甚么。

「树若向南倒，或向北倒，树倒在何处，就存在何处」若是砍伐树木，人当然可以决定树的

倒向，但若因突来的暴风雨，人就无法预知树的倒向。全句意指天有不测之风云，无人能预知灾害如何突然来临，所以要有处变不惊的心理准备。

〔**话中之光**〕(一)事出有因；人种的是甚么，收的也是甚么(加六 7)。

(二)善人从他心里所存的善，就发出善来；恶人从他心里所存的恶，就发出恶来；因为心里所充满的，口里就说出来(路六 45)。

(三)有些事是人所无法控制的；人生中有许多预料不到的事，但是这些不应使人失去勇气和决心。无论面临甚么困境，都不要放弃，而要顺其自然，勇往直前。

【**传十一 4**】「看风的必不撒种，望云的必不收割。」

〔**吕振中译**〕「老看风势的、永不撒种；老望云色的、永不收割。」

〔**原文字义**〕「撒种」播种；「收割」收获。

〔**背景注解**〕「撒种…收割」古时从事农耕，撒种时最忌刮大风，因会把翻开的土层和种子一同吹去；收割时最忌降大雨，因会浸坏谷粒。

〔**文意注解**〕「看风的必不撒种」意指太过注意风势强弱，恐会延误撒种的时机。

「望云的必不收割」意指太过注意云彩聚散，恐会延误收割的时机。

〔**话中之光**〕(一)人在投入工作之前，固然须先有慎密的准备，并且考虑环境因素；然而，过度的小心谨慎，瞻前顾后，等到一切都万全了才要开工，反而一事无成。

(二)基督徒行事为人，是凭着信心，不是凭着眼见(参林后五 7)；我们作事不是看环境和人事物，乃是看神。

【**传十一 5**】「风从何道来，骨头在怀孕妇人的胎中如何长成，你尚且不得知道，这样，行事之神的作为，你更不得知道。」

〔**吕振中译**〕「你怎么不知道风〔或译：灵〕吹的路如何，和骨头在孕妇腹中怎样长成，你也照样不知道那行万事〔或译：那造万物〕的神之作为。」

〔**原文字义**〕「道」道路，方向，旅程；「怀孕」充满；「胎中」腹部，子宫；「长成」(原文无此字)；「作为」行为，工作。

〔**文意注解**〕「风从何道来，骨头在怀孕妇人的胎中如何长成，你尚且不得知道」今日的科学知识，这两个问题都不再是奥密，但在三千年前，乃是不可解的谜。

「这样，行事之神的作为，你更不得知道」意指行作万事之神的作为，对人来说，乃是一个不可知的秘密。

〔**话中之光**〕(一)在我们的人生中，有许多事都不知道，更不知道神在我们身上的带领；我们只知道一件事，信靠神的人必不至于羞愧(参罗十 11)，所以应当安然将自己交给祂。

(二)使徒保罗说，知道我所信的是谁，也深信祂能保全我所交付祂的，直到那日(参提后一 12)。

【**传十一 6**】「早晨要撒你的种，晚上也不要歇你的手，因为你不知道哪一样发旺；或是早撒的，

或是晚撒的，或是两样都好。」

〔吕振中译〕「早晨你要撒种，到晚上也不要歇手；因为你不知道哪一种能有好成果，是这种或那种，或是两种都一样好。」

〔原文字义〕「歇」休息；「发旺」适当，合宜，成功；「好」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「早晨要撒你的种，晚上也不要歇你的手」歇手指懒惰；全句意指早晚要殷勤作工，才能从工作中累积经验和知识。

「因为你不知道哪一样发旺；或是早撒的，或是晚撒的，或是两样都好」意指缺乏经验和知识的人，对何时撒种才适宜农作物生长之事，一无所知。

〔话中之光〕(一)无论得时不得时，总要专心作工(参提后四 2)；殷勤不可懒惰。要心里火热，常常服事主(罗十二 11)。

(二)许多的事，我们只知其然，不知其所以然，但是我们的「不知道」，不能作我们不作事的借口。

(三)圣经上说，隐秘的事是属耶和华我们神的；惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的，好叫我们遵行(申二十九 29)。我们只管作我们所该作的，而把不知道的交给神罢。

【传十一 7】「光，本是佳美的，眼见日光也是可悦的。」

〔吕振中译〕「光乃是美妙的；眼见日光就感到愉快。」

〔原文字义〕「佳美」优美，宜人；「可悦的」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「光，本是佳美的」光照是各样生命的生机来源(参创一 3~4, 11~13；诗三十六 9)，所以是佳美的。

「眼见日光也是可悦的」眼见日光指活着可以欣赏神的一切造物，何等可悦。

〔话中之光〕(一)生命何等美好，生活何等可悦！总要趁着还有今日，努力作工，享受人生。

(二)主耶稣是世上的光，跟从祂的，就不在黑暗里走，必要得着生命的光(参约八 12)；主就是那公义的日头，其光线有医治之能(玛四 2)。

【传十一 8】「人活多年，就当快乐多年；然而也当想到黑暗的日子，因为这日子必多，所要来的都是虚空。」

〔吕振中译〕「人若活了许多年日，让他尽在许多年日中快乐吧；不过他要记得、将来会有黑暗的日子，而且这种日子将会很多。将要来的都是虚空。」

〔原文字义〕「所要来」来到，发生；「虚空」蒸气，呼吸，白费地。

〔文意注解〕「人活多年，就当快乐多年」意指人活着的时候，本当天天快乐度日。

「然而也当想到黑暗的日子，因为这日子必多」然而事实是，人生却常会遭遇许多黑暗、悲苦的日子。此处黑暗的日子也可指老年的日子，没有神的老年生活是黑暗的，度日如年，所以日子很多；也有解经家将黑暗的日子解作在坟墓里。

「所要来的都是虚空」所要来的指各人今生余下的年日。

〔话中之光〕(一)我们的余生如何，不在自己的手中；人当谦卑地认识到自己的有限，放下对未来的虚荣和忧虑，为今天而知足，怀着感恩的心享受每一天。

(二)人生苦短，所以还活着的时候，要好好善用时光，作对一生有益的事。

【传十一 9】「少年人哪，你在幼年时当快乐。在幼年的日子，使你的心欢畅，行你心所愿行的，看你眼所爱看的，却要知道，为这一切的事，神必审问你。」

〔吕振中译〕「青年人哪，你在幼年时快乐吧；在青年日子使你的心高兴吧；按你的心所愿行的而行，按你的眼所爱看的而看吧。不过你要知道、为了这一切、神总要使你受审判。」

〔原文字义〕「幼年时」孩提时代，年轻；「欢畅」好的，愉悦的；「所愿行…所爱看」(原文无此字)；「这一切的事」(原文无此字)；「审问」审判。

〔文意注解〕「少年人哪，你在幼年时当快乐；在幼年的日子，使你的心欢畅，行你心所愿行的，看你眼所爱看的」本句的原文是「反语法」，表面上好像是在劝勉少年人要趁着年少，及时享乐，实际上按少年人的本性，不需要别人劝勉，绝大多数少年人都向往着享乐的生活。因此，本句的含意是当你在享乐的时候，要知道有所节制，也就是下一句所给的忠告。

「却要知道，为这一切的事，神必审问你」意指在享乐的事上，是否讨神喜悦，要有所分辨而予节制。

〔话中之光〕(一)总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲(罗十三 14)。

(二)你要逃避少年的私欲，同那清心祷告主的人追求公义、信德、仁爱、和平(提后二 22)。

【传十一 10】「所以你当从心中除掉愁烦，从肉体克去邪恶，因为一生的开端和幼年之时，都是虚空的。」

〔吕振中译〕「你要从心中除掉愁苦；从肉体上除去悲惨的事；因为年幼和青春都是虚空。」

〔原文字义〕「除掉」拿走，丢弃；「愁烦」悲伤，挫折；「肉体」身体；「克去」废除，消除；「邪恶」坏的，恶的；「一生的开端」孩提时代，年轻；「幼年之时」黑发。

〔文意注解〕「所以你当从心中除掉愁烦，从肉体克去邪恶」所以一词表示本句乃接续前句「神必审问」，意指为要对神的审问有所交代，便须采取本句的行动。

「从心中除掉愁烦」意指除去那会被神审问的欲心，唯有神自己才能使我们心里喜乐(参路一 46~47)。

「从肉体克去邪恶」意指对付肉体中的邪情私欲，免得我们得罪神。

「因为一生的开端和幼年之时，都是虚空的」意指离开神的享乐生活乃是虚空的，特别是正当一生开端的少年时期，没有神的人生，就是虚空的人生。

〔话中之光〕(一)人一生的开端，乃是决定人生方向的时期，方向错了，人生便是虚空；方向对了，人生便有意义。

(二)一日之计在于晨；一年之计在于春；一生之计在于幼年。少年时期所奠定的根基，会影响终生，甚至来世。

叁、灵训要义

【施比受更为有福】

- 一、因为「施」不是浪费——粮食撒在水面，乃是投资——日久必能得着(1节；参路六 38)
- 二、因为「施」是补别人的不足——分给七人、八人，将来别人的富余补你的不足——将来有灾祸临到地上(2节；参林后八 14)
- 三、因为「施」是积存在天上——云若满了雨，必从上面得——倾倒在地球上(3节；参腓四 18~19)
- 四、因为「施」是按照神的安排——树倒在何处，就存在何处(3节)
- 五、因为「施」是抓住神给的机会——撒种和收割，不可看风、望云(4节)
- 六、因为「施」是让神有机会行作万事(5节)
- 七、因为「施」是撒种——早晨或晚上不可歇手，生长乃在于神——你不知道那一样发旺(6节)
- 八、因为能「施」的日子不多——眼见日光，将来必有黑暗的日子，并且这日子必多(7~8节)
- 九、因为「施」是讨神喜悦的事(9~10节)

传道书第十二章注解

壹、内容纲要

【智慧人生的总结】

- 一、神是人生的意义(1~8节)
 - 1.当趁年幼记念造你的主(1节)
 - 2.不要等到老年(2~5节上)
 - 3.死亡临到仍须见神(5节下~7节)
 - 4.没有神的人生乃是虚空(8节)
- 二、当虚心接受传道者的规劝(9~12节)
 - 1.传道者的规劝乃出自智慧和正直(9~10节)
 - 2.智慧的言语乃神所赐(11节)
 - 3.当慎选其他的书(12节)
- 三、总意是要敬畏神，因神必要审问(13!14节)

贰、逐节详解

【传十二 1】「你趁着年幼，衰败的日子尚未来到，就是你所说，我毫无喜乐的那些年日未曾临近之先，当纪念造你的主。」

（吕振中译）「你要在青年的日子想念着创造你、的主，就是在衰败的日子还未来到，在你所说对于它毫无乐趣的那些年日还未临近之先，」

（原文字义）「年幼」年轻；「衰败的」坏的，恶的；「喜乐」喜悦，欢愉；「临近」碰触，击打；「造你的主」创造，制作。

（文意注解）「你趁着年幼，衰败的日子尚未来到」年幼指健康、有活力的人生阶段，包括幼年、青少年、中壮年时期；衰败指老年时的身心状态，不仅身体衰老，体力衰退，并且精神也不济，缺乏意愿；衰败的日子指老年时期。

「就是你所说，我毫无喜乐的那些年日未曾临近之先」毫无喜乐的年日与衰败的日子同义，都指老年时期；本句特别着重在指精神方面缺乏生活的乐趣，不再像从前那样热衷于追逐享乐。

「当纪念造你的主」当纪念按原文是命令式动词，含有非如此便不能解决人生问题的意味；纪念不仅指存记在心，并且在行动上与此存心一致；造你的主按原文是复数词，指三一神三个位格均有分于造人，对于人有特殊的用心(参创一 26~28)。

（话中之光）(一)年轻的时候，是确定人生走向和价值观的最佳时机。若要活得有意义，便须趁着年少时为创造主而活。

(二)认识造物主是人生喜乐之源，倘若忽略造物主，将使人生喜乐能力消失；等到年老时，就已经来不及过一个喜乐而有意义的人生了。

【传十二 2】「不要等到日头、光明、月亮、星宿变为黑暗，雨后云彩反回；」

（吕振中译）「在日头、亮光、月亮、星辰、还未黑暗，在雨后云回以前想念着主；」

（原文字义）「光明」亮光，日光；「云彩」黑云，云层；「反回」转回，被带回。

（文意注解）「日头、光明、月亮、星宿变为黑暗」意指年老视力衰退，目光模糊不清，感受不到大自然发光体的亮度。

「雨后云彩反回」云彩指带雨的乌云；全句形容阴沉的天气，意指老年的生活宛如密布着愁云惨雾，了无生趣。

【传十二 3】「看守房屋的发颤，有力的屈身，推磨的稀少就止息；从窗户往外看的都昏暗，」

（吕振中译）「当那日子、看守房屋的都发抖，大有力气的人都弯腰，推磨的因稀少、都停了工，从窗户往外看的都昏蒙了，」

（原文字义）「看守」保守，留心；「发颤」发抖，颤抖；「有力的」力量，能力；「屈身」弯曲，扭曲；「推磨」碾磨，压碎；「稀少」减少，变少；「止息」停止；「昏暗」变黑，变暗。

〔**文意注解**〕「看守房屋的发颤」房屋指身体；看守房屋的指两只手臂；全句意指老年人两手颤抖乏力。

「有力的屈身」有力的指腰背，或腿脚；屈身指弯曲；全句意指老年人腰背和腿脚不再挺直，弯曲无力。

「推磨的稀少就止息」推磨的指牙齿，稀少指牙齿快要掉光了；全句意指老年人牙齿不管用，不能再吃硬物了。

「从窗户往外看的都昏暗」从窗户往外看的指眼睛；全句意指老年人的眼睛因患老花眼或白内障，以致视野昏暗。

【**传十二 4**】「街门关闭，推磨的响声微小，雀鸟一叫，人就起来，歌唱的女子也都衰微。」

〔**吕振中译**〕「通街上的门扇都关闭着，推磨的响声低微，一听到鸟儿的声音，人就起来，唱歌的音调（原文：女子）都降低了；」

〔**原文字义**〕「关闭」关上；「推磨」磨石；「微小」低的；「起来」起身；「衰微」弯腰，减弱。

〔**文意注解**〕「街门关闭」街门指耳朵或嘴巴；全句意指老年人耳聋，或嘴巴因牙齿掉光而两层紧闭。

「推磨的响声微小」推磨的指牙齿；全句意指老年人听不到自己吃东西的声音，或因牙齿落尽而说话声音微小。

「雀鸟一叫，人就起来」雀鸟叫指黎明时分的鸟鸣鸡叫声音；全句意指老年人晚上睡不好觉，清早就起床。

「歌唱的女子也都衰微」歌唱的女子指喉咙声带；全句意指老年人嗓子嘶哑，声音微弱而含糊不清。

【**传十二 5**】「人怕高处，路上有惊慌；杏树开花，蚱蜢成为重担；人所愿的也都废掉，因为人归他永远的家，吊丧的在街上往来。」

〔**吕振中译**〕「人都怕爬高，怕路上有惊慌；杏儿他拒绝；跨风（原文：蚱蜢）是重担；壮阳药（原文似可译：续随子）也无效；因为人快要到他永远的家去，职业号咷者都在街上四围等着；」

〔**原文字义**〕「怕」惧怕，害怕；「高处」高的，升高的；「惊慌」恐惧；「开花」藐视，轻视；「重担」负重荷；「人所愿」用来刺激性欲；「废掉」破碎，破坏；「家」房屋，住处；「吊丧」恸哭，哀痛；「往来」巡回，环绕。

〔**文意注解**〕「人怕高处」人指老年人；全句意指老年人害怕爬上高处。

「路上有惊慌」路上指出门行走；全句意指老年人因走路不稳而害怕出外走动。

「杏树开花」杏树指头发，杏花白色；全句意指老年人头发变白。

「蚱蜢成为重担」蚱蜢指两脚膝部，原本如蚱蜢般跳跃自如；成为重担也可译为蹒跚而行；全句意指老年人两脚行动不方便，移动迟缓。

「人所愿的也都废掉」人所愿的指一种植物，可以增进食欲和性欲；全句意指老年人对甚么

都不感兴趣。

「人归他永远的家」永远的家指死后归宿；全句意指终须面对死亡。

「吊丧的在街上往来」意指出殡，人们参加丧礼，对亡者表示哀悼。

〔话中之光〕(一)我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天(林后四 16)。

(二)号筒末次吹响的时候，死人要复活成为不朽坏的，我们也要改变。这必朽坏的总要变成不朽坏的，这必死的总要变成不死的(林前十五 52~53)。

【传十二 6】「银链折断，金罐破裂，瓶子在泉旁损坏，水轮在井口破烂；」

〔吕振中译〕「你想念着主，总要在银炼还未折断〔传统：被放在远处〕，金碗还未破碎，瓶子在水泉旁还未打破，滑车轮在井口还未破烂以前想念着；」

〔原文字义〕「链」绳索；「折」绑住，损坏；「罐」碗，盆；「破裂」压碎；「瓶子」罐子，壅；「损坏」折断，打碎；「水轮」轮子，旋转；「井口」水池，水井；「破烂」压碎。

〔文意注解〕「银链折断」银链指脊椎骨；全句意指尸首在坟墓里腐烂，背脊骨也断裂。

「金罐破裂」金罐指头颅；全句意指尸体的头颅也破裂了。

「瓶子在泉旁损坏」瓶子指肺腑，泉指心脏；全句意指心脏两旁的肺腑也腐烂了。但也有解经家将本句解作鼻梁塌陷，因所有内脏五腑都已腐化变成乌有了。

「水轮在井口破烂」水轮指血管，井指心脏；全句意指血管和心脏也都腐烂了。但也有解经家将此句解作眼球腐化成两个深洞，即整个头颅变成骷髅的头部。

【传十二 7】「尘土仍归于地，灵仍归于赐灵的神。」

〔吕振中译〕「不然尘土就仍回归于地，灵就仍回归于赐灵的神了。」

〔原文字义〕「尘土」干土，灰尘；「地」土地；「灵」风，气，灵。

〔文意注解〕「尘土仍归于地」尘土指肉身，因人的身体是神用地上的尘土造的(参创二 7)；全句意指人的身体腐烂分解后变成尘土，科学家证明身体的化学元素和尘土相同。

「灵仍归于赐灵的神」意指人的灵都要到神的审判台前接受神的审判(参启二十 11~12)。

〔话中之光〕(一)神铺张诸天，建立地基，造人里面之灵(参亚十二 1)；圣经将这三者并列，可见天是为着地，地是为着人的灵，人的灵是神造物的中心。

(二)人们生前注重食衣住行等身体的需要，而忽略了心灵方面的修养和建造，这是舍本逐末，因为每个人都当预备迎见神(参摩四 12)。

(三)外面的人(指身体)会朽坏，里面的人(指灵与魂)将要一天新似一天(参林后四 16 原文)。

【传十二 8】「传道者说：“虚空的虚空，凡事都是虚空。”」

〔吕振中译〕「传道人说：虚空之虚空；万事都虚空。」

〔原文字义〕「传道者」讲演者，造句者。

〔文意注解〕本节是一至七节的结论，表示没有神的人生就没有意义，一切的追求与享受都是虚

空。

【传十二 9】「再者，传道者因有智慧，仍将知识教训众人；又默想，又考查，又陈说许多箴言。」

〔吕振中译〕「再者，传道人除了做智慧师之外，他还继续将知识教训一切人；他又衡量，又考查，又编撰许多箴言。」

〔原文字义〕「教训」学习，练习，教导；「默想」斟酌，深思远虑；「考查」搜寻，寻找；「陈说」变直，安排整齐；「箴言」格言，比喻。

〔文意注解〕「再者，传道者因有智慧，仍将知识教训众人」意指所罗门根据神所赐的智慧和知识著作本书，其宗旨乃在教导众人，使对人生有正确的看法与态度。

「又默想，又考查，又陈说许多箴言」意指经过多方的考查并深思远虑之后，将许多劝勉人的箴言编撰成书。

〔话中之光〕(一)圣经都是神所默示的(提后三 16)，是神赐给写圣经的人有智慧和知识，明白神的心意，照当时圣灵的感动写下来的。

(二)不过，神要使用一个人写圣经，必需具有他被神使用的条件，那就是「又默想、又考查、又陈说」，正如医生路加「详细考察」，并「按着次序」编写(参路一 3)一样，花费心神和工夫才行。

【传十二 10】「传道者专心寻求可喜悦的言语，是凭正直写的诚实话。」

〔吕振中译〕「传道人专心寻求要得可喜悦的话，便将真实之话正正确地写出来〔传统：和凭正直写出来的真实话〕。」

〔原文字义〕「传道者」召集者，聚会中的讲演者；「专心寻求」渴求，坚求；「可喜悦」所喜爱的事物，欢愉；「正直」端正，公正；「诚实」忠实，真实。

〔文意注解〕「传道者专心寻求可喜悦的言语」意指作者用心竭力找出宝贵的、能让人心里欢喜领受的言语，而不是陈腔滥调的八股文，也不是品位粗俗文章。

「是凭正直写的诚实话」意指纯正忠实地传达神的话，而不是讨人欢心的花言巧语，也不是毫无根据的虚伪言词。

〔话中之光〕(一)「可喜悦的言语」和「正直写的诚实话」两者都非常重要，最好能平衡顾到，才算是一本能帮助人的好书。

(二)传道人在预备讲章时，必须遵守几个要件：(1)花工夫搜集材料(参 9 节)；(2)用智慧和知识取舍材料(参 9 节)；(3)用智慧和知识编排次序(参 9 节)；(4)专心寻求能吸引人的言语；(5)正直诚实地表达圣灵的感动。

【传十二 11】「智慧人的言语好像刺棍；会中之师的言语又像钉稳的钉子，都是一个牧者所赐的。」

〔吕振中译〕「智慧人的话好像犁刺；语集中的成分又像钉得牢固的钉子：都是一个牧者所赐的。」

〔原文字义〕「刺棍」尖棒；「会中」搜集；「师」拥有者，主人；「钉稳」种植，栽种，安置；「牧者」牧羊人。

〔**文意注解**〕「智慧人的言语好像刺棍」刺棍指前端尖锐用来驱赶大型动物的棍棒；全句意指智慧人的言语能激动人心并激发思想。

「会中之师的言语又像钉稳的钉子」会中之师指传道者(参 10 节「传道者」原文字义)，像钉稳的钉子指稳固可靠；全句意指传道者的言语必须坚定可靠，而不是变来变去，也不是模棱两可。

「都是一个牧者所赐的」意指都是神所赐的言语。

〔**话中之光**〕(一)传讲的话语要令听见的人觉得扎心(参徒二 37)，就要以智慧和圣灵说话(参徒六 10)。

(二)讲道之先必须有充分的祷告，求神赏赐该说的话和口才，能将神的心意表明出来(参弗六 19)。

【**传十二 12**】「我儿，还有一层，你当受劝戒：著书多，没有穷尽；读书多，身体疲倦。」

〔**吕振中译**〕「此外还有余言，弟子阿，关于多著作书籍、无有穷尽，多孜孜研究、以至身体困乏的事、你务要受指教。」

〔**原文字义**〕「劝戒」告诫，警告；「穷尽」结局，尽头。

〔**文意注解**〕「我儿，还有一层，你当受劝戒」我儿指对学生的称呼，还有一层指在此之外；全句意指在本书全部的劝勉话语之外，还有一点必须特别留意。

「著书多，没有穷尽」意指世上有数不尽的书籍，甚至属灵书籍也层出不穷。

「读书多，身体疲倦」意指人的身心能力有限，故读书须有所选择，以免伤神。

〔**话中之光**〕(一)在众多书籍中，惟一不能不读、且须熟读的书便是圣经；圣经之外的书既然不胜枚举，就必须有智慧地选读。

(二)有些传道人竟然以本节为根据，叫人除圣经之外不要读别的书，这是偏激极端的教导，含有愚弄他人的意图，不足采信，因为他自己曾从阅读其他书籍受益，并且他的「口头传讲」就是另一形式的书面传讲——「书籍」。

【**传十二 13**】「这些事都已听见了，总意就是敬畏神，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分（或作“这是众人的本分”）。」

〔**吕振中译**〕「言论的终结：一切都听见了。神的要敬畏；他的诫命你要遵守：这就是人的一切（或译：这就是整个人）。」

〔**原文字义**〕「总意」结论；「敬畏」惧怕，害怕；「谨守」保守，遵守；「诫命」命令；「当尽的本分」(原文无此片语)。

〔**文意注解**〕「这些事都已听见了」这些事指传道者有关人生一切言论的终结。

「总意就是敬畏神」总意指结论；结论就是惟有敬畏神，才能使虚空的人生变得有意义。

「谨守他的诫命」意指遵行祂的命令。

「这是人所当尽的本分」按原文本句当译作「这就人的一切」，意指人之所以为人，就是要体现自己是神所造的，所以必须谦卑地敬畏祂、顺从祂。

〔**话中之光**〕(一)以色列啊，现在耶和华你神向你所要的是什么呢？只要你敬畏耶和华你的神，遵行祂的道，爱祂，尽心尽性事奉祂(申十 12)。

(二)主耶稣说，有了我的命令又遵守的，这人就是爱我的；爱我的必蒙我父爱他，我也要爱他，并且要向他显现(约十四 21)。

【**传十二 14**】「因为人所作的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问。」

〔**吕振中译**〕「因为人所作的一切事、神都必审判；为了一切隐藏的事，或好或坏，人人都必受审。」

〔**原文字义**〕「所作的事」行为，工作；「隐藏的事」隐藏，遮掩；「审问」审判，判决。

〔**文意注解**〕「因为人所作的事，…神都必审问」因为指上节所说人必须敬畏神和顺从神的原因；全句意指：(1)将来人必要到神的审判台前接受神的审判；(2)神的审判乃是根据各人的行为(参启二十 12)。

「连一切隐藏的事，无论是善是恶」意指一切行为，包括公开在人面前的，或是隐藏在人背后的；是好的行为，或是坏的行为。

〔**话中之光**〕(一)凡是得救以前的一切行为，只要真诚悔改认罪，主耶稣都在十字架上为我们担当，神也都丢在背后不再审问(参耶三十一 34；诗一百零三 12)。

(二)得救之后，只要我们认罪，主耶稣的血也洗净一切的罪(参约壹一 9)。

(三)信徒将来都要按各人的行为接受神的审判(参彼前一 17)，所以我们必存着敬畏神的心敬虔度日。

叁、灵训要义

【老年人的苦状】

一、「衰败的日子」(1 节)——身体衰老、精神不济

二、「毫无喜乐的年日」(1 节)——重在指精神上缺乏生活的乐趣

三、「日头、光明、月亮、星宿变为黑暗」(2 节)——视力衰退，目光模糊不清

四、「雨后云彩反回」(2 节)——生活宛如密布着愁云惨雾，了无生趣

五、「看守房屋的发颤」(3 节)——两手颤抖乏力

六、「有力的屈身」(3 节)——腰背和腿脚不再挺直，弯曲无力

七、「推磨的稀少就止息」(3 节)——牙齿快要掉光，不能再吃硬物了

八、「从窗户往外看的都昏暗」(3 节)——眼睛因患老花眼或白内障，以致视野昏暗

九、「街门关闭」(4 节)——耳聋，或嘴巴因牙齿掉光而两唇紧闭

十、「推磨的响声微小」(4 节)——听不到自己吃东西的声音，或因牙齿落尽而说话声音微小

十一、「雀鸟一叫，人就起来」(4 节)——晚上睡不好觉，清早就起床

十二、「歌唱的女子也都衰微」(4节)——嗓子嘶哑，声音微弱而含糊不清

十三、「人怕高处」(5节)——害怕爬上高处

十四、「路上有惊慌」(5节)——因走路不稳而害怕出外走动

十五、「杏树开花」(5节)——头发变白

十六、「蚱蜢成为重担」(5节)——两脚行动不方便，移动迟缓

十七、「人所愿的也都废掉」(5节)——对甚么都不感兴趣

【人死后的情形】

一、「人归他永远的家」(5节)——终须面对死亡

二、「吊丧的在街上往来」(5节)——出殡，人们参加丧礼，对亡者表示哀悼

三、「银链折断」(6节)——尸首在坟墓里腐烂，背脊骨也断裂

四、「金罐破裂」(6节)——尸体的头颅也破裂了

五、「瓶子在泉旁损坏」(6节)——心脏两旁的肺腑也腐烂了，或鼻梁塌陷

六、「水轮在井口破烂」(6节)——血管和心脏也都腐烂了，或眼球腐化成两个深洞，即整个头颅变成骷髅的头部

七、「尘土仍归于地」(7节)——身体腐烂分解后变成尘土

八、「灵仍归于赐灵的神」(7节)——人的灵都要到神的审判台前接受神的审判(参启二十 11~12)

【神之于人】

一、人是神所造的(1节)

二、人死后灵要归于赐灵的神(7节)

三、人的本分是敬畏神，谨守祂的诫命(13节)

四、人一切所作的事，神都必审问(14节)

【为神传道须知】

一、要用智慧和知识教训人(9节)

二、要默想、考查后，陈说在人面前(9节)

三、要专心寻求可喜悦的言语(10节)

四、要凭正直和诚实讲说(10节)

五、言语要像刺棍一样激励人(11节)

六、言语又要像钉稳的钉子一样稳固不摇动(11节)

七、要从那大牧人领受话语(11节)

八、要有智慧地挑选材料(书)阅读，免得疲倦(12节)

九、要本着敬畏神、谨守祂道的态度传讲(13节)

十、要本着向神的审判交账的态度传讲(14节)

传道书全书综合灵训要义

【神掌管人生的一切】

一、神与人劳苦的关系

- 1.神叫世人所经练的是极重的劳苦(一 13)
- 2.神叫世人劳苦，使他们在其中受经练(三 10)

二、神与人享福的关系

- 1.人在劳碌中享福是出于神的手(二 24； 八 15； 九 9)
- 2.人在一切劳碌中享福，这是神的恩赐(三 13； 五 18~19)
- 3.神喜悦谁，就给谁智慧、知识和喜乐(二 26； 五 20； 九 7)
- 4.神使罪人劳苦的成果归给神所喜悦的人(二 26)
- 5.神使有些人虽得丰富，却不能享用(六 2)
- 6.凡蒙神喜悦的人必能躲避邪淫妇人(七 26)
- 7.敬畏神的人终久必得福乐(八 12)
- 8.不敬畏神的恶人却不得福乐(八 13)

三、神的作为与人的关系

- 1.神从始至终的作为，人不能参透(三 11； 八 17； 十一 5)
- 2.神一切所作的都必永存，无所增添，无所减少(三 14)
- 3.神这样行，是要人敬畏祂(三 14)
- 4.神要试验人，使人觉得自己不过像兽一样(三 18)
- 5.神使为曲的，人不能变为直(七 13)
- 6.神叫人查不出身后有甚么事(七 14)
- 7.神造人原是正直，人却寻出许多巧计(七 29)

四、神与定时的关系

- 1.神造万物，各按其时成为美好(三 11)
- 2.神将永生(永远)安置在人心里(三 11)
- 3.神使事情重复发生(三 15)

五、神与审判的关系

- 1.神必审判义人和恶人(三 17)
- 2.义人和智慧人，并他们的作为都在神手中(九 1)
- 3.幼年时随心所欲行的，眼看爱看的，神必审问(十一 9)
- 4.人死后灵归于赐灵的神(十二 7)

5.人所作的一切事，公开或隐藏，善或恶，神都必审问(十二 14)

六、人对神该有的态度

- 1.神要人在祂面前存敬畏的心(三 14；五 7)
- 2.人到神的殿要谨慎脚步(五 1)
- 3.人在神面前不可冒失开口(五 2)
- 4.人向神许的愿应当偿还不可迟延(五 4)
- 5.敬畏神的人必不至行恶过分，也不为人愚昧(七 18)
- 6.人指着神起的誓必须遵守(八 2)
- 7.敬畏神，谨守祂的诫命，这是人当尽的本分(十二 13)

【凡事都是虚空】

- 一、日光之下所作的一切事都是虚空(一 14；二 17)
- 二、喜乐、享福也是虚空(二 1)
- 三、劳碌所成的功、所收聚的都是虚空(二 11，26)
- 四、智慧和智慧所得也是虚空(二 15，19，21)
- 五、忧虑、愁烦也是虚空(二 23)
- 六、人的遭遇和兽的遭遇一样，乃是虚空(三 19)
- 七、灵巧的工作被人嫉妒，也是虚空(四 4)
- 八、劳碌、刻苦自己却不享福乐，也是虚空(四 7~8)
- 九、治理有方的少年王不被人喜悦，真是虚空(四 13~16)
- 十、贪婪而不知足，也是虚空(五 10)
- 十一、蒙神祝福却不得享用，这是虚空(六 2，9)
- 十二、愚昧人欢笑，也是虚空(七 6)
- 十三、恶人死得其所，义人反被忘记，也是虚空(八 10，14)
- 十四、将来的日子多而虚空(十一 8)
- 十五、一生的开端和幼年之时，都是虚空(十一 10)

【智慧人与愚昧人有别】

- 一、智慧人的眼目光明，愚昧人在黑暗里行(二 14)
- 二、智慧人看重内在实际，愚昧人看重外在享乐(七 1~6)
- 三、智慧人看重名誉，愚昧人看重眼前利益(七 1，7)
- 四、智慧人看重事情的终局，愚昧人看重事情的起头(七 8)
- 五、智慧人存心忍耐，愚昧人急躁恼怒(七 9)
- 六、智慧人面对现今，愚昧人留恋过去(七 10)
- 七、智慧人看重智力，愚昧人看重财力(七 11~12)

- 八、智慧人思考事物背后神的作为，愚昧人单顾事物表面的现象(七 13~14)
- 九、智慧人因敬畏神而行事中庸适度，愚昧人偏于极端(七 15~18)
- 十、智慧人因寻求智慧而找到神，愚昧人因狂妄邪恶而被罪缠住(七 19~29)
- 十一、智慧人的心居右，愚昧人的心居左(十 2)
- 十二、智慧人的口说出恩言，愚昧人的嘴吞灭自己(十 12)

【十种「虚空」】

- 一、智慧的虚空——智与愚均难逃一死(二 15~16)
- 二、劳碌的虚空——勤劳与懒惰的命运没有不同(二 19~21)
- 三、目标的虚空——谋事在人，成事在神(二 26)
- 四、竞争的虚空——成功只带来更多的嫉妒(四 4)
- 五、贪婪的虚空——物欲无底深渊，填之不满(四 7, 8)
- 六、名誉的虚空——只像过眼云烟，转眼即逝(四 16)
- 七、金钱的虚空——财富增加，平安减少(五 10)
- 八、妄想的虚空——多赚不能多享，徒增烦恼(六 9)
- 九、无聊的虚空——只能带来无可避免的悲惨结局(七 6)
- 十、报偿的虚空——行恶得奖，善恶没有不同(八 10, 14)

《传道书注解》参考书目

- 林献羔《传道书概要》灵音小丛书
徐大年《传道书题纲》
桑安柱《传道书研究》
康来昌《传道书》
彭福《传道书讲解》
苏颖智《传道书》
《丁道尔圣经注释》
《廿一世纪圣经新释》
《马唐纳活石圣经注释》
《新旧约辅读》
《雷氏圣经研读本》
《圣经姊妹版注释》
《灵修版圣经注释》
于力工《圣经助读本》圣书书房

于中旻《圣经各卷笔记》圣经研究
王正中等《圣经原文串珠注解》浸宣出版社
王正中等《圣经原文字汇中文汇编》浸宣出版社
吴罗瑜等《圣经——串珠·注释本》福音证主协会
吕振中译《圣经》香港圣经公会
李常受《生命读经》台湾福音书房
周联华等《中文圣经注释》基督教文艺出版社
倪柝声《圣经提要》台湾福音书房
唐佑之等《中文圣经启导本》海天书楼
陈瑞庭《圣经人地名意义汇编》少年归主社
梁家声《圣经各卷简介》
华侯活等《天道研经导读》天道书楼
华尔顿等《旧约圣经背景注释》
麦康威等《每日研经丛书》
贾玉铭《圣经要义》弘道出版社
杨震宇《每日读经》
蔡哲民等《圣经研经资料》
鲍会园等《新国际版研读本圣经》更新传道会
G.C.D. Howley, etc.《现代中文圣经注释》种籽出版社
G.A. Lint, etc.《The Complete Biblical Library》World Library Press
A.M. Stibbs, etc.《圣经新释》福音证主协会